

سرورق ثانی کی پشت یعنی منسوب پر مطالعہ کتابت علیہ اطلاع عالم غفرلہ

# الکلاغ المبین

## حصہ اول کتاب اول

تالیف

خان ضیاء احمد سلطان مرزا

ایم اے، ایل ایل بی ڈسٹرکٹ میوشن جج  
(ریٹائرڈ)

صلیٰ کا پتہ

میر تقی اللہ المبین بکس روڈ

شاہی بیدیں - دہلی

قسم اول اٹھ روپیہ

قسم دوم سات روپیہ

قیمت

# حرفِ مطلب

تاریخ اسلام کا مطالعہ کرنے والوں کے دلوں میں چند سوالات و شبہات پیدا ہوتے ہیں پیغمبرِ ہمدرد  
صلوٰۃ اللہ علیہ نے اپنا جانشین مقرر کیا یا نہیں، اگر کیا تو کس کو؟ اور یہ کیا نوعیوں؟ حکومتِ آنحضرت  
کی نبوت کا جزوقتی یا نہیں؟ آنحضرت نے بحکم خداوندی کس طرز کی حکومت قائم کی تھی؟ اس حکومت  
کے اصول و قوانین کے مطابق پیغمبر اسلام کا جانشین مقرر کرنا یعنی تعیین خلافت رسول کا فرض تھا یا امت  
کا حق؟ حکومت کے دو اقسام، حکومتِ الہیہ و حکومتِ فرعونیہ، ہر ایک قسم کی حکومت کے حصول و استحکام و  
عروج کے لئے مختلف سیاست کی ضرورت، دونوں کا مقصد سیاست بالکل جداگانہ، اسلامی حکومت الہیہ  
میں نہ جمہوریت ہے اور نہ ڈکٹیٹر شپ، حکومتِ الہیہ کا نقشہ، اسکے لئے کیے حکمرانوں کی ضرورت ہے۔  
اسلام کا نظریہ حکومت و مذہب کا اجتماع شخص واحد میں مفید ہی نہیں بلکہ واجب بھی نہیں کہ یہ رہنے  
قبول نہیں کیا بلکہ اسکے خلاف ہر وہ پانڈا کیا، یورپ کے اس تخیل کی تاریخ اور یورپ کے پڑ پانڈا کی غرض غایت  
کیا نبوت ہے کہ نبی سوچنے والے اپنا جانشین مقرر کر لیا اور کس کو کیا؟ آنحضرت کے مقرر کردہ نظام کے خلاف  
ایک بہت بڑا انقلاب جس نے پیغمبرِ کان احوال و احکام کے اثر کو لوگوں کے دلوں سے دھو کر دیا، وہ ایک ن  
ایک عہد کا کام نہیں ہو سکتا، برسوں کی خفیہ سازشوں اور سالوں کی بتدریج کوشش کا نتیجہ تھا، ہر ایک  
انقلاب میں دو عنصر نمایاں ہوتے ہیں ایک نئے مواد اور دوسرا اس مواد کو اپنی غرض مقصد کیلئے کام میں لانا  
کا کہن، حکومتِ الہیہ کے خلاف فتح انقلاب ہوا اس کی کیا وجوہات تھیں یعنی مواد کیا تھا اور کس نے اس  
سے کام لیا اور کس طرح کام لیا؟ آنحضرت کا قائم کردہ نظام اکثریت نے کیوں قبول کیا، پیغمبرِ نبی ساعدہ کی  
تحریک کیوں کارگر ہو گئی اس دیدہ و دلیر اور پرکار کن کی اس سیاسی تشریح و تفصیل جس نے اسلام میں انقلابِ عظیم پیدا کر دیا  
اس سیاست کا مقصد خاندان نبوت میں حکومت کو کھانا تھا اس مقصد کے حصول کیلئے اس نے کیا کیا تدابیر اختیار  
کیں کس طرح فقہ اسلامی میں ترمیم و ترمیم کے اسے اس کو اپنی مقصد سیلے کے مطابق کیا، اسکی سیاسی کامیابی کے وجوہ اور اس  
پر کس کامیابی کے جزو نتائج قبل از وقت اور غامض نتائج کا اسلام پر بڑا اثر، یہ بنیادیں ہم تاریخی سوالات و تحقیقات جس جن  
کے حل کی کوشش میں کتاب المبلل غامضیں میں کی گئی، اور ان پر نہایت سنجیدگی و صحیح استدلال کیساتھ اس طرح  
بحث کی ہو کہ پڑھنے والے کا دماغ مؤلف کے دماغ کے ساتھ ہو دیتا ہو۔



رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى تُخْرُجَهُمْ بِالْبَأْسِ بَاسًا ۖ وَإِذَا لَفِئَتُهُمْ حُجُرَ الْفُتُوحِ وَأُفُقُ الْمَغْلِبِ ۖ

مَنْ إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسْكُوا أَلْيَادَكُمْ وَأَنْ لِبَاءُكُمْ لَنْتَضَوْا وَلَنْ يَكُنْ

ابلاغ زمین

## در اثبات

## خِلافتِ بَدَا فِصلِ اَمیرِ المومنین

## حصہ اول کتاب اول

سالف

خانِ حسنہ، آغا محمد سلطان مرزا ایم اے، ایل ایل بی

رہنما رود و دسہ کت و شش و پنج

She

شیدہ محاسن اوقاف دہلی

پیریز، ڈنک، آئین شیشیہ، صفائی و نیشل شیشیہ، کانفرنس، وزیر می، فخریہ، جہاں

بتدائی طباعت ۲۵ اپریل سنہ ۱۹۴۴ء۔ بار اول پانچ صد

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ

# اطلاع عام

ہر ایک ملت و مذہب کے بزرگوں کا نام اس کتاب میں نہایت غت کے ساتھ لیا گیا ہے لیکن چونکہ اس کتاب کا موضوع ایک پرانے تاریخی مغالطہ کا ازالہ ہے جو بوجہ اپنی قدامت کے مذہب کے مدد کے اندر داخل ہو گیا اور ہر ایک غلطی کے ازالے کے لئے تنقید و تحقیق کی ضرورت ہوئی ہے اور جن لوگوں نے وہ مغالطہ پیدا کیا ہے، ان کے افعال و اقوال کی نکتہ چینی لازمی ہے لہذا مجبوراً یہ اطلاع عام دی جاتی ہے کہ جناب رسوخدا کی جانشینی کے متعلق جو غلطی عام پھیل گئی ہے اس پر بحث اور اس کا آخری فیصلہ شیعہ تحقیقات کے مطابق کیا گیا ہے اور شیعہ عقاید کی حمایت کی گئی ہے۔ اہل سنت و دیگر فرق اسلام کے وہ اصحاب جن کو یہ ناگوار معلوم ہوتا ہے اس کتاب کو نہ خریدیں اور نہ پڑھیں، کیونکہ کسی کا دل دکھانا مطلوب نہیں ہے، اپنی عقل و سمجھ کے مطابق راہ ہدایت دکھانے کی کوشش کی گئی ہے، یہ کتاب محض فرقہ شیعہ میں رائج ہونے کے لئے طبع کی گئی ہے

(۲) اس کتاب کی جڑی حسب منابطہ و قانون کرا دی گئی ہے اور جملہ حقوق بحق مؤلف محفوظ ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تذکرہ

مرتب

# تحمید و تجید

حمد و ثناء سزاوار خالق ارض و سما ہے جس نے قلمزم لاسے گوہر مکان پیدا کیا اور خود لامکان رہا جس کے اشارہ کن پر عالم ماسوا وادی عدم سے چلستان فہور میں س خوبی سے جلوہ گر ہوا کہ چشم ظاہر میں صنائع و مصنوع میں فرق نہ کر سکی، جس نے بو قلموئی خلق میں دلیل وحدت خالق و دلیعت فرمائی اور ساتھ ہی گوہر وحدت کو صدف کثرت میں پنہاں کر کے جوہر بان دریائے معرفت و خواصان قلمزم حکمت کو محو حیرت کر دیا، عروس ذات کو سجا جمل اسباب میں نہاں کر کے اپنے مشتاقان جمال کا امتحان لیا، جو بواہوس کہ مرف نہاں سے دعویٰ عشق کیا کرتے تھے اور دل میں غیر کی نیت پوشیدہ رکھتے تھے ان کے لئے خاتم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم غشاۃ کا حکم لگا کر ہمیشہ کے لئے ان کو ہاسون ضلالت و بیابان جہالت میں سرگردان چھوڑ دیا لیکن عاشقان صادق اقرب اللہ بحکمہ من حبلا لورین پیدا کیا کہ راہنا گرویدہ بنا لیا۔

سبحان اللہ! اس بے نیاز نبی حسن کی کچھ حدیسی ہر ساز معرفت کے لئے زیر و بم واقعہ کر لیا، ریاض زہد و ریاضت کیلئے معروضات بن لہجہ کوئی عاشق آئے سے چیرا جاتا ہے۔ کوئی مشتاق جمال انگ میں بھینکا جاتا ہے کسی کے لئے سسولی تجویز ہوتی ہے، اور کسی کے لئے پیالہ زہر تیار کیا جاتا ہے، مگر غیروں کے لئے باغ ارم و دولت و شمت قارنی و سطوت و صولت فرعونی مہیا ہے۔ قربان اس معشوق حقیقی کے جس نے اپنے خاص انداز دل و رباہی سے کتاب عشق پر ہمیشہ کے لئے جہ غم ثبت کر دی لیکن عاشقان نہانغ نہ خلوت کی آداب دیکھنے کے قابل ہے۔

بنا کر دند خوش سے بخون و خاک فطیدن ۔ خدا رحمت کند این عاشقان پاک طینت را  
کھانج قاتل کے پیچھے ہے اور آکھ جلوہ مشوق کا مزل رتی جز سجدہ میں ضرب تیغ زہم آلود رک  
صحات دنیاوی کو قطع کرتی ہے منہ سے فرشتہ و زب انکبہ حکمتاں، گردن میں طوق پاؤں میں  
دوبختر آہنی، آگے آگے نیزوں پر بآب مٹائیوں، عزیزوں کے سر پیچھے پیچھے جلا دتہ لئے ہوئے

کشتان سے منازل شق طے ہو رہے ہیں اور شوق و محال یہ ہے کہ کربلا سے شوق تک کے  
کے سوا کچھ نظر جی نہیں آتا۔

جب جلوہ آرائی ازل نے تخلیق فطرت و تکوین ماسوا کا ارادہ کیا تو ایک ادائی گن سچ  
میں جنتیں عالمہائی گونا گوں کو کھٹان عدم سے نکال کر سنہ شہو و پر جلوہ گر کر دیا، او  
کار گاہ ظاہری کو اختلاف صو و التفاق معانی سے مزین کر کے انسان کو وحدت فی اللہ  
دکھایا لیکن غیرت خداوندی نے یہ گوارہ نہ کیا کہ اس کمزورستی کو ایسے بھرمواج و تالاطم انگیز میں  
ساز و سامان چھوڑے، لہذا اس کو عقل کا سفینہ دیا کہ اس کے ذریعہ سے صور ظاہری کے  
تماشا گاہ سے گزر کر خلوت گاہ وحدت و نہاں خانہ سطوت کی طرف رجوع کر سکے لیکن نفس  
عقل کافی نہ تھی، اس سفینہ کو صحیح راستہ پر چلانے کے لئے ننگر و بادبان اور رات کی تاریکی  
کے لئے درخشندہ ستاروں کی ضرورت تھی، لہذا جب قدرت ابدائی عالم سوا کو آراستہ و مزین  
کر چکی تو اپنی شان جالی کا تماشہ خود کیا، اور تمام مخلوقات میں تو ان بزرگزیادہ ہستیوں کو  
مختف کر لیا، جو عقل انسانی کے سفینہ کو گرداب کثرت نکال کر ساحل وحدت کی طرف لے  
جاسکتے تھے، ان میں سے چند کو مٹدرا اور چند کو ہادی قرار دیا، جو مندر تھے ان کے لئے  
جامہ نبوت و رسالت تیار ہوا، اور جو ہادی تھے ان کو صلیب امامت سے سرفراز کیا۔  
اس طرح رسالت و امامت ہمیشہ تو ام پلے آتے۔ یہاں تک کہ نبوت جناب ختم المرسلین حضرت  
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ختم ہوئی، اور امامت و خلافت کا تاج جناب علی نقی  
کے سر پر رکھا گیا جناب نبی نوع انسان کو انسانی ذرائع سے ڈرایا جاسکتا تھا و لگا جتنا راہ خلافت  
طرفی ہدایت کو نقصان کے ساتھ نمایاں کیا جاسکتا تھا کیا سلسلہ نبوت ختم ہوا لیکن و کھل قوم  
اور ہر ایک قوم کے لئے ہادی کی ضرورت اس وقت تک رہی جب تک کہ وہ قوم دنیا میں فی ہوا لہذا  
امامت ختم نہ ہوئی اور یہ سلسلہ جناب علی نقی سے آگے بڑھا، لائق حمد و ثناء و رب رحمان و رحیم ہے،  
جس نے اپنی مخلوق کی ہدایت کے لئے ان دو بزرگ ہستیوں کو مختف فرمایا، اور پھر اتنی عظیم شان  
شے یعنی رسالت ختم المرسلین کا اجر و عوض آنحضرت ص کی آل کی محبت کو قرار دیا۔ یہی نہیں بلکہ  
اس محبت کو امامت محمدیہ کا محکم امتحان بنو فرمایا، ظاہر میں تو یہی آسان بات ہے بعض  
محبت کرنا، کون اپنے محسن اور اس کی اولاد سے محبت نہیں کرتا، لیکن مل میں دنیا کی ظاہری  
وجاہت و سطوت و زینت و شوکت کو اس کے مقابلہ میں نہ کر کھڑا کر دیا تاکہ یہ آسان سی بات،  
محبت اتنی مشکل ہو جاوے کہ واقعی ایک عظیم الشان شے کا عظیم الشان اجر کھلاؤ اور امتحان کی عظمت و  
وقت میں فی آنے پائے نتیجہ یہ ہوا کہ بہت کم لوگ اس محاکم امتحان پر پورے پورے اور جس

کا اظہار اس فقرہ میں کیا گیا کہ قَدِیْدٌ مِّنْ عِبَادِی السَّکُوْرُوْدَ پھر ثابت ہو گیا۔ جب حالت پھر کیوں مرزا نوشہ کو اجازت تھی کہی داد نہ دی جائے۔

بہت ندیم دوست سے اتنی جو بڑا دوست مشغول رہی ہوں ہندوئی بو تراب میں باطن ازل کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ جس نے مجھ جیسے سبیل بضاعت والے انسان کو امر خفی کے سمجھنے اس کے تبلیغ کرنے کی توفیق دی، میرے لئے اس کتاب کا تحریر کرنا ایک بہت مشکل کام تھا لیکن بہت عرصہ کوئی مشکل نہیں رہتی ہے مشکل نہ نسبت ہے اگر مشکل کشا کی

## مناجات بدگاہ قاضی اجماع

دل عطا کر دی کہن قربان احسانت شوم در بخشیدی بدل میں بود احسانے دگر خداوند! اتر لاکھ لاکھ شکر ہے کہ مجھ جیسے حقیر و گندہ گار انسان کو تو نے یہ توفیق اور اتنی جہت و طاقت کے صدیوں کے فریب کو باتوں سے دور کر دوں، اور ناحق کو جس کو عیارانہ سیاست نے غی کی جگہ بچھا دیا تھا پھر اس کو اس کی مرانی میں غلام کر سکوں اپنی ان ناچیز کوششوں کو میری درگاہ میں پیش کرنا ہوں کہ شاید شرف قبولیت عطا ہو جائے، توفیق ہو اور حق کی اعانت میں اپنی بساط کے مطابق راتوں کو بان اور دنوں کو راتیں کہ کے پل کے ٹکڑے ایک جے جمع کئے ہیں، اپنے لفظ، کرم و اس کتاب کا فیض عام کرے جو اب تک جاری ہے اور اس دنیا کی تاریکی میں اس کو سمجھ دے ایت جانیے، اس میرے حقیر بندے کے پاس کچھ سوائے ارادہ اور کچھ نہیں ہے عابد و زاہد اپنی عبادت و ریاضت پر نازاں ہیں مجھ جیسے گدے کار تیری شانِ غفاری پر۔ دیکھیں قیامت کے دن کس کا ناز بجا ثابت ہوتا ہے۔

ارحم الراحمین! جن بزرگواروں کی تحریرات و تالیفات مجھے اس کتاب کی تدوین میں ملی ہیں ان کی ارواحِ مقدسہ کو ثواب عطا کرو اور انہیں جنت الفردوس میں جگہ کے گاہوں نے فتح دے ایت جانیے کہ دامن کے نیچے لے کر باوجود مخالف کے تھوکتوں سے بچایا، خصوصاً خاندانِ جمہور کے کہ ان عظیم خدمت جنت الاسلام کو بغیر الدین و غیر المؤمنین آیا ہے فی اللہین و حبیہ علیہ الہی بدین جانتے ہو سید عالم حسین اعلیٰ اللہ مقامہ کو جن کی کتاب مستطاب جمعاً لا نوار عم کلام میں ایک جہت ہے۔

لے مالکِ عالم الدین! میں اپنے والد آغا محمد ساجد مرزا مہتمم کی حق سے جنت شہدہ ہوں کہ میں ان کی اتنی خدمت نہ کر سکا جتنی ملو دل چاہتا تھا، میری ان ناچیز و حق کوششوں کا ثواب ان کی روح کو عطا کر بحق محمد و آل محمد جو کچھ مجھ کو حاصل ہوا ہے ان کی ہی تربیت و محافظت کا نتیجہ ہے

اسے مستحکم حقیقی! جو کچھ افضال و انعامات و اکرامات تو نے میرے اوپر اُترانی فرماؤ ہیں اور وہ بہت ہیں اور  
کے شکر گزاری کی توفیق عطا کرنا کہ ان میں زیادتی ہو اور جو مصائب و آلام تو نے اپنی مشیت کاملہ  
میرے حصہ میں معطر کئے ہیں ان کی برداشت کے لئے صبر عطا کر، اگر تیری رضا و مشیت کے خلاف  
نہ ہو تو اب ان کو دور کر دے کہ بہت عرصہ ہو گیا اور میں نبی آخری منزل کے نزدیک پہنچ گیا۔

اے آں کہ تو دردِ درد مندانی      دربانِ دعلالِ مستمندانِ دانی  
حائلِ خویشِ راجہ گویم یا تو      ناگفتہ تو صد ہزار چندانِ دانی



نذر

# بجھو علی بن ابی طالب علیہ السلام

حاصل عمر نثار روحِ یار سے کر دوں ۔ شادوم از زندگی نوشیں کہ کار سے کر دوں  
ہر ایک تو صیغی لفظ اپنے مومنوں کو محمد و ذکر تا ہے اور میں نے ہر ایک تو صیغی لفظ کو جس  
کو زبان انسانی اب تک ایجاد کر سکی ہے آپ کی لاتعداد صفات کی کما حقہ توصیف کرنے سے  
قاصر یا باعلا وہ اس کے اس حقیقہ و دلیل لے مجھ و جو داہنی بے لطف سختی کے آپ کی نسبت کا دعویٰ  
کرتا ہوں یہ گوارا نہ کیا کہ آپ کے نام اور میری زبان کے درمیان کوئی اور الفاظ کی حامل ہوں  
اگرچہ وہ آپ کے توصیفی الفاظ ہی کیوں نہ ہوں لہذا آپ کو صرف آپ کے اسم گزری ہی تو مخاطب  
کرنے کی جرأت کرتا ہوں ۔

لِفُتُوٰى اَيِّكُمْ رَمِيْهِ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِيْنَ قَتَلُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللَّهِ اَمْوَاتًا ۚ بَلْ اَحْيَاۤءٌ  
عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُوْنَ (پارہ ۴ سورۃ آل عمران ۱۷۰) اور وَ لَا تَقْبَلُوْا اَمْوَالَہُمْ فَيَقْتُلُوْا فِيْ سَبِيْلِ  
اللّٰہِ اَمْوَالَ طٰہِلِيْنَ اَحْيَاۤءٌ ۙ وَلٰكِنْ لَّا تَشْعُرُوْنَ (پارہ ۲۵ سورۃ البقرہ ۱۶) میرا ایمان ہے کہ آپ  
زندہ ہیں اور آپ کی موجودہ زندگی بہت عظمت و قوت والی ہو گی کیونکہ خاص خداوند تعالیٰ کی طرف سے آپ کو  
خاص رزق پہنچ رہا ہے اور نظر یہ کریمہ دین الناس من تیشتر عن نفسہ ابتغاء مكره صلات  
اللہ و اللہ رزق بالعبادہ ۲۵ سورۃ البقرہ ۲۵) میں آپ کی قدرت و طاقت و قرب  
خداوندی کا اندازہ کرتا ہوں میں جانتا ہوں کہ اس شخص عزیز کے خریدنے والے نے اس کی قیمت اپنی  
سلطنت اور اپنی قدرت کی ہمہ گیری کے مطابق دی ہو گی ۔

شاہوں کے دربار میں بغیر تدارک کے حاضر ہونا گستاخی ہے لہذا میں اپنے دل سے ٹکڑوں کو بے عزت  
کشتی میں لگا کر اس ناچہ کتاب بلاغہ الملبین کی موت میں حضور کی غایت میں پیش کرتا ہوں  
جن واقعات و حالات کے اندر میں نے ان اور اسی پریشان کو لکھا و زان کیا جو وہ آپ کے ہمہ گیر علم  
کے اندر میں یہ میری ساری زندگی کا حاصل ہے ۳۵ - ۴۰ پیش میں کیا اور اب سنہ ۱۹۴۴ء میں  
تاخیر کی وجہ میری کسمپاشی کی مشغولیتیں اور میری دیگر ذمہ داری کے امام علی کی جگہاں میں میں نے بے لطف سختی  
اور اس تالیف کی کمائی سے ابھی طرح واقف ہوں لیکن جب میں نے دیکھا کہ آپ کے دشمنوں کے

ردوں کا عناد آپ کے نام کے ساتھ ایسا ہی ہے جیسا کہ آپ کے ہم عصر دشمنوں کا عناد آپ کی ذات کے ساتھ تھا۔ بلکہ روز بروز بڑھتا جاتا ہے تو میں نے خیال کیا کہ اب موقع ہے کہ جس طرح یوسف علیہ السلام کو بہت کی انتہی کے عوض خریدنے کا ارادہ رکھنے والی بڑھیا ان کے خریداروں کی فہرست میں داخل ہو جائے۔ اسی طرح میں بھی ان نوٹے بھوٹے الفاظ کو ایک جگہ جمع کر کے آپ کے نامردوں کی فہرست میں نام لکھاؤں گا۔  
وَمَا نَحْنُ بِالْعٰلَمِیْنَ اَنْفَعُ مِنْ نَفْسٍ ذٰلِیْ رَدَاۤءٍ مَا لَفَتْ مِیْنَ وَ اٰنَلْ هُوَ سَكُوْنٌ -

اگرچہ میرا دل میری زبان کی انتہی پر مٹنے لطفہ دیتا رہے لیکن میں جانتا ہوں کہ نذر پیش کرنے وقت سوال کرنا کد اکی شان گدائی میں بند لگا دیتا ہوا، بخشش کرنے کے لئے سوال کا منتظر رہنا کریموں کی عادت سے بعید ہے لہذا میں اپنے متعلق خاموشی اختیار کرنا ہوں۔ مجھے یقین ہے کہ منشائے آئیکریمہ کُلُّ شَیْءٍ اَحْصٰیۡنَاۤہُ فِیْ اَمَّاۤیْمَہٖ مُبٰیۡنِ (پارہ ۳۳ سورہ یسین ص ۱) آپ کو میری حالات و مصائب مشکلات کا علم ہے پس اتنا ہی کافی ہے، اب تک جو مجھے اس بارگاہ سے ملا ہے اس کا ہی شکرا دہا کر کے قاصر رہا ہوں تو اب مزید عنایات کے لئے کس منہ سے زبان کھولوں، ایک امر واقعہ عرض کئے دیتا ہوں ۵  
خدا ارہمے اے شمع کہ درویش مسکویت ۵ درد دیگر کئی داندہ دیگر بھی گہرہ  
آخر میں۔ سرت بہتہ عرض ہے ۵

کردہ ام ایس نذر مولائی نجف  
گر قبول افتد زہ غوث شرف







# فہرست کتب

جن کے حوالے البلاغ المبین حصہ اول کتاب لہ میں دی گئی یا جنکے مطالعہ سے  
اس کتاب کی تالیف میں مدد ملی گئی

البلاغ المبین کی تحریر میں اس بات کا التزام کیا گیا ہے کہ ہر ایک بحث و استدلال کی  
بنیاد متبرہ جماعت اہل حکومت پر رکھی گئی ہے، اس جلد ان کتابوں کی فہرست دی جاتی ہے جن سے  
دوئم میں انشاء اللہ ثابت کیا جائے گا کہ ان کتابوں اور ان کے مصنفین و مؤلفین کا درجہ امت  
اہل حکومت میں کس قدر رفیع ہے اور ان پر کس قدر اعتبار و وثوق کیا جاتا ہے جن کتابوں کے  
مطالعہ کے بعد اس کی تالیف شروع کی گئی وہ تو بے شمار ہیں یہاں صرف چند کا نام لکھا جاتا ہے

نمبر شمار	نام کتاب	نام مؤلف	نمبر شمار	نام کتاب	نام مؤلف
۱	صحیح بخاری	ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ بخاری	۱۱	صحیح بخاری	محمد بن یوسف لکھنوی
۲	صحیح ترمذی	محمد بن یحییٰ ترمذی	۱۲	شرح صحیح بخاری	شیخ ولی الدین محمد
۳	صحیح مسلم	مسلم بن حجاج قشیری	۱۳	مشکوٰۃ المصابیح	علاء الدین محمد
۴	سنن ابی داؤد	ابو داؤد ولسبتانی	۱۴	مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح	امام نووی
۵	سنن ابن ماجہ	ابو عبد اللہ محمد بن ماجہ	۱۵	کاشف شرم مشکوٰۃ	امام علی الرضا
۶	سنن نسائی	ابو عبد الرحمن احمد نسائی	۱۶	اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ	امام علی الرضا
۷	موطا	امام مالک	۱۷	اسماء رجال مشکوٰۃ	امام نووی
۸	فتح الباری شرح صحیح بخاری	ابن حجر عسقلانی	۱۸	شرح صحیح مسلم	امام علی الرضا
۹	ارشاد الساری شرح	شہاب الدین احمد	۱۹	شرح صحیح مسلم	امام علی الرضا
۱۰	صحیح بخاری	قسطلانی	۲۰	مشکوٰۃ المصابیح	امام علی الرضا
	عمدة القاری شرح	بدر الدین عینی			

بشرا	نام کتاب	نام مؤلف	بشرا	نام کتاب	نام مؤلف
۱۹	مسند	زید ابن علی	۴۰	الانسان فی علوم القرآن	جلال الدین
۲۰	مسند	ابن زرار	۴۱	تفسیر کشف	محمود بن محمد الزعمی
۲۱	مسند ابی داود الطیالسی	ابو داود الطیالسی	۴۲	اسباب النول	علامه واهی
۲۲	مسند	امام احمد حنبل			
۲۳	مسند	ابو یعلی	۴۳	سیرۃ النبی	ابو محمد عبد الملک بن هشام
۲۴	زوائد مسند	عبد الله ابن احمد حنبل	۴۴	تاریخ الامم والملوک	محمد بن جریر الطبری -
۲۵	مسند رک علی السجین	ابو عبد الله الحاکم	۴۵	تاریخ الکامل	ابن الاثیر -
۲۶	تهذیب التهذیب	ابن حجر عسقلانی	۴۶	تاریخ الخلفاء	حسین دیار بکری
۲۷	کتابک سابق فی معرفۃ	ابن الاثیر	۴۷	البدایة و النہایة	ابن کثیر شامی
۲۸	میزان الاعتدال	محمد بن احمد الذہبی		فی التاریخ	
۲۹	تذکرۃ الحفاظ	محمد بن احمد الذہبی	۴۸	تاریخ ابن خلدون	ابن خلدون
۳۰	الاستیعاب فی معرفۃ الاصناف	ابن عبد البر	۴۹	مقدمۃ تاریخ ابن خلدون	علامه ابن خلدون
۳۱	لسان المیزان	ابن حجر عسقلانی	۵۰	اردو ترجمہ	چکیم چند حسین مترجم
۳۲	مواہب اللدنیۃ	شہاب الدین احمد غلاتی	۵۱	المختصر فی اخبار البشر	ابو العزا
۳۳	شرح زرقانی علی تنویر	محمد بن عبد الباقی زرقانی	۵۲	کتابک المائۃ و اسی	ابن قتیبة
	الدینیہ		۵۳	وفاء الوفا باخبار	ابو یعلی بن عبد الله
۳۴	جامع النعمان	جلال الدین سیوطی		دار المصطفیٰ	السہودی
۳۵	مصابیح السنۃ	نبوی	۵۴	فتوح البلدان	احمد بن جابر البلاذری
۳۶	کتاب التبریز جامع النعمان	عبد الرؤف مناوی	۵۵	معجم البلدان	شہاب الدین ابو عبد الله
۳۷	کنز العمال	علی متقی			ایا قوتی -
۳۸	تفسیر کبیر	فخر الدین رازی	۵۶	النسایعون فی سیرۃ	علی بن برہان الدین
۳۹	کتاب الدر المنثور	جلال الدین سیوطی		امین المامون	ابن کلبی

شماره	نام کتاب	نام مؤلف	تأليف	نام کتاب	نام مؤلف
	روض الالف	علامه سبلی	٤٨	قصص الانبياء	ثعلبی
٥	وفیات الامعین	احمد بن خلکان	٤٩	جمع اجوامع	جلال الدین سیوطی
٥٩	احکام المسلمین	ابو الحسن علی	٥٠	شرح نوح البهائم	ابن ابی الکدید
٦٠	حبیب السیر	غیاث الدین بن کام	٥١	کتاب المبلل و الخمل	شهرستانی
٦١	روضه الاحباب	محدث شیرازی	٥٢	حضرات سیدنا علی	نسائی
٦٢	مروج الذهب	ابو الحسن علی السعودی	٥٣	حیاه و حیوان کبری	کمال الدین لدمیری
٦٣	شمس التواریخ	محمد سعادت الله وارث	٥٤	تمدن اسلام	جرجی زیدان
		علی، منظر الحق	٥٥	علوم عرب	جرجی زیدان
٦٤	طبقات الکبری	ابن سعد	٥٦	احیاء العلوم	امام غزالی
٦٥	تاریخ الخلفاء	جلال الدین سیوطی	٥٧	کلیل الکرامه	نواب محمد صدیق خان
٦٦	بغیة الوعاة	"	٥٨	صواعق محرقة	ابن حجر مکی
٦٧	کتاب الاغانی	ابو الفرج اصبهانی	٥٩	کشف الظنون عن اسامی الکتب الفنون	عماد الدین مسترقي
٦٨	مرآة الجنان	ابو محمد عبد الله الیافعی		تذکرہ	غلام محمد پرویز
٦٩	سیرة النبی	مولوی شبلی	٦٠	طلوع اسلام	محمد علی حسینی
٧٠	الغاروق	"	٦١	در کنون	محمد صالح کشتی
٧١	المأمون	"	٦٢	سیرة العلویہ	شیخ سیدمان بنی
٧٢	علم الکلام	"	٦٣	مناقب مرتضوی	سید علی ہمدانی
٧٣	سیرة سید احمد شہید	ابو الحسن علی ندوی	٦٤	ازالہ الخفا	عبد اللہ امرتسری
٧٤	مدارج النبوة	شیخ عبد الحق	٦٥	ینایع الموددة	
٧٥	معارج النبوة	ملا معین	٦٦	مودة القرنی	
٧٦	شواهد النبوة	ملا جامی	٦٧	ارجح المطالب	
٧٧	قصص الانبیاء	محمد بن عبد الله الکسا	٦٨		

نمبر کتاب	نام کتاب	نام مؤلف	نمبر کتاب	نام کتاب	نام مؤلف
۹۹	رياض المنقره	محب الدين البطري	۱۲۱	سرة العالمين	علامه غزالي
۱۰۰	ذخيرة العقبى	محب الدين البطري	۱۲۲	کنز البرہین الہدیہ	علی بن محمد
۱۰۱	حلیۃ الاولیاء	حافظ ابو نعیم	۱۲۳	مطالب السؤل	کمال الدین محمد بن
۱۰۲	تذکرہ خواص آلہ	سبط ابن الجوزی	۱۲۴	قول علی فی فضل علی	جلال الدین سیوطی
۱۰۳	نزل الابرار	میرزا محمد بن محمد خاں	۱۲۵	سیف مسلول	ثناء اللہ پانی پتی
۱۰۴	مفتاح النجاء	میرزا محمد بن محمد خاں	۱۲۶	تہذیب الآثار	محمد بن جریر البطری
۱۰۵	روضۃ السدیہ	محمد بن اسماعیل الاحامی	۱۲۷	معارض اعلیٰ	محمد صدر عالم
۱۰۶	نور الابصار	سید یونس شلنجی	۱۲۸	کتاب فی غرات الادب	راغب اصفہانی
۱۰۷	کتاب المناقب	ابن المنازی	۱۲۹	مفردات القرآن	راغب اصفہانی
۱۰۸	کتاب المناقب	ابو بکر ابن مردویہ	۱۳۰	فردوس الاخبار	ابو نجاشی شیرازی
۱۰۹	کتاب المناقب	حسن علی محدث	۱۳۱	کتاب فضائل الصحابہ	خیر بن سلیمان
۱۱۰	تفریح الاحباب	شمس الدین الجزری	۱۳۲	مسند الفردوس	ابو منصور شہر دار دہلی
۱۱۱	اسنی المطالب	ابو ایوب بن عبد اللہ الوضائی	۱۳۳	کفاية الطالب	یوسف الجلی
۱۱۲	کتاب لا کتفاء	علامہ آدی	۱۳۴	شہاب الدین احمد	توضیح الدلائل
۱۱۳	شرح مواقف	نواب تاج خاں	۱۳۵	جامع الاصول	ابن الاثیر الجزری
۱۱۴	حج الکرامہ	علامہ مجلسی	۱۳۶	بداية السعدا	ملک العباد دولت آبادی
۱۱۵	جلاء العیون	شہناز الدین غفاجی	۱۳۷	فرائد السطین	ابراہیم بن محمد احمونی
۱۱۶	نیم المریاض	ابن الاثیر الجزری	۱۳۸	نظم در السطین	محمد بن یوسف الزرنی
۱۱۷	نہایت العقول	ابن تیمیہ	۱۳۹	فوائح	حسین مہبذی
۱۱۸	منہاج السنۃ	حمیدی	۱۴۰	سبیل الہدی و	محمد بن سف الشامی
۱۱۹	جمع بین الصحیحین	علامہ عکبری		الرشاوی فی سیرۃ خیر العباد	
۱۲۰	تبیان شرح دیوانہ				

نام کتاب	نام مؤلف	نمبر	نام کتاب	نام مؤلف
۱۳۱	ناب العبد النبوی	۱۵۷	مستقی الکلام	حیدر علی
۱۳۲	برنداشت ترتیب الایمان	۱۵۸	طبقات شافعیہ کبریٰ	عبدالوہاب بن سبکی
۱۳۳	العبدین	۱۵۹	آلی مصنوعہ	جمال الدین سیوطی
۱۳۴	کنوز الحقائق	۱۶۰	تہذیب الکمال	علامہ ابوالحاجن حنفی
۱۳۵	صراط سوسی	۱۶۱	خصائص علویہ	محمد بن علی نظری
۱۳۶	وسیلۃ المال فی قیام	۱۶۲	تایخ بغداد	خطیب بغدادی
۱۳۷	الآل	۱۶۳	زین الفقی	ابو محمد احمد بن محمد صمعی
۱۳۸	قرۃ العینین	۱۶۴	بحر الانساب	سید محمد بن جعفر
۱۳۹	اسناف الرغبین	۱۶۵	کتاب الاسرار	سید محمد گمبوز از
۱۴۰	ذخیرۃ المال فی شرح	۱۶۶	مقاصد حسنہ	سجادی
۱۴۱	عقد جواہر اللال	۱۶۷	مفتاح الاعجاز مشرق	شیراز بن محمد بن سبکی
۱۴۲	تایخ ابن عساکر	۱۶۸	جواہر النفائس	احمد بن ابراہیم
۱۴۳	وسیلۃ النجاة	۱۶۹	وسیلۃ المستعبدین	شیخ عمر المہر وف ملازلی
۱۴۴	رسا اصول الایمان	۱۷۰	فیض القدیر	عبدالرؤف منادی
۱۴۵	مرآۃ المؤمنین فی مناقب	۱۷۱	تیسیر المطالب السنیہ	نور الدین شیرانی
۱۴۶	آل السید المؤمنین	۱۷۲	جواہر العقودین	نور الدین علی سہوی
۱۴۷	قول المستحسن	۱۷۳	حدیقۃ تحقیقۃ	حکیم سیستانی
۱۴۸	تحفہ اشاعہ شریعہ	۱۷۴	منظر العجایب	شیخ ذوالین غلط
۱۴۹		۱۷۵	یز اس شفاء الامتاع	ابراہیم بن حسن لاری
۱۵۰		۱۷۶	الواقع فی الاسرار	سہیل بن سلیمان
۱۵۱		۱۷۷	جواہر النظم	

ترتيب	نام كتاب	مؤلف	تتبع	نام كتاب	نام مؤلف
١٤٤	المدخل بغيره علو الاسناد	سالم بن عبد الله	١٩٩	منقبه المطهرين	ابو نعيم اصفهاني
١٤٥	رسالة الاشاعة في	محمد بن عبد الرسول	٢٠٠	مشارك الانوار	رضي الدين حسن الصنعيني
١٤٦	اشراط الساعه	البرزنجي	٢٠١	تهذيب الائمة واللغات	ابو ذكريا يحيى بن قاسم
١٤٧	در اساق المييب	محمد بن محمد بن بي	٢٠٢	غرائب القرآن	نظام الاعرج
١٤٨	براهين ساباطيه	شيخ جواسا باط	٢٠٣	تحفة الاشراف بغيره	ابو الكجج يوسف المزي
١٤٩	البيان لطافه المتاح	محمد رشيد الدين خان	٢٠٤	الاطراف	سعيد الدين محمد
١٥٠	الشرف موبد	شيخ يوسف بن جميل	٢٠٥	كتاب المنقب في سيرة	المصطفى
١٥١	الباب المنقول في اسنا	جلال الدين سيوطي	٢٠٦	شرح مقاعد	سعد الدين بن محمد تقي
١٥٢	النزول	قاموس	٢٠٧	قاموس	محمد الدين محمد فرزان
١٥٣	نفع العيب	ابو العباس احمد	٢٠٨	بدر سافرة من مؤلفاته	جلال الدين سيوطي
١٥٤	تذكرة الما برار	سيد محمد بخاري	٢٠٩	براهين قاطعه	كمال الدين جرمي
١٥٥	سنة من شرح جاب	علي بن احمد الغزنوي	٢١٠	كوكب منير	شمس الدين محمد تقي
١٥٦	اشغال لغتبندي	شيخ تاج الدين	٢١١	تفقيده العقود اسيند	رضي الدين بن محمد
١٥٧	جمع كبير بغيره اوسط	سيدمان بن حمد الطبراني	٢١٢	تاج العروس من	محب الدين بن محمد
١٥٨	ملفوظات	نظام الدين اوليا	٢١٣	جواهر القاموس	مرتضى الواسطي
١٥٩	سيرة الاولياء	سيد محمد كرماني	٢١٤	منقبى المادب	عبد الرحيم صفى پوري
١٦٠	كتاب التقيده الايضاح	عبد الرحيم بن حسن العراقي	٢١٥	سراج وهاج	صديق حسن خان
١٦١	روايح المصطف	سيد عبد الدين احمد	٢١٦	فتح مبين	رشيد الدين خان
١٦٢	لس العرب	علامه ابن منظور	٢١٧	تايخ الدولتين	نياز فتح پوري
١٦٣	استبالات لقاء الغرف	علامه سخاوي	٢١٨	عقد الفريد	ابن عبد القادر
١٦٤	احياء الميت	جلال الدين سيوطي	٢١٩	كتاب كتبه البدر	ابو بكر احمد المعري
١٦٥	نوازل الاصول	حكيم ترندي	٢٢٠	عن امور الازهره	ابي عالم الشهباني



نام کتاب	نام مؤلف	تصحیح	نام کتاب	نام مؤلف
سخن التواریخ	محمد تقی نسا الملک	۲۳۰	حسام الاسد	غفر انصاری سید لاری
اسوة الرسول	خان بہادر سید ولاد حسنی	۲۳۱	تحفة الاشعیر	مولوی سید محمد صاحب
سراج المبین فی تاریخ	"	۲۳۲	نقد الیوم مع المنہل	مولوی سید ابوالقاسم صاحب
امیر المؤمنین	"	۲۳۳	امارة البصائر	حکیم سید فضل علی خان
۲۳۱ تہذیب المستنیر	مولوی منیر حسن		وکشف السرائر	
۲۳۲ الکدرا	ربیع علی ریاض	۲۳۴	نہضتہ حسین	حبیب الرحمن
۲۳۳ جلازل العیون	علامہ حبیبی	۲۳۵	نامہ العترة الطاهرة	سید ابوالحسن
۲۳۴ محاسن المؤمنین	قاسمی نورانی شہیدی	۲۳۶	اشفاق لدی در	"
۲۳۵ التکلیل	مولوی سید قطب السید		تشریح دقائق	
۲۳۶ عماد الاسلام	غفر انصاری مولوی		حضانہ نسائی	
	سید زلدار علی محمد	۲۳۷	کتاب البشری	"
۲۳۷ منہج حیدریہ	ساجد احمد محمدی سید		بکسنی	
۲۳۸ یوارق المولود	"	۲۳۸	قوانین لایسا	مولوی منیر حسن
۲۳۹ سخن ابرار مع خیر صاحب	"	۲۳۹	اشفاق الحق	غفر انصاری مولوی سید محمد
۲۴۰ حادیہ ساداتیہ	سید عبدالجبار سید		فارس علی	
۲۴۱ تشہید المطاعین	مولوی محمد تقی صاحب	۲۴۰	ذوالفقار حید	مولوی علی اللہ
۲۴۲ تعلیق المکانہ	"	۲۴۱	شفا السقام	تقی الدین اسماعیلی
۲۴۳ استقصاء الافحام	فردوس خانم سید محمد	۲۴۲	بیان البیان	عبدالحق ودیاری
۲۴۴ حقیقات الانوار	"			
۲۴۵ نزمہ اشعار غفریہ	سید بہار احمد			
۲۴۶ جوابہ عقبیہ	منشی میر غلام علی شہ			
۲۴۷ موارم البیات	غفر انصاری سید لاری			

Sl. No.	Name of Book	Name of Author
1	Literary History of the Arabs	R. A. Nicholson
2	Literary History of Persia	E. G. Browne
3	History of Persia	Sykes
4	Strangling of Persia	Shuster
5	Cambridge History of Middle Ages	
6	Life of Muhammad	D. S. Margoliouth
7	History of Modern Europe	Richard Lodge
8	Representative Government	J. S. Mill
9	Liberty	J. S. Mill
10	Successors of Muhammad	W. Irving
11	Decline and Fall of the Roman Empire	Gibbon
12	History of Saracens	Oakley
13	History of Saracens	Gilman
14	Apology	Davenport
15	Democracy in the Dock	Clark
16	Development of Muslim Theology, Jurisprudence and Constitutional Theory	D. B. Macdonald
17	Politics in Islam	S. Khuda Bakhsh
18	Spirit of Islam	Amir Ali
19	Sketches from Eastern History	Theodore Noldeke
20	European History - Great Leaders and Landmarks	
21	History of England	Lord Macaulay
22	The Arab Kingdom and its Fall	J. Wellhausen
23	History of Modern Europe	Fyffe
24	History of Rome	H. G. Liddell
25	Outlines of Islamic Culture	A. M. A. Shushtery
26	The Origins of Islamic State	F. C. Murgotten
27	Ancient Society	Sir Henry Maine
28	Ancient Law	Sir Henry Maine
29	Encyclopaedia of Islam	
30	Historians History of the World	

# فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۰	حضرت عائشہ کے گھر سے فتنوں کا ٹھکانا	۱	سرورق
۳۳	من مات ولم يعرف ائمہ کناؤ فقد مات میتہ جاہلیہ	ب	اطلاع
	حضرات شیعین تجہیز و تکفین رسول میں شامل تھے	ج	تخمید و تجمید
۳۶	عوام الناس کو اختلاف کی ہیبت کا سامنا	۴	مناجات بدرگاہ قاضی الکامات
۳۷	عقیدہ عدم اختلاف آنحضرت پر لازم	۵	نذر کھجور علی ابن ابی طالب علیہ السلام
۴۳	اسلام نے عربوں کی فطرت نامیت تبدیل نہیں کی	ط	نہرست کتب جن کا حوالہ دیا گیا
۴۵	باب سوئم	۱ تا ۱۳	دیباچہ
۴۸	باب چہارم	۱	نظام جدید اور مسلمان
۴۹ تا ۵۰	جناب سید اکبر کو اپنے جانشین کے تقرر کی ضرورت و اہمیت کا احساس	۵	تاریخ اسلام کے چار مربیہ اوقات
	باب پنجم	۷	تقریم کتاب البلاغ المبین
۵۰	کیا آنحضرت نے اپنے جانشین مقرر کرنا فرض امت کے ذمہ لگایا تھا	۱۱	شیعوں کو تنبیہ
	باب ششم	۱۴ تا ۲۱	باب اول
۵۲ تا ۵۳	جانشین رسول مقرر کرنا جناب خدا کا فرض تھا یا امت کا حق	۱۲	جماعت حکومت کا عقیدہ عدم اختلاف
	چند امور جن پر اس ال کے حل کرنے میں	۱۶	تتقدیرائے امام غزالی
۵۳		۲۱ تا ۲۸	باب دوم
			عقیدہ عدم اختلاف غلط ہے کیونکہ
			محال عقلی ہے
		۲۳	آنحضرت کے فوراً ہی بعد فتنوں کا طوفان
		۲۸ تا ۳۱	امت محمدیہ کی مشابہت اہم سابقہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۴	اسلامی حکومت کا باہنشاؤ کیسا ہونا چاہیے	۵۴	مختص کی نبوت و حکومت ایک وقت کا
۵۶	مذہب اسلام کے دار کا نام ایمان و عمل	۵۶	دائرہ نبوت کی حد درجہ توسیع
۵۷	مکمل مذہب اسلام کے یعنی میں کران دونوں	۵۷	پہلے انبیاء کی دائرہ نبوت میں حکومت
	ارکان کی تعلیم کے لئے دو تہہ مقرر کر دینا		شامل نہیں تھی
۶۴	وہ دو تہہ کون ہیں جو تعلیم میں قرآن و سنت	۶۴	اسلام کی تعلیم تمام ادیان پر کی تعلیم
۹۹	اسلام کی اہمیت کیا ہے، ایمان و عمل کے درمیان		میں سے شک
۱۰۶	اسلامی قوانین کا قابل عمل بنانا ثابت کرنا	۶۶	مقتضی حکومت اسلام کے دائرہ کے اندر
۱۰۷	اصلی اسلام کے بقا دوام کا انتظام	۶۷	آنحضرت کی نبوت میں حکومت شامل
۱۰۸	خلیفہ کی صفات اور اس کا مقرر کرنے والا	۷۱	بین عیسوی حکومت کے لئے وضع نہیں
۱۱۲	علم کتاب	۷۳	بادشاہ و امیر کی دو عمل حکومت
	کیا قرآن شریف میں تصریح نہیں ہے کہ جانشین		یوروپ کے اس پر باغی تخت کی اہمیت
۱۱۵	رسول کون مقرر کرے گا۔ اگر نہیں ہو تو		ووجوہات کہ مذہب حکومت کا اجتماع
	اس عدم تصریح کی وجوہات	۷۴	نہ ہونا چاہیے
۱۱۶	انبیاء سابق کے جانشین کس نے مقرر کئے	۷۴	بادشاہ و امیر کی سرکش
	امت نے یا خدا و رسول نے۔	۷۶	فطرت عرب اسلام سے بہت کم متاثر ہوئی
۱۲۳	ساری بحث کا ماحصل		اور مطلقاً نہیں بدلی
۱۲۵ تا ۱۲۸	باب ہفتم	۷۷	دوسرے کے صحابہ رسول
	شاہدان استخلاف علی بن ابی طالب	۷۷، ۷۸	حکومت مذہب کا اجتماع مقصد اسلام
	(۱) افعال رسول	۸۱	اسلام میں جمہوریت نہیں ہے
	فصل اولاد علی اندرون کعبہ اور	۸۷	اہل بیت کی جمہوریت میں کبھی نہیں ہوئی
۱۲۵	جناب محمد کا استقبال خلیفہ کیلئے اور		اور آئندہ کبھی نہیں ہوگی
۱۲۸	فصل در تعلیم و تادب	۹۰	اسلام میں کبھی نہیں لے کوئی جگہ نہیں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۱	سماں میں زید احمد رہا۔ لکھنؤ	۱۳۱	سوم سبقت در عرض اسلام بر علی
۱۳۲	تخلیف علی عیسیٰ بن علی	۱۳۲	مل موم دعوت ذی البشیرہ
۱۳۳	لوگوں کا اعتراض آسمان پر	۱۳۳	نفل وہ لیلۃ البیت شریعت علی کو
۲۱۸	لعن اللہ من تخلّف عن عیسیٰ بن علی		اپنی جگہ سلانا
۲۱۹	اس واقعہ کے نتائج	۱۳۶	اسکے نتائج
۲۲۰	قضیۃ امامت نمازانی بکیر	۱۳۸	حضرت ابوبکر کو ہجرت رسول کا علم نہ تھا
۲۲۱	واقعہ امامت پر تنقیدی نظر	۱۴۰	فعل واقعہ موافقات
۲۲۲	فعل امام اقبیۃ قرطاس اور مالک	۱۴۱	فعل رضوۃ علی علی باقی حکم خدا کی
	تحریر و معیت رسول	۱۴۹	فعل سد الابواب بستنے باب علی
۲۲۳	فقہ اہل البیروت کے کہنے کے مطابق	۱۴۴	خود حضرت ابی بکر کی صلیت و حقیقت
۲۲۴	تھے خدا ان سے بہت راضی ہو		اور اس حدیث کا مضمون ہو گیا ہے
۲۲۵	موجب اختلاف تھا	۱۴۶	اس واقعہ سد الابواب علی کی معنی تیر
۲۲۶	آنحضرت علی کو بلا کر دیر تک ازیں تھا	۱۴۸	فعل وہ آنحضرت کا حضرت علی کو
۲۵۲	لفظ بکر کی تشریح		ایک غزوہ میں جب حکم لایا اور کبھی او
۲۵۳	آنحضرت علی کی جانشینی کی بابت		کسی کے ماتحت نہ کرنا۔
	وہمیت تحریر کوئی پاس تھے	۱۸۲	فعل اس طرح امامت بڑوش نبوت
۲۵۴	مترجمین کے جواب	۱۸۶	فعل و التبعیۃ کو ذرا براہ و علی ابی بکر
۲۶۲	فقہ حسینیات کے لئے ہر بحث	۱۹۲	فعل واقعہ مباہلہ کار نبوت میں براہ
۲۶۸	فعل وہ اس کی کوئی تھی سے		راست نہ کہت
	رازگوں کی حکم خدا کی	۲۰۱	فعل و صبح بخیر عیسیٰ بن علی
۲۶۹	حضرت عمر کا اعتراض	۲۰۳	شکست موت
۲۷۱	ایران قبضہ و غلبہ کا علی کو انوشیروان		حضرت ابوبکر و حضرت عمر امامت کو لکھتے تھے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۷۳	امر بنوت میں شرکت کے معنی	۲۷۳	جناب سلمہ کی روایت اپنے غلام سے
	حدیث ولایت		حضرت علی کی فضیلت میں
۵	روایت بریدہ اسلمی		باب ہشتم
۳۰۸	شاہ عبدالغنی صاحب تحفہ کا اعتراف		شاہدان اختلاف علی ابن ابی طالب
۳۱۹	اس کا جواب	۲۷۴ تا ۲۷۵	(ب) اقوال رسول
۳۱۱ تا ۳۱۸	توثیق الصلح	۲۷۹	جانشین رسول ابتدائی رسالت سے
۳۱۲	تشیع کے اقسام		مقرر ہوتا ہے جناب سوکھدا کا حضرت
۳۱۹	(۳) تعین خلافت بالاۓ عرش		علی کو ان کے بچپن ہی جو اپنا وزیر
	اور اس کا اعلان		خلیفہ مقرر کرنا ایک پیشین گوئی تھی۔
۳۲۱	(۴) رسول خدا و علی مرتضیٰ ایک نور		جس کی تکمیل کو حضرت کی نبوت
	کے دو ٹکڑے	۲۸۰	کی تصدیق ہوتی ہے۔
۳۲۳	حدیث نور	۲۸۲	صفات جو ہر نبی میں ہونے ضروری ہیں
۳۲۸	حدیث شجرہ	۲۸۲	حضرت علی میں ان تمام صفات کی
۳۳۱	حدیث خطاب		موجودگی کو جناب سوکھدا ایمان فرماتے
۳۳۳	(۵) بارگاہ انبوی میں اسم محمد و علی کی	۲۸۳	(۱) جناب رسول خدا کی دعا اپنے جان
	کی معادرت		کے نقر کے لئے
۳۳۶	(۶) اخذ یشاق از انبیاء بر اثر خلافت	۲۸۵	(۲) اعلان و نامزدگی خلیفہ بالمرحہ
	علی ابن ابی طالب		دعوت ذی العشرہ
۳۳۷	(۷) محمد و علی اس امت کے دو باب	۲۸۸	اس کی اہمیت
۳۴۰	(۸) ہمنفس رسول	۲۸۹	و کلاؤ اہل حکومت کی بحث اور اس
۳۴۲	من فارق علیا فارقی	۲۹۳	اما قاتل علی امتن ذیل القرآن و
۷	من جسد علیا حسدنی		علی یقاتل علی تا دبدلہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۹۵	حدیثِ رايت	۳۴۲	تبی علیا بنیقنی
۳۹۷	حضرت ابو بکر و عمر کی شکست اور	۳۴۳	طالعک اطاعنی
۴۰۱	حضرت عمر پر الزام بُردلی	"	ن اذنی علیا اذانی
۴۰۰	حضرت علی در خیر اُکھارتے ہیں	۳۴۵	من سبت علیا سبلی
۴۰۳	سعد ابن وقاصؓ حضرتؓ کے کپڑوں سے لگ کر چلتے ہیں تاکہ ان کی توجہ نہ ہو	۳۴۵	من احب علیا احبني ومن اغضب علیا اغضبني
	اور علم دیدیں۔	۳۴۸	(۹) محبوبِ محمدؐ کا درجہ بارگاہِ ایزدی میں
۴۰۷	اشعارِ حسان ابن ثابتؓ در مدح علی	"	حب علی
۴۰۸	اس حدیث سے اخذ نتائج و مطالب		جنت میں وہی داخل ہوگا جس کے
۴۰۹	صحابہ کی کم فہمی شانِ نبوت	۳۵۵	پاس حضرت علیؓ کا پڑنا زہداری ہوگا
۴۱۰	حدیثِ تشبیہ	۳۵۹	حب علی علامتِ ایمان و بغض علی
۴۱۲	اسماءؓ مخبرین حدیثِ تشبیہ		علامتِ کفر کیوں ہوتے
۴۱۵	نقول روایات	۳۵۹	صحابہ رسول کی مختلف جماعتیں
۴۱۶	اس کے راویان	۳۶۳	حجۃ اللہ
۴۱۹	حدیثِ منزلت	۳۶۴	قیم النار و السجۃ
۴۲۰	حواجات	۳۷۴	وہابی حضرات کے اعتراضات اور
۴۲۴	دس موقعوں پر اس حدیث کو		ان کا جواب
	ارشاد فرمایا	۳۷۸	لواءِ محمد بدست علی
۴۲۵	دعائے مصطفویٰ در شانِ مرتضوی	۳۷۹	تقریر فی اکبنتہ
	مثل موسیٰ کے	۳۸۰	تسلیم الملائکۃ علیہ
۴۲۶	عسم (۱۰۱)	۳۸۱	حدیثِ طبر
۴۲۶	حدیثِ مدینۃ العلم	۳۹۴	حدیثِ طبر کے نتائج

ت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰	(۱۳) کمال ایمان	۴۲۸	اسماء و خیرین حدیث مدنیۃ العلم
۲۹۲	(۱۴) عبادت، ریاضت و زہد	۴۵۰	اس حدیث کی مویدات
۴۹۲	ماکفر باللہ قط	۴۵۳	حضرت سلیمان کا واقعہ
۴۹۳	حب علی و ذکر علی عبادۃ	۴۵۴	(۱۱) عصمت و طہارت
۴۹۴	النظر لای وجہ علی عبادہ	۴۵۹	طہارت و علم کامل کا تعلق
۴۹۴	(۱۵) سبقت لے الاسلام	۴۶۲	حدیث کساء
۵۰۸	تاریخ الکامل کی عبارت پر بحث	۴۶۴	اس کے حوالے
۵۴۲	حوالجات کتب	۴۶۸	نزول آیہ تطہیر کے چھ مہینہ بعد تک
۵۴۳	(۱۶) شجاعت و نصرت اسلام		روزانہ آنحضرت کا خاتمہ فاطمہ پر
۵۴۶	جنگ بدر		جا کر یا اہل بیت نماز پڑھا لے ائمہ کبار
۵۴۸	عریش		ازواج و اہل بیت کی بحث اور ازواج
۵۵۰	جنگ احد	۴۷۲	کآیہ تطہیر میں نہ شامل ہونا
۵۵۱	انہ بنی و انامہ و قال جبریل انہ انکما	۴۷۸	(۱۲) خطابات و القابات
۵۵۵	فرار حضرت یحییٰ	۴۷۹	امیر المؤمنین و امام البرہ
۵۵۶	فرار حضرت عثمان	۴۸۱	صدیق اکبر و فاروق امت
۵۵۸	حضرت حمزہ پر نوہ و بجا برضا مندی کی غنیمت	۴۸۳	وصی
۵۶۰	جنگ احزاب	۴۸۵	ولی
۵۶۵	ما نزل یا ایہا الذین آمنوا الا علی امیر	۴۸۵	کاشف الکرب
۵۶۶	حضرت علی مرتضیٰ وہ کے مقابلہ کو پہنچتے ہیں	۴۸۶	خلیفہ، وزیر، نفس رسول حجۃ اللہ
۵۶۶	حضرت عمر فوج اسلام کو اسکی چہاڑی کا نقشہ	۴۸۶	قیم النار و السجۃ
۵۶۸	سنا کر دیتے ہیں	۴۸۸	ہادی، ہاب حط، کلمہ باقیہ
۵۶۹	بزرگ ایمان علی بن ابی طالب	۴۸۹	ساقی کو شر و صاحب حوض



صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۰۲	آیت مودۃ النبی	۵۷۲	من اعمال امتی الی یوم القیامۃ
۶۰۹	و علی الاعراف رجال یؤفون کلابہم	۵۷۳	
۶۱۰	یا ایہا الرسول تلق ما انزل الیک من ربک لآیت	۵۷۶	باب جنگ
۶۱۰	الیوم اکملت لکم دینکم لآیت	۵۸۰	سرشت نبین کی شکست
۶۱۲	انما ولیکم اللہ ورسولہ لآیت	۵۸۱	حدیث رایت
۶۱۵	وقفوا ہم انہم مسئولون	۵۸۲	ابوسفیان کی مجبوری اور ان کا ایمان لانا
۶۱۶	قل کفی باللہ شیدا لنبی و من ینکسر عنہ فمکسر	۵۸۳	جنگ نبین
۶۲۱	فصلوا بل الذکر ان ینتم لا تعلمون	۵۸۳	فرار نبین
۶۲۱	و نعیمہا اذن داعیۃ	۵۸۵	ابوسفیان کا طعنہ
۶۲۱	امن کان موسما من کان فاسقا	۵۹۰	(۱۷۱) ہدایت و رہنمائی خلق کی قابلیت
۶۲۲	اجعبتہم سعایۃ اکانہ لآیت	۵۹۰	فتنوں کی پیشین گوئی اور اس وقت حضرت
۶۲۳	یؤفون بالندرا لآیت		علی سے شک کی ہدایت
۶۲۶	ومن الناس من یشیری نفسہ لآیت	۵۹۱	آل المذکر و علی ہادی
۶۲۶	سلام علی آل سین		باب خط
۶۲۶	ان اللہ و ملائکتہ یصلون لآیت	۵۹۲	(۱۷۸) عدالت و قابلیت قضا
۶۲۶	یا ایہا الذین آمنوا اذا نجاہم اللہ		باب منہم
۶۲۹	ارخوان علی سر مستقابلین	۵۹۳	اقوال افعال رسول کی مطابقت قرآن مجید
۶۲۹	واذان من اللہ ورسولہ الی الناس	۵۹۳	حضرت علی کا نام آیات فضائل میں کیونکر
۶۲۹	ام یحیئہن الناس علی ما تہم اللہ من فغفله	۵۹۵	نذرت قیاس
۶۳۰	والذین یؤذون المؤمنین المؤمنات لآیت	۵۹۶	فضائل علی کی احادیث تعظیم عز و ار
۶۳۱	انما انت منذر و کل قوم ہاد	۵۹۹	امن کان علی بنیہ من بہ و تیلوہ شاہد منہ
	باب دھم	۶۰۰	والذی جاء بالصدق لآیت
۶۳۳	اہل بیت رسول آل رسول بخت رسول	۶۰۱	خان اللہ ہمو لہ و جہر تیل و صاحب المؤمنین
۶۳۳	والقریب		یا ایہا البی حسبک اللہ من انہک ان المؤمنین
۶۴۵	بارہ امام - ہمدی آخر زمان	۶۰۲	ہو اللہ ذی ایدک و مضمرہ و المؤمنین
	باب یاز دھم	۶۰۲	و کفی اللہ المؤمنین العقال کان اللہ قویا غریبا
۶۰۳	اعلان تقر جاشین	۶۰۳	وجبات من عنایت رب و تحیل لآیت
۶۰۵	امراول حکم اعلان سجاہت و اندھا	۶۰۳	یا ایہا الذین آمنوا یطو اللہ و لیسو اللہ و لیسو اللہ

# خ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۹	خطبہ جناب امیر ان زعت نقومنی	۷۰۰	امردوم، موقعد وقت و مقام کی اہمیت
۵۲	سیاست علویہ		وموزونیت و رسم دستار بندی
۸۵۴	حضرت علی کی شخصیت	۷۰۴	امرسوئم خطبہ جلیلہ مشہور اعلان خلافت
۸۵۷	حضرت علی کی تحت نشینی کے وقت	۷۰۸	حدیث ثعلبین
	ملک کی اندرونی و بیرونی حالت	۷۴۰	حدیث غدیر
۸۶۰	حضرت علی کو کیسے لوگوں سے سابقہ پڑا	۷۶۰	حضرت عمر کا حضرت علی کو بلائے میں لے کر گیا
۸۶۱	تعلیم و تربیت رعایا	۷۶۴	بمقام جد حضرت علی کا حدیث غدیر کے متعلق
۸۶۳	حضرت علی کی ہدایات عمال کو اور		بیان لینا
	ان سے باز پرس	۷۶۶	تو اتر حدیث غدیر
۸۶۶	افسران فوج کو ہدایت	۷۸۱	امرجہارم رسم دستار بندی
۸۷۰	حضرت علی کی سیاست کا مقصد	۷۸۵	امرجہم - اکمال دین و اتمام نعمت الہی
۸۷۲	فتنہ و فساد اور ان کے اسباب	۷۸۸	امرجہم - اعلان جانشینی سے جماعت
۸۷۶	بغض علی سے شناخت منافی		مخالفتیں میں اضطراب
۸۷۳	حضرت علی کے دشمن	۷۸۸	واقعہ عقبہ
۸۷۶	معاہدہ طحہ وزیر	۷۹۴	سال سائل الآتہ
۸۷۷	طحہ وزیر کیا چاہتے تھے		باب دوازدهم
۸۷۸	امیدواران خلافت کی کثرت	۸۰۴	افضلیت حضرت علی ابن ابی طالبؑ
۸۷۸	اور اس کا سبب	۸۱۲	سوانح حیات خلفاء اربعہ - نقشہ
	امیر معاویہ کا معاملہ	۸۲۳	آیات قرآنی
۸۷۹	امیر معاویہ کیا چاہتے تھے۔	۸۲۵	کسی صحابہ کے لئے فضائل نہیں و علیؑ کے لیے
۸۸۲	قائدان عثمان	۸۲۹	اقبال فضیلت علیؑ کو لاکھ لکھ عمر
۸۸۳	فتوحات ملکی - سرعت فتوحات	۸۳۲	دعویٰ افضلیت سلطنتی قبل ان تقعدلی
	کے سفر اثرات -	۸۳۴	خطبہ جناب امیر، انا النون و اعلم
۸۸۸	ابن ابی الحدید کی بحث افضلیت علیؑ پر	۸۳۹	خطبہ جناب امیر دیگر
۹۱۰	شکر عظیم و معذرت	۸۴۸	خطبہ جناب امیر بنا اھد یم
۹۱۲	انتساب		



**AGHA MOHD. SAJJAD MIRZA**  
**DIED 29TH MARCH 1919.**

**Father of the author.**



## دیباچہ

### نظام جدید اور مسلمان

دو یا زیادہ قوموں کے خیالات و تہذیب و تمدن یا مفاد کے تضاد کا نام جنگ ہے۔ اور اگر یہ جنگ عالمگیر ہے تو خیال کرنا چاہئے کہ تمام عالم کے موجودہ تمدن و نظام کے ارکان بیسیس میں ایسی ملک بیماری گھر کر گئی ہے کہ اب کٹکٹ کش حیات برداشت کرنے کے قابل نہیں رہا۔ اور ہمہ گیر ارتعاش یا اضطراب کے ذریعہ سے جو عالمگیر جنگ کی صورت میں ظاہر ہو رہا ہے وہ اپنے تئیں خود نیست و نابود کر رہا ہے۔ تاکہ اُس کے بجائے بہتر اور جدید نظام قائم ہو جائے۔ ان ہی خیالات کو اگر مذہب کی زبان میں ادا کرنا چاہیں تو کہیں گے کہ بستیوں۔ قریوں۔ شہروں اور ملکوں پر عادی ہو کر ساری دنیا کا موجودہ طرز معیشت اور طرز تحمیل مصیبت الہی پر مبنی تھا۔ لہذا عذاب الہی کا موجب ہوا۔ الحی سیاسیات میں جنگ اقوام کو اختلاف آراء کا مظاہرہ اور زبان لیتا میں عذاب خداوندی کا نمونہ کہیں گے۔ غرضیکہ کچھ بھی ہو اس میں شک نہیں کہ موجودہ عالمگیر جنگ باہمی منافرات و مناقشات و اختلافات کا ایک ہیبت ناک منظر ہے۔ عذاب الہی ہے کہ جو ہم کا وروازہ دنیا کی طرف کھل گیا ہے۔ ہوا سے آگ برس رہی ہے پانی سے آگ نکل رہی ہے۔ اور خشکی بھی شعلہ ہائے آتشیں کی لپٹیوں میں آئی ہوئی ہے لیکن مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ہر ایک مصیبت راحت کی ابتداء ہے۔ اس عذاب کے مصائب تکالیف تو ظاہر ہی ہیں مگر اُس میں کئی فائدے بھی ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس عذاب نے انسان کی لغزشوں اور مصیبتوں کے خط و خال کو اس طرح ابھار دیا ہے کہ اب وہ چھپانے سے چھپ نہیں سکتیں۔ دوسرے یہ کہ سیاست و معاشرت و تمدن کے وہ اصول و مبانی جن کو محض امتداد زمانہ کی وجہ سے لوگ حقانیت و صداقت کا جاتا

پہنا چکے تھے۔ اب اپنی عیانی میں نظر آنے لگے۔ اور اُن کا کذب و کج اچھ طرح نمایاں ہو گیا۔ یہ بہت بڑے فائدے ہیں۔ اصلاح و سلامت روی کی ابتدا یہاں سے ہوتی ہے کہ اپنی سابقہ روش کی بُرائیاں معلوم ہو جائیں چنانچہ اب باوجود اس عداوت و تفاؤد کے جو ان میں ہے، تمام اختلافات میں اس اور پیغمبرین کمر پرانے نظام غلط تھا اور اب ایک جدید و بہترین نظام قائم کرنے والے ہیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ ہر ایک فریق کہتا ہے کہ جو نظام تو میں قائم رہا ہوں وہ بہترین ہو گا۔ پانی روش کی خرابی سے سب آگاہ ہو گئے۔ جدید اس کے سب متلاشی ہیں۔ تاریخ عالم میں یہ پہلا موقعہ ہے کہ تمام دنیا نے یک زبان ہو کر اپنے موجودہ نظام کو ناقص قرار دیا ہو اور جدید اور اس سے بہتر نظام و تمدن کی جو ہر شے کی ہو جس طرح انسان کے جسم میں بیماری اس بات کی دلیل ہے کہ عناصر کے اعتدال میں فرق آگیا ہے۔ اور اب اُس کی درستی لازم ہے۔ اسی طرح اس قسم کا عذاب اور ایسے واقعات خداوند تعالیٰ کی طرف سے حجت بنکر آیا کرتے ہیں یہ بتانے کے لئے کہ تمہاری موجودہ روش زندگی درست نہیں۔ اس کی اصلاح کرو ورنہ عذاب سخت سے سخت تم پر ہوتا جائیگا۔ ہر ایک ملک پر ایسے عبرت ناک حادثے آتے رہے ہیں مسلمانوں کی تاریخ بھی شاہد ہے کہ آنکھوں پر سے پردے اٹھانے کے لئے پہلے بھی کئی دفعہ ایسے باحصر چل چکی ہے لیکن چونکہ مسلمانوں نے اپنی اصلی معصیت کو معلوم نہ کیا۔ یہ عذاب سخت سے سخت تم پر ہوتا گیا یہاں تک کہ اب ہم اس اسلام کو جس کی فطرت میں غالب ہو کر رہنا تھا موجودہ مغلوبیت و کس مہر سی کی حالت میں پاتے ہیں۔ ورنہ اگر اسلام کے جو دعویٰ ہیں وہ پورے ہوئے ہوتے تو آج کو اسلام کی حکومت العیشیہ ثالث و سرچ کی مقام پر ہوتی۔ اور دنیا اُس کے تمدن و معاشرت کے نمونہ پر اپنی زندگی کا نقشہ کھینچتی۔ جو ہوا وہ یہ تھا کہ ابھی اسلام لوگوں کے دلیں میں مداح نہیں ہوا تھا۔ قرآن شریف کی صحیح تاویل اور اس کے درست معنوں کی تعلیم ابھی لوگوں میں عام نہیں ہوئی تھی غرضیکہ تہذیب اسلامی و تربیت قرآن کا نقشہ ابھی تو ہمیں ایک نقش بر آب تھا کہ خلافت کی چھیدہ سیاست کی ضرورتوں کی وجہ سے حکومت مجبوری

ہر ایک کے لئے قوم کی توجہ یک سمت ممالک کی فتوحات و غنائم کی فراہمی کی طرف کرتے تاکہ وہ خود حکومت کی گتہ چینیوں سے محفوظ اور غنائم کی فراوانی سے مضبوط ہو جائے نتیجہ یہ ہوا کہ جدید حکومتی گئے وہاں کے ملک کو فتح کر لیا لیکن اس کی تہذیب سے خود مفتوح ہو گئے۔ اور قومیتی شے گھر سے لیکر نکلے تھے وہی پر کیس میں لوٹی گئی۔ اسلام پیدا ہوا وہ ایک چوں چوں کام یہ تھا۔ ایرانی مزدک و زرتشت کی تعلیم کے اثرات ہندوئی ویدانت کے تخیلات۔ اور یونانی فلسفہ کے مغالطات سب اسلامی الہیات میں موجود ہیں۔ دراصل وہ جلدی کی فتوحات ہی اصلی اسلام کی بربادی کا باعث ہوئیں +

غرضیکہ جب دنیا کی آنکھیں یہاں تک کھل چکی ہیں تو اب ہر ایک قوم و فرقہ بلکہ ہر ایک فرد کا فرض ہے کہ اپنی حالت کا جائزہ لے اور دیکھے کہ پرانی روش میں کیا کسب و خیال تھیں۔ وہ کیا عائد و اصول تھے جو محض امتداد زمانہ و کثرت معتقدین کی وجہ سے صحیح نظر آتے تھے لیکن صحیح نہ تھے۔ اور وہی ہماری اس موجودہ نکت و ذلت کی بنیاد بن کر آئی ہے۔ اور وہاں مسلمانوں کے لئے بھی یہ بھری انتباہ ہے کہ یہ سچے ٹرک و ٹیکس اور اپنی گذشتہ غلطیوں پر نظر واپس +

اکثر دیکھا گیا ہے کہ نظام جدید کا نام سنتے ہی مسلمان کہہ لیتے ہیں کہ میں کسی نئے نظام کی ضرورت نہیں، میں تو وہی پرانا قرآن اور پرانا رسول چاہئے۔ یہ صحیح ہے اور باطل صحیح ہے۔ لیکن یہ بھی تو دیکھو کہ آیا تمہارے پاس وہ پرانا رسول اور وہ پرانا قرآن ہے بھی بسا اوقات حتیٰ اس طرح چھپ جاتا ہے اور کذب غالب ہو کر اتنے عرصہ تک ایچ رہتا ہے کہ جب حق کی تلاش کرنے والے حق کو کذب کے زودوں میں سے نکالتے ہیں تو وہ ایک نئی چیز معلوم ہوتی ہے۔ سونے کو ہلا کر کشتہ کر دو۔ اب یہ بالکل راکھ ہے۔ اگر کوئی مساب نظر اس راکھ کو پھر اس کی پہلی حالت میں کر دے اور وہ پھر چمکنا ہوا سونا بن جائے تو یہ سونا اس راکھ کے مقابلہ میں تو نئی چیز ہے لیکن ہے تو وہی پرانا سونا مسلمانوں کے نظام جدید سے ہمارا یہی مطلب ہے +

مسلمانوں کے عقائد کے تھنے اور ان کے زوال کے نتیجہ بہت سے تھے

اور بہت گئے جارہے ہیں۔ سیاست دانوں نے انکے زوال کے اسباب بھی نظر انداز کر دیئے۔  
 میں اسباب معلوم بھی کر لئے ہیں لیکن حالت دہی ہو چلا کہ جب کسی مرض کے حالات معلوم ہو جاتے  
 ہیں اور اسکی صحیح تشخیص ہو جاتی ہو تو پھر اس مرض کا ازالہ قطعی یقینی ہو جاتا ہو مگر علماء دین  
 مسلمانوں کے مرض کے صحیح اسباب ہی عام طور سے معلوم نہیں ہوئے علم مسلمان سیاست دانوں میں  
 نتیجہ پہنچے ہیں کہ مسلمانوں کے زوال کا سبب یہ ہے کہ انہوں نے قرآنی تعلیم و معاشرت پر ردی ہو  
 جسکی وجہ سے یکہمت ہیں لیکن سبب تو نہیں یہ یہ تو خود نتیجہ ہر کسی اور سبب کی ہی قیاس بنانا تو یہ  
 چاہئے کہ مسلمانوں نے اسلامی زندگی کیوں چھوڑی۔ اس صراط مستقیم سے اعراض  
 کرنے کے کیا اسباب تھے۔ اور وہ اسلامی زندگی کیا تھی۔ اس ہی سلسلہ میں یہ بھی  
 بتانا کہ اسلام کا عرف کس کو کہتے ہیں۔ وہ کس زمانہ میں تھا اور کب سے اس کا  
 تنزل و انحطاط شروع ہوا۔ جب اتنے امور معلوم ہو جائیں گے تو پھر علاج کرنے میں یقین  
 لگسکی۔ ورنہ صرف یہ کہنا کہ اسلامی تعلیم کو چھوڑ دینا موجودہ ذلت کا باعث ہے اس  
 مرض کی دوسرے الفاظ میں تشریح کر دینا ہے۔

ہم نے قرآنی تعلیم و اسلامی زندگی کو کیوں چھوڑا۔ یہ معلوم کرنے کیلئے دیکھنا  
 ہو گا کہ قرآنی تعلیم کب سے چھٹی۔ اس کے بعد ہم دیکھیں گے کہ جس زمانہ میں اسلامی  
 زندگی سے اعراض ہوا اس کے واقعات کیا تھے، اس کا ماحول کیا تھا، اس طرح  
 ہم اس مرض کے اصلی اسباب معلوم کر سینگے۔

اب ہم کون تاریخ اسلام کی طرف رجوع کرنا پڑا۔ اسلامی تاریخ کے بنو مرتطالعہ  
 کرنے والوں کو اس میں چار باتیں نہایت حیرت آمیز و تعجب انگیز بلکہ مخالف عقل  
 نظر آتی ہیں اول تو یہ کہ خود مسلمانوں کی بڑی بڑی تاریخ کی کتابوں میں یہ خلاف  
 عقل و فطرت انسانی عقیدہ قائم کیا گیا ہے کہ جناب تمام المسلمین نے اپنے بعد  
 ہدایت کے لئے کوئی رہنما مقرر نہیں کیا۔ اور سیکھنا پنا جانشین و خلیفہ منتخب  
 نہیں فرمایا۔ دو کلمہ یہ کہ اسلام نے دنیا میں حکومت اسبے قائم کرنا تجویز کیا۔ اور  
 اس کیلئے نہایت اعلیٰ اور دل خوش کن وعدے کئے لیکن وہ حکومت جو



آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رحلت کے بعد قائم ہوئی اس کی شکل ہی کچھ  
 اور تھی اور اس میں اسلام کے عدل و انصاف اور امن و امان کے دعوے  
 پر غور نہیں ہوئے۔ سو یکم۔ یہ کہ جناب رسول خدا کی حکومت دینی اور دنیوی  
 کے وہ لوگ جانشین ہیں جنہوں نے آپ کو اور اسلام کو مٹانے میں کوئی  
 دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔ اور وہ لوگ اپنے تئیں اسلام کے بادی و رہنما ظاہر  
 کریں جو بھی دل سے مسلمان نہیں ہوئے اور لوگ ان کے اس ظاہری دعویٰ  
 کو قبول کریں۔ چہارم۔ وہ بدترین سلوک جو امت نے اپنے محسن و رسول کی اُس  
 آل کے ساتھ کیا جس کے ساتھ حسن سلوک کی وصیت جناب رسول خدا نے اپنے  
 بستر مرگ پر اپنی امت کو کی۔ اور آخری کلمہ جو جناب رسول خدا کی زبان پر جاری  
 ہوا وہ اس وصیت کی تاکید تھی۔ وہ مظلوم و اہل بیت رسول نے رسول نہ اکی  
 آنکھ بند ہوتے ہی امت کے ہاتھوں برداشت کئے ہمیشہ تاریخ عالم کا عجیب ترین  
 واقعہ رہینگے۔ اور تاریخ اسلام پر بدترین دھبہ +

ہم نے اپنی اس کتاب میں ان چاروں امور پر بہت اچھی طرح بحث کی  
 ہے۔ ہر ایک عجیب امر و واقعہ تاریخی ہو یا علمی اس وقت تک بنی عجیب حیرت انگیز  
 معلوم ہوتا ہے کہ جب تک اس کی اصلی وجہ اس کے ماحول کی کیفیت و حقیقت  
 اور اس کی ماہیت معلوم نہ ہو۔ اور جب اس کی وجہ اور کسے ہست و بود معلوم ہو جاتی  
 ہے تو اس کی عجیبیت اور غیر معمول خاصیت معدوم ہو جاتی ہے۔ اور وہ واقعہ ایک  
 معلوم وجہ کا قدرتی نتیجہ نظر آنے لگتا ہے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ یہ چاروں امور ایک ہی  
 سبب کے نتیجے اور ایک ہی علت کے معلول ہیں۔ ان چاروں کی جڑ سقیفہ بنی ساعدہ  
 میں ہے اور سقیفہ بنی ساعدہ کے ہنگامے کا باعث یہ تھا کہ لوگ جناب محمد مصطفیٰ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حکومت کو ان کے خاندان میں سے نکال کر عام لوگوں کے  
 درمیان اچھالنا چاہتے تھے جناب رسول خدا نے خداوند تعالیٰ کے حکم سے  
 انضبط ترین امت یعنی حضرت علی بن ابی طالب کو اپنا جانشین و خلیفہ بلا فصل مقرر

کر کے امت کے سامنے بار بار اس کا اعلان فرمایا لیکن امت نے ہوجوات چند و چند جن کا ذکر اس کتاب میں کیا گیا ہے۔ جناب رسول خدا کے اس حکم سے اعراض و اغماض کیا۔ اس نافرمانی و عصیان خدا و رسول خدا کا یہ نتیجہ ہوا کہ موعودہ نعمتیں طلب کر لی گئیں۔ امت محمدیہ عذاب الہی میں مبتلا ہو گئی۔ اور اب تک اس نافرمانی اور عصیان کا خمیازہ بھگت رہی ہے۔ جو حکام سقیفہ بنی ساعدہ میں نصب کئے گئے وہ خدا و رسول کے منتخب کردہ نہ تھے۔ دنیا میں حکومت الہیہ کے قائم کرنے کے اہل نہ تھے۔ لہذا اس کو نہ قائم کر سکے۔ اور اسلام کے وعدے پورے نہ ہوئے۔ انہوں نے بنو ہاشم کے خلاف ان کے پشتینی دشمنوں یعنی بنو امیہ کو ابھارا اور ان کے حق میں جاگیر شام کا استعماری پٹہ کھدایا۔ اور پھر اسی تجویز کی کہ بنو امیہ ہی میں سے ایک خلیفہ ہو اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بنو امیہ نے اپنی حکومت و سرداری قائم کر لی۔ اور جناب رسول خدا کے جانشین کھلانے۔ سقیفہ بنی ساعدہ ہی سے مصائب و ظالم اہلبیت کی ابتدا ہوئی ہو اور اس سقیفہ سازی ہی کی جوازیت کو قائم کرنے کے لئے جماعت اہل حکومت کو ضرورت پڑی کہ اپنے تئیں اور لوگوں کو اس مخالفت میں لیں کہ جناب رسول خدا نے کسی کو اپنا جانشین مقرر نہیں کیا اور واقعہ تو یہ ہے کہ اس خلیفہ ساز مجلس سقیفہ سے بہت برے نتائج پیدا ہوئے اور آخر کار دین اسلام مسخ ہو گیا۔ اُس گھری اور اُس سر زمین میں ایسا بیج بویا گیا کہ جس نے بڑھکر اسلام کو چنپنے نہ دیا۔ مسلمانوں کی اکثریت جی جمع مذہب رائج ہوا۔ وہ وہی سقیفہ بنی ساعدہ میں سے نکلا ہوا مذہب تھا۔ اور یہ وہی مذہب ہے جس کو آج ہم اس مغلویت و زلت کی حالت میں دیکھتے ہیں مسلمانوں کے لئے نظام جدید یہ ہو گا کہ وہ اُس اسلام کی طرف رجوع کریں جو جناب رسول خدا رائج کیا تھا اور جس کو مستحکم کرنے اور لوگوں میں پھیلانے اور تعلیم دینے کیلئے آنحضرت نے حکم فرمادیا حضرت علی کو مقرر کر دیا تھا۔ یہ وہ نتیجہ ہے جس پر ہم تاریخ اسلام کا بغور مطالعہ کر نیکے بعد پتے ہیں اور اسکو درست ثابت کرنا ہماری اس کتاب کا مقصد ہے۔ اس غرض کیلئے ہم نے مندرجہ ذیل کتب و ابواب قائم کئے ہیں:-

# کتاب اول

## الستبیان

باب اول - جماعت حکومت کا عقیدہ عدم استخلاف -

باب دوم - عقیدہ عدم استخلاف غلط ہے - کیونکہ محال عقلی ہے -

باب سوم - نصب خلیفہ رسول کی ضرورت و اہمیت -

باب چارم - جناب رسول خدا کو اپنے جانشین کے تقرری اہمیت کا احساس تھا یا نہیں

باب پنجم - کیا آنحضرت نے اپنے جانشین مقرر کرنے کا فرض امت کے ذمہ لگایا تھا -

باب ششم - جانشین رسول مقرر کرنا جناب رسول خدا کا فرض تھا یا امت کا حق -

باب ہفتم - شاہدان استخلاف علی بن ابی طالب -

الف، افعال رسول -

بابت ثمر رب، اقوال رسول -

باب ہفتم - افعال و اقوال رسول مقبول کی مطابقت قرآن شریف سے -

باب ہفتم - اہمیت رسول - آل رسول - عترت رسول - ذوی القربی -

باب یازدہم - مقررہ اعلان جانشین رسول اکرم و ادائیگی رسوم جانشینی -

باب دوازدہم - انصیت علی بن ابی طالب -

## کتاب دوم

### سیاست عمریہ

خاندان نبوت حکومت کو نکالنا

باب سیزدہم حضرت علی کو خلافت سے محروم کرنے کی تدبیریں - اور ان کی کامیابی کے جوابات -

تدبیر اول علی کے مخالف ایک جماعت کا پیدا کرنا۔  
تدبیر دوم حضرت علی کے ساتھ جناب رسول خدا کے امتیازی سلوک پر اعتراض کرنا۔ اور لوگوں کے سامنے اسکو غلط پیرایہ میں ظاہر کرنا۔

تدبیر سوم حقیقت نبوت کے متعلق خاص عقیدہ قائم کرنا۔  
تدبیر چارم حسب کتاب اللہ جناب رسول خدا حکومت کو اپنے خاندان میں مستقل کرنا چاہتے ہیں جس کا نبوت سے کچھ تعلق نہیں۔

تدبیر پنجم مخالف ارجیش اسامہ۔  
تدبیر ششم تھنیہ قرطاس و سلم۔  
تدبیر ہفتم ہنگامہ سفینہ بنی ساعدہ۔  
تدبیر ہشتم لوگوں کو جنگ میں مشغول رکھنا۔ اور مال غنیمت تقسیم اقطاع سے انکو اپنی طرف کرنا۔

تدبیر نہم انزل فذک۔  
تدبیر دہم حضرت علی کو فوج و منصب علیحدہ رکھنا۔  
تدبیر یازدہم عدم استخلاف کا غلط خیال پیدا کرنا اور پھیلانا۔  
تدبیر دوازدہم حضرت علی کے فضائل کا اخفاء اور دوسرے کو اپنے ترجیح و فضیلت بینی۔  
تدبیر سترہم حضرت علی کے القاب خصوصی پر قبضہ کرنا۔  
تدبیر چہارہم آنحضرت کی احادیث کو مٹانے سے روکنا۔  
تدبیر پانزدہم وضع احادیث۔  
تدبیر ششم استخلاف عمر۔  
تدبیر ہفتم تجوز ثبوت۔

تدبیر شانزدہم حضرت علی و بنو ہاشم کے مقابلہ میں بنو امیہ کو کھڑا کرنا۔  
تدبیر نوزدہم جمع قرآن۔  
تدبیر بیستم تقرر اعمال۔

باب چہارم۔ مدعیان خلافت کے خلاف حضرت علی کا احتجاج اور اپنے حق کا اظہار  
باب پنجم۔ کارروائی ستیفہ بنی ساعدہ کے مضر نتائج و عواقب۔

باب ششم۔ جناب رسول خدا کے مقدر کردہ خلیفہ نے کیوں اپنا حق بروز شمشیر  
رہنے کی کوشش نہیں کی حضرت علی نے اپنے زمانہ خلافت ظاہری میں کیوں  
فدک اولاد فاطمہ کو واپس نہ کر دیا۔ امام حسن نے کیوں معاویہ کی حکومت کو تسلیم  
کر لیا اور جناب امام حسین علیہ السلام نے کیوں یزید کی بیعت نہ کی۔

باب ہفتم۔ واقعات گزشتہ پر ایک نظر۔ اور آخری فیصلہ۔

ان کے علاوہ ہم نے باب الاسناد و التراجم بھی قائم کیا تھا۔ بہارِ خیال  
تھا کہ وہ مختصر ہو گا لیکن اس کا حجم زیادہ ہو گیا۔ اتنا کہ بذاتِ خود ایک ضخیم کتاب  
بن گئی۔ لہذا ہم نے اس کو کتاب کا حصہ دویم قرار دیکر علیحدہ شائع کیا ہے اور  
اس کا نام البلاغ المبین حصہ دویم رکھا ہے +

علوم منقول و معقول کے عروج و انحطاط کے مطابق اس بحث کے طریقے  
بھی بدلتے رہے ہیں۔ ایک وہ زمانہ تھا کہ جب علم قرآن و حدیث عام تھا ہر ایک  
مکتب سے قال اللہ و قال الرسول کی دلدیرا و ازیں آیا کرتی تھیں۔ باتشنانے  
چند خواجہ کے اس زمانے کے لوگ چاہے وہ جنتی ہوں یا شافعی، مالکی ہوں یا حنبلی  
حدیث و قرآن کی واقفیت کی وجہ سے حضرت علی کے درجہ فضیلت و اہمیت  
رسول کی عظمت سے واقف تھے جانتے تھے کہ اس سے انکار کرنا ایمان میں  
خلل ڈالتا ہے۔ لہذا جابجا ان کی کتابوں میں اس کا اعتراف دیدگا۔ اور جب  
کبھی وہ خلافت کے موضوع پر کتابیں لکھتے تھے تو سوائے اس کے کہ حضرت ابو بکر  
کے خلیفہ ہو جانے کی معذرت پیش کریں اس سے آگے نہیں جتنے تھے۔ اس کے  
بعد جب جمالت کا زمانہ شروع ہوا تو ان لوگوں کی تحریر و تقریر میں ایک نمایاں فرق  
نظر آنے لگا۔ جوں جوں حدیث و آئین کی طرف سے بے توجہی ہوتی گئی۔ حضرت  
علی سے بے رنجی جتنی گئی۔ یہاں تک کہ وہ بے رنجی اب اس انتہائی جمالت کے

زمانہ میں صریح عداوت سے مبتدل ہو گئی ہو۔ اب بجلئے اسکے کہ حضرت ابو بکرؓ کے خلیفہ بننے کی معذرت پیش کریں حضرت علیؓ کی تختہ و توہین کرتے ہیں۔ اُنکے خیال میں حضرت علیؓ کی منزلت گھٹائی ہے حضرت شیخین کی عظمت بڑھتی ہو اب نہ ہی ہٹ نہ مہر می کے اوپر جہالت کی ہٹ دھرمی کا بھی اضافہ ہو گیا ہو۔ اب ایک تحریک ایسی شروع ہوئی ہو کہ احادیث و روایات سے انکار کرتے ہیں اس تحریک کی اصل غرض نہ غایت یہ ہو کہ حضرت علیؓ کی فضیلت کو کٹنے سامنے آئے۔ احادیث رسول فضائل علیؓ سے مملو ہیں۔ انکے زعم میں احادیث رسول سے انکار کرنے سے فضائل علیؓ مٹ جائینگے۔ راہ قرآن، تو تاویل کا دروازہ تو کھلا ہی ہے +

جب ہم نے یہ دیکھا تو خیال پیدا ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ عوام الناس کے دل میں چند سالو کی جہالت کی نوعیت وہ اثر کر جائے جو صدیوں کی علمی بحث نہ پیدا کر سکی۔ دلوں پر جہالت کا پردہ ڈالنا۔ نسبت ڈالنے سے پردہ دہن کے اٹھانے کے بہت آسان ہوتا ہے۔ لہذا ہم نے خیال کیا کہ جو غلطیاں عوام میں پھیلتی ہوئی نظر آئیں اُن کا ازالہ کرنا حق کی احانت کرنا ہے۔ اور جناب رسول اکرمؐ کی دعا اللھم انصر من نصرہ کی کساء عاطفت میں داخل ہونا ہے۔ یہ سوچ کر ہم نے کمر ہمت باندھی اور باوجود کم بضاعتی کے اس بحر ناپید اکنار میں اپنی کاغذ کی ناؤ ڈال دی۔ غالباً ہمارے ناظرین میں سے کچھ صاحب ایسے ہونگے جو یہ خیال فرمائینگے کہ اس کتاب کی اشاعت مسلمانوں کے دو بڑے فرقوں میں رنجش و عداوت کی خلیج کو زیادہ گہرا کرنے کی باعث ہوگی۔ اور کچھ صاحب ایسے ہونگے جو یہ خیال فرمائیں گے کہ اس موضوع پر کسی یکسئی شکل میں پہلے بہت لکھا جا چکا ہے۔ اب مزید خامہ فرسائی عبث ہے ہم دو ذیل خیالات کے صحاب سے باور گذارش کرتے ہیں کہ اعتراضات وقت نظر و تہمق فکر کی تاب نہیں لاسکتے اقلیت کی رائے کا اظہار اکثریت کیلئے باعث رنجش ہونا اور اسلئے اقلیت کے اوپر فرض عائد کرنا کہ وہ خاموشی اختیار کرے ولد اداگان جہوریت و مدعیان مساوات کیلئے باعث شرم صورت حالات کا انکشاف کرتا ہے۔ اس میں رنجش و عداوت کی کیامات ہے۔ کیا اسلامی رواداری جو گر جانوں کے ناقوس اور مندرعل کے سنکھ ٹھنڈے لے سے

سکتی ہے یہاں تک کہ ختم ہو جاتی ہے۔ اکثریت کا یہ حق شرعی و قانون سے ثابت ہے نہ وہ کو اپنی رائے کا اظہار علیٰ رؤس الاشهاد کرے۔ یہاں تک کہ مدرسوں کی ٹیکسٹ بک اور مقتبول کے درس میں اس کو داخل کرے۔ اور اقلیت کی رائے سننے کی تاب نہ رکھے۔ اگر ایک فرقہ علی الاعلان کہہ سکتا ہے کہ جناب رسول خدا حضرت علی کو اپنا خلیفہ و جانشین مقرر نہیں کیا اور سقیفہ بنی ساعدہ کا منتخب خلیفہ جائزہ جانشین رسول ہے اقلیت یہ سنتی ہے اور خاموش رہتی ہے۔ اور بخش و عداوت کی خلیج یا آبلے کے گہرا یا لمبا چوراہہ بنیکا خیال کسی کے دل میں پیدا نہیں ہوتا تو دوسرا فرقہ اپنی رائے کے اظہار سے اس بنا پر کیوں روکا جائے۔ اور اگر بات یہ ہے کہ ایک بام و دوہوا تو پھر جوہریت کا دعویٰ کیسا اور اپنی اس اسلام کے رواداری کی گت کیسے۔ ہر ایک شخص کا فرض ہے کہ جس کو وہ حق سمجھتا ہے اس کی اشاعت کرے۔ اسی تحریرات کا جواب غم و غصہ سے نہیں بلکہ قلم سے ہونا چاہئے تاکہ غیر بھی فیصلہ کر سکیں کہ حق کدھر ہے۔ فوراً ہی آپ سے باہر ہو جانا اور گفتگو سننے کی تاب نہ رکھنا کمزوری کی علامت اور صحیح منطق و ضبط دلائل کے مفقود ہونے کی نشانی ہے۔ ہم نے اپنے علوم میں کوئی دل آزار فقرہ نہیں لکھا۔ اور جلالہم بالقی ہی احسن کے حکم کی پوری پابندی کی ہے۔ ان جس کو ہم حق اور امر واقعہ سمجھتے ہیں اس کا اظہار و استنباط بطور امر واقعہ کے اپنے مخالفین ہی کی کتابوں سے کیلے جو صاحب آئنا بھی سننے کی تاب نہیں رکھتے۔ ان سے سوائے اس کے اور ہم کیا غرض کریں کہ وہ اس کتاب کا مطالعہ نہ فرمائیں اور اس پر ہی قانع رہیں کہ لفظ خدا علیہ اباؤنا۔ لیکن ساتھ ہی اس کے ہم اقلیت کو بتا دینا چاہتے ہیں کہ اپنی رائے کو اعتقاد کے درجے سے آگے نہ بڑھنے دیں۔ یہ وہی اکثریت ہے جس کی گزشتہ غلطی شان کو اپنا کر بحاطر سے غیروں پر فخر کرتے ہو۔ یہ وہی اکثریت ہے جس کی تلوار نے بہت عرصہ تک اسلام کی خاطر ہی شوکت و دوبدہ کو قائم رکھا۔ یہ وہی اکثریت ہے جس کی وجہ سے اب بھی جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام سے دنیا واقف ہے۔ یہ وہ اکثریت ہے جو اب بھی جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام پر اپنا خون بہانے کیلئے تیار ہے اور

جہاں آپ کے نام پر آج آتے ہوئے دھتتی ہے اپنا سینہ گولیں اور رکواروں کے سامنے  
 کر دیتی ہے۔ اگر تمہیں یقین نہیں آتا تو لاہور کے گلی کوچوں سے پوچھیو۔ وہاں کے مارواڑی  
 سے پوچھیو جس لوگوں نے خاندان رسالت پر ظلم کئے وہ گزر گئے۔ وہ جانیں الٹا نہ جاتا  
 اب تمہیں اپنے ان بھائیوں سے بیخ و عداوت نہیں کرنی چاہئے۔ اس بخش و عداوت  
 نتیجہ تفرقہ اور نفرت ہو گا جس کو تمہارے مولانا علی ہند نہیں فرماتے تھے۔ اب اسلام کے  
 بیڑی دشمن اتنے بڑھ گئے ہیں کہ یہ بجا طور سے کہا جاسکتا ہے کہ جو شخص اندرونی تفرقہ و عداوت  
 حامی ہے۔ وہ دراصل اسلام کا دشمن ہے +

یہ امر واقعہ ہے کہ اس مضمون پر کسی نہ کسی شکل میں بہت کچھ لکھا جا چکا ہے لیکن  
 مزید پھنسا سہی لا حاصل نہیں ہے۔ وہ علم والے لوگ تھے علم والوں کیلئے انہوں نے ذرا مختصراً  
 ان کی عربی و فارسی کی کتابیں آجکل کے فوجوانوں کیلئے مقتطف غزائے ہیں جسکی کنجی ان کے  
 پاس نہیں ہے۔ اب تو کوئی چارہ کار سوائے اس کے نہیں کہ یا تو حق کو فارسی و عربی کتابوں  
 کے بوجھ کے اندر مچانے دو۔ یا اس کو عام لباس میں منظر عام پر نمایاں کر دو۔ علماء پیشین کا  
 رویہ محض عاملوں کی طاعت تھا۔ میرے مخاطب زیادہ تر وہ بزرگ بیچ دین اور کان  
 دین کی جہالت کی باعث غمگین تھے میں سچ پوچھتا تو امر واقعہ یہ ہے کہ ایسے ہی زمانہ میں حق کو  
 منظر عام پر لانا ضروری ہوتا ہے علم کے زمانہ میں تو کم پیش حق لوگوں کے سامنے ہی رہتا  
 ہے۔ مانیں یا اعلان نہ مانیں یہ دوسری بات ہے خطرناک وہ زمانہ ہوتا ہے کہ جب حق  
 باطل لوگوں کی نظروں سے چھپ جاتا ہے جب چاروں طرف تاریکی چھائی ہو تو ہی  
 شمع کی ضرورت ہوتی ہے۔ جب زمانہ میں جہالت عام ہو جاتی ہے تب ہی اہستہ پیغمبر  
 کی ضرورت ہوتی ہے +

یہ اقرار کرنا میں جزد ایمان سمجھتا ہوں کہ اس مضمون کی اہمیت جس علم و اجتہاد  
 کی مقتضی تھی اس کا عشر عشر بھی فحجہ میں نہیں۔ اس میدان میں ایسے ایسے شہسواروں  
 نے فرس غامہ نے جولائیاں کی ہیں کہ جنگی گر دلوں میں تو کیا اچھے اچھے عالم نہیں پہنچتے۔ کہتے  
 میں کہ جب بازار عشق میں حسن و سفت کا چہرہ ہوا تو ایک بڑھیا بھی اپنے ہاتھ کا کتا ہوا



لیکھو اور چلی۔ لوگوں نے کہا کہ یوسف کی خریداری کیسے تو بڑے بڑے امرا و بادشاہ ایک دوسرے سے بڑے بڑے حکمران بول رہے ہیں۔ وہاں تیرا سوت کس گنتی میں ہے اس نے جواب دیا کہ یہ تو میں بھی جانتی ہوں کہ یہ سوت یوسف کی قیمت نہیں لیکن اس کی وجہ سے میرا نام یوسف کے نزدیک اہل میں تو ہو جائیگا۔

ایں قدر باشد کہ دشمن یکہ دوست

گوید ایں زن از خریداران دوست

یہی شوق مجھے بھی کشاں کشاں لئے جا رہا ہے۔ ورنہ میں جانتا ہوں کہ کیا ہیں اور کیا میری تصنیف بقدر شاعر۔

صفت کمال حسنت چو منے چکو نہ گوید

کہ ہزار کچھ خسرو برخ تویر ہاں شد

اور یہ تو فرعونوں کے مہر کا بازار نہیں۔ یہ تو اس کریم و سخی کا دربار ہے جس کو اپنے قاتل پر بھی رحم آگیا۔ جو سائل کو بغیر سوال کے دیتا تھا اور اتنا دیتا تھا کہ اس کو دوسرے کو دے دے سے مستغنی کر دیتا تھا۔ یہ تو اس وقت کی حالت تھی کہ جب آپ عالم اسباب کے حدود و قیود کے اندر تھے۔ اب کہ آپ دونوں جہان کے مختار ہیں جو کچھ بھی امید اس قربا سے رکھوں کم ہے۔ یہ تو وہ دربار ہے جس کی بخشش و عطا امید کی حدود کے اندر سما جانے کو اپنا عار سمجھتی ہے۔

غرضیکہ اس مجبوری کی حالت میں جبکہ ہر سکا ناظرین کی خدمت میں حاضر ہے علم واقعی بڑی شے ہے اور بڑی بڑی علمی کتابیں اس موضوع پر صاحبان علم و ہنر لکھ گئے ہیں لیکن کبھی کبھی طریقہ استدلال حسن بیان بھی خراج تحسین کا امیدوار ہوتا ہے سوئے اس کے اور کیا عرض کروں کہ ج

خطا نمودہ ام و شیم آنسریں دارم  
مباشش منکر غالب کو روز کا وقت  
تو ایک جو سخن گستران پیشینی  
سول لائسنز لادھیانہ  
۲۰ فروری ۱۹۳۳ء

# کتاب اول

## باب اول

### جماعت حکومت کا عقیدہ عدم استخلاف

ہمارے لئے یہ ثابت کرنا بہت آسان ہے کہ جماعت حکومت کا جس کو عرف عام میں اہلسنت جماعت کہتے ہیں۔ یہ عقیدہ ہے کہ جناب رسول خدا ﷺ کیسے حضرت علی کو اور نہ حضرت ابوبکر کو۔ اپنا جانشین اور اپنے بعد امت کا رہنما وادی مقرر نہیں کیا سقیفہ بنی ساعدہ کا اجلاس اس عقیدہ کی بین دلیل ہے۔ بلکہ حق تو یہ ہے کہ سقیفہ بنی ساعدہ کے واقعہ کی وجہ ہی سے اور اس کی جوازیت قائم رکھنے کے خیال سے یہ عقیدہ ایجاد کیا گیا جو نہ امر واقعہ اُن لوگوں سے چھپا ہوا نہ تھا۔ اپنی حکومت کو مستحکم و مستقل کرنے اور اس کو جوازیت کا جامہ پہنانے کیلئے سب سے پہلے یہ ضروری تھا کہ لوگوں کے دلوں میں سے یہ خیال نکال دیں کہ آنحضرت نے حضرت علی کو اپنا خلیفہ مقرر کر دیا تھا۔ یہ تو وہ کہہ نہیں سکتے تھے کہ آنحضرت نے حضرت علی کو نہیں بلکہ حضرت ابوبکر کو اپنا خلیفہ مقرر کر دیا تھا۔ یہ کہتے تو کس منہ سے کہتے اور مانتے کون۔ علاوہ اس کے سقیفہ بنی ساعدہ کے ہنگامے کی بنیادیں جس کے پلیٹ فارم پر حکومت کی کرسی شہری ہوئی تھی متزلزل ہو جاتیں۔ اس اجتماع کا واحد مقصد جناب رسول اکرم کا جانشین منتخب کرنا تھا۔ اور اگر آنحضرت نے پہلے ہی سے ایک خلیفہ مقرر کر دیا تھا تو یہ اجتماع بے معنی ہو جاتا ہے۔ امدادوں جو گفتگوئیں ہونیں۔ ایک خلیفہ ہم میں سے ہو، اور ایک تم میں سے ہو، اور ایک حاکم ہو، ایک وزیر ہو۔ وہ ہو وہ ہو۔ کون ہو، کیوں ہو، حضرت ابوبکر کا حضرت عمر و حضرت ابوعبیدہ بن الجراح کو خلافت

کے لئے پیش کرنا، اٹھا کھانا کہ نہیں آپ ہوں، یہ سب جے معنی ہو جاتے ہیں۔ اس گروہ کے امام غلام حضرت امام غزالی اپنی مشہور کتاب احیاء العلوم کی جلد اول رکن راج میں لکھتے ہیں:-

اصل السابغ ان الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم ولم يكن نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على امام اصلا، اذ لو كان لكان اولي بالظهور من نصبه الولاية والا صرا على الجنود في البلاد ولم يخف ذلك فكيف خفي هذا اذا ظهر فكيف اندرس حتى لم ينقل اليه فلو لم يكن ابو بكر اما ما الا بالاختيار والبيعة واما تقدير النص على غيره فهو نسبتة الصفا كلهم الى مغا رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرق الاجماع ذنا ثم ما لم يتجوز على اختلافه الا الروافض.

ساتویں اصل تحقیق امام بحق بعد رسول صلوات اللہ علیہ ابو بکر پھر عمر عثمان پھر علی رضی اللہ عنہم میں۔ اذ کسی امام کیلئے کوئی نص جناب رسول خدا کی طرف سے نہیں ہے۔ یہ کہہ کر کوئی نص ہوتی تو کیا ظاہر معلوم ہوتا زیادہ اولی تھا نسبت ظاہر معلوم ہوتے تقر حکام و امراء کے جو جناب سہل خدا نے لشکروں اور شہروں میں بھیجے جب ہ پوئیدہ نہ ہوئے تو نص امام جناب رسول کس طرح پوئیدہ ہو جاتا۔ اگر پہلے ظاہر تھا تو پھر کیوں معدوم ہو گیا۔ ایسا کہ ہکو اس کی خبر تک نہ پہنچی پس ابو بکر امام نہیں ہوئے لیکن پھر فقہاء بیت کے۔ اور اگر ماسوے ابو بکر کے کہ کسی اور کے حق میں نص رسول فرض کر لیں تو اس سے جملہ صحابہ کا مخالفت رسول کرنا ظاہر ہوتا ہے اور جماع کی شکلی ہوتی ہے۔ اور اس فرض کر نیکی جو روافض کے اور کسی نے جرأت نہیں کی۔

اس تحریر سے جماعت حکومت کا عقیدہ بھی معلوم ہوتا ہے۔ اور اس کے اختیار کرنے کی وجہ بھی ظاہر ہوتی ہے۔ اس سے زیادہ اس مضمون پر اس جماعت کا کوئی اور عالم نہیں لکھ سکا۔ امام غزالی بہت بڑے پایہ کے فلسفی اور منطقی تھے۔ ان کے منطق و رد بحث کا اندازہ ان کی بہت سی کتابوں سے ہوتا ہے۔ خود احیاء العلوم ہی بڑے پایہ کی کتاب

ہے۔ اگر ایسا دقیق بین اور بحث کرنے میں مشاق منطقی و فلاسفر اس مضمون پر صرف یہ بحث پیش کر سکے جو اس نے پیش کی ہے تو اس سے صاف ظاہر ہو تب کہ مضمون صحیح ہی ہے جان ہے۔ اس بحث میں مندرجہ ذیل امور ضروریہ کو نظر انداز کیا گیا ہے۔  
بنیوران امور پر گفتگو کئے یہ بحث سنگڑی اور بلا دلائل رہ جاتی ہے۔  
الف۔ آنحضرت کو ضرورت خلیفہ کا احساس تھا یا نہیں۔

ب۔ آپ نے کیوں خود خلیفہ مقرر نہیں کیا۔  
ج۔ سیقیفہ بنی ساعدہ میں یہ اجتماع کس کے حکم یا کس اطلاع کے ماتحت ہوا۔  
د۔ اس وقت کل مسلمانوں کی تعداد کیا تھی۔ اور سیقیفہ بنی ساعدہ میں خلیفہ مقرر کرنے والے کتنے آدمی تھے۔ حجۃ الوداع میں آنحضرت کے ساتھ ایک لاکھ کے قریب صحابہ بیان کیا جاتا ہے سیقیفہ میں تو سو آدمی بھی نہ تھے۔

۱۔ کیا مسلمانوں میں سے صرف چند اشخاص یا جماعتوں کو خلیفہ مقرر کرنے کا حق حاصل تھا۔ وہ کون کون سے آدمی تھے یا جماعتیں تھیں۔ اور کس نے ان کو یہ اختیار دیا تھا۔  
۲۔ سیقیفہ بنی ساعدہ میں اس وقت بڑے ہاشم میں سے ایک آدمی بھی موجود نہ تھا۔ یہ کیوں ایسا ہوا کیا بنو ہاشم کو اس امر میں رائے دینے کا حق حاصل نہ تھا۔

۳۔ اہلبیت رسول جن کی عظمت و کرامت کلام الہی و قول رسول سے ظاہر ہے اور جن کی محبت اجر رسالت قرار پا کر تمام امت پر فرض کی گئی وہ کیوں اس اجتماع میں شریک اور مدعو نہ کئے گئے۔

ح۔ اس اجتماع کے وقت و تاریخ کا اعلان قبل از انعقاد کیوں نہ کیا گیا تاکہ جمہور مسلمین اس میں حصہ لے سکتے۔

ط۔ اس مسلمانوں کے اہم اجتماع کیلئے ناؤ جاہلیت کا وہ محل و مقام کیوں منتخب کیا گیا جہاں ڈاکو ڈالنے اور گناہ کرنے کیلئے نفیہ ساز شیعیں ہوا کرتی تھیں مسجد نبوی کو اس غرض کیلئے کیوں نہ منتخب کیا گیا۔ جہاں مسلمانوں کا زیادہ تعداد میں جمع ہونا آسان تھا۔ یہ تمام رسول بھی وہیں تھا تجزیہ و تکفین رسول بھی وہیں ہوئی تھی۔

جدید کے قریب البیت رسول تھے ہذاشم وہیں تھے۔ اس کو ترک کیا گیا۔ ایک وکروہام وناموزون وقت بغیر اطلاع و مشورہ عام کے مقرر کیا گیا۔ جب حضرت ماذہ ہذاشم تجبیز و تکفین رسول میں مشغول تھے اور اس کو اوصورہ نہیں بھڑکتے تھے اور حضرت علی کے لئے کوئی نص رسول نہ تھی تو پھر ان کو اس احتیاط کے ساتھ اس اجتماع سے کیوں دور رکھا گیا ؟

ک۔ بعض اس موقعہ کے لئے مسجد رسول کو ترک کرنا اور زیادہ معنی خیز ہو جاتا ہے۔ جب ہم دیکھتے ہیں کہ اس سے پہلے اور اس کے بعد ہمیشہ مسجد رسول ہی میں ایسے اجتماع ہوتے رہے ہیں اور واقعہ تو یہ ہے کہ ساری تاریخ اسلام میں تقیہ غیبتی علیہ السلام ایسا اجتماع پہلا اور آخری یہ ہی ایک تھا ؟

ل۔ ایسے نامکمل و ناقص و خفیہ اجتماع میں کہاں سے اور کیوں یہ قدوسیۃ الٰہی کہ عقل کا سنہ اور بحث فیض کا دروازہ یہ مکہ بند کیا جاتا ہے کہ اگر کچھ نکتہ چینی کی تو اس اجتماع کی شکستگی لازم آجائیگی۔ اس اجماع کیلئے نہ تو نص قرآنی ہے اور نہ قول رسول۔

ہ۔ اگر اس اجماع میں ایسی قدوسیۃ ہے جیسی کہ سمجھی گئی ہے تو حضرت ابو بکر و حضرت عمر نے کیوں اسکی طرف رجوع نہیں کیا ؟

ن۔ آنحضرت کے متعدد اقوال غدیخہ کا عظیم الشان اجتماع و خطبہ جو عام طرے حضرت علی کے تقرر کے ثبوت میں پیش کئے جلتے ہیں۔ امام غزالی کی بحث سے بالکل معدوم ہیں ؟

اس موضوع کے ضروری اور قابل بحث امور کے تذکرہ کو نظر انداز کرنا امام غزالی کے منطق کی کمزوری کا ایک پہلو ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ جو دلائل انہوں نے اپنی بحث میں بیان کئے ہیں۔ وہ کمانتک درست ہیں۔ انہوں نے عدم اختلاف کے ثبوت میں مندرجہ ذیل دلائل پیش کئے ہیں ؟

۱۔ اگر کوئی نص جوئی تو ہم تک ضرورتہً یہی جس طرح کہ آنحضرت کے مختلف امراء و صحابہ

افسران فوج کا مقرر کرنا ہم تک پہنچا ہے ۛ

۲۔ یا اگر ایک دفعہ وہ نص ظاہر ہو گئی تھی تو اب کیوں معدوم ہو گئی ۛ

۳۔ اس فرض کرنے سے کہ آنحضرت نے کسی شخص کیلئے نص بیان فرمائی تھی اور

اس کو خلیفہ اپنا مقرر کر دیا تھا دو الزام عائد ہوتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ صحابہ نے

آپ کے حکم کی نافرمانی کی۔ دوسرے یہ کہ سفیقہ بنی ساعدہ کا اجتماع و اجماع

ناقص و شکستہ ہو جاتا ہے ۛ

ان دلائل کا نقص و ضعف ایسا آشکارا ہے کہ اس کو تفصیل سے بیان

کرنے سے ناظرین کی قوت استدلال کی تنک ہو تی ہے لیکن چونکہ یہ دلائل امام

غزالی جیسے جید فاسف منطقہ و فکر کے دماغ سے نکلے ہیں۔ لہذا ہم کو انکی اصلیت

کا اظہار کرنا پڑا ۛ

جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ ہم تک کوئی ایسی نص نہیں پہنچی اور اب

موجود نہیں ہے اس وقت تک دلائل باطل بے معنی ہیں۔ ایک فریق تو بیاہنگ

دلیل کہہ رہا ہے کہ ایسی بہت سی نصوص ہیں اور ہم تک پہنچی ہیں۔ وہ ان کی تشریح و

تفصیل بھی کر رہا ہے۔ یہ ثابت کئے بغیر کہ وہ نصوص غلط اور غیر معتبر ہیں۔ یہ حکم

صادر کر دینا کہ کوئی نصوص موجود نہیں ہیں اپنے دعوے کے ثابت کرنے کی

بے سود کوشش ہے۔ علاوہ اس کے یہ دلیل بھی نہ کیسی کمزور ہے۔ آنحضرت نے

جو امر افواج و حکام زکوٰۃ تعلیم مقرر کئے ان کے نام کے چھپانے کی تو کسی کیلئے کوئی

وجہ نہ تھی حضرت علی کے حق میں جو پیشمار نصوص ہیں اُسے مثلاً کیلئے تو ہر ایک

حکومت شروع ہی سے اپنی انتہائی جدوجہد کرتی رہی ہے۔ ترغیب سے ترہیب سے لایح

سے سزا کے ڈر سے لوگوں کو روکا گیا اور منع کیا گیا کہ وہ یہ نصوص بیان نہ کریں۔ بلکہ

ان کی تردید کریں۔ ان دونوں میں کوئی وجہ تشبیہ ہی موجود نہیں۔ پھر مشابہت

بیکار ہے تبصری دلیل تو کچھ ہے ہی نہیں۔ اگر وہ نصوص موجود ہیں۔ اور واقعی

انکی مخالفت کی گئی ہے۔ تو پھر مروج کی نشان دہی سے بعید ہے کہ وہ حق سے صرف اس



جب رسول اللہ کا والد یا تو میں سمجھا کہ اپنا  
جانشین مقرر نہیں کریں گے  
امام نووی شاخ صحیح مسلم اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں

اس حدیث کے بیان میں خبر ہے کہ تین جناب  
رسول خدا نے اپنا جانشین مقرر نہیں فرمایا اور  
اس ہی غنیمت پر اہل سنت جماعت کا جماع  
ہے۔ فاضل کہتے ہیں کہ اسکی مخالفت بکریرہ  
جابر عبد الواحد نے کی ہے۔ ہنگامان کے رسول  
خدا نے ابوبکر کے اذیت پس کی اور ادا بن ابی  
نے کہا ہے کہ آنحضرت نے عباس کے اذیت  
کی تھی اور شیعہ روایت ہے کہ آنحضرت نے  
علی کو اپنا خلیفہ مقرر فرمایا تھا لیکن یہ سب  
دعویٰ باطل اور افتراء ہیں اور یہ دلیلی ہے  
امیر محسین جھگڑائی... پس جو شخص گمان  
کے کہ ان میں سے کسی کیلئے آنحضرت نصبت  
کی تھی تو اسے ہمت کو خطا پر اجماع کے کما الزام  
لکھیا اور اہل قبلہ میں سے کسی کیلئے یہ کب جائز  
ہو گا کہ وہ صحابہ کو جھوٹ پر ارجح کرے جسکی تہمت  
اور اگر کچھ جوتا تو ہرگز نہ بیان کیا جاتا کیونکہ  
یہ امور ہم میں سے ہے۔

وفی ہذا الحدیث دلیل ان النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم لم یص  
خلیفۃ وہو اجماع اہل السنۃ  
وغیرہم۔ قال القاضی وخالف  
فی ذلک بکربن اخت عبد الواحد  
خو جمی انہ نص علی ابوبکر و  
قال ابن راوندی نص علی  
العباس و قالت الشیعۃ و  
المرافقۃ علی علی و ہذہ دعائے  
باطلۃ و حبارۃ علی الافتراء و  
وقاحۃ فی المکابرۃ الحسن... فمن  
زعم انہ کان لاحد منهم وصیتہ فقد  
نسب الی امت الی اختا علی الخطاء و  
استمرادھا علیہ و کیف یحیی الاحد من اہل  
القبیلۃ ان ینسب الصحابۃ الی الموطات  
علی الباطل فی کل ہذہ الاحوال لو کان  
شیئی لنقل فانہ من الاصول المهمۃ

حضرت عمر کا یہ قول اور یہ عقیدہ ہر ایک بڑی تاریخ کی کتاب میں درج ہوا ملاحظہ ہوں۔

ابو محمد عبد اللہ بن مسلم بن قنبرہ کتاب الامانہ والیاسۃ ص ۲۲

ابو جعفر محمد بن جریر الطبری تاریخ الامم والملوک الجزء الخامس ص ۳۴

صحیح بخاری کتاب الاحکام۔ باب الاستخلاف



ابن الاثیر تاریخ الکامل الجزء الثالث ص ۲۵ سند امام احمد بن حنبل الاول ص ۴۳-۴۴-۴۵  
الجزء السادس ص ۶۳-۶۴ حسین دیار بکری: تاریخ انھیں الجزء الثاني ص ۲۲  
نیکو علیہ الجزء الثالث ص ۳۱۰  
ان لوگوں کیلئے جن کو شخص سقیفہ بنی ساعدہ کے ذریعہ سے حکومت ملی تھی یہی اعتقاد مناسب  
تھوگا کہ باسواء انھم میں اس اعتقاد کا باعث یہی سقیفہ بنی ساعدہ کا اجلاس تھا۔

## باب دوم

### عقیدہ عدم اختلاف غلط ہے کیونکہ محال عقلی ہو

اس کتاب کے باب ششم میں ہم نے ثابت کیا ہے کہ آنحضرت پہلے ہر ایک  
پیغمبر نے اپنے بعد کے ہادی کا پتہ دیا ہے۔ بلکہ بسا اوقات خود اس کو مقرر کیا ہو۔  
ایسا کبھی نہیں ہوا کہ کسی ہادی کو امت نے خود منتخب کیا ہو۔ اس نئی کیلئے جس  
نے حکومت حاصل کر کے سلطنت الہیہ کی بنا ڈالی۔ یہ بہت سی زیادہ ضروری تھا  
کہ وہ خود اپنا جانشین مقرر کرے۔ انتخاب یا نامزدگی ایک ذریعہ ہے مقصد یہ ہے  
کہ امت یا قوم کی سرداری کیلئے بہترین شخص مل سکے جو سب سے زیادہ اس حکومت  
کے چلانے کا اہل ہو۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جناب رسول خدا اپنے آپ کو تمام امت  
میں سے ایسا شخص منتخب کرنے کا اہل سمجھتے تھے یا نہیں۔ اگر وہ اس قابل تھے  
تو انہوں نے کیوں یہ منتخب کیا۔ ایسا صاحب بصیرت رسول جس نے نظام مملکتی کے  
ہر ایک شعبہ کے لئے اصول و قواعد مقرر کئے جس کو ابھی طرح علم تھا کہ اسلامی سلطنت  
قائم ہو چکی ہے۔ اور اس میں روزانہ وسعت و ترقی ہو رہی ہے اور ہوتی جائیگی جس  
نے ایک سر یتیم بغیر اس کا حاکم مقرر کئے ہوئے روانہ نہیں کیا جس نے اپنی ایک  
دن کی غیر حاضری میں بھی مدینہ پر حاکم مقرر کیا جس کو بخوبی علم تھا کہ اسلامی حاکمیت میں

بہت بڑا حصہ منافقین کا ہے جو دل سے اسلام کی تخریب کا درپے ہے جس نے اپنے  
امت کو ٹکڑیا کر جزیرۃ العرب سے کافروں کو نکال دو جس نے پیشینگوئی کی کہ تخریب  
قدیمہ کہ سنہ کے ایوانوں پر قابض ہو جائیگے جس نے علی اور علان فرمایا کہ مریدانہ  
دلوں پر عرف امہ صاف نہ نقد مات مہبتہ احاطہ لبت یعنی جو شخص اپنے زمانہ  
کے امام کو چیلنے بنیہ مرگیا اس کی موت جاہلیت کے زمانہ کی سی موت ہے یعنی وہ  
نافرما جیں رسول کریم کو دعوت تھی کہ اس کے اور خدا کے درمیان زیادہ راست سلسلہ  
وحی قائم ہے۔ اور جس نے خداوند تعالیٰ کا یہ فرمان اپنی امت کو پیشایا تھا کہ یا ایہا  
الذین آمنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم ایسا  
رسول ایسا بلکہ منظم اچانک نہیں بلکہ کئی دن کے مرض الموت سے بعد دیتا ہے  
رحلت کرتا ہے لیکن اپنی امت کو یہ نہیں بتاتا کہ میرے بعد تمہاری رہنمائی کے  
لئے خداوند تعالیٰ نے کیا انتظام فرمایا ہے۔ یہ تو نہایت تاکید کے ساتھ کہدیا  
کہ اپنے امام زمانہ کو شناخت کرنا ہر ایک مسلمان کیلئے ضروری ہے اور صاحب  
امر کی اطاعت اس پر فرض ہے لیکن یہ نہ بتایا کہ اس امام کی شناخت کیا ہے  
وہ امام کون ہے صاحب امر کون ہے۔ امت محمدیہ تو انشاء اللہ قیامت تک  
رہیگی۔ لہذا امام و صاحب امر بھی قیامت تک رہیگا۔ اندین صورت اسکا نام پتہ  
بتانا اور امت سے اسکا تعارف کرانا نہایت ضروری تھا۔ مومنین اسلام یہ تو  
نہتے ہیں کہ حجۃ الودع واپسی پر بقیام غدیر خم آپ نے اپنی عنقریب آنیوالی امت  
سے امت کو مطلع کر دیا یہاں تک کہ اس آنے والے سانحہ کا خیال کر کے بہت  
سے قیق القلب صحابہ رونے لگے۔ یہ سب تو ہوا لیکن ان بزرگوں کا خیال ہے کہ  
آنحضرت نے یہ نہ بتایا کہ میرا جانشین اور اس حکومت اسلامی کا سردار کون  
ہوگا۔ جماعت حکومت کے مومنین اتنا تو مانتے ہیں کہ جناب رسول خدا اس  
موقعہ پر ٹھہریا کہ جس طرح میرا مولا خدا ہے اور میں تمہارا مولا ہوں اسطرح میرے  
بعد یہ علی تمہارا مولا ہے۔ اور یہ کہ کہ حضرت علی کو اس قدر بلند کیا کہ آپ کی نفل کی

سید سے نظر آنے لگی لیکن یہ حضرات سقیفہ بنی ساعدہ کی کارروائی کے جواز پر تارج نہ آنے دینے کے خیال سے فرماتے ہیں کہ اس بگامولہ کے معنی مخلص و دست کے ہیں۔ حاکم والی و منصور امور مسلمین کے معنی نہیں ہیں۔ اسلام کے مستقبل اور تے والی نسلوں کی ہدایت سے آنحضرت کی بے توجہی اور لاپرواہی صرف انہی دو وجوہات کی بنا پر ہو سکتی تھی یعنی (۱) امت کی اکثریت کا ہر ایک فرد کامل انسان بن چکا تھا۔ اس کا ایمان اور اعتقاد ایسا راسخ اور قائل ہو چکا تھا کہ نہ تو شیطان کے بہکانے سے دھوکہ کھا سکتا تھا اور نہ دنیا کی زینت و آرائش اس کے قدم کو لغزش میں لاسکتی تھی مکمل قرآن شریف کی صحیح تاویل کا علم اس کو حاصل ہو چکا تھا۔ اس اکثریت کا ہر ایک فرد فضیلت میں برابر تھا کچھ پرواہ نہیں واقعات کی رو سے کو بھی خلیفہ بنا دی گئی وہی اس کی اہمیت رکھتا ہو گا اور آنیوالی نسلیں قیامت تک کسی ایسے قانون تخلیق و تناسل کے ماتحت جوابی تک معلوم نہیں ہو سکا ہے ایسے ہی کامل و صحیح علم و ایمان رکھنے والی ہونگی جن کو ہدایت کی مطلق ضرورت نہ ہوگی اور جنکو نہ شیطان اور نہ دنیا کی زینت و آرائش مستقیم سے ہٹا سکیگی۔ (۲) آنحضرت کو معاذ اللہ اسلام سے طلاق نہوت نہ تھی۔ ان کی ہلا سے اسلام قائم رہتا نہ تھے ضلالت پھیلنے یا کفر شائع ہونے کا نہیں کیا۔ دو خود تو اس پیام کو دھوکے کی ڈبئی بنا کر خوب غیش و آرام کر گئے۔ آنے والی نسلوں کی مطلق پرواہ نہیں تھی نہ ان دونوں وجوہات پر غور کرتے ہیں +

وجہ اول یہ ثابت کرنا بہت آسان ہے کہ نہ تو آنحضرت کا یقین تھا اور نہ ہی یقین ہو سکتا تھا۔ اور واقعہ سے ثابت کر دیا کہ انہی تو ان لوگوں کو بہت زیادہ ہدایت کی ضرورت تھی +

آنحضرت کے مندرجہ ذیل اقوال ثابت کرتے ہیں کہ آنحضرت کا یقین نہ تھا

اعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ (۱) ہو ہریرہ سے، وہی ہے کہ نبیؐ رسول خداؐ صلی اللہ علیہ وسلم سکتی

فرمایا ہے بعد میں فراموش ہو گئے جس میں

فتن القاعد فیہا خیر من  
القائم والقائم خیر من الماشی  
والماشی فیہا خیر من  
الساعی من تشرف لہا  
تستشرفہ فمن وجد  
فیہا ملجاء ومجاذا فلیعذبہ  
۲۔ عن اسام بن زید رضی اللہ  
عنہما قال اشرف النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم علی اطم من اطام  
المدينة فقال هل ترون  
ما اری۔ قالوا لا قال فانی لارے  
افتن تقع خلال بیوتکم کوقع القطر  
۳۔ عن ابی وائل قال قال  
عبد اللہ قال النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم انا فرطکم علی الخوض  
لیوقعن الی رجال منکم حتی  
اذا ہویت لانا واختلجوا فی  
فاقول ای سرب اصحابی  
یقول لا تدعی ما احذثوا بعدک  
۴۔ عن ابی حازم قال سمعت سہل  
بن سعد یقول سمعت النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم یقول انا فرطکم علی  
الخوض من وردہ شرب عنہ ومن

بیٹھا ہر شخص بہتر ہوگا کھڑے ہوئے سے اور کھڑے  
بہتر ہوگا چلنے والے سے۔ اور چلنے والا بہتر ہوگا  
بھاگنے والے سے جو ان قسم کی طرف بھاگے  
وہ اسکو اپنی طرف کھینچ لینگے۔ اور جو شخص پناہ کا  
مقام یا پناہ کی جگہ پائے تو اسے چاہئے کہ اس  
کی پناہ میں آجائے۔

۲۔ اسام بن زید سے مروی ہے کہ آنحضرت نے مدینہ  
کے ایک قلعہ سے بھاگنا تو فرمایا بھلا تم دیکھتے ہو  
جو میں دیکھ رہا ہوں۔ لوگوں نے کہا کہ نہیں آپ نے  
فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ تمہارے گھروں کے اندر  
فتنے و فساد اس طرح داخل ہوتے ہیں جیسے سطح  
مدینہ کے قطرے۔

۳۔ عبد اللہ سے روایت ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں  
تمہارے پہلے خوض کو تر پڑنے لگا میرے پاس خوض پر تم  
میں سے چند لوگ لائے جائیں گے۔ یہاں تک کہ حجب  
میں انہی طرف جھکوں گا کہ تر کا پانی آنکھوں میں آوے  
لوگ میرے پاس سے ہٹائے جائیں گے تو میں میرا  
کولے میرے خدایہ تو میرے حجاب میں ہے، یہاں تک  
نہیں پہنچتے انہوں نے تیارے بعد کیا کیا بدعتیں کیں  
۴۔ ابو حازم کہتے ہیں کہ میں نے سہل بن سعد کو یہ کہتے  
سنا کہ میں نے جناب رسول خدا کو یہ فرماتے ہوئے سنا  
کہ میں جو تر پڑنے لگا میرے پاس پہنچے گا تو جھکوں گا۔ جو خوض  
کو تر پڑے گا وہ اس سے پانی پئے گا اور جو اس سے



لَیْلَةُ مُخْلِیَّةٍ مَا خَطَبَ بِهِ

مسند امام احمد بن حنبل الجزء الاول ص ۱۶۹ -

الجزء الثاني ص ۳۰۳

الجزء الثالث ص ۳۸۸ و ۳۸۹

الجزء الرابع ص ۱۰۰۰

الجزء الخامس ص ۳۲۰ و ۳۹۱ و ۳۹۶ -

الجزء السادس ص ۸۱ -

سنن ابی داؤد والطبیاسی حدیث ۴۴۲ و ۲۹۰ -

جناب رسول خدا فرمایا کہ ایسے تاریکی کے دنوں میں اصلی سچے ہادی کی معرفت ایک سپر ہے جو ان فتنوں سے بچائیگی۔ **الْمَعْرِفَةُ جُفَاءً مِنَ الْفِتَنِ سِنَن** الدارمی المقدم باب ۳۱ -

ما علی متقی نے کنز العمال میں ان فتنوں سے پُر زمانہ کی تصویر بنایت تفصیل سے کھینچی ہے۔ ملاحظہ ہو کہ اعمال الجزء السادس کتاب الفتن ص ۲۷ لغایت ۹۲ حدیث ۴۴۲ لغایت ۴۹۰۔ گویا آنحضرتؐ کو سوچیں اس قوال ان فتنوں کے متعلق اس کتاب میں جمع کئے گئے ہیں۔ ان میں سے چند کو ہم ذیل میں نقل کرتے ہیں:-

ان بعدی ائمة ان اطاعتهم کفر و کفرهم کفر و ان عصیتهم کفر و کفرکم  
ائمة الکفر و دس الضلالة۔ حدیث ۴۴۲ یعنی فوراً میرے بعد اس امت میں ایسے حاکم ہونگے جن کی اگر تم اطاعت کرو گے تو وہ تم کو کفر کی طرف ایچیائیں گے اور اگر ان کی اطاعت سے انکار کرو گے تو وہ تم کو قتل کر دیں گے۔ وہ کفر کے سرشار اور گمراہی کے رئیس ہونگے۔

ناظرین حدیث متذکرہ بالا کو ذرا غور سے دل ہی دل میں پڑھیں تو خود کسی نتیجہ پر پہنچ جائیں گے اگر ہم کو یہ کہیں تو یہ بزدلوارنا مضبوط ہے۔

آنحضرت فرماتے ہیں کہ اب تمہارے آگے آنے والے ایسے دن ہیں جن میں جہنم نازل ہوگا علم اٹھالیا جائیگا۔ اور اس میں ہرج بڑھ جائیگا۔ لوگوں نے پوچھا کہ ہرج سے کیا مطلب ہے تو آپ نے فرمایا کہ قتل حدیث ۵۴۸ +  
تمہارے آگے آنے والا ایسا زمانہ ہے کہ جن میں صبر کرنے والے کی پچاس

شہید و نکاح ہوگا۔ حدیث ۵۴۹

اس فتنوں کے زمانہ میں زبان کے ذریعہ سے جو ہلاکت ہوگی وہ زیادہ سخت ہوگی۔ نسبت تیغ و سنان کے قتل سے۔ ۵۴۷۔ آنحضرت کا مطلب یہ تھا کہ وضع حدیث غلط تاویل قرآن کی وجہ سے جو ہلاکت ہوگی وہ بہت نقصان دہ ہوگی۔ امر و اتعہ بھی یہی ہو حضرت علی و بنو ہاشم کے حق اور ان کی عظمت و جلالت کو چھوٹی احادیث وضع کر کے منسوخ کیا گیا۔ اگر ان کو تمہارے قتل کر دیتے تو انہی عظمت و جلالت تو اسی طرح باقی رہ جاتی۔

الناس دخلوا فی دین اللہ افواجا سیخون ۵۴۸۔ افواجا حدیث ۵۴۸

حدیث ۵۴۷۔ یعنی جس طرح دین اسلام میں لوگ گروہ درگروہ داخل ہوئے تھے اسی طرح بہت جلد گروہ درگروہ دین اسلام سے خارج ہو جائیں گے۔

انکم سنبطلون فی الہن بیتنی من بعثک۔ حدیث ۵۴۹۔ یعنی تو ابھی میرے بعد میرے اہل بیت ذریعہ تمہارا امتحان لیا جائیگا اور تمہاری آزمائش ہوگی۔

میرے بعد گزرنے والا ایسا زمانہ ہوگا کہ میں ایک شخص صبح کو مومن اور شام کو کافر ہو گا۔ کافر کو مومن بنے تو صبح کافر۔ اور لوگ نہایت قلیل شے پر اپنا دین درخت کر دینے۔ حدیث ۵۵۰ +

میرے بعد میری امت پر ایسے فتنے غلبہ پائیں گے کہ جس میں انسان کا دل اسی طرح ہر جائیگا کہ جس طرح بدن مرتاب۔ حدیث ۵۵۱ +

تم مجھ کے لایزال کہ میرے بعد میری امت جس طرح فتنے اٹھیں گے۔ جس طرح پوشیدہ کیلئے گھبرناتے ہیں۔ دلوں نفسی بینوں و لیخون من ہذا المسجد فتن کصبیا صی البقر۔ حدیث ۵۵۲۔ یہ امر واقعہ ہے کہ اس ہی عہد میں

بیٹھ کر منصوبے باندھے جاتے تھے کہ کس طرح بنو ہاشم کو مغلوب کسا جائے کس طرح حضرت علی سے بیعت لی جائے یہیں بیٹھ کر حلیفہ اول نے حضرت علی کے پاس انعام بھرا تھا کہ آنکر بیعت کر لیں حضرت علی کے انکار پر یہیں سے ایک جماعت مسلمانوں کی لڑ لیکر عالمہ کا گھر جالنے چلی گئی یہیں حضرت علی کو کشاں کشاں بیعت کیلئے لئے تھے یہیں آپ کو بیعت نہ کرنے پر قتل کی دھمکی دی گئی تھی یہیں بیٹھ کر قضیہ فدک کا فیصلہ کیا گیا تھا غرضیکہ آنحضرت کی رحلت کے بعد یہیں دوبارہ خلافت قائم کیا گیا تھا۔ اور اس ہی جگہ خلافت کی گیسند ایک دوسرے کی طرف اچھالی گئی۔

آنحضرت نے فرمایا۔ ویل لبی اُمیہ ثلاث ہزارۃ۔ بنی امیہ بہترین فطرت حدیث ۶۹۔ آنحضرت نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ حکم اموی کی اولاد میرے منبر پر بندشوں کی طرح اچھل رہی ہے۔ حدیث ۶۹۵۔ یہ حکم اموی کتاب اشاد میری سنت کی مخالفت کر گیا۔ اور اس کے صلب سے ایسے فتنے نکلیں گے کہ جن کا دھواں آسمان تک پہنچے گا۔ اور آج کل بھی تم میں سے بہت لڑک اس کے پیرو ہیں۔ حدیث ۶۹۶۔

عنقریب یہ کراہیت سے بعد میری امت سے قتل و غارت دیکھیں گے اور ہمارے سب سے زیادہ جنس لکھنے والے دشمن بنو امیہ بنو العنبرہ و بنو فخر و ہم ہیں۔ حدیث ۶۹۷۔ عنقریب بنو عباس کیلئے مشرق سے رايات بلند ہونگے جن کا ادل بھی ہلاک شدہ ہے اور جن کا آخر بھی ہلاک شدہ ہے تم انکی مدد نہ کرنا جو انکے علموں کے نیچے چلیگا خدا اُسے روز قیامت جہنم میں ڈالے گا تحقیق کہ وہ تمام مخلوق سے زیادہ شرور ہے۔ اُنکے پیرو بھی ایسے ہی ہیں۔ وہ سنان کرتے ہیں کہ محمد سے ہیں لیکن میں ان پر تر ہے جتنا ہوں اور اُن سے بیزاری کا اظہار کرتا ہوں۔ اور وہ مجھ سے بیزاری چاہتے ہیں۔ انکی علامت یہ ہے کہ کانے کپڑے پہنیں گے تم لوگ نہ تو ان کی پیروی بازاروں میں کرنا۔ اور نہ راستوں میں ان کے ساتھ رہنا۔ نہ ان کو راستہ بتانا۔ نہ ان کو پانی پلانا ان کی آوازیں سکھان سہوات کو اذیت پہنچا میںگی۔ حدیث ۶۹۸۔

بنو عباس کے دو علم ہونگے اُن کے ادب کا حصہ کفر اور بیچ کا حصہ ضلالت



سنگا ۔ اگر تم ان کا زمانہ پاؤ تو دیکھ کر ہرگز نہ ہرنا ۔ حدیث ۱۶۵ +

انتم اشد البصيرة من بني اسرائيل لذلك بن طريقهم حذر القاذبة بالقدح حتى لا يكن فيهم شيء الا كان فيكم مثله حتى ان القوم لم يقر عليهم امرأة فقيد السها فاجتمعوا لثري جمع الى صحابه يضحون اليهم ويضحون اليه حديث نزحه ۔ تم لوگ ہذا سرنیل سے بہت ہی مشابہ ہو ۔ تم ضرور ان کے طریقوں کی پیروی ایک ایک جو جو برابر اور قدم بقدم کرو گے ۔ یہاں تک کہ کوئی شے ایسی نہ ہو گی جو ان میں ہوئی ہو اور تم میں نہ ہو ۔ یہاں تک اگر ان میں ایسا ہوگا کہ ان کے پاس سے کوئی عورت گزری ۔ ان میں سے ایک آدمی اس عورت کی طرف گیا اور اس سے جماع کر کے اپنے ساتھیوں کی طرف واپس آگیا ۔ اور بے حیائی سے اپنے دوست کی طرف دیکھ کر ہنسنے لگا اور اس کے ساتھی اس کی طرف دیکھ کر ہنسنے لگے تعیناً تم بھی ایسا ہی کرو گے +

آنحضرت نے نزدیک ترین مشابہت بلا یگانگت ثابت کرنے کیلئے یہ مثال استعمال فرمائی تھی یعنی ایسی بے حیائی کی بات میں بھی جو عقلاً صریحاً بری ہے تم لوگ ان کی مشابہت پیروی کرو گے +

الله اكبر! هذا كما قالت بنو اسرائيل لموسى اجعل لنا الهام كما لهم الهة فلذلك بن سنن من قبلکم ۔ حدیث ۱۶۶ ترجمہ ۔ اللہ اکبر! تم ہواستہیل کی پیروی کرتے ہو جس طرح انہوں نے کہا تھا کہ اے موسیٰ ہمارے لئے بھی ایک خدا بنا دو جیسا کہ بنو اسرائیل نے کیا تھا +

الاصحاح الاول: قواعد عمومية ان رحمى لا تنفع، والذى نفسى بين ان رحمى لموصولة فى الدنيا والاخرة الا انى فى طمكم ريبا الناس على الحوض الا وسيجيى اقوام يوم القيامة فيقول القاص منهم يا رسول الله انا فلان بن فلان فاقول امانسب فقد عرفت ولكنكم اريدتم بعدنى رجعتم القهقري ۔ حدیث ۱۶۷ +

توجہ کیا حال ہو گا ان لوگوں کا جو گمان کرتے ہیں کہ میری رشتہ داری سے میرے رشتہ داروں کو کچھ فقیہیت و فائدہ حاصل نہیں ہوتا۔ شتم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ میرا رشتہ دنیا و آخرت میں فضیلت پہنچا رہا ہو۔ ہاں خبردار۔ اے لوگو! میں حوض کوثر پر قیامت کے دن موجود ہوں گا۔ وہاں ایک جماعت لائی جائیگی۔ اس جماعت کا ایک نمائندہ مجھ سے کہیگا کہ اے رسول خدا میں فلان بن فلان ہوں۔ میں جواب دوں گا کہ میں نے نسب تو پہچان لیا ہے لیکن تم تو میرے بعد اسلام سے ہٹ گئے تھے اور اے پیر کفر کی طرف رجعت کر گئے۔ یہ حدیث ہمارے دعوے کی مکمل طور سے تائید کرتی ہے۔ ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ سقیفہ بنی ساعدہ کا اجلاس ایک گہری سازش کا آخری نتیجہ تھا۔ وہ سازش یہ تھی کہ حضرت علی کو خلیفہ نہ ہونے دیا جائے۔ اور اس مقصد کے حامل کریکٹ اپنی سبب زندہ بیرقی کہ حضرت علی کی انصافیت و فقیہیت کو لوگوں کی نظر دل میں سے گرایا جائے اس تدبیر کو اس اصول پر قائم کیا تھا کہ رسول خدا کی رشتہ داری سے حضرت علی کو ہم پر کوئی فقیہیت حاصل نہیں ہوئی۔ اور نہ ہوئی چاہے۔ اس حدیث میں آنحضرت نے اس غلط خیال کی تردید فرمائی ہے۔

ہمارا یہ بھی دعوے ہے کہ جناب رسول خدا کے انتقال کے بعد مسجد نبوی میں آنحضرت عائشہ کے گھر میں لوگ بیٹھ کر حضرت علی اور بنو ہاشم کو خلافت سے دور رکھنے کی ترکیبیں سوچا کرتے تھے۔ اور حضرت علی کی مخالفت کیلئے منصوبے باندھے جاتے تھے۔ ہمارے اس دعوے کی تائید میں آنحضرت کی ایک حدیث پہلے گزری جس میں آپ نے فرمایا تھا کہ تم مجھ اس مسجد سے فتنے اس طرح اٹھائے۔ جس طرح کانٹے کیلئے لوگ گھر بناتے ہیں۔ حضرت عائشہ کے گھر کی نسبت آنحضرت کی حدیث ملاحظہ ہو۔

عن ابن عمر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيت عائشة  
نقل الناس الكفر من ههنا من حيث يطلم قرن الشيطان.

مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۳

الجزء ۱ ص ۱۶

صحیح بخاری کتاب الخمس باب ما جاء فی بیوت ازواج النبی۔  
ترجمہ۔ ابن عمر کہتے ہیں کہ ایک دن جناب رسول خدا حضرت عائشہ کے گھر  
سے نکلے اور اس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ کفر کا سر یہاں سے نکال دیا۔

حدثنا محمد بن عبد العزيز قال حدثنا  
ابو حمزة محمد بن ابي حنيفة عن ابي  
بن اسلم عن عطاء بن ابي رباح عن ابي  
سعيد الخدري عن ابي عبد الله  
عليه السلام قال قلت لعن سنان من  
قبلكم شارب لبو ذر عا ذرا عا حقی  
لو دخلوا حجر ضربت بعنهم قلنا یا  
رسول الله الی بعد انصاری ظل فصر  
صحیح بخاری کتاب الاعتصام بالکتاب  
والسنن الجزء الرابع ص ۱۶

اسامی روایہ عربی میں لکھی، بسید خدری کہتے  
ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے لئے  
لوگوں کی چالیس باشت باشت ہیر و ہاتھ  
ہاتھ بھرنا تنک کہ اگر وہ سیر ہمارے سوراخ  
میں گئے ہوتے تو تم بھی ان کی پیروی کرتے ہم  
نے عرض کی کہ یا حضرت کیا یہود و نصاریٰ  
کی چال یہ ہیں گ۔ آنحضرت نے فرمایا کہ اگر  
یہ نہیں تو کفر کون۔ یعنی یہود و نصاریٰ ہی  
مراد ہیں۔ انکی چال یہ ہے۔

یہ حدیث دیگر کتب احادیث مثلاً صحیح مسلم و کنز العمال و سنن نسائی وغیرہ  
میں بھی درج ہے۔

ان احادیث میں فتنہ کے وہی معنی ہیں جو قرآن شریف کی آیات متنبہ  
ذیل میں اس نکتے کے معنی ہیں۔

وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَارَةٌ يَتَّبِعُونَ مَا تَدَّبَّرَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْقِتَّةِ  
وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَارَةٌ يَتَّبِعُونَ مَا تَدَّبَّرَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْقِتَّةِ  
(۱) وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَارَةٌ يَتَّبِعُونَ مَا تَدَّبَّرَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْقِتَّةِ  
(۲) وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَارَةٌ يَتَّبِعُونَ مَا تَدَّبَّرَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْقِتَّةِ  
سورة البقرة ع ۲۲

(۳) وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ لِبَارِدِ ۲ سورة البقرہ ۴۴

(۴) وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ لِبَارِدِ ۲ سورة البقرہ ۴۵

ان آیات سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں کے دلوں میں کبھی تھی وہ فتنہ و فساد پھیلانے کی غرض سے قرآن شریف کی آیات کی غلط تاویل کیا کرتے تھے جب تک ملک میں فتنہ ہے اور فتنہ والے لوگ موجود ہیں۔ خدا کا دین قائم نہیں ہو سکتا۔ لہذا اُن سے لڑو اور اُن کو مغلوب کرو تاکہ فساد باقی نہ رہے اور ملک میں خالص دین خدا کا رہ جائے۔ فتنہ و فساد قتل سے زیادہ سخت اور گناہ میں اُس سے زیادہ عظیم ہے۔ ان احادیث سے بھی طرح ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت اُن لوگوں کو کیسا سخت فرماتے تھے جو آپ کے بعد رہنے والے تھے۔ آپ کو یقین تھا کہ وہ فتنہ و فساد پیدا کریں گے۔ سارا ملک فتنہ و فساد سے مملو ہو جائیگا۔ اسلام اور ایمان والوں کی کیاری حالت ہوگی۔ آپ نے صاف صاف فرمادیا کہ اُس زمانہ میں ہادی کی سخت ضرورت ہوگی۔ وہ ہی اس عام کفر کے خلاف واحد سپر ہوگی۔ آپ کو اپنے صحابہ کے دل کی کیفیت سے یقین تھا کہ آپ کے اہلبیت کو سخت تکالیف و مصائب کا سامنا ہوگا۔ لوگ اُن سے مخالف ہو جائیں گے اور اُن کی مخالفت کی وجہ سے اسلام سے گروہ درگروہ خارج ہو جائیں گے۔ اپنے بعد کے حاکموں کی نسبت فرماتے ہیں کہ وہ لوگوں کو اہلبیت سے مخالفت کر کے ضلالت و گمراہی کی طرف لے جائیں گے۔ اور اگر اس بات میں لوگ انکی اطاعت نہ کریں گے تو وہ اُنکو قتل کر دیں گے۔ اس ہی مسجد میں بیٹھ کر فساد کے منصوبے باندھے جائیں گے۔ بنو اسرائیل اور امت موسوی کی تشبیہ کس طرح ہر ایک سنیہ کو صاف کر دینی ہے۔ صرف چالیس اتوں کی غیر طبری کی وجہ سے ساری حضرت موسیٰ کی امت کا فر ہو گئی۔ حالانکہ وہ جانتے تھے کہ موسیٰ صرف بیقات کے لئے تشریف لے گئے ہیں ابھی واپس آ جائیں گے۔ آنحضرت کو یقین تھا کہ اسی طرح میرے بعد میری امت کی اکثریت جہت تمغری کریگی اور میرے احکام کی نافرمانی کر کے کفر کی طرف عموماً گمراہی کریں گے۔ کیا عقل سیم یہ سیم کہتی ہے یہ

امور ملتے ہوئے آنحضرت نے اپنا جانشین اور امت کا ہادی مقرر نہ کیا کیا آنحضرت کو نہ مظلوم تھا کہ اس آنے والے گمراہی و ضلالت کی سیاہی اور بڑھ جائے اور اس ضلالت و گمراہی کی ذمہ داری آپ پر براہ راست عائد ہو جائے جیسی امت آپ چھوڑ بیٹے اس کا نقشہ تو آپ نے کھینچ دیا کیا اس امت کے ایمان و عدل و اسلام پر بھروسہ کیا جاسکتا تھا۔ اور آپ اس پر بھروسہ کر کے اپنا جانشین اور امت کا ہادی مقرر نہ فرماتے ؟

آنحضرت کی مشہور حدیث ہے :- من مات ولم یعرف امام زمانه فله نصيب الجحيم  
فقد مات ميتة جاهلیة یعنی جو شخص اپنے زمانہ کے امام کو پہچانے بغیر مر گیا اس کی موت جاہلیت کے زمانہ کی ہے یعنی وہ کافر مرا۔ اس حدیث کی صحت پر تمام امت اسلامیہ کا اجماع ہے  
مسند امام احمد حنبل میں مسند عبد اللہ ابن عمر۔

نواب محمد صدیق حسن خان: اکلیل الکلام فی بیان مقصد الامامہ ص ۴۸ مطبوعہ مطبع صدیقی بمبئی  
کیا یہ محال عقلی نہیں ہے کہ جناب رسول خدا امت پر تو اتنی سختی کریں کہ جس نے اپنے زمانہ کے امام کو نہ پہچانا اس نے گویا خدا کو نہ پہچانا اور وہ کافر مرا۔ اور جو امت کو یہ بھی نہ بتائیں کہ میرے بعد کون امام و ہادی امت ہوگا۔ اور یہ بھی نہ بتائیں کہ میرے بعد جو زمانہ آئے گا اس زمانہ کے اور اس کے بعد کے زمانوں کے اماموں کی شناخت کیلئے ہے۔ اگر وہ امام لوگوں کی رائے سے منتخب ہوتا تھا یا اس سے دنیاوی بادشاہ مقصود تھا تو پھر شناخت کو اتنی اہمیت نہ دی ہوتی جو جس کیلئے رائے دیکھا اس کو پہلے معلوم کر لیا۔ اور بادشاہ کی تلوار خود ہی شمشیر کرالیں معرفت کا لفظ بتا رہا ہے کہ لوگ جھوٹے اماموں کو نصب کر کے اصلی امام سے اماموں کے ساتھ مخلوط کر دیں گے۔ اس وقت صحیح امام کی معرفت کیلئے بجز ہر دور عدم معرفت کی سزا۔ اندریں صورت ان کا نام و نشان بتانا نہایت ضروری تھا۔ ورنہ امت پر حجت قائم نہ ہوتی۔ بلکہ خداوند تعالیٰ پر بندوں کی محبت باقی رہ جاتی

کہ تیرے رسول نے تو ہم کو بتایا نہیں کہ وہ امام کون ہونگے۔ لہذا جو ہم کو خوشی ہو  
اُس کو ہی ہم نے امام مان لیا۔ اور جب قیامت کے دن میزانِ عمل قائم ہوگا  
تو جناب رسول خدا اپنے خدا کو کیا جواب دیئے اور اپنی امت کو یہ کیوں کہے گا کہ میں  
حوض کوثر پر سے نافرمان صحابہ کو ہنکا دوں گا؟

آگے چلے بیقیفہ بنی ساعدہ کے اجلاس کی جہت و بود ہی یہ بیان کی  
جاتی ہے کہ اکابر صحابہ کو جانشین رسول کے تقریر کی اہمیت کا اتنا زبردست جہاس  
تھا کہ انہوں نے جسدا طہر رسیل کو بے غسل و کفن چھوڑ کر خلافت کی گیند پکینے جانا  
مناسب سمجھا۔ صواعقِ محرقہ جماعتِ حکومت کی نہایت مستند کتاب ہے۔ اُس  
کے صفحہ پر مقدمہ ثانیہ کے عنوان کے تحت میں مندرجہ ذیل عبارت پائی جاتی ہے۔

المقدمة الثانية - اعلو ايضاً ان الصفا  
رضوان الله عليهم اجمعوا على ان نصب  
الامام بعد انقراض زمن النبوة واجيل  
جعلوه امورا واجبات حيث استغلوا به  
عن دفن رسول الله صلى الله عليه و  
سلموا اختلا فظهر في النعين لا يقدح في  
الاجماع المذكور ولعلك الاهمية لما  
توفي رسول الله صلى الله عليه و  
كما سيأتي. فقال ايها الناس من  
كان يعبد حمداً فان محمداً قد  
مات ومن كان يعبد الله فان الله  
حي لا يموت لا بد لهذا الامر  
من يقوم به فانظروا واهاتوا  
اذا علموا فقالوا صدقت نظريته ثم

مقدمہ ثانیہ یہ بھی تجھے جانا چاہیے کہ تمام صحابہ رسول  
اللہ نے اس امر پر اجماع کیا ہے کہ زمانہ نبوت کے ختم  
ہونیکے بعد امام کا مقرر کرنا واجب ہے بلکہ ان صحاب  
رسول نے اس امر کو اہم و اجبات سے شمار کیا جب  
ہی تو وہ دفن و کفن رسول کو چھوڑ کر اُسکی طرف شوق  
ہو گئے۔ امام کے تعین میں جو ایسا اختلاف ہوا وہ  
اختلاف اس جہت سے کو ناقص نہیں کرتا۔ اور اسی  
اہمیت کی وجہ سے جب جناب رسول خدا نے وفات  
پائی تو حضرت ابو بکر نے کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا جیسا کہ آگے  
مذکور ہے پس انہوں نے کہا کہ اے لوگو! تم میں سے جو  
محمد کی عبادت کرتا تھا اسے جانتا چاہئے کہ محمد نے  
اور جو خدا کی عبادت کرتا ہے۔ معلوم کرے کہ خدا  
زندہ ہے کبھی نہیں رہے گا۔ یہ ضروری ہے کہ اپنا امام  
فانکہ کر دے پس اپنی راہ کو جس کر دے اور پیش کر دے۔ گوڑوں

خداوند تعالیٰ العجب عندنا معشرنا هل  
السنة والجماعة وعدنا كذا المعتمد  
بالرسم امي من جهة التواتر والاجماع  
المذكور وقال كذا بالعقل وحي  
ذلك الوجوب انه صلى الله عليه و  
سلاح اصريا قامتة الحدود مد  
الثغور ونجهيز الجيوش للجها د  
حفظ بيضة الاسلام -

نے جو ایدیا کہ تم نے یہ درست کہا ہم اس میں صلاح  
کرتے ہیں ہم اہلسنت و جماعت معتز کے نزدیک  
نصب ماہ کا وجوب بذریعہ سمع تواتر و اجماع مذکور  
کے بھی ثابت ہوا اور بہت لوگ کہتے ہیں کہ عقل  
بھی اچھے کیونکہ نبی رسول خدا نے حد و  
یعنی سرزمین قائم کیں۔ ملک کی حفاظت کیسے  
احکام صادر فرمائے لشکر کی تیاری بغرض جہاد  
اور مذہب اسلام کی حفاظت کیسے کیجیے حکم دیا۔

حضرت ابوبکر کا یہ خطبہ بہت پر معنی و مطالب ہے۔ پہلی کوشش ہے لوگوں کو آل  
رسول کی محبت سے روکنے کی۔ آنحضرت نے احتمال فرمایا۔ اُنھے اہل و عیال و امت اُنھے  
ماتم میں مشغول ہیں۔ تقاضے محبت و الفت بھی یہی تھا۔ بھلا اس محبت و الفت کو عبادت  
کا لفظ دیکر مکروہ بنانے کے کیا سہی۔ اور پھر اُسکو عبادت خدا کے مقابل میں لا کر ٹھکرا دیا  
تاکہ اُس کی طرف جانے سے لوگ ڈریں۔ فطرت انسانی ہے کہ مرنے والے سے جو الفت  
ہوتی ہے پھر اُسی وقت وہ اُس کے آل و اولاد کی طرف منتقل ہونے لگتی ہے۔ اگر کسی کا  
محبوب بھائی مر جائیگا۔ تو قدرتا اُس کو اس بھائی کی اولاد کی طرف کشش ہوگی۔ اور  
الفت بڑھ جائیگی۔ اس خطبہ کا مقصد یہ تھا کہ اس جذبہ الفت و عشق کا رخ آل رسول  
کی طرف نہ ہو۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ لوگ حضرت فاطمہ کو جا کر پراسادیں اور بیعت علی کا  
خیال آجائے۔ فوراً اُنھے خیالات کا رخ دوسری طرف کر دیا۔ اور اُن کو جانشین  
رسول مقرر کرنے کا اختیار ملنے کی توقع دلا کر اُنھے و ملغ کو اہم باتوں میں مشغول کر دیا  
خیر یہ جملہ مقررہ تھا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت ابوبکر اور اُن لوگوں کو قہر  
حاکم و غلبہ کی اہمیت کا بہت احساس تھا۔ یہ کیوں ضروری تھا؟ اس وجہ سے کہ  
جناب رسول خدا نے احکام سیاسی و تمدنی جاری کئے ہوئے تھے۔ ملک کی حفاظت  
کا حکم دیا ہوا تھا۔ اسلام کی حفاظت کا حکم دیا ہوا تھا۔ لشکر اور فوجیں جہاد کیلئے تیار

کرنیکے احکام دے ہوئے تھے۔ ان احکام کا نافذ کرانے والا ضرور کوئی ہونا چاہیے جس سے ہم بھی کہتے ہیں ضرور ہونا چاہیے۔ لیکن قربان جلیے اس منطق کے حضرت ابو بکرؓ کو اور ان لوگوں کو تو ان احکام کے نافذ کرانے کی ضرورت کا خیال آگیا لیکن خود ان احکام کے صادر کرنے والے کو اس ضرورت کا احساس نہ ہوا۔ اگر احساس نہ ہوتا تو وہ اپنا جانشین ہی مقرر کر دیتے جس طرح حضرت ابو بکرؓ نے کرنے کی کوشش کی یہی محال عقلی ہے یا نہیں +

یہ مسلمات تاریخ میں سے ہے کہ حضرات شیخین تجزیہ تکفین رسول کو چھوڑ کر سقیفہ بنی ساعدہ میں معرکہ آرائی کیلئے چلے گئے۔

فاما فرغ ابو بکر من البیعت رجع الی المسجد  
فقد عد علی المنبر فابعد الناس حتی امسوا  
وکنفوا عن دفن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی کان  
آخر اللیل من لیلۃ الثلاثاء من الصیو۔

حدیث یاربکری :- تاریخ غیبی جز اولی ص ۱۸۸۔  
الفاروق حص اول ص ۶۵۔ ابن جریر ص ۱۸۸۔ ابن جریر ص ۱۸۸۔  
من معہ قال ابو بکر وعمر رضی اللہ عنہما لیس ہما  
دفن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکانا فی الانضاد دفن قبل ان  
یرجعنا۔ علی النبی کثر العال الجزء الثالث حرف الیائنا  
الترغیب ص ۱۸۸۔ حدیث ۳۲۵۔

سیرۃ حبیبہ - الجزء الثالث ص ۳۵۲ و ۳۹۲  
محمد بن جریر الطبری :- تاریخ الامم والملوک جز الثالث  
ص ۱۹۸ و ۲۰۱  
امین الاثر :- تاریخ کامل - جز اولی ص ۱۲۳

اصا وجوبہ لای الامامہ علینا سمعنا  
فلو کھیں انہ تو اترا جماع المسلمین  
فی البصر الاول بعد وفات النبی علی  
عز و جہ مدی ہے کہ پیغمبر علیہ السلام کے دفن کے  
وقت حضرات ابو بکرؓ و عمرؓ موجود نہ تھے بلکہ اس  
وقت وہ دونوں مجمع انصاریں خلافت کے لئے  
جھگڑ رہے تھے اور ان دونوں حضرات کے واپس  
آنے سے پہلے جناب رسول دفن ہو چکے تھے۔  
امام کاہارے لئے فقار مساعداً۔ جب ہونا دودھ  
ہے - ایک یہ کہ اس پر اجماع سمیع کا بہ تواتر  
ثابت ہے کہ زمانہ ادلی یعنی بعد وفات نبی صلی اللہ علیہ وسلم



یہ احتمال غلو الوقت عن خلیفہ و  
 حضرت ابو بکر نے اپنے مشہور خط میں لکھا کہ  
 خیر دارا بعد وفات یا گئے مگر امت کے لئے  
 ضروری ہے کہ اس میں یہ تنازعہ رکھنے والا ایک  
 زائد ہو جو ہم کو مستعد بنائے اور یہ  
 نہیں کہ اب اس کو اور کسی اور پر  
 اس پر متفق ہو کر خلیفہ بنی ساعدہ میں جمع ہو  
 اور اس کام کے آگے مستعد نہ ہو اور خلیفہ بنی  
 دین رسول کو بھی صاحب نے رد کر دیا

ان بزرگواروں کی منطق ایسی ہوتی ہے کہ خواہ بھی حکو اپنا حجامہ معترضہ  
 بیچ میں ڈالنا پرتا ہے۔ جناب رسول خدا کی رحلت کے بعد تو یک سخت حضرت  
 ابو بکر کو امام کی ضرورت کا خیال پیدا ہو گیا جب یہ بات جناب رسول خدا نے  
 اپنے مرض الموت میں فرمائی تھی اور اپنے جانشین کی بابت وصیت تحریر کرنی چاہی  
 تو کہیں یہ مزگوار مانع ہوئے اور حسبنا کتاب اللہ لکن مخالفہ کی۔ جناب رسول خدا  
 کی رحلت کے بعد کتاب اللہ کہاں گئی۔ اور فقرہ حسبنا کتاب اللہ کیوں یاد نہ رہا  
 بجائے تیسفہ بنی ساعدہ میں بنا کر اپنی تعریف کر نیئے مسجد نبوی میں قرآن سیکڑ بیٹھ جلتے  
 کہ آؤ اس کے مطابق فیصلہ کریں +

غرضیکہ معلوم ہوا کہ یہ طے شدہ امر ہے کہ تقرر جانشین رسول بہت اہم فریضہ  
 تھا اور اس کا احساس تمام امت کو تھا۔ اب حضرت ابو بکر کا انتقال ہوتا ہے۔ وہ  
 ضرورت امام کو محسوس کر کے حضرت عمر کو اپنا خلیفہ مقرر کرتے ہیں۔ یہی نہیں کہ انکو  
 اس ضرورت کا احساس تھا۔ بلکہ وہ یہ بھی جانتے تھے کہ خداوند تعالیٰ کے یہاں  
 اس کی بازی نہیں ہوگی کہ تم نے میری مخلوق پر کیسے آدمی کو حاکم مقرر کیا تھا۔

حدثنا ابن حمید قال حدثنا سلمہ عن اسماء بنت عیس زوجہ ابو بکر کنتی میں کہ طوطی حضرت

ابن اسحاق عن الزهري عن القاسم بن محمد عن اسما بنت عميس قالت دخل طلحة بن عبد الله على ابي بكر فقال استخلفت على الناس عمرو وقد آت ما يلحق الناس منه وانه معك فيه به اذا خلا بهم وانت اروق رباك فسألك عن دعيتك فقال ابو بكر و كان خراجا اجلسوني فاجلسوه فقال لطلحه ايا الله توفني اذ القيت الله ربى فسألتى قلت استخلفت على اهلك خذلهك محمد بن جرير الطبري تاريخ الامم والملوك الجزء الرابع ص ۵۵ حسين بن بكري تاريخ الخلفاء الراشدين ص ۲۶ دخل عليه المهاجرون والانصار حين بلغهم انه استخلف عمرو فقالوا انراك استخلفت علينا عمرو وقد عرفته وعلمت بواقفينا وانت بين اظهرنا فليغ اذا وليت علينا وانت لاق لله فسألك فما انت قائل

ابن قتيبة: كتاب الامامة والسياسة - ص ۱۹

ابو بكر کے پاس گئے اور کہا کہ تم نے عمر کو لوگوں کے خلیفہ بنا دیا ہے۔ حالانکہ تم خوب جانتے ہو کہ جب کہ ابو بکر موجود تھے تب بھی لوگوں نے اُن سے کیا رکھو اٹھائے۔ اور اب کیا ہوگا کہ تم موجود نہ ہو گے اور وہ خود مختار ہو گئے۔ تم اپنے پروردگار سے ملنے والے ہو اور وہ تم سے تمہاری عیال کے تعلق سوال کرے گا۔ ابو بکر اس وقت لیٹے ہوئے تھے۔ انہوں نے کہا کہ مجھے اٹھنا کر چھوڑ دو۔ لوگوں نے انہیں اٹھنا کر چھوڑ دیا۔ تو انہوں نے طلحہ سے کہا کہ تو مجھ کو خدا سے ڈرنا ہے۔ جب میں اپنے خدا سے ملوٹکا تو کہوٹکا کہ میں نے تیری مخلوق پر تیرے بہترین بندے کو حاکم بنا دیا ہے +

جب ہاجرین و انصار نے سنا کہ حضرت ابو بکر نے حضرت عمر کو خلیفہ مقرر کر دیا ہے تو وہ حضرت ابو بکر کے پاس گئے اور کہا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ تم نے ہمارے اوپر عمر کو حاکم مقرر کر دیا ہے حالانکہ آپ عمر کو جانتے ہیں اور ان ظالم و فتنہ و فساد سے بھی آگاہ ہیں۔ جو عمر نے ہمارے اوپر کئے ہیں۔ یہ تو جب تھا کہ تم ہم میں سے تھے جبکہ تم نہ ہو گے تو وہ کیا کچھ نہ کر ڈالیگے۔ تم اب خدا سے ملا کر بیٹھے ہو جب خدا سے پوچھیگا تو تم کیا جواب دے گے؟

جماعت اہل حکومت کے ہندی مورخوں میں سے مولوی شبلی مرحوم بہت پایہ کے مؤرخ سمجھے گئے ہیں جنہوں نے تاریخ و مناظرہ کو اچھی طرح خطاطا کر کے دونوں کو خوب سچ کیا ہے۔ انہوں نے الفاروق میں لکھا ہے: حضرت ابو بکر کو مدتوں کے تجویز

سے یقین ہو گیا تھا کہ خلافت کا بار گران حضرت عمرؓ کے سوا اور کسی سے اٹھ نہیں سکتا۔

الفاروق حصہ اول مطبوعہ مطبع مفید عام اگرہ ص ۷۲ +

ان کی پوری عبارت پر ہم نے اس کتاب کے باب سینر و ہم میں تنقید کی ہے  
ایسا اثنا ہی ضروری تھا۔ مدتوں کے تجربہ کی بجائے اگر سقیفہ بنی ساعدہ کا تجربہ کہتے  
یا دہ صبح تھا۔ بہر حال مدت خلافت ہی کو لیلو۔ حضرت ابو بکرؓ کو اپنی ڈھائی سال کی  
خلافت کے تجربہ سے تو حضرت عمرؓ کی لیاقت معلوم ہو گئی لیکن جناب رسول خدا کو  
اپنے عمر بھر کے تعلقات سے حضرت علیؓ کی لیاقت نہ معلوم ہوئی۔ کاش حضرت عمرؓ ہی  
کی لیاقت معلوم ہو جاتی کہ یکو خلیفہ تو مقرر کر جائے +

اب حضرت عمرؓ کا وقت آتا ہے۔ اٹھا تو کہنا ہی کیا ہے۔ وہ تو ہر وقت اپنے  
جانشین کے انتخاب کے فکر میں غلطان و پچان رہتے تھے۔ مولوی شبلی کہتے ہیں :-

”اس وقت اسلام کے حق میں جو سب اہم کام تھا وہ ایک خلیفہ کا انتخاب کرنا  
تھا۔ تمام صحابہ بار بار حضرت عمرؓ سے درخواست کرتے تھے کہ اس نعم کو آپؓ کو جائز  
حضرت عمرؓ نے خلافت کے معاملہ پر مدوں غو کیا تھا اور اکثر اس کو سب چا کرتے تھے  
بار بار لوگوں نے انکو اس حالت میں دیکھا کہ سبے الگ متفکر بیٹھے ہیں۔ اور  
کچھ سوچ رہے ہیں۔ دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ خلافت کے باب میں غلطان و پچان ہیں“

الفاروق حصہ اول ص ۷۲ +

مولوی شبلی کی پوری عبارت پر جس کا انتخاب مندرجہ بالا ایک ٹکڑا ہے۔ اس  
کتاب کے باب سینر و ہم میں تنقید کی گئی ہے +

فدا احسن بالموت قال لابنہ اذهب  
الی عائشہ و اقرئہا منی السلام و  
ستأذنہا ان اقبر  
فی بیتہا مع رسول اللہ و مع  
ابی بکر فاتاہل عبد اللہ بن عمر  
جب حضرت عمرؓ نے موت کو قریب دیکھا تو اپنے بیٹے  
سے لیا کہ حضرت عائشہؓ کے پاس جاؤ میرا سلام کہو  
اور ان سے اجازت مانگو کہ میں ان کے گھر میں جناب  
رسول خداؐ اور ابو بکرؓ کے پاس دفن کر دیا جاؤں۔  
پس عبد اللہ بن عمرؓ حضرت عائشہؓ کے پاس گئے

فاعلمها فقالت نعم وكرامة ثم قال لي  
 ابلغ عمر سلاحي وقتل له لا تدع امة  
 محمد بلا دايح استخلف عليهم ولا  
 تدع لهم بعدك هملا فاني اخشى عليهم  
 الفتنة فاقى عبد الله فاعلمه فقال  
 ومن تاهمني ان استخلف لو ادركت  
 ابا عبيدة بن الجراح باقيا استخلفته  
 ووليت فاذا اقدمت دلي فسألني  
 قال من وليت علي امة محمد قلت  
 ابي دلي سمعت عبدك ونبيك  
 يقول لكل امة امين وامين  
 هذه الامة ابو عبيدة بن الجراح  
 ولو ادركت معاذ بن جبل  
 استخلفته فاذا اقدمت علي  
 دلي فسألني من وليت علي امة  
 محمد قلت ابي دلي سمعت عبدك  
 ونبيك يقول ان معاذ بن جبل  
 باق بين يدي العلماء يوم  
 القيامة ولو ادركت خالد  
 بن الوليد فولية فلا اقدمت  
 علي دلي فسألني من وليت  
 علي امة محمد قلت ابي  
 دلي سمعت عبدك ونبيك

اور یہ پیغام پہنچایا۔ انہوں نے کہا میں تم کو اس سے بھی خبری  
 خوشی ہے اور کہا کہ بیٹے عمر کو میرا سلام پہنچاتا  
 اور کہنا کہ امت محمدیہ کو بغیر محمد بن جعفر کے نہ چھوڑ جاؤ  
 اپنا جانشین ان پر مقرر کر دو۔ اپنے بعد انکو  
 میران اور بغیر نگہبان کے نہ چھوڑنا۔ تجھے ڈر ہے  
 کہ فتنہ نہ پیدا ہو پس عبد اللہ آئے اور حضرت  
 عمر کو یہ پیغام پہنچایا۔ حضرت عمر نے کہا کہ کس خلیفہ  
 مقرر کرنے کا حکم عائشہ نے دیا ہے۔ اگر ابو  
 عبیہ بن الجراح میرے زمانہ میں ہوتے تو میں  
 انکو خلیفہ مقرر کرتا اور جب اپنے خدا کے پاس  
 میں جانا اور خدا مجھ سے پوچھتا کہ امت محمدیہ  
 تم نے کس کو حاکم مقرر کیا تو میں کہتا کہ اے  
 میرے خدا اس شخص کو جس کی بابت تیرے بند  
 اور رسول کو میں نے یہ کہتے سنا تھا کہ ہر ایک امت  
 کے لئے ایک امین ہوتا ہے اور اس امت کا امین  
 ابو عبیہ بن الجراح ہے۔ یا اگر معاذ بن جبل زندہ  
 ہوتے تو میں انکو مقرر کرتا اور جب میں اپنے خدا  
 کے دربار میں حاضر ہوتا اور وہ مجھ سے پوچھتا کہ تم  
 نے محمد کی امت پر کس کو حاکم مقرر کیا تو میں جواب  
 دیتا کہ اے میرے رب اس کو مقرر کیا ہے جسکی  
 بابت تیرے بندہ اور رسول کو میں نے یہ کہتے سنا تھا  
 کہ قیامت کے دن معاذ بن جبل علماء کے گروہ میں  
 ہوگا۔ یا اگر خالد بن ولید زندہ ہوتے تو میں انکو خلیفہ

لَعُوْلِي خَالِد بن الوليد سيف

من سيف الله سله على

المشركين.

ابن قتیبہ: کتاب الامت والسياسة

ص ۲۲

مقرر کرتا اور جب میں خدا کے حضور میں حاضر ہوا تو

دو چھ سے دریافت کرنا کہ محمد کی امت پر کس کو حاکم مقرر

کیا ہو تو میں نے جواب دیا کہ میرے خدا اس کو جس کی

بابت میں نے تیرے بندہ اور رسول کو یہ کہتے ہوئے

سنا تھا کہ خالد بن ولید خدائی نوازدوں میں

سے ایک تلواریں جو کھولنے میں تین پر کھینچ رکھا ہو

اس عبارت پر ہم نے اس کتاب کے باب سب سے دہم میں بحث کی ہے یہاں  
صرف چند امور کی طرف ناظرین کی توجہ دلاتے ہیں:-

جناب رسول خدا کی آنکھ بند ہوتے ہی حضرت ابو بکر کو بھی خیال آگیا کہ حضرت

عمر کو بھی خیال آگیا۔ انصار کو بھی خیال آگیا۔ غرض کہ امت کے بچے بچے کو یقین

ہو گیا کہ تقریر جانشین رسول: و الی امور مسلمین ضروری ہے بغیر کسی اور کے

جتانے کے یہ خیال آگیا۔ جناب رسول خدا نے اپنے مرض الموت میں اسی

ضرورت کی طرف توجہ دلا کر اپنی وصیت لکھنی چاہی تو فرما دیا گیا کہ یہ تو مرض کے

ہذیان کی وجہ آنحضرت فرما رہے ہیں۔ امر واقعہ تو یہ ہے کہ محض کتاب خدای کافی

ہے جب آنحضرت نے چند دنوں کے بعد انتقال فرمایا تو سب کو ایک محنت

خیال آگیا کہ امت کیسے تو ایک آدمی و حاکم کی ضرورت ہے پھر ان بندگان

میں سے کسی نے نہ کہا کہ حسبنا کتاب اللہ اور نہ ہی اپنے اس تفسیر کے طے کرنے

کے لئے کتاب خدا کی طرف رجوع کیا۔ اب تو حضرت عائشہ نے حضرت عمر کو صلاح

دی کہ محمد کی امت کو بغیر گیسبان کے نہ چھوڑنا چاہئے۔ ورنہ فتنہ و فساد پیدا ہوگا۔ اپنے

شعبہ بزرگوار سے یہ عرض کرنے کی ضرورت محسوس نہ کی۔ دو اور دو چار کی طرح نتیجہ نکلا

نکلا کہ آنحضرت سے کسی نے اس وجہ سے عرض نہ کیا کہ سب کو معلوم تھا کہ آنحضرت

حضرت علیؓ کو اپنا جانشین مقرر فرما چکے ہیں ابھی دو مہینہ کے قریب ہی عرصہ گزرا کہ

اس کا اعلان بھی کر دیا ہے۔ اب ان سے کیا پوچھیں اور ان کو کیا صلاح دیں۔ اب تو

اس جماعت کا واحد مقصد یہ تھا کہ کسی تدبیر سے حضرت علی کو حکومت نہ ملے نہ قرآن  
 حبیبنا کتاب اللہ اپنے وقت پر کام کر چکا تھا اب اُس کی نہ تو ضرورت تھی اور نہ  
 اس سے اس مقصد میں کچھ نفع حاصل ہو سکتا تھا۔ یا دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ  
 آنحضرتؐ پر پھر سے نہیں تھا کہ صحیح انتخاب ہو رہا ہو۔ مگر ان سے یہ عرض نہ کی  
 حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ پر پھر سے تھا۔ لہذا ان سے امت کے لوگوں نے بھی آنحضرتؐ  
 عائشہؓ نے بھی عرض کی کہ آپ اپنا جانشین مقرر کریں۔ یہ ہم ناظرین پر چھوڑتے ہیں کہ  
 فیصلہ کریں کہ ان دونوں میں سے کونسی صحیح و درست وجہ تھی۔ ایک اور بات بھی  
 ملاحظہ ہو۔ جو کل کے مسلمان تھے اُن کو تو یہ ڈرا خیال پیدا ہوا کہ مہینے بعد ہم سے  
 خداوند تعالیٰ دیانت کرے گا کہ تم نے خدا کی امت پر کس کو حاکم اور ولی مقرر کیا ہے  
 خود محمدؐ کو نبی و دروہا اور نہ یہ خیال پیدا ہوا کہ مجھ سے یہ سوال خداوند تعالیٰ کے دبار میں  
 کیا جائیگا۔ کیا آپ اس کو مانتے ہیں۔ اب فرمائیے عدم استخلاف کا عقیدہ محال عقلی ہے  
 یا نہیں۔ غور کیجئے۔ جناب رسول خدا کا تعلق خداوند تعالیٰ سے براہ راست بذریعہ  
 وحی تھا۔ اپنے بندوں کی ہدایت کیلئے رسول مقرر کر کے بھیجا تھا۔ اس رسول کی  
 جتنی عمر ہوئی تھی وہ بھی اُسے معلوم تھا۔ یہ بھی معلوم تھا کہ دس یا بیس سال کی تقدیر میں  
 ان لوگوں کی قلب ماہیت نامکمل ہے۔ اس رسول کے بعد بھی ہدایت کی ضرورت  
 ہوگی۔ لہذا اُس نے اپنے رسول کو حکم دیا کہ تمہارے بعد تمہارا جانشین علی ہوگا۔ ہر گاہ  
 اعلان کر دو۔ آنحضرتؐ نے بمقام غدیر خم اس حکم کی تعمیل نہایت عمدہ طریقہ پر کر دی اور  
 بری الذمہ ہو گئے۔ امت کی اکثریت نے بوجہ بات چند وجہ جن کا ذکر اس  
 کتاب میں کیا گیا ہے اس حکم سے سرتابی کی یہ عقیدہ مطابق عقل و واقعات  
 ہے۔ یاد رہے جس کا محال عقلی ہونا ہم نے بھی ثابت کیا۔ اگر آنحضرتؐ اپنا جانشین  
 مقرر کرنا بھول گئے تو خداوند تعالیٰ کو بھی یاد نہ آیا اور اپنے نبی کو نہ بتایا کہ اپنا  
 جانشین تو مقرر کرتے جاؤ۔ قرآن حکیم کا تو یہ دعویٰ ہے کہ وَلَا يَطْبَعُ وَلَا  
 يَأْتِي إِلَّا بِكِتَابٍ مُبِينٍ (پارہ ۷ سورۃ الانعام ع)، لیکن قرآن شریف کو

اللہ نامی کتاب ماننے والے۔ اس کو کتاب اللہ جاننے والے۔ اس کی تعجیت  
کئے محال حسبنا کتاب اللہ کہنے والے کہتے ہیں کہ نہیں۔ اس میں  
جالتعینی رسول کا تذکرہ کہیں نہیں ہے۔ رطب یا بس اس میں ہے ہوا کرے  
جالتعینی اس قابل نہیں کہ اس میں جگہ پائے۔ اگر تم یہ کہتے ہو تو پھر حسبنا کتاب  
اللہ کا دعویٰ کیسا۔ جالتعینی رسول کا تو وہ سنا تھا جس نے شجر اسلام کی جڑ  
کو ہلا دیا۔ اس کی وجہ سے ایسا افتراق دین میں پڑا کہ قیامت تک یہ رخہ  
اس میں قائم رہیگا۔ اتنا کشت و خون ہوا کہ دنیا بھر اسلام کے ایک ایک گھر سے  
ابتک رونے کی صدا آتی ہے مسلمانوں کیلئے اتنے عظیم الشان اور درد منس نتائج اپنے  
میں مضم رکھنے والا مسئلہ اور مسلمانوں کی اس الہامی کتاب میں اس پر کوئی حکم نہ ملتا  
کیا گیا ہو جس کتاب کا دعویٰ یہ ہے کہ ہر ایک طب و یالس کا ذکر اس میں ہے۔ اور  
اس کتاب کی بچاؤ موشی کا ادعا وہ فرقہ کرے جس کا مرشد عظیم جناب رسول خدا کے  
بستر مرگ پر یہ کہے کہ حسبنا کتاب اللہ یہی نہیں کہ صرف اس جماعت ہی کا یہ  
ادعا ہے کہ جالتعینی رسول کا تذکرہ کتاب اللہ و احادیث رسول میں نہیں ہے۔ بلکہ  
خود حسبنا کتاب اللہ کہنے والا کہہ گیا کہ جالتعینی رسول کا ذکر نہ و قرآن میں ہے اور  
نہ اقوال رسول میں۔ اس ہی وجہ سے تو ہم نے سقیفہ بنی ساعدہ میں جمع ہو کر اسکا  
تصفیہ کیا عقل انسانی میرا ان ہے کہ کس کو زیادہ نظر استعجاب و حیرت سے دیکھے۔  
آیا آنحضرت کے اس فرعونہ فعل اور قرآن شریف کی اس مفروضہ خاموشی کو۔ یا  
مسلمانوں کی اس فیدہ دلییری کو کہ اپنے رسول اور اپنے خدا کے ذمہ یہہ الزام  
لگاتے ہیں۔ چونکہ جماعت اہل حکومت نے سقیفہ بنی ساعدہ کے قائم کردہ حکام کی  
اطاعت کو اپنا مذہب بنا لیا ہے۔ لہذا سقیفہ بنی ساعدہ کی کا۔۔۔ وانی کی روایت  
کو برقرار رکھنا اپنا ایمان سمجھتے ہیں۔ یا تو جان بوجہ کفران بخان بنتے ہیں یا بچش  
مذہب سقیفہ سے مغلوب ہو کر ان کی عقل اس الزام کو دیکھتی نہیں سکتی جو آنحضرت  
پر اس بے توجہی و غفلت کی وجہ سے عالم موبتایہ کفار کو لگا کر تے تھے کہ (معاذ اللہ)

محمد صلعم، تو فقط دنیا کی وجاہت اور اپنے عیش و آرام کے طالب ہیں، کس کا دین کس کی وحی کیسی اجیڑا ہل۔ یہ تو ساری کہانی ہے بیقیفہ کے کسبائے کمال کا یہ کہنا کہ حضرت ابوبکرؓ نے محبت اسلام کی وجہ سے جناب رسول خداؐ کے جانشین مقرر کرنے کی طرف توجہ کی۔ اس ہی وجہ سے اپنا جانشین مقرر کیا حضرت عمرؓ اس ہی فکر میں ہمیشہ غلطان و بچان رہے کہ کس کو امت محمد کا والی و حاکم اپنے بعد مقرر کریں حضرت عائشہؓ کو بھی پہلا خیال یہ آیا کہ امت محمد بغیر کعبان و محافظہ کے نہ چھوڑی جائے لیکن جناب رسول خداؐ اس طرف مطلق توجہ نہ کی نہ تو خود اپنا جانشین مقرر کیا اور نہ امت کو بتایا کہ کس کو یا کس طرح یا کن اصول کو مدنظر رکھ کر اپنا والی و حاکم مقرر کرنا۔ کفار و منافقین کی اس الزام کی تائید کرتا ہے +

علاوہ اس کے اسلام کا متعدد فرقوں میں منقسم و متفرق ہو کر زور ہو جانے اور قرآن شریف کے صحیح معانی کا بہت سی تاویلوں میں دب کر مفقود ہو جانے کا الزام بھی اس بے توجہی کی وجہ سے آنحضرت پر عائد ہوتا ہے جب رسول خداؐ نے اپنا اصلی جانشین نہ منتخب کیا۔ اور قرآن شریف کی صحیح تاویل جاننے اور علم کامل رکھنے والے شخص کا نشان اپنی امت کو نہ بتایا تو امت کا ہر شخص حق بجانب تھا کہ خلیفہ رسول ہو نہ کا دعوے اور قرآن حکیم کے صحیح علم رکھنے کا ادعا کرے۔ اور لوگ حق بجانب تھے کہ جس کو ہی چاہے اپنا خلیفہ مانیں اور جس کو ہی چاہے اپنا خلیفہ نہ مانیں۔ قرآن حکیم کی جو تاویل ان کے دفعتی اور دنیاوی فوائد کی مدد و معاون ہو اُس کو قبول کریں اور جو تاویل ان کے مقاصد کے خلاف ہو اُس کو رد کریں۔ چنانچہ علم اختلاف کے مغالطہ کے عام ہو جانے کی وجہ سے ایسا ہی ہوا۔ اور اسلام صد ہا فرقوں میں منقسم ہو گیا۔ یہاں تک کہ جن اصولوں پر ہر ایک شخص کو خلیفہ رسول بننے کا مجاز سمجھا گیا۔ اُن ہی اصولوں پر زیادہ بہت وجہات رکھنے والے انسانوں کے دلی میں نبی بننے کا شوق پیدا ہونے لگا +



عوام الناس عقیدہ اختلاف کے خلاف عام طور سے دوا اعتراض کیا کرتے ہیں وہ یہ ہیں:-

(۱) یہ مان لینے سے کہ جناب رسول خدا کی رحلت کے بعد امت کی اکثریت نے حضرت علی کی حکومت سے اعراض کر کے عصیان خدا و رسول کیا جناب رسول خدا کی تعلیم پر الزام لازم آتا ہے۔ کیا آپ کی تعلیم کا انتہائی اثر تھا کہ ادھر آپ کی ناکہ بند ہوئی اور حضرت کی اکثریت نے رجعت فتنہ کی؟  
(۲) اگر خدا و رسول نے حضرت علی کو خلیفہ منتخب فرمادیا تھا تو کیا حضرت ابوبکر و عمر ان سے بھی زیادہ طاقت و قدرت والے تھے کہ شیت ایزدی کو چلنے نہ دیا اور خود خلیفہ بن گئے؟

یہ دو دوا اعتراضات جملہ کے ہیں۔ علماء کبھی ایسے اعتراض نہیں کرتے جنہیں آجکل کے بڑے بڑے تعلیمیافتہ حضرات یہ اعتراض کرتے ہیں لہذا ہم ان کا جواب دیتے ہیں:-

اعتراض اول:- آنحضرت کو اپنی نبوت کے تینیس سال میں سے صرف دس سال انانادی سے کام کرنے کے ملے تھے۔ اور ابھی صرف ۱۰ سال ہی ہوئے تھے کہ فتح ہوا تھا۔ اس قلیل عرصہ میں عرب قوم کی فطرت کی قلب ماہیت ناممکن تھی۔ اور نہ یہ آپ کا ارادہ تھا۔ اور نہ ہی یہ مشیت الہی تھی۔ علامہ مشرقی اپنی معرکہ الازار تصنیف یعنی تذکرہ میں قرآن کریم اور جناب رسول خدا کی تعلیم نے جو عرب کی حالت میں تبدیلیاں پیدا کر دی تھیں ان کا مختصر ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:-

یہ سب کچھ اسلام اور قرآن کا ناقابل انکار معجزہ تھا مگر عرب کی جبلت و طبیعت کو کون بدل سکتا تھا۔ وہ عادات میں اور نصیحتیں جو ان کی فطرت میں ہزاروں برس پہلے سے چلی آتی تھیں کس طرح چشمہ زہن میں ان سے رجعت ہو کر نیا نقش نہ چھوڑتیں وہ ملی و صاف جو قرآن اور صدقوں سے ان ذمہ میں نہ ہو سکتے تھے اس سے میلان کا کو کیسے باز رہتا ہے قرآن کی فصاحت و علمائے اعلیٰ کی امانتیں

میں عرب بنی ظاہری عباد و پر سوا ت کو بدل سکتے تھے۔ اپنے آبائی روایات و عقائد کو با د ی النظر میں چھوڑ سکتے تھے۔ اپنے داخلی مناقشات اور قبائلی تنازعات کو عالمی ردس و الاشہاد کو کر سکتے تھے۔ بلاغت و فصاحت کے ذاتی ادعا کو بھی طبعاً و کرہاً خیر باد کہہ سکتے تھے۔ مگر طبائع کے باطنی رجحان اور اصلی طریق تخیل کے ہرگز نہ بدل سکتے تھے۔ وہ دراصل اسی مٹی میں بسنے والے وہ زندہ لوگ اور قریب قریب اس ہی آب و ہوا میں پلے ہوئے ذوق مند آدمی تھے جنہوں نے دینی سینا میں موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میضا کو ہاتھ میں لیکر اس کی غیبت میں اپنی پانی عادت کے مطابق اللہ سے انکار اور پھیرنے کی پستش شروع کر دی تھی۔" تذکرہ مقدمہ ص ۶۷ و ۶۸ +

جن الفاظ کے نیچے ہم نے لکیر کھینچ دی ہے۔ اُن پر غور کرنے سے مزید حقائق ہوتی ہے۔ کہ جتنی بھی تبدیلیاں عرب میں ہوئیں۔ وہ بھی صرف ظاہری تھیں۔ اصلی و اندرونی و ذاتی تبدیلیاں نہ تھیں۔ جو کچھ بھی انہوں نے چھوڑا تھا اگر اہ اجبار کے ساتھ چھوڑا تھا۔ اپنی مرضی کے خلاف چھوڑا تھا۔ حضرت موسیٰ کی تمثیل الشریعہ کرتی ہے کہ ذرا ساد باؤ پہننے کے بعد جو کچھ چھوڑا تھا وہ پھر عود کر آیا۔ جناب رسول خدا کی تعلیم کا تو اتنا عظیم الشان اثر ہوا کہ ایک نخت دس برس کے قلیل عرصہ میں تقریباً سارے عرب نے اپنے قدیمی خداؤں کو چھوڑ دیا۔ اور ایک خدا کو ماننے لگے۔ اور اس تعلیم کا اثر تو آخر تک رہا۔ یہ تو زائل نہیں ہوا۔ مسلمان تو وہ رہے۔ اس بات کا ٹھیکہ جناب رسول خدا نے نہیں لیا تھا۔ کہ انکو کبھی شیطان بہکا بھی نہ سکے۔ دنیا کی زرینت انہیں اپنی طرف کھینچ ہی نہ سکے۔ وہ فرشتہ بجا میں صدیوں کی آلائش صرف دس یا بیس سال کے اندر جاتی ہے۔ ایسی فتنہ اری کسی پیغمبر نے نہیں لی۔ اور نہ لے سکتا ہے۔ خداوند تعالیٰ کی حضور میں صدیوں بسنے کے باوجود ابلیس کی اپنی ابلیسی فطرت باقی ہی رہی۔ یہ لوگ خدا کو ایک تو مانتے ہے۔ پھر بتوں کی پستش تو شروع نہیں کر دی۔ اور اگر یہ بھی کر دیتے تو آخرت

عالمیہ قصہ تھا محض چالیس راتوں کی غیر حاضری سے ساری امت موسوی  
بکھرنے لگو پوجنے لگی اور موسیٰ کے خدا کو چھوڑ دیا۔ جب خطرہ محسوس ہوا۔ تو  
حضرت عیسیٰ کے حواریوں تک نے اُن کو چھوڑ دیا۔ بہت سے ایسے اولوالعزم  
انبیاء و مرسلین ہوئے ہیں کہ اُن کی مدتوں کی تعلیم کے باوجود صرف حدود سے  
بہرہ لوگ ایمان لائے۔ اور آخر کار تنگ آکر عذاب الہی کے سردار کی دھمکی  
اور عذاب الہی نازل ہوا۔ ان تمام باتوں سے حضرت موسیٰ وحضرت عیسیٰ  
اُن انبیاء و مرسلین کے اوپر تو کوئی الزام عائد نہیں ہوتا۔ اُن کی تعلیم ہی توحید و توحش  
نہ تھا۔ زمین شور تھی سنبل نہ پیدا کر سکی۔

اعتراف و کم۔ خداوند تعالیٰ کی مشیت ہمیشہ اپنے بندوں کے  
نیک ہی ہے۔ نیک رہتی ہے۔ نیک ہیگی۔ جب حضرت آدم و حوا کو پیدا کیا تو  
الہی ہی تھی کہ وہ دونوں باغِ بہشت میں خوش و خرم رہیں۔ خداوند تعالیٰ کی  
مشیت یہ ہرگز نہ تھی کہ شیطان اُن کو ورغلا کر مصیبت کا مرکب کرے۔ اور  
دونوں مصیبت میں گرفتار ہوں۔ شیطان آیا اور اُن کو دھوکہ دینے میں کامیاب  
ہو گیا۔ اسکا یہ مطلب تو نہیں کہ شیطان قدرت میں خداوند تعالیٰ سے زیادہ قضا  
خداوند تعالیٰ انبیاء و مرسلین بھیجتا ہے۔ تاکہ لوگ ہدایت پائیں لیکن باوجود اسکے  
بہت سے کافر رہتے ہیں۔ اس کا یہ مطلب تو نہیں کہ وہ خدا پر غالب آگئے۔ خداوند  
تعالیٰ یہ نہیں چاہتا کہ دنیا مصیبت میں گرفتار رہے لیکن وہ جیتی ہے۔ اس کا  
یہ مطلب تو نہیں کہ گنہگار خداوند تعالیٰ سے بازی لے گئے۔ قضا الہی صادر  
ہو چکی ہے کہ اُس کی مخلوق اپنے افعال میں آزاد رہے تاکہ سزا و جزا کا جائز ہونا  
قائم رہے۔ مشیت ایزدی میں چون و چرا کرنا بلیس کی میراث ہے۔ اور یہ اعتراض  
کہ حضرت علی کی حکومت پر لوگ کیوں متفق نہ ہوئے اُس ہی قسم سے ہے۔ اگر یہ  
اعتراض جائز ہے تو پھر یہ اعتراض بھی جائز ہوگا کہ حضرت یحییٰ کیوں آسمان سے  
چراغ لے دیا۔ آ رہے کیوں کے اُٹھ اُسی وقت شل کیوں نہ ہو گئے۔ کیوں حضرت

عیسیٰ کو سوائی کی نوبت آئی بجائے اُن کو آسمان پر اٹھانے کے اُن لوگوں ہی کو کیوں یہ مسلمان بنا دیا۔ یا غارت نہ کر دیا۔ پیغمبروں کو کیوں ایذا نہیں پہنچائی گئیں قصہ مختصر کہیں خداوند تعالیٰ نے پیغمبروں کے بھیجنے کا طولانی اور غیر یقینی طریقہ اختیار کیا کیوں محسن فیکون کی طرح سارے کافروں کو یک لخت مومن بنا دیا اور آگے بڑھو۔ تو یہ سوال اُٹھیکا کہ کیوں لوگوں کو کفر کرنے کا خستہ پیار دیا گیا۔ شروع سے کوئی کافر ہی نہ ہوتا کیوں اُمّیوں کو موقع دیا گیا کہ آدم وحو کو بہکاے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ قصہ ربانی جاری ہو چکی ہے کہ انسان کو لا اکراہ فی الدین کے اصول کے مطابق مذہب کے معاملہ میں بالکل اور اس کے دیگر افعال میں ایک حد تک صاحب اختیار رکھا جائے جب ہی تو سنراؤ جزا ہے۔ ورنہ جبری منظور ہوتا تو کفر ایک لمحہ کے لئے بھی دنیا میں نہ ٹھہرتا۔ پھر ابتلاؤ آزمائش بے معنی ہو جاتے جب لوگ رسالت محمدیہ کے ماننے کے لئے مجبور نہ کئے گئے تو خلافت علی بن ابی طالب کیوں اُن سے جبراً منوائی جاتی +

لوگوں نے اس غلط خیال و عقیدہ کو کیوں ایجا دیا اور جاری رکھا کچھ تو ہم بند چکے ہیں اور کچھ آگے چل کر بتائیں گے +

## باب سویم

### تقریر خلیفہ و جانشینِ رسولِ اکرم کی ضرورت و اہمیت

اس کا ذکر ہم باب دوم میں کر چکے ہیں۔ یہ مسئلہ فریقین ہے۔ لہذا سپر زیادہ بحث کی ضرورت نہیں +

# باب چہارم

## جناب رسول خدا کو اپنے خلیفہ و جانشین کے تقرر کی ضرورت و اہمیت کا احساس تھا یا نہیں

کتاب ہدایہ کے باب دوم میں ہم ثابت کر چکے ہیں کہ حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عائشہ بلکہ امت کے عوام الناس تک کو بغیر کسی استثناء کے جناب رسول خدا کے خلیفہ و جانشین کے تقرر کی ضرورت و اہمیت کا احساس بہت زیادہ تھا جب صورت حال یہ ہے تو بارشہوت اپنے دعویٰ کے تحت کرنیکا اس پر ہوگا جو کہتا ہے کہ جناب رسول خدا کو اپنے جانشین کے تقرر کی ضرورت و اہمیت کا احساس نہ تھا۔ مسلمانوں میں سے تو کوئی اس بات کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ جو قرآن شریف آپ کے ذریعہ سے امت تک پہنچا تھا وہ خود بتا رہا ہے کہ نبوت کا سلسلہ ختم ہوا ہے۔ لیکن ہدایت کے دوائے بند نہیں ہوئے۔ ابھی اس امت میں ہادی ہوتے رہیں گے۔ احکام قرآنی سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے نافذ کرنے کے لئے حاکم و والی کی ضرورت ہے

اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ لِّكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ۔ پارہ ۱۳ سورۃ الرعد ح ۱ صاف بتا دیا کہ تم فقط ڈرانے والے ہو۔ ہادی کا سلسلہ برابر جاری رہیگا۔ اول الامر کی اطاعت کا حکم دیکر ظاہر کر دیا کہ اسلام میں صاحبان امر ہوں گے اور ان کی اطاعت تم پر واجب ہے۔ آنحضرت چھی طرح جانتے تھے کہ میں نے مسیحیت الہی کے عذاب سے تو ڈرا دیا ہے۔ اور کفر و شرک کے برے عواقب سے انکیزا گاہ کی دیاہی صراطِ مستقیم چھی طرح واضح کر دی ہے لیکن صراطِ مستقیم پر قائم رہنا اور اُس پر چلنا اس کے معلوم کر لینے سے زیادہ مشکل ہوتا ہے۔ صدیوں کی عادت چند سالوں میں نہیں جاتی۔ صلح و حدائیت کا وجدان۔ صفات الہی کا عین الیقین حق اللہ حق

العباد وغیرہ وغیرہ ایسے مشکل استے تھے کہ جن میں سے بغیر ہادی کے گزرنے کا تصور تھا۔ ایسے ہادی کی ضرورت کا آپ کو اچھی طرح احساس تھا جو ان پرانی عالمی حالے گنہگاروں کو اپنا صحیح نمونہ عمل دکھا کر صراطِ مستقیم پر قائم رکھے اور عرصہ تک چاروں طرف ان کی تعلیم طبعیت ثانیہ ہو کر ذراچ انسانیت میں مستقر ہو جائے۔ قرآن شریف کی تشریل ابھی ابھی ختم ہوئی تھی۔ ابھی اُس کی صحیح تاویل کی تعلیم باقی تھی۔ آپ جلد تھے کہ تشریل سنانے کے لئے تو مجھے کفار سے جنگ کرنی پڑی۔ میرے جانشین کو اسکی صحیح تاویل کے لئے جنگ کرنی ہوگی۔ تاویل پر اُن سے جنگ کرنی ہوتی ہے جو تشریل کو تو ظاہر امانتے ہیں لیکن اپنے خواہشات نفس کی اطاعت میں اُس کی غلط تاویل کرتے ہیں۔ اور وہ منافقین ہوتی ہیں جو ظاہر رسالت کو مانتے ہیں۔ تبلیغ مکمل جب ہی ہوتی ہے کہ جب تشریل پر ایمان ہوا اور تاویل صحیح ہو۔ اس ہی وجہ سے حکم ازوی صادر ہوا کہ یا ایہا النبی جاہل الکفار والمنافقین کفار سے تو آپ جنگ کر چکے تھے۔ ابھی منافقین سے جہاد کرنا باقی تھا۔ اور یہ اہم کام جانشین کے سپرد ہونا تھا۔ آپ جانتے تھے کہ اس تبلیغی کام کو میرے جانشین مکمل کریں گے۔

## باب پنجم

### کیا آنحضرت نے اپنے جانشین مقرر کر لیا فرض امت کے ذمہ لگایا تھا

آنحضرت کے جانشین کا تقرر ضروری بھی تھا۔ آنحضرت کو اُس کی ضرورت اہمیت کا احساس بھی تھا حضور نے خود کو اپنا جانشین مقرر و منتخب بھی نہیں کیا تو پھر ایک ہی قیاس باقی رہ جاتا ہے کہ شاید آنحضرت نے اپنے جانشین کے انتخاب و تقرر کا فرض امت کے ذمہ لگا دیا ہو۔ لیکن کلامِ اہل حکومت یعنی

علم اہل سنت و جماعت یہ بھی نہیں کہتے۔ تمام صحاح ستہ کو چھان ڈالو کہیں آنحضرت  
کا یہ ارشاد نہ پائو گے کہ میں تو اپنا جانشین مقرر نہیں کرتا یا نہیں کر سکتا یا مقرر  
کرنے کی اہلیت نہیں رکھتا۔ یہ تمہارا فرض ہو گا کہ میرے بعد تم خود میرا جانشین  
مقرر کر لینا۔ یا سب سے بہتر یہ ہونا کہ اپنی حیات ہی میں امت سے اپنا جانشین  
مقرر کرالیتے۔ اور کچھ نہیں تو طریقہ انتخاب ہی بتا دیتے۔ خلیفہ رسول میں جو صفات  
ہونی چاہئیں اور جن کو مد نظر رکھ کر خلیفہ کا انتخاب کرنا ضروری تھا ان کو کسی بیان  
فرما دیتے حضرت عمرؓ نے تو شورے کے سارے ضوابط و قواعد بنائے انتخابی کمیٹی  
کے ممبر بھی مقرر کر دئے لیکن آنحضرت کی عقل معاذ اللہ وہاں تک بھی نہ پہنچی یہ  
تو فرما دیا کہ میرے بعد کوئی اور رسول وہی نہ آئیگا۔ لیکن یہ نہ فرمایا کہ پھر امت کس سے  
ہدایت حاصل کرے۔ یہ فرو گذاشت رسول ہی تک ختم نہیں ہوتی۔ خداوند تعالیٰ بھی  
معاذ اللہ اس فرو گذاشت کا مرتکب ہے۔ کیونکہ ان حضرات کی بحث کے مطابق  
تو قرآن شریف میں بھی کوئی حکم و اشارہ جانشین رسول کی طرف نہیں ہے خداوند  
تعالیٰ نے اتنا تو فرما دیا کہ تمہارا رسول فقط ڈرانے والا ہے۔ اس کے علاوہ تمہارا نبی  
کی بھی ضرورت ہے۔ یہ بھی فرما دیا کہ اگر قرآن کے معنی تمہاری سمجھ میں نہ آئیں۔ تو  
اہل الذکر سے پوچھو۔ یہ بھی ظاہر کر دیا کہ دیکھو آیات متشابہات بھی قرآن شریف  
میں ہیں تم میں سے ہر ایک ان کی صحیح تاویل سے آگاہ نہیں صرف راسخون فی العلم  
ہی ان کی صحیح تاویل جانتے ہیں۔ اتنا تو سب کچھ بتا دیا۔ لیکن آگے فرو گذاشت  
ہو گئی۔ یہ نہ بتایا کہ تمہارا ملا دی کون ہے۔ وہ اہل الذکر کون ہیں۔ راسخون فی  
العلم کون ہیں۔ ان کی شناخت کیا ہے۔ خود بھی نہ بتایا۔ اور نہ اپنے رسول  
کو بتایا کہ وہ ہی امت تک یہ خبر پہنچا دیتے۔ عقیدہ عدم اختلاف کو باطلان  
کتنی مشکلوں میں پڑ جاتا ہے۔

# باب ششم

## جانشین رسول مقرر کرنا جناب رسول خدا کا فرض تھا یا امت کا حق

اس سوال پر غور کرنے کے لئے کہ آیا جانشین رسول مقرر کرنا جناب رسول خدا کا فرض تھا یا امت کا حق۔ ہم کو مندرجہ ذیل امور پر غور کرنا ہو گا۔

(۱) جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اور قرآن شریف نے کس قسم کا طرز معاشرت و نظام حکومت قائم کرنے کا حکم دیا؟

(۲) حکومت و ریاست آنحضرت کی نبوت کا رکن تھی یا نہیں یعنی حکومت ایک جزو نبوت تھا یا نہیں؟

(۳) رہبری دین و رہنمائی حکومت کا ایک شخص میں مجتمع ہونا مفید ہے یا ہر ایک کا علیحدہ علیحدہ سردار ہونا چاہئے؟

(۴) یورپ کے اس پروپاغنڈے کی حقیقت کہ مذہب حکومت کی عینگی ضروری و مناسب ہے؟

(۵) جیسا طرز معاشرت و نظام حکومت قائم کرنا اسلام کا منشاء تھا اُس کا حاکم منتخب کرنے کیلئے عقلاً و نقلاً کون زیادہ موزوں تھا جناب رسول خدا یا جمہور امت اور کس میں بہترین شخص منتخب کرنے کی قابلیت و اہلیت زیادہ تھی؟

(۶) جو دعویٰ اکملیت اور اتمام نعمت اسلام لیکر آیا تھا۔ اُس کے قائم رکھنے اور ثابت کرنے کے لئے کس قسم کے جانشین رسول کی ضرورت تھی؟

(۷) ایسی قابلیت کے شخص کی شناخت جناب رسول خدا بن کر کر سکتے تھے یا امت؟

(۸) ان تمام امور کو مد نظر رکھ کر آیا رسول خدا نے یہ ضروری ٹھایا نہیں



کہ ایسے ہوندار و صنّاع اذلی کے بہترین نمونہ صنّعت کو شرف ہی سے اپنی آغوشِ تربیت میں لے لیں تاکہ بادمخالف کے جھونکوں سے بلوغِ قدس کے اس گلِ چیدہ رنگین پہ لکھا ہٹ کا اثر نہ پہنچے اور خلیفہ و جانشین رسول کے فرائض انجام دینے کی جو اہمیت اس کو فیاضِ ازل نے عطا کی ہو اس پر چشمہ نبوت سے آبیاری ہو کر افروغش ہوتی رہے یا یہ کافی تھا کہ اس مسئلہ پر آپ باطنی خاموشی انداز کر لیں اور آپ کی رحلت کے بعد امت میں سے جو شخص موقعہ کا فائدہ اٹھا کر لوگوں کو بھاریان اپنی طرف کر سکے وہی جانشین رسول سمجھا جائے۔

(۹) جو سرداری و حکومت امت جناب رسول خدا نے اپنے ہاتھ میں لی تھی وہ خدا کے حکم سے تھی اور اُس کی طرف سے تقبی یا امت نے اپنی کثرت رائے سے عطا کی تھی۔

(۱۰) اگر یہ حکومت منجانب اللہ تھی تو کیا رسول خدا کے لئے یہ جائز تھا کہ یہ حکومت خداوندی وہ حکومت امت کے حوالے کر دیں۔

(۱۱) اگر یہ تفویض حکومت ہو چکی ہے اور خدا کے حکم سے ہو چکی ہے تو وہ تفویض کب اور کس طرح ہوئی اور وہ خدا کا حکم کہاں ہے۔

(۱۲) کیا زیادہ موزون و قرین عقل نہ تھا کہ چونکہ ہدایتِ خلقِ دوسرہاری امت کا عہدہ جو رسول خدا کو خدا کی طرف سے ملا ہوا تھا اُس عہدہ کی آئندہ اجراء کے متعلق خدا ہی سے احکام لئے جائیں اور اُس کے احکام کے بموجب آئندہ کا مدی و سردار مقرر کیا جائے۔

(۱۳) امت کے ہاتھ میں خلیفہ رسول کے انتخاب کو دینے کی ضروریاں۔

(۱۴) قرآن شریف کا حکم اس مسئلہ پر کیا ہے۔ آیا اُس نے امت کے اجازت دیدی ہے کہ وہ اپنا مدی و حاکم خود مقرر کر لے یا رسول خدا کو حکم دیا ہے کہ سلطانِ شخص ہمارا جانشین ہے تم امت کے سامنے اس کا اعلان کرو تاکہ نبوت باقی نہ رہے۔

۱۵) یورپ کی تقلید میں مسلمانوں کا یہ کہنا کہ رعایا کو اپنا حاکم خود مقرر کرنا چاہئے۔ اسلامی فقہ اور سنت رسول کو مد نظر رکھتے ہوئے کہاں تک درست ہے ؟

(۱۶) پہلے انبیاء علیہم السلام کا کیا طریقہ رہا ہے۔ جہاں جانشین کی ضرورت تھی وہاں انہوں نے خود مقرر کیا یا اپنی امت پر اس کام کو بھیج دیا۔ اس تحقیقات کے دائرہ میں داخل ہونے ہی پہلا سوال جو اپنے تئیں حل کیلئے پیش کرتا ہے وہ یہ ہے کہ آیا رسول خدا کی نبوت کے مقاصد میں سے ایسا ہی مقصد بھی تھا یا نہیں کہ دنیا میں اسلامی اصول و قواعد کے مطابق حکومت قائم کی جائے یا دوسرے الفاظ میں یوں کہو کہ حکومت جناب رسول خدا کی نبوت کا ایک جزو و رکن بھی یا نہیں۔ انت محمدیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ سلطنت و حکومت بھی جناب رسول خدا کی نبوت کا ایک جزو و رکن ہے غالباً یہ کہنا کہ تبلیغ و فرائض نبوت کا دائرہ بنی نوع انسان کی معاشرتی زندگی کے ارتقاء اور اس کی تدریجی ترقی کے پیش بدو ش رہا ہے اور رہنا چاہئے تھا۔ خلاف واقعہ نہ ہو گا۔ کیونکہ مسلمہ اصول ہے کہ **اَلْاِنْسَانُ عَلٰی قَدْرِ عَقْلٍ لِّهٖ** جتنا ترقی و تہذیب انسانی کا درجہ بڑھتا گیا۔ اتنا ہی دائرہ نبوت وسیع ہوتا گیا۔ انسانی ضرورتوں کے مطابق نبی پاتے رہے اور ان کی رسالت کا دائرہ انسان کی ضرورتوں کے مطابق وسیع ہوتا گیا۔ ایک ایسا بھی زمانہ تھا کہ جب رسولوں اور نبیوں کے لئے ضروری قرار دیا گیا کہ توحید کی تعلیم کے ساتھ ساتھ وہ اپنی امت کو بنیادی حق و واجب انی راحت کے آلات بتانے اور ذرائع بہم پہنچانے سکھائیں۔ چنانچہ حضرت آدم نے زراعت و فلاحیت کے اصول اور روزانہ سامنے آنے والی اشیاء کی خاصیت و خاصیت کی تعلیم دی۔ حضرت نوح نے کسب کے اسلحہ جات بنانے میں ترقی کرنی سکھائی۔ حضرت ابراہیم نے شہزادوں میں نمازیں پڑھ کر شہری زندگی کی تعلیم دی۔ حضرت داؤد نے جو کچھ نبی ہونا لوگوں پر ظاہر

مجموعہ نہیں ہوا لیکن انہوں نے بنی نوع انسان کو دنیاوی زندگی کی بہت سی ضروریات  
 کی تعلیم دی۔ ڈارون کا خیال کہ انسان نے بندر کی شکل و ماہیت نہرت سے  
 بعد کچھ ترقی کر کے انسانیت حاصل کی ہے۔ دنیا کے کسی نہرے نے قبول نہیں  
 کیا۔ اور اب فوہل سائنس میں بھی اس خیال کی تردید ہو رہی ہے۔ انہوں نے  
 ثابت کیا ہے کہ انسان بذات خود ایک جداگانہ مخلوق ہے۔ اس میں اختلاف  
 ہے کہ اس کی مادی ترقی کی ابتدا اور ان آلات کی ایجاد اور ان اسباب کی  
 تلاش جن کے بغیر انسان کی زندگی ایک لمحہ کے لئے ناممکن تھی کس طرح ہوئی۔  
 بہت سے محققین کا خیال ہے کہ دیگر حیوانوں کی طرح انسان بھی اپنی زندگی  
 میں رہا کرتا تھا۔ اور رفتہ رفتہ اپنے تجربہ و عقل کی مدد سے بغیر الہامی اسباب کے  
 اس نے یہاں تک ترقی کی ہے۔ دین عیسوی و دین موسوی و دین اسلام اور  
 دیگر الہامی ادیان اس پر متفق ہیں کہ حضرت آدم اول انسان ہیں جو ایک اور  
 عالم سے لا کر اس دنیا میں ڈالے گئے تھے۔ اگر یہ درست ہے اور بہاؤتین  
 اعتقاد و ایمان ہے کہ یہ درست ہے تو کچھ علم دیکری بھیجے گئے ہونگے۔ ورنہ  
 وہ دین کے مضرت رسان ماحول کا کیکہ نکر مقابلہ کر سکتے تھے۔ اور وہ محققین بھی جو  
 نفس تجربہ زندگی کو تمام انسانی علم کی بنیاد قرار دیتے ہیں۔ اس اعتراض کا جواب  
 دینے سے قاصر ہیں کہ انسان ایسا منتقا اور بے بس پیدا کیا گیا ہے کہ جب تک  
 تجربہ نہ اے اشیاء کی ماہیت اور اس علم ماہیت کی بہت پر ان کو ہتھیار بنا نا  
 سکھا تا اس وقت تک دنیا کے ورنہ کے خوشخوار اور نہرے جانور اس کو دنیا  
 میں چھوڑتے ہی نہیں یعنی اس کو تجربہ حاصل کرنے کی مصلحت ہی نہ ملنی۔  
 قرآن شریف تو بتاتا ہے کہ خداوند تعالیٰ نے حضرت آدم کو علم ربی عطا کیا تھا  
 اور اشیاء کی ماہیت سکھائی تھی منافی امت اسلامیہ کا اعتقاد ہے کہ حضرت  
 آدم اس وقت بنی تھے جب کوئی اور مخلوق و امت وجود نہ تھی جس پر اور  
 جس کے لئے وہ جہوت ہوئے بلکہ امت کی ابتداء ہی ان سے ہوئی اور جہوت

کی ابتدا بھی انہوں ہی نے کی۔ اور یہ نہایت ضروری تھا۔ جب تک خداوند  
 انسانی کی طرف سے اس کے نبی کی معرفت دنیا میں رہنے کے طریقے اور اس  
 کے منفی اثرات سے بچنے اور اس کے مفید ماحول سے فائدہ اٹھانے کے واسطے  
 انسانوں کو علم و ہنر اور اس وقت تک وہ ایک بدنہی زندہ نہیں رہ سکتا۔ غرض نتیجہ نکلا کہ  
 شروع میں توحید کی تعلیم کے ساتھ ساتھ انبیاء کو مادی ترقی کے اسباب و ذرائع  
 بھی بتائے جاتے تھے تاکہ وہ ان کو اپنی امت تک پہنچائیں جب دنیا کے ترقی  
 ترقی کر لی کہ انسان گمراہ کر سکے۔ اور اپنی عقل کی مدد سے آگے ترقی کر سکے۔ تو  
 پھر انبیاء کے فرائض میں سے مادی تعلیم نکال لی گئی۔ اور روحانی ارتقاء کے ابتدائی  
 مراحل کو اس میں داخل کیا گیا۔ اور اس طرح دنیا کی حالت کے مطابق رسول انبیاء  
 کی رسالت و نبوت کی کمر بھرت ہوئی گئی۔ حضرت عیسیٰ کی بعثت کے زمانہ  
 کتاب دنیا کی اخلاقی حالت اس درجہ پر نہیں پہنچی تھی کہ وہ حکومت اخلاقی سنہ  
 اور مذہبی اصول کے مطابق کر سکے۔ ابھی تک دنیا پر یہی اصول مستط تھا کہ حق  
 کا معیار فقط جسمانی طاقت ہے۔ یورپ کی تاریخ جاننے والے جانتے ہیں کہ  
 عیسائیت کے شروع ہونے کے بہت زمانہ بعد تک ازمنہ وسطیٰ تک حتیٰ ناقص  
 کی جانچ فقط جسمانی طاقت کے ذریعہ سے آپس میں لڑ کر کی جاتی تھی جس کو (Duel)  
 کہتے تھے۔ کمزور بادشاہوں اور سلطنتوں کو بغیر معقول وجہ کے ان کے طاقتور  
 ہمسائے نیست و نابود کر دیتے تھے۔ معمولی اخلاقی اصول کو حکومت و سیاست  
 کے مقابلہ میں نظر انداز کیا جاتا تھا۔ رعایا کی ذہنیت اور ان کے بود و باش  
 کا ماحول ابھی ایسا نہیں تھا کہ حکومت اخلاقی و مذہبی اصول پر چل سکے۔ ابھی  
 طبیعت انسانی میں فطرت بہیمیہ کا غلط زوروں پر تھا۔ لہذا ضروری سمجھا گیا کہ  
 پہلے اسے مدھم کیا جائے۔ اور مذہب کی تعلیم یہ ہو کہ اگر کوئی شخص تمہارے  
 ایک گال پر پٹا بچھ مارے تو تم دو سرا خاں اس کے آگے کر دو۔ لیکن یہ  
 اصول حکمرانی کے لئے موزون نہیں ہے۔ حکمرانی میں سب سے پہلے قصاص

خود بخود ہوتا ہے۔ اگر یہ حکم ہوتا کہ سلطنت بھی اس ہی معمول کے مطابق کرو  
 اگلی عظیم ایک صوبہ پر چڑھائی گئے تو محدود صوبے اس کے حوالے کر دو۔ تو  
 مانگتے ہیں کیا بلکہ کوئی بادشاہ عیسائیت قبول نہ کرتا۔ ان امور کو مد نظر  
 رکھ کر سلطنت و حکومت کو نبوت کے دائرہ سے باہر رکھا گیا۔ اعتراض ہو سکتا  
 ہے کہ انبیاء میں سے حضرت یوسف اور حضرت سلیمان حضرت آدم علیہ السلام  
 کی ہے اور جب ان نبیوں نے سلطنت کی تو معلوم ہوا کہ حکومت اس سلطنت  
 نبوت کے اندر تھی لیکن یہ اعتراض درست نہیں ہے۔ انبیاء کیسے حکومت  
 کرتا کوئی حرام تو نہیں۔ اگر اجماع و اتفاقات سے ایک نبی بادشاہ ہو جاتا ہے  
 تو یہ نہیں کہیں گے کہ حکومت ظاہری بھی اُس کی نبوت کا جزو تھی۔ ہمارے سامنے  
 کا مطلب یہ ہے کہ ابھی تک انبیاء کے لئے دنیاوی حکومت ان کے فرائض  
 نبوت میں سے ایک فرض نہ تھا۔ ہر ایک نبی کی امت پر فرض تھا کہ وہ اپنے نبی  
 یا رسول کی اطاعت کرے لیکن دنیاوی سلطنت میں ۱۰۰ امت خود کسی اور  
 بادشاہ کی محکوم ہوتی تھی۔ علاوہ اس کے حضرت یوسف اور حضرت سلیمان خود  
 کوئی شریعت لیکر نہیں آئے تھے۔ وہ اپنے سے پہلے انبیاء کی شریعت کی تجدید  
 کیلئے مامور ہوئے تھے۔ اس میں دنیاوی و کئی نہیں کر سکتے تھے۔ لہذا ان ۱۰  
 بادشاہ جو نایہ نہیں ثابت کرتا کہ ان کی نبوت کا حکومت ایک جزو تھی۔ حضرت  
 داؤد و ضرور کتاب لائے تھے لیکن نبیوں کے مطالبہ سے یہ نہیں خواہر مٹا کہ حکومت  
 کو حضرت داؤد کی نبوت کا جزو قرار دیا تھا۔ دراصل لیکہ قرآن شریف کے مطابق  
 صاف عیاں ہے کہ حکومت و سلطنت پر قبضہ کرنا آنحضرت کا جزو نبوت تھا۔ چنانچہ  
 اس بیان کی تفسیر کہ آنحضرت سے پہلے نبوت کو بادشاہت سے بالکل علیحدہ کیا  
 جاتا تھا۔ حالات بادشاہ کے قبضہ سے بہت اچھی طرح ہوتی ہے۔ چنانچہ نبی نے اپنے  
 نبی شہر پہل سے کہا کہ ہمارے لئے ایک بادشاہ مقرر کرو جس کی سزاؤں میں دشمنوں سے  
 جہاد کریں۔ چنانچہ خداوند تعالیٰ نے اپنے نبی کی معرفت ان پر ایک بادشاہ بنا دیا۔

وَقَالَ لَقَدْ نَقِمْتُ بِئِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ نَقِمَتْ  
لَكُمْ مَا نَوَيْتُمْ مَلَكَ وَقَالُوا لَنْ  
يَكُونَ لَكَ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ  
أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ لَقَدْ نَوَيْتُمْ  
مَعَهُ مِنْ أَمْرِ آلِ قَالِ  
إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ  
بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ  
وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكَ مَنْ يَشَاءُ  
وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ

اُن کے نبی نے اُن سے کہا کہ خداوند تعالیٰ نے  
تمہارے واسطے طاہر الوت کو بادشاہ بنایا ہے  
تو انہوں نے کہا کہ اس سوس طرح ہمارے ہمارے ہمارے  
حق جانے میں ہو سکتا ہے یہ بادشاہ بن جائے  
زیر وہ مقدسین کیونکہ ان کے پاس مال کی فراوانی  
نہیں تھی۔ اُن کے نبی نے جواب دیا کہ خدا نے اسکو  
تمہیں سے دیا ہے اور تمہارے اوپر منتخب کیا ہے اور تم  
نیار ہو سکو غور و طاقت جو باطن میں ہوتا تھا  
ہے۔ اور خداوند تعالیٰ جس کو چاہتا ہے نبی بنا  
دیتا ہے خدا بہت جانتے والا ہے۔

(پارہ ۲ سورۃ البقرہ ۲۵۲)

قرآن شریف میں اُمم سابقہ کے بہت سے قصے بیان کئے گئے ہیں۔  
اور محض قصے دل بہلانے کیلئے نہیں۔ چونکہ کفار اس مصلحت کو نہ سمجھ سکتے  
تو اعتراض کر دیا کہ ان ہذا اَلَا اَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اور مَا هَذَا إِلَّا  
أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ یعنی قرآن شریف میں ہے ہی کیا سو اے پچھلے لوگوں  
کی کہانیوں کے۔ اور واقعہ یہ ہے کہ یہ سب قصے نتیجہ نیز ہیں اور اُن کے بیان  
کرنے میں خاص غرض غایت رکھی گئی ہے۔ اس ذاتِ علیم و حکیم کو معلوم  
تھا کہ اُمت محمدیہ بھی پچھلے لوگوں ہی کے نقش قدم پر چلیگی جیسا کہ اُس کے  
رسول نے اس کو صاف بیان بھی کر دیا کہ تم تو وہی کرو گے جو پچھلے لوگ کر گئے  
نبی اور یوں بھی خداوند تعالیٰ کو علم تھا کہ مسلمان کہاں اور کس کس بات پر ٹھکوس  
کھائیں گے۔ لہذا اُن آنے والے واقعات کو ملحوظ رکھ کر اُن کے مطابق جو پچھلے  
واقعات گزرتے ہوئے تھے اُن کو قصوں کے طریقہ پر بیان کر دیا اور یہ بھی بتا دیا  
کہ غلطی کیلئے جب ہی تو کہتے ہیں کہ یہ کتاب مسلمانوں کیلئے قیامت تک نمانی  
کرہیگی اگر مُندم کے واقعات اور غرض کے موقعوں کیلئے اس میں رہنمائی نہ ہوتی

و یہ تعلیمات تک کیلئے یکوئیکو کافی ہوتی۔ ان آیات کو پڑھ کر جن کو ہم نے اوپر نقل کیا ہے کون نہیں کہیگا کہ یہ سقیفہ بنی ساعدہ کی بحث کا پہلے ہی سے جواب دیا گیا ہے۔ قبل اس کے کہ ہم ناظرین کی توجہ ان مختلف نکات کی طرف مبذول کر میں جو ان آیات میں مضمون میں ایک لفظ کی تشریح کرنی مناسب سمجھتے ہیں فقہہ وَاللّٰهُ يُوْنِيْ مُلْكَهُ مَن يَّشَآءُ میں ایک لفظ مُلْكُهُ ہے اس کا ملک عربی میں ملک کے معنے بادشاہی کے ہیں یعنی جس کو وہ چاہتا ہے اپنی بادشاہی میں سے کچھ حصہ دیدیتا ہے یعنی حکومت الہیہ اس کو عطا کرتا ہے خدا کی بادشاہت اور اس کی طرف سے دی ہوئی بادشاہت وہی ہوگی جو وہ خود دیکھا اور جو عدل انصاف پر مبنی ہوگی۔ جابر و ظالم بادشاہ کی بادشاہت خدا کی طرف سے دی ہوئی نہیں ہوتی وہ ظلم پر مبنی ہوتی ہے اور ظلم سے حاصل کی ہوئی ہوتی ہے۔ قرآن شریف میں بائیس طریقہ سے حاصل کی ہوئی ثروت و دولت کو فضل اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ والدہ و چوری و ربزنی سے حاصل کی ہوئی دولت بھی خدا کا فضل ہے۔ اس طرح جو بادشاہت ظلم سے حاصل کی گئی ہے طور ظلم پر مبنی ہے وہ مُلْكُهُ کی تعریف میں نہیں آتی۔ اور نہ وہ خدا کی طرف سے عطا ہوتی ہے۔ اس ہی نکتہ کی طرف اشارہ ہے اس آیت میں اِنَّ الْاَرْضَ لَیْرَہَا عِبَادِیَ الصّٰلِحِیْنَ۔ اور اس ہی نکتہ کو نہ سمجھنے کی وجہ سے غلطی کمائی ہے علامہ شریقی نے جب وہ اپنے قتل کردہ میں اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ جو بھی حکومت زمین حاصل کرے وہ ہی خدا کا نیک بندہ ہے۔ انہوں نے اپنی بحث سے نتیجہ نکالا ہے کہ جاپانی اور جرمن جنہوں نے زمین میں حکومت حاصل کر لی ہے خدا کے نیک بندے ہیں اور وہ اصل وہی مسلمان ہیں لیکن ظاہر کردہ مسلمان نہیں اور نتیجہ غلط ہے۔ لہذا وہ بحث بھی جس کا یہ نتیجہ بر غلط ہے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ دنیا میں دو قسم کی حکومت ہوتی ہے حکومت الہیہ اور حکومت فرعونیہ یہ مقدم لڑکر خیر پر مبنی ہے۔ اور خداوند تعالیٰ اپنے نیک بندہ کو دیتا ہے۔ مومن اللہ کے شہ پر

مبنی ہے اور جب شریر اور بد لوگ اس کو حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں تو بسا اوقات خداوند تعالیٰ اپنی اس مصلحت کاملہ کی وجہ سے جس شخص کو وہی واقف ہے اُن کی کوشش میں مداخلت نہیں ہوتا اور وہ اس کو حاصل کر لیتے ہیں۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ اگر خداوند تعالیٰ چاہے تو دنیا کی حکومت شریر اور بد لوگ حاصل ہی نہ کر سکیں جس طرح کہ اگر وہ چاہے تو دنیا پر کھوئی شخص گناہ و نافرمانی و کفر کر ہی نہ سکے کبھی کبھی ایسا ہوتا ہے کہ خداوند تعالیٰ اپنی اُس مشیت کی وجہ سے جس کی بنا پر دنیا میں شر کو خیر کے معصیت کو عصمت کے، اور ظلم کو عدل کے ساتھ بننے کی اجازت دے رکھی ہے ظالموں کو مادی قوانین کے مطابق حکومت حاصل کرنے سے نہیں دیتا تاکہ فرعون کے غلبے سے گناہ گاروں کو سزا مل سکے اور نیک بندوں کا امتحان ہو سکے راتنی تہید کے بعد اب ہم اُن نکات کی طرف ناظرین کی توجہ مبذول کرتے ہیں جو اس قصہ طاوت میں مضمر ہیں:

۱۔ بنو اسرائیل کے انبیاء اور بادشاہ ملحد و علیحدہ ہو کر گئے تھے۔

۲۔ لیکن وہ بادشاہت نبوت کے معرفت حاصل ہوا کرتی تھی۔

۳۔ لہذا وہ حکومت الہیہ تھی۔

۴۔ چونکہ وہ حکومت الہیہ تھی۔ لہذا اُس کا بادشاہ خود خداوند تعالیٰ مقرر کرتا تھا

۵۔ اِس تقرر کا اعلان اُس نبی ہی کی معرفت ہوا کرتا تھا۔

۶۔ خود جہاد میں سرداری کرنا۔ اُس حکومت الہیہ کے والی کا بالائے مہربان ہے۔

۷۔ نبوت میں حکومت شامل ہونے کی شناخت یہ ہے کہ وہ نبی جس کی نبوت میں حکومت شامل ہے جہاد فی سبیل اللہ میں سرداری کرے گا +

۸۔ بنو اسرائیل کو خود حکومت الہیہ کا بادشاہ مقرر کرنا اختیار نہیں دیا گیا۔

۹۔ عوام الناس کا معیار انتخاب ہمیشہ دولت ہی رہا ہے۔ اس وقت بھی

یہی تھا اور اب بھی رالیوں کی غریب و فروخت عام ہے۔



۱۰۔ ذراوند تعالیٰ کے نزدیک معیار انتخاب علم و شجاعت ہے۔  
 ۱۱۔ بادشاہت کے لئے خلافت الہیہ کے لئے، غرضیکہ ہر قسم کی سرکاری  
 کچے لئے افضلیت اور سب پر برتری ہونی چاہئے۔ افضل الناس ہی نبی  
 ہوتا اور نبی کے بعد افضل الناس ہی اس کا جانشین ہوگا۔ حکومت الہیہ  
 بادشاہ کو اپنی رعایا سے صفات علویہ ذاتیہ میں افضل ہونا ضروری ہے  
 افضل کے موجود ہوتے مفضل کا سردار ہونا خلاف عقل ہے۔ یہ کلیہ  
 فرشتوں نے پیش کیا اور مانا گیا۔ یہ کلیہ شیطان نے پیش کیا اور مانا گیا۔ یہ کلیہ  
 بنو اسرائیل نے پیش کیا اور مانا گیا۔ ہر موقعہ پر صرف یہ بتایا گیا کہ تم اپنے تمہیں  
 افضل سمجھنے میں غلطی پر ہو۔ ہاں حکومت غرضیہ میں حکامی و دغا بازی اپنا کام  
 کر سکتی ہے لیکن اُس میں تو ظلم ہی ظلم ہوتا ہے۔ جہاں اور ظلم ہیں ہاں یہ بھی سہی +  
 ۱۲۔ حکومت الہی کی سرداری و بادشاہت صرف خدا کی طرف سے ہوتی ہے  
 اُس میں انسان کی رائے کو دخل نہیں۔ فرشتوں کا اجماع تھا کہ خلافت الہیہ  
 کے لئے آدم سے زیادہ وہ موزوں ہیں۔ بنو اسرائیل کا مکمل اجماع تھا کہ  
 طاوت بادشاہت کے لئے موزوں نہیں ہے۔ ہر موقعہ پر وہ اجماع رد  
 کیا گیا۔ جس کو خدا چاہا بادشاہت دیگا۔ لیکن سب افضل بنا کر دیگا۔ تاکہ  
 اس کے اپنے حجت نہ قائم ہو سکے۔ پہلے اپنے مقرر کردہ شخص کو صفات قدسیہ  
 سے مزین کر دیا پھر حکومت الہیہ کا سردار مقرر کر دیا۔ چونکہ فضیلت دینی خدا  
 ہاں نہیں ہے۔ لہذا حکومت الہیہ کا سردار مقرر کرنا بھی خدا ہی کے ہاتھ میں  
 ہے اور ہونا چاہئے +

آپ نے دیکھا محض ایک یہ قصہ سقیفہ بنی ساعدہ کے قضیہ کا پورا  
 جواب ہے۔ لَقَدْ كَانَ فِي قَضَائِهِ عِبْرَةٌ. اُن لوگوں کے قصوں سے  
 نصیحت حاصل کرنی چاہئے۔ فَاقْصُصْ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ۔  
 اے ہمارے بنی! کچھ لوگوں کے واقعات کو بیان کرو۔ تاکہ یہ لوگ غور و فکر

کریں۔ یہ ہے قرآن شریف کے قصوں کی غرض و غایت +  
 قصائے ربانی قرار دیکھی تھی کہ جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم دنیا کے آخری نبی ہوں۔ اور اس تعلیمی نصاب میں جو خداوند تعالیٰ  
 نے بنی نوع انسان کو اپنے انبیاء و مرسلین کے ذریعہ سے سکھانے کے  
 لئے مقرر کیا تھا۔ آپ کی نبوت انتہائی درس کا درجہ رکھتی تھی۔ لہذا سب  
 سے زیادہ مشکل تھی۔ اور چونکہ آپ کا عہدہ تمام انبیاء سلف کے عہدوں  
 سے مشکل تھا۔ لہذا آپ افضل ترین انبیاء قرار پائے۔ آپ کی تعلیم کے دو  
 نہایت مشکل ارکان تھے۔ ایک تو علائق دنیا کا عبادت الہی سے امتزاج  
 اور دوسرے حکومت کو مذہب کی قیود میں کھنا۔ آنحضرت کی بعثت کے  
 وقت تک دماغ انسانی صفات الہی سے مکمل طور پر واقف نہیں ہوا  
 تھا۔ اُس ذات ہست سے کتنا اور کس قسم کا تقرب حاصل ہو سکتا ہے او  
 کیونکر حاصل ہو سکتا ہے بھی تک عقل انسانی نے یہ معرہ حل نہیں کیا تھا۔  
 کوئی کہتا تھا کہ اس کی ذات میں مل جانا روح انسانی کے ارتقا کی آخری  
 منزل ہے۔ کوئی کہتا تھا کہ وہ ذات لامکان خود جسم انسان میں مکان بنا کر  
 رہنے کی خواہش رکھتی ہے۔ اور سب اس کلیہ پر متفق تھے کہ دنیا اور  
 لذات دنیا کا ترک مطلق تقرب الہی کا اول زینہ ہے۔ کوئی پہاڑوں میں  
 تنہائی کی زندگی بسر کر کے رشی یا منی کہلاتا تھا۔ کوئی صومعہ کی تنگ و تاریک  
 کوٹھڑیوں میں عمر بھر اپنی زندگی گزار کے راہب کا بن کا لقب پاتا تھا عورت  
 اگرچہ قدرت نے پیدا کر دی تھی لیکن ان نیک خیال بندوں کے نزدیک  
 عورت کا تعلق سائل راہ حقیقت کی روح کے ارتقا و ارتفاع کے لئے ہم  
 قاتل کا حکم رکھنا تھا پیغمبر اسلام کی تعلیم نے دنیا کا نقشہ ہی بدلدیا۔ آپ نے  
 ایک ایسا دین فطرت قائم کیا جس کا پہلا اصول یہ ہے کہ اخلاق انسانی کی  
 تہذیب فطرت انسانی کی مطابقت سے ہو سکتی ہے۔ اسکی مخالفت سے نہیں

خداوند تعالیٰ نے کوئی عضو یا جذبہ انسانی بے فائدہ نہیں پیدا کیا۔ بجائے اُس عضو یا  
 خواہش کو جذبہ کے مارنے کے اُس سے وہ کام لینے چاہئیں جس کیلئے وہ خواہش  
 پیدا کی گئی ہے۔ خدا کو دنیا کے راستہ سے حاصل کرنا گویا دنیا کو مزرعہ آخرت سمجھنا  
 یا دروہ سے الفاظ میں یوں کہنے کہ دین دنیا کا امتزاج ہی اسلام کا مابہ لا دنیا  
 ہے۔ اب تاک ہی نوع انسان کو قرب الہی حاصل کرنا جو طریقہ معلوم ہو اٹھا۔ یا  
 اگر اور طریقے بتائے گئے تھے تو وہ سب مطلقاً بھولے جا چکے تھے۔ جو یاد رہا  
 تھا وہ یہ طریقہ تھا کہ دنیا اور اُس کی آزمائش کو قطعاً ترک کر دیا جائے۔ دین  
 فطرت نے بتایا کہ یہ طریقہ شیت خداوندی کے خلاف ہے۔ اگر ترک دنیا  
 ہی مطلوب تھا تو خلق دنیا کی کیا ضرورت تھی۔ انسان سے پہلے خداوند تعالیٰ  
 نے بہت سی مخلوقات پیدا کی ہوئی تھیں جن وشیاطین ملائکہ سے ہم واقف  
 ہیں۔ اور بھی بہت ہونے جن سے ہم واقف نہیں۔ اگر یہ سب مخلوقات صنت  
 خداوندی کے کامل ترین نمونے تھے تو پھر کسی اور مخلوق کو ان سب کے بعد پیدار کرنے  
 کی ضرورت نہ تھی۔ اور انسان کا پیدا کرنا بے سود تھا۔ کیونکہ کامل ترین شے کے  
 بعد ناقص کو پیدا کرنا حکمت خداوندی سے بعید ہے یہی اعتراض ملائکہ کا تھا  
 لیکن خداوند تعالیٰ نے ملائکہ کو یہ حکم دیکر کہ انسان کو عبادتِ تعظیمی کر دینا کہہ دیا  
 کہ انسان میں اشرف المخلوقات بننے کی اہلیت و ولایت کی گئی ہے انسان  
 ملائکہ سے کیونکہ افضل ہو سکتا ہے؟ اس وجہ سے کہ انسان کے لئے ابتلا ہے  
 ملائکہ کے لئے ابتلا نہیں۔ انسان خیر و شر کے درمیان مختار ہے۔ ملائکہ میں شر کی  
 آمیزش نہیں۔ اور چونکہ ان میں شر کی طرف جانے کا میلان ہی نہیں ہے لہذا  
 ان کے خیر کی برتری قیمت نہیں۔ ذریعہ و جا ابتلا فقط دنیا ہے خیر و شر کے  
 درمیان مختار ہونا اور پھر علاقہ دنیا میں جہاں شر کو نہایت زیبا و دل آویز لباس  
 پہنایا گیا ہے شر کو چھوڑ کر خیر چاہنا کہ ایسی روح انسانی کے ارتقا کی آخری منزل  
 ہے اور یہی ذریعہ ہے قرب الہی حاصل کرنے کا۔ جو ترک دنیا کرتا ہے۔ وہ ابتلا سے

بھاگتا ہے۔ اور جہ ابتلا سے بھاگتا ہے وہ قرب الہی حاصل نہیں کر سکتا۔ انہماک  
فی الدنیا اور اعراض عن الدنیا دونوں مذموم ہیں۔ انہماک و ترک مطلق کے بیچ  
کارستہ صراطِ مستقیم ہے۔ تقرب کیا ہے۔ تقرب کے یہ معنی نہیں کہ روح انسانی کو مہیت  
کے درجہ تک پہنچ کر اہیت میں فنا ہو جائے یا خداوند تعالیٰ خود جسم انسانی میں آنکر  
حلول کرے۔ خدا کیا جو انسان کے جسم کے اندر سلتے یا جس کو جسم انسانی  
اپنے اندر لے سکے۔ یہ یونی شے بڑی شے میں سما سکتی ہے۔ بڑی شے کیونکر چھوٹی  
شے کے اندر سمائے۔ تقرب یہ ہے۔ اِنَّ الْاَكْمَرَ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰى۔ خداوند  
تعالیٰ کی بارگاہ میں اکرام کے درجہ کا نام تقرب ہے۔ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا  
يَعْلَمُونَ بِمَا خَلَقُوا مِنْ دَنۡیٰ وَجَعَلۡنَا مِنْ اَشۡکَرۡ مٰلِکِیۡنَ۔

اسلام کی تعلیم تمام ادیان مروجہ کی تعلیم سے بدجہا مشعل ہے۔ پہاڑوں میں  
دینا سے علیحدہ رکھ کر خدا کی یاد کرنا کمین آسان ہے۔ بہ نسبت اس کے کہ دنیا کے  
علاقہ میں رہیں اور پھر خدا کی عبادت کریں۔ ایک طرف بچے بھوکے رو رہے  
ہیں دوسری طرف بیوی مطالبہ کر رہی ہے۔ دشمنوں کی عداوت ستارہ بی بی جاؤ  
باقتوں سے نکل رہی ہے۔ ظالموں کا ظلم و جور ستارہ ہے۔ اور پھر خدا کی یاد کئے جارہے  
ہیں لیکن جس طرح فرض تعلیم کے کورس کا مشکل ہونا کسی مدرسہ یا کالج کی اکیلیت  
کی دلیل نہیں ہے۔ سہی طرح اس مذہبی تعلیم کا مشکل ہونا اسلام کی اکیلیت نہیں اکیلیت  
یہ ہے کہ اس مشکل سبق کو آسان کیا جائے۔ اور سابق الاشیاء کی طرح عمل کر کے  
دکھایا جائے۔ اور عمل کی عادت ڈالی جائے۔ دینا یہ جاتا ہے کہ استاد کیسے ہیں  
اس مشکل کورس میں خود اُن کی اپنی بیادقت کیسی ہے۔ دیکھا کہ اُس وقت کامل  
کمالیگی کہ جب اس کا درس بھی اعلیٰ ہوا اور مدرس بھی صاحب علم ہوں اور خود  
اُس نصاب پر جاوی ہوں۔ اس مدرسہ کی شہرت کیا ہوگی کہ جس کی جماعت کے  
انصاب میں تو حواسہ اور دیوانہ بنی میں اور جماعت کا مدرس اس نصاب کو پڑھنے  
والا یہ توئے جاتا ہے کہ صَدَقَ رَبِّیْ عَمَّراً لیکن یہ بھی نہیں جانتا کہ عمر میں ملت

نہایت کیلئے ہے۔ اس کی تفصیل آگے آتی ہے۔

اسلام کا دوسرا شکل نہایت سبب حکومت کا تعلق ہے۔ اس آنحضرت  
نے ضروری ہے کہ انسان کی زندگی کے ہر شعبہ پر احاطہ کرے حکومت عظیم ترین  
سبب جو انسانی زندگی کی خوشی یا رنج کا باعث ہو سکتا ہے۔ انسان کی ساری  
زندگی ہمدستہ لیکر ہی تک اُس سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتی۔ اگر غور سے  
دیکھا جائے تو مذہب و حکومت دونوں کا مقصد واحد ہے یعنی انسان کے لئے  
ایسا ماحول پیدا کرنا جس میں خوشی و راحت و اطمینان کے ساتھ رہ سکے۔ خوشی و  
راحت اس وقت ملتی ہے کہ جب اندر سے خیالات مطمئن ہوں اور بیرونی ماحول و  
اسباب اس اطمینان قلب کے منافی نہ ہوں۔ اطمینان قلب ترکیب نفس سے پیدا  
پیدا ہوتا ہے اور پھر خود ترکیب نفس کا باعث ہوتا ہے۔ اطمینان قلب ترکیب نفس  
ایک دوسرے کو متاثر کرتے رہتے ہیں۔ بیرونی حالات مناسبہ و ماحول پر سکون  
پیدا کرنا حکومت سلطنت کا کام ہے۔ اندرونی ترکیب نفس مذہب سے ہوتا ہے مگر  
اُن دونوں حالات میں تضاد و اختلاف ہوتا ہے تو پھر خوشی مفقود ہو جاتی ہے  
اور مذہب حکومت دونوں کا مقصد فوت ہو جاتا ہے۔ ظالم و جابر بادشاہ کے ملک  
میں قتل و غارت و فتنہ و فساد و ظلم و نا انصافی رائج ہو کر ہر ایک خاندان ہر ایک  
گھر ہر ایک فرد کی خوشی کو معدوم کر دیتے ہیں اور اطمینان قلب جاتا رہتا ہے اہل  
حکومت کا ہر ایک فعل بنی نوع انسان کی خوشی پر گہرا اثر ڈالتا ہے۔ یہی لوگ جنگ  
امن کے قیام کا فیصلہ کرتے ہیں ٹیکس و تجارت کے قوانین جاری کرتے ہیں اور  
انسان انسان کے درمیان انصاف کرنے کے ذمہ دار ہوتے ہیں۔ اُن کے  
ایک حکم سے جنگ قائم ہو کر دنیا کی خوشی و راحت و امن کو ملیا میٹ کر دیتی ہے۔ ذرا  
ساحکم قوموں کی تجارتوں کو ہمتیا ناس کر دیتا ہے۔ حکومت کے قاضیوں کی نا انصافی  
ظلم و فتنہ و فساد کو عام کر دیتی ہے۔ اگر بنی نوع انسان کا امن و چین و اطمینان قلب  
منظور ہے تو ضروری ہے کہ مذہب حکومت ایک جگہ جمع ہوں تاکہ حکومت کی

مشینری مذہب کے عمدہ اصولوں کے مطابق چلکر آرام و راحت پیدا کر  
مسلمان وہ ہے جو اپنی زندگی کے ہر لمحہ میں اپنے ہر ایک  
مرحلہ پر بسوتے جاگتے بیوی بچوں کے تعلقات میں غیروں سے معاملات  
کے اندر گھبر کے باہر اسلام کے احکام کے مضامین زندگی بسر کرے۔ اور خدا  
کی یاد اور اُس کا خوف اس کے ہر ایک عمل کی رہنمائی کرے ہمیشہ در زبان  
اور اس پر عمل کرے کہ اِنْ صَلَّیْتَ وَنَسَّیْتَ وَصَلَّیْتَ وَنَسَّیْتَ لِلّٰهِ رِبَتْ  
الْعَالَمِیْنَ، لَا شَرِیْکَ لَہٗ وَبِذَٰلِکَ اُجِرْتُ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ میری  
عبادت میرا ہر عمل میری ساری زندگی میری موت صرف خداوند تعالیٰ کے لئے  
ہے۔ یہی مجھے حکم دیا گیا ہے میں راہِ تسلیم و رضا چلنے والوں میں سے ہوں۔  
غرض کہ مسلمان کی زندگی کا ہر لمحہ خداوند تعالیٰ کے لئے ہے۔ تو گو یا ہر لمحہ و خدا کی  
عبادت کرتا ہے۔ اور اس طرح اُس کی زندگی سے منشا ربانی پورا ہوتا رہتا ہے  
وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادَتٍ۔ سلاطین و حکام کی زندگی کا بھی ہر  
لمحہ اسی طرح خدا کیلئے ہے جس طرح فقیروں و درویشوں اور غریبوں کا جب تک بادشاہ  
اپنی حکومت کا مقصد و منشا حصول خوشنودی خداوندی و رضائے ربانی نہ کھیگا  
اُس کی حکومت خارج از اسلام ہوگی عیسائی بادشاہ کہہ سکتا ہے کہ The  
King cannot do wrong یعنی بادشاہ کا کوئی فعل قابل مواخذہ نہیں ہے  
اور وہ ہر ایک قانون سے بالاتر ہے۔ لیکن اسلامی بادشاہ کی بادشاہت کی اول  
شرط یہ ہے کہ وہ قرآن و سنت رسول کا پابند ہو۔ اور اُس کے سامنے حکام  
ہدایات لے کر ماتحت ہوں۔

معرض کہہ سکتا ہے کہ مذہبی پیشوا اور اولیاء اللہ اکثر دنیا کی عز و جاہ  
اور اُس کی دولت ثروت سے محروم ہے ہیں۔ بلکہ اس دنیا میں تکلیف و مصائب  
اٹھاتے رہے ہیں۔ پھر یہ کہ یونکر کہا جاسکتا ہے کہ دنیا کی حکومت بھی منشا اسلام  
ہے۔ یہ ہم مانتے ہیں کہ مذہبی پیشوا اور اولیاء اللہ دنیا میں تکلیف اٹھاتے رہے

خیرت ابراہیم کے لئے آگ تھی۔ حضرت یحییٰ کے لئے آ رہ۔ حضرت موسیٰ جگلوں کی سرگردانی۔ حضرت عیسیٰ کے لئے سولی کی تیاری کی گئی۔ محمد مصطفیٰ کی زندگی کا زیادہ حصہ تکلیف میں گزرا۔ جناب امام حسینؑ اسلام کی شہادت تاریخ عالم کی سب سے بڑی مصیبت ہے۔ لیکن ان بورد واقعات سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا کہ مشیت خداوند تعالیٰ یہ تھی کہ اُس کے نیک جسک دنیا میں تکلیف میں رہیں۔ اور دنیا کی نعمتیں اور برکتیں کافروں کے حصے میں آئیں۔ قرآن شریف میں دنیا کی نعمتوں کو اُن مہربانیوں بخشش میں شمار کیا گیا ہے جو خداوند تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے مہیا کی ہیں۔ یہ واقعات تو ہمارے دعوے کی تائید کرتے ہیں۔ غور کرو۔ یہ کیوں ایسا ہوا۔ نتیجہ تو اس کے برعکس ہونا چاہئے۔ کیونکہ مذہب صحیح اصول زندگی سکھاتا ہے اور صحیح اصول زندگی پر عمل کرنے کا نتیجہ آرام و راحت ہونا چاہئے نہ کہ تکلیف و مصیبت۔ وجہ یہ ہے کہ جس نظام حکومت اور جن حالات کے ماتحت یہ بزرگ رہتے تھے وہ مذہب کے مطابق ماحول نہ پیدا کر سکے۔ اور دونوں میں اختلاف و تضاد م رہا۔ اور نتیجہ وہ ہوا جو ہوا۔ اگر حضرت عیسیٰ اور اُن کے حواریوں کے زمانہ کی حکومت اُن کے خیال کے مطابق ہوتی۔ اگر امام حسین علیہ السلام کے زمانہ کی حکومت واقعی مرد کامل اور مومن کے ہاتھ میں ہوتی تو وہ نتیجہ نوتے جو نوتے اور واقعہ یہ ہے کہ اب تو تمام امت محمدیہ کا اتفاق اس پر ہو چکا ہے کہ جتنا ختم المرسلین کی نبوت میں حکومت شامل تھی۔ چنانچہ سید ابوالحسن علی ندوی اپنی کتاب سیرۃ سید احمد شہید میں لکھتے ہیں:-

”بالاخر صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا میں ایک بڑا کام اور آپ کی بعثت کا

ایک اہم مقصد حکومت الہی کا قیام کرنا اور دنیا میں آسمانی نظام سیاست

انطلاق و معاشرت جاری کرنا تھا۔“

پھر آگے چل کر فرماتے ہیں:-

دوسرے نہایت اہم بات یہ ہے کہ شرعی حکومت کے بغیر شریعت پر پورا  
بھی نہیں ہو سکتا۔ اسلام کا دنیا میں ایک مستقل نظام ہے جو حکومت پر  
ہے۔ بغیر حکومت کے قرآن مجید کا ایک پورا حصہ ناقابل عمل رہ جاتا ہے۔  
اسلام کی حفاظت بھی بغیر قوت کے ممکن نہیں۔ مثال کے طور پر اسلام کا پورا  
نظام مالی دیوانی و فوجداری معطل ہو جاتا ہے۔ اسی لئے قرآن غلبہ عزت کے  
اصول پر زور دیتا ہے۔ اور اسی لئے خلافت اسلامی بہت اہم درجہ میں  
چیز سمجھی گئی۔ اور اس کو اکابر صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تجویز تکمیل  
پر مقدم کر لیا۔ اور بالآخر وہی سن اللہ کے اسباب میں جس قدر اہم ترین چیز  
وہ اس سے ظاہر ہے کہ امت کی بعثت کا مقصد یہی بتایا گیا ہے۔  
لیکن یہ یاد رہے کہ اس کیلئے امر و حکم اور نہی و ممانعت کے الفاظ استعمال  
کئے گئے ہیں۔ اہل علم جانتے ہیں کہ امر و نہی کے لفظ میں اقتدار کی شان ہے  
یہ نہیں فرمایا کہ وہ قبلائی اختیار کرنے کے درخواست و عرض کر گئے۔ پس  
امر و نہی کے لئے سیاسی اقتدار اور مادی قوت کی ضرورت ہے۔ جس ۱۲/۱۵۱۔

علامہ مشرقی کا سارا تذکرہ ایک مسلسل بحث ہے یہ ناقابل انکار حقیقت ثابت کرنے کے لئے کہ اسلام کا مقصد ادنیٰ دنیا میں حکومت الہیہ قائم کرنا تھا۔ اور جناب رسول خدا کی نبوت کا یہ جزو اعظم تھا، اگرچہ اس بحث میں انہیں نے تنا مبالغہ کر دیا ہے کہ جائز حد سے بہت آگے چل گئے ہیں بہر صورت اس سے ہمیں کچھ غرض نہیں +

جن لوگوں نے ذرا سے فکر کے ساتھ کبھی تاریخ اسلام کا مطالعہ کیا ہے وہ فوراً اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ سیاست حکومت مذہب اسلام کا ایک جزو یا تعلق ہے اور وہ ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتے۔

Mr. D. B. Macdonald

Development of Museum Theol- اینی کتاب بر سطور

Legal Jurisprudence And Constitutional Theory



و امیں لکھتے ہیں :-

Life is manifold, but it is also one. is seldom possible, and still more so advisable, to divide a civilisation into elements and to attempt to trace their separate developments, life nowhere can be cut in two with a hatchet. And this is emphatically true of the civilisation of Islam... In Europe, the State may rule the Church or the Church may rule the State; or they may stand side by side in some sort of dubious amity, supposedly taking no account of each other. But in Muslim countries, Church and State are one indissolubly, and until the very essence of Islam passes away, that unity cannot be relaxed. The Law of the land, too, is in theory, the law of the Church in the earlier days at least, canon and civil Law were one. Thus we can never say in Islam, "he is a great lawyer, he, a great theologian, he is a great Statesman" One may be all three almost he must be all three, if he is to be any one.

ترجمہ انسانی زندگی کی بہت سی چیزیں ہیں اور اس میں ایک واحد شے بھی ہے۔ لہذا نہ تو یہ ممکن ہے اور نہ ہی یہ یوزین ہے کہ کسی ایک تہذیب تمدن کو مختلف حکموں میں تقسیم کیا جائے اور پھر ان کی تدریجی ترقی کو علیحدہ علیحدہ بیان کیا جائے۔ انسانی زندگی چاقو سے دو ٹکڑوں میں نہیں تراشی جاسکتی۔ یہ کلیہ نہایت سختی کے ساتھ اسلام کے تمدن و تہذیب پر مائد ہوتا ہے۔

یورپ میں حکومت مذہب پر حکمرانی کرے یا مذہب حکومت پر یا دشمنیت  
یا دونوں علیحدہ علیحدہ مشکوک و مشتبه اشقی کے ساتھ ایک دوسرے کے قتل  
کھڑے رہیں اور یہ فرض کر لیا جائے کہ ایک کو دوسرے سے تعلق نہیں ہے  
لیکن اسلام میں مذہب و حکومت اس طرح سے متحد ہیں اور دونوں ملکہ ایک  
ہو گئے ہیں کہ وہ علیحدہ نہیں کئے جاسکتے۔ اور جب تک اسلام کی روح باقی ہو  
اس اتحاد و یگانگت میں کمزوری نہیں آسکتی۔ اسلامی مالک کی سیاسیات  
قانون ہی دراصل مذہب اسلام ہی کا قانون ہے۔ کم سے کم شروع زمانہ اسلام  
میں مذہبی اور ملکی قانون ایک ہی تھا۔ چنانچہ ہم یہ نہیں کہہ سکتے۔ کہ یہ شخص بہت  
زبردست محقق ہے۔ وہ شخص بہت بڑا حقیقہ ہے۔ اور میرا شخص بہت قابل  
سیاستدان ہے۔ اگر وہ کچھ ہے تو اس ایک ہی میں یہ تینوں صفات ہونی لازم ہیں  
جب ہم نے ثابت کر دیا کہ اسلام میں سیاسیات مذہب کا اجتماع ایک  
شخص میں قرار دیا گیا ہے تو پھر ہیکلاس کی پرواہ نہیں کہ جاپان کی کیا رائے  
ہے۔ امریکہ کیا کہتا ہے۔ افریقہ کے حبشی کیا کرتے ہیں۔ یورپ کے فلاسفر  
کی کیا رائے ہے۔ اور جب امر واقعہ یہ ہے کہ جناب ختم المرسلین کی نبوت کا  
مقصد اولیٰ زمین پر حکومت الہی قائم کرنا تھا تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ یورپین حکماء و  
مدبران کا یہ کلیہ کہ مذہب سیاست کا اجتماع ناممکن ہے اسلام کے لئے قابل  
قبول نہیں چنانچہ سید ابوالحسن علی ندوی اپنی اسی کتاب سیرۃ سید احمد  
شہید میں عبد العزیز اموی کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”پھر اپنے حسن انتظام اور قابلیت سے جاہلیت کے اس نظریہ کو غلط ثابت

کر دیا کہ دین سیاست کا اجتماع نہیں ہو سکتا“ ص ۳۵ +

فلاسفران و فرنگ کا یہ کلیہ کہ مذہب و حکومت کا اجتماع دونوں کی کمزوری  
کا باعث ہوتا ہے لہذا ناموزون ہے محض ایک سیاسی پروپاغندا ہے اور جس  
طرح دیگر پروپاغندا اول کی غرض و غایت کسی خاص کمزوری کا پھیلانا ہوتا ہے۔

اس پر دیا غنہ کا مدعا مذہب عیسائیت کے ایک نقص کو چھپانا تھا  
ہو گیا ہے کہ دین عیسوی کے واضعاً انہوں نے اس کو حکومت کے لئے  
بی نہیں کیا۔ لہذا اس مذہب میں حکومت کرنے کی اہلیت ہی نہیں۔  
ب عیسوی نے تو صاف طور سے اپنے مقلدین کو حکم دے دیا کہ

Render unto Caesar things that belong  
to Caesar

سیزر اس زمانہ میں روم کے کافر بادشاہ کو کہتے تھے مطلب اس فقرہ کا یہ ہو کہ  
کہ امور سیاسی میں اپنے کافر بادشاہ کی اطاعت کرو۔ یعنی مذہب کا تعلق  
حکومت سے نہیں ہے۔ حکومت کے امور میں مداخلت نہ کرو۔ اپنے مذہب کے  
اس نقص کو نہ دیکھتے ہوئے یورپ نے اپنے مذہب کے ہاتھ میں کچھ عرصہ تک  
حکومت دے بھی دی لیکن یہ تجربہ ناکامیاب ثابت ہوا۔ انہوں نے اپنی  
اس ناکامیابی کی وجہ پر تو غور نہ کیا بلکہ اس ناکامیابی کی تباہی پر یہ کلیہ قائم کر دیا کہ مذہب  
سیاست کا اجتماع مضرب۔ خرابی پر خرابی یہ ہوئی کہ عیسائیت سے پہلے جو یورپ  
میں مذہب رائج تھا۔ وہ اُس سے زیادہ ناقص و نامکمل تھا۔ یہ پستی یا پستی  
میں اتنی ہمہ گیری کہاں کہ وہ سیاست و حکومت میں دخل دے سکے۔ اُس  
مذہب کی ساری کائنات چند خداؤں کی ایک فہرست اور کچھ مندروں کے  
سوا اور کچھ نہ تھا۔ اس کا واحد مقصد صرف یہ تھا کہ انسان کسی طرح قدرت یا  
نیچر کی اُن طاقتوں سے جو اُسے عظیم الشان نظر آتی تھیں محفوظ رہ سکے۔ لہذا نیچر  
کے ہر ایک ضرر رسان عمل اور قدرت کے ہر ایک ہیبت ناک منظر کو خالق  
کر کے اُس کی پرستش کرنی اُس دین کا مقصد نظر تھا۔ بحال کی کرکٹ چمک  
کا ایک خدا تھا۔ سمندر کا ایک خدا تھا۔ ہوا کا خدا۔ بارش کا خدا۔ بیماریوں کا خدا  
غرضیکہ عابدوں سے زیادہ معبودوں کی تعداد تھی۔ ایسے مذہب کے متقبل میں  
تمذیب اخلاق و تربیت جذبات کے لئے کوئی جگہ نہ تھی۔ پھر حکومت کی اصلاح

کا خیال کیونکہ ہو سکتا۔ محدود دفع الوقتی کا مذہب رکھنے والی سلطنتوں  
 مذہب حکومت علیحدہ ہونا ہی تھا۔ یورپ کی عظیم الشان سلطنتیں او  
 عروج کے زمانے اس حالت میں گزر گئے۔ یہ وہ سر زمین اور یہ وہ فضا  
 جس میں عیسائیت نے نشو و نما پائی۔ اس مذہب نے پہلے مذہب کی جگہ  
 لیکر اُن کو بے دخل تو کر دیا۔ لیکن چونکہ خود محدود تھا اور اپنی تہذیب اپنا  
 علیحدہ تمدن لیکر نہیں آیا تھا۔ لہذا سیاسی و معاشرتی و تمدنی اصول سب  
 یونانی و رومانی تہذیبوں اور تمدنوں سے اخذ کئے۔ بلکہ یوں کہو کہ اُن کو  
 بہت کم چھڑا۔ اُن کو اُسی طرح رہنے دیا اور وہ خود ہی اُن سے متاثر ہو گیا  
 یہ امر واقعہ اپنے ثبوت کے لئے کسی دلیل کا محتاج نہیں کہ یورپ کی موجودہ  
 یعنی عیسوی تہذیب کا ماخذ و منبع وہی پچھلی یونانی و رومانی تہذیبیں  
 اور تمدن ہیں جب وہ نے یونان کو فتح کیا تو صورت حالات یہ پیدا  
 ہوئی کہ اُس نے اُس کے جسم کو فتح کر لیا۔ لیکن دماغ کو فتح نہ کر سکا! اور وہ  
 تہذیب بائبل یونانی تہذیب سے مغلوب ہو کر اُس میں مدغم ہو گئی۔ وہم کے  
 شاہنشاہ کانسٹینٹائن نے عیسائی مذہب کو قبول کر لیا۔ لیکن تہذیب  
 اور تمدن اپنا وہی رومانی بلکہ یوں کہو کہ یونانی رکھا۔ چونکہ عیسائیت  
 خود اپنی کوئی تہذیب نہیں پیش کر سکتی تھی۔ لہذا اُس نے بھی ہی تمدن  
 اختیار کر لیا۔ جب ازمنہ وسطیٰ کی تاریکی کو علم کی کرنوں نے دور کرنا شروع  
 کیا۔ تب بھی وہ علم یونان و روم کے ہی کا فر حکماء کا تھا۔ ان سب امور کا  
 نتیجہ یہ ہوا کہ یورپ کے سیاسی و معاشرتی و تمدنی اصول وہی ہیں جو  
 رومانی اور یونانی تہذیب و تمدن کے تھے۔ ان کی زبانوں میں اُن کے  
 الفاظ ہیں۔ ان کے دماغوں میں اُن کے خیالات ہیں۔ اُن کے دلوں  
 میں اُن کے جذبات و تاثرات ہیں۔ یورپ کی موجودہ تہذیب  
 کی عمسات بائبل یونانی اور رومانی تہذیبوں کی بنیادوں پر

ی ہے۔ ظاہر ہے کہ فلاسفران یورپ کا یہ کلیہ کہ حکومت مذہب کو علیحدہ  
ہے۔ اصول دمانوی اور یونانی حکمران کا قائم کیا ہوا اصول ہے۔ یورپ  
عیسائی کے قبول کرنے میں آسانی اس وجہ سے ہوئی کہ عیسائیت کے  
حکمرانی کے لئے موزون نہ تھے اور اس کے واضعان نے اسکو حکومت  
کے لئے وضع نہیں کیا تھا۔

اگرچہ دین عیسوی نے بادشاہت پر حکومت کرنے کا بھی دعویٰ نہیں کیا  
لیکن اُس کے پیروان و تقلیدین کی عقل سلیم سے یہ باہر نکلا کہ الہامی دین بھی سمجھا  
جائے۔ خدا کی طرف سے اُس کے اصول و قواعد مقرر ہو کر آئین اور بھیج دی وہ کسی  
دنیاوی بادشاہ کا محکوم ہو۔ جب عیسائیت کے رہنما یعنی پاپائے عظم نے اُس  
منطق پر غور کیا اور دنیا کی وحشت اور بربریت پر نظر ڈالی تو وہ اس نتیجہ پہنچا کہ  
جب تک مظہر طاقت جسمانیہ یعنی بادشاہت عظمت و جلالت روحانیہ یعنی مذہب  
کے ماتحت نہیں رہیگی۔ اس وقت تک دنیا کی تمدنی و معاشرتی و سیاسی اصلاح  
نامکن ہے۔ لہذا ایک ایسا نظام قائم کیا گیا کہ جس میں اسوہ عیسوی کا بھی شائبہ  
باقی ہے۔ اور مشکل بھی حل ہو جائے۔ پوپ نے خود براہ راست تو حکومت اپنے ہاتھ  
میں نہ لی لیکن یہ اصول قائم کیا کہ اصلی بادشاہت محض خدا اور اُس کے نائب خلیفہ یعنی  
پیغمبر کے لئے ہے۔ اور پیغمبر کے بعد اس کے نائب پاپائے عظم کا یہ حق ہے۔ اور  
اس اصول کی بنا پر ایک عیسائی ملک کے بادشاہ کو یہ ماننا پڑا کہ اُس کو جو یہ بادشاہت  
و سلطنت ملی ہے وہ خدا کے نائب خلیفہ یعنی پاپائے عظم کی طرف سے ملی ہوئی ہو۔  
کوئی بادشاہ اپنے ملک میں حکومت نہیں کر سکتا تھا جب تک پوپ اسکو تاج نہ  
بخش دے۔ اس رسم تاج پوشی کے لئے عظیم الشان مجلس شوکت و جلالت قائم کی  
جاتی تھی اور اکثر بادشاہ خود روم جاکر پوپ سے اپنا تاج حاصل کرتے تھے۔ اس رسم  
کو کورونیشن کہتے تھے اور اب بھی کہتے ہیں۔ آج کے دن تک برطانیہ عظم کا مسقف  
عظم خود پہنے ہاتھ سے بادشاہ کے سر پر تاج رکھتا ہے۔ اور بادشاہ کو مذہب

عیسوی کا محافظ کتے ہیں۔ اُس زمانہ میں یہ اصول اور یہ رسم اپنی پوری تھے جس بادشاہ سے پوپ ناراض ہو جاتا تھا اُس کے کوریوٹیشن سے نکھا اور پھر بادشاہ کو بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا تھا۔ ہم ایک قصہ سنیں پوپ گریگری سیفتم نے چرچ میں چند اصلاحات نافذ کیں۔ رومن سلطنت اور جرمن کے بادشاہ ہنری چہارم نے ان اصلاحات کی مخالفت کی۔ پوپ نے مذہب سے خارج کر دیا۔ یہ مسئلہ کا واقعہ ہے۔ اُس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہنری کے ملک کی رعایا نے اُس کو بادشاہ تسلیم کرنے سے انکار کر دیا۔ اور بغاوتیں شروع ہو گئیں آخر کار شہنشاہ اعظم تنگ آگیا اور پوپ سے معافی چاہی۔ خود پا پیادہ کوہ الپس کی گھاٹی میں گئے اندر جہاں پوپ کا ان ایام میں قیام تھا گلیاتین و تنک اندر آنے کی اجازت نہ ملی صحن محل میں تین شب روز برف کے اندر پوری دراکھ سے ڈھکا ہوا کھڑا رہا۔ پوری دراکھ میں لپٹنا معافی مانگنے کی علامت تھی۔ آخر تین دن کے بعد اندر آنے کی اجازت ملی اور معاف کیا گیا رشتہ، اس میں کچھ نہیں کہ پوپ کا یہ عروج چند دن ہی رہا۔ اور پھر بادشاہ پوپ میں ایک ایسی کشمکش شروع ہو گئی۔ جس نے آخر کار پوپ کے قہر کو ختم کر دیا۔ اس کا میابی کو دیکھ کر حکماء اور پوپ کلیہ قائم کیا کہ حکومت و مذہب ایک آدمی کے ہاتھ میں نہیں ہونا چاہئے لیکن محض ایک پروپاگنڈا کی حیثیت سے شروع کیا گیا تھا۔ تاکہ اس تجربہ کی ناکامیابی سے اصلی وجہ و علل پر پردہ پڑ جائے۔ اس غلط کلیہ کے تہسوار اُس کی ناکامیابی کے اسباب یہ تھے :-

(۱) یونانی و رومانوی حکماء نے تو اس کلیہ کو اس وجہ سے قائم کیا کہ اُن کے مذہب میں یہ اہلیت ہی نہ تھی کہ حکومت کو اپنے عاطفت میں لے +

(۲) یورپ کی تہذیب چونکہ رومانوی و یونانی تہذیب کے اصولوں پر مبنی ہے۔ لہذا اُس نے یہ کلیہ قبول کر لیا +

(۳) اس کی ناکامیابی کی وجہ اول تو یہ تھی کہ اصل یورپ میں اس کلیہ کا تجربہ ہی

۱۔ اصل میں ایک شخص کے ہاتھ میں حکومت و مذہب کا اجتماع کبھی نہ ہوا۔ بادشاہ علحدہ تھا اور پوپ علیحدہ اور یہ دو عمل ہی زیادہ تر اس نام کا میانی شے تھی۔ یہ تو دراصل دو بادشاہ ایک اقلیم میں حکومت کرنا چاہتے تھے جو ممکن تھا۔

(۴) مذہب عیسوی میں حکومت کے اصول موجود نہ تھے۔ پایا مئے اعظم نے وہی اصول اختیار کئے جو عمر یا اس زمانے کے بادشاہوں کے تھے یعنی سازش، زہر اور تلوار اور ان تینوں ترکیبوں کا آخر کارنا کامیاب ہونا لازمی ہے۔

(۵) قومیت اور وطنیت کا غلط تخیل بھی جس نے مذہب کا ایک تیبہ نہ مقابل پیدا کر دیا۔ پوپ کے اقتدار کے لئے ایک تیشہ کاری تھا۔

مذہب سیاست کو علحدہ کر کے یورپ والے کو فلاح کو نہیں پہنچے۔ اس کا جو نتیجہ ہوا وہ ان کیلئے بہت بُرا تھا۔ مذہب اور مذہبی اصول کو بادشاہ و سیاست کے تابع کرنا الہامی مذہب کے دعووں اور اس کی ہمہ گیری کے خلاف تھا۔ یورپ کی مادیت اس غلطی کا براہ راست نتیجہ ہے۔ مذہب کی جگہ وطنیت اور قومیت نے لی۔ مذہب تو ایک تھا۔ قومیں کئی ہو گئیں۔ اور پھر جو باہمی جنگ ہوئی اور ہوتی رہتی ہے وہ یورپ اور تمام دنیا کے لئے خطرناک ہے۔ ۱۹۱۴ء کی جنگ عظیم اس ہی قومیت کے بخار کا نتیجہ تھی۔ اور موجودہ ہمارے عظمیٰ جس کی مثال دینا اس سے پہلے کبھی نہیں دیکھی۔ اس ہی اصول کا نتیجہ ہے۔ چونکہ یورپ اس نعمت عظمیٰ کو حاصل نہ کر سکا کہ اس کی حکومت مذہب کے ذریعہ اصولوں کے مطابق ہوئی۔ لہذا اس نے اپنی نام کا میابی پر پردہ ڈالنے کے لئے یہ پروپاغندا جاری کر دیا کہ حکومت و سیاست کا اجتماع مضر اور ناممکن ہے لیکن اسلام کا مقصد اور اس کا طرہ امتیاز یہی یہ تھا کہ اس مشکل مسئلہ کے حل کو علی جامہ پہنا کر دکھائے۔ صاحبان غور و فکر اس بات کو ابھی طرح جانتے اور مانتے ہیں۔ چنانچہ جناب ایس۔ خدابخش تہوڑی لکھتے ہیں جو جماعت اہل حکومت کے نہایت نامور مورخ ہیں اپنی کتاب Poland and the

کے ص ۱۴۵ پر لکھتے ہیں:-

... and not only founded a new religion  
established a new polity. By converting  
countrymen to the faith in one God, he  
destroyed the old constitution of his  
native town and in place of the old aristo-  
cratic tribal constitution, which meant con-  
duct of public affairs by the ruling families,  
set up an out-and-out theocratic constitution  
at the head of which he stood as the represen-  
tative of God on earth. Even before his death  
almost the whole of Arabia-Arabia, which had  
never bent its neck to a prince or ruler-loy,  
allof a sudden, at his feet, as a national unit,  
paying homage to the will of an absolute master

And yet (as we shall learn in the sequel),  
though repressed by religion, and turned  
for a time, into other channels, the old  
tribal and clannish spirit never acutually  
and completely perished among them. In fact  
the suosequent history of the Arabs is the  
history of the collision and conflict of this very  
spirit which entirely swayed the Arab mind.



لیکھ کر اس امر پر ایسے خدا بخش صاحب تحریر کرتے ہیں:-

(B) The most striking feature in the character the Arabs is their nervous excitability; and the character, accordingly may be divided into 4 classes. In one the wild, unrestrained beduin position shows itself. Its characteristics are g. fondness for plunder, exceeding sensuality and an unrefined pride. In the more enlightened natures where these wild impulses were suppressed or controlled by a more highly developed sense of morality, one finds a deep pervading melancholy, insensibly passing into religious fervour and ecstasy ..... We notice the two aspects of the Arab character in the companions of the Prophet; The majority of the companions fall under the first heading; gold and property were all in all to them. The most distinguished companions of the prophet, especially those nominated by Omar to the Council of Regency, acquired immens wealth. Zubair left behind property worth fifty million Dirhams Abdur-Rahman Ibn Auf owned, when he died, one thousand camels and so much in cash that every one of his four widows (another report three) after the deduction of the share of the children, obtained eighty to hundred thousand Dirhams. Sa'ad Ibn Abi Waqqas had a beautiful palace in the neighbourhood of Medina where he lived in comfort and peace. Talha left behind on his death twenty lacs of dirhams and two lacs of Dinars in cash. His capital and landed properties were valued at 30 million Dirhams.

تیسرے (الف) حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک جدید مذہب ہی نہیں قائم کیا تھا بلکہ ایک جدید سیاست و طرز حکومت بھی قائم کی تھی۔ اپنے ہم وطنوں کو خدا کے وعدہ کے اعتقاد کی طرف لا کر انہوں نے اپنے شہر کی پرانی حکومت کا خاتمہ کر دیا۔ اور پرانی قبیلوں کی سرداری کی جگہ جو امیر خاندانوں کی حکومت کے مرادف تھی

انہوں نے حکومت الہیہ قائم کی جس کے سر دار وہ خود تھے۔ کیونکہ وہ زمیں و ثواب خداوند تعالیٰ تھے۔ آپ کی رحلت سے قبل ہی تمام عرب۔ وہ عرب نے کبھی کسی بادشاہ کی اطاعت نہیں کی تھی۔ آپ کے قدموں پر اگر ادا اور نے آپ کو اپنا خود مختار حاکم اور والی تسلیم کر لیا۔ اگرچہ تھوڑے عرصہ کیلئے جیسا کہ آگے چل کر معلوم ہو گا قبیلوں کی پورانی عادتیں مذہب کے دب گئی تھیں۔ لیکن نہ عادتیں کبھی مکمل طور سے عربوں میں سے معدوم نہیں ہوئیں۔ امر واقعہ یہ ہے کہ عربوں کی آئندہ کی تاریخ یہی قبیلوں کی آپس کے رشک و حسد کی تاریخ ہے جو ہمیشہ عربوں کے باغ پر مسلط رہی۔

(ب) عربوں کی فطرت کی سب سے نمایاں علامت ان کا بہت جلد انقضاء سے اثر پذیر ہو جانا ہے اور اس وجہ سے عربوں کی فطرت دو قسموں میں تقسیم ہو سکتی ہے اول قسم تو وہ ہے کہ جس میں آزاد جنگلی بدوی خصلت نمایاں ہے اس کی خصوصیات حرص و طمع و غارتگری عیش پسندی و نجات و غرور ہیں دوسری قسم مذہب و علم والے لوگوں کی ہے جن میں ان خواہشات و جذبات کو فرائض شناسی نے قابو میں کیا ہوا تھا۔ ان لوگوں میں گہری غم آلود متانت تھی جو آخر کار مذہبی جوش میں تبدیل ہو گئی۔۔۔ جناب رسول خدا کے صحابہ میں دونوں قسم کے لوگ تھے۔ اور ان میں یہ دونوں قسم کی حالتیں پائی جاتی تھیں جس طرح جناب رسول خدا میں اپنی قوم کی خصلت نمایاں تھی۔ آخرت کے صحابہ کی اکثریت قسم اول کے لوگوں کی تھی۔ ان کیلئے مال و جائیداد ہی سب کچھ تھا۔ جناب رسول خدا کے نہایت مشہور صحابہ نے خصوصاً انہوں نے جس کو حضرت عمر نے مہران شہورئے مقرر کیا تھا۔ بہت زیادہ دولت جمع کر لی تھی۔

زبیر نے اپنی وفات پر بائع کر دو درہم کی جائیداد چھوڑی تھی۔ عبدالرحمن بن عوف نے اپنی وفات پر ایک ہزار اونٹ اور اتنا روپیہ چھوڑا کہ ان کی چار دلوں بقولے تینوں بیوگان میں سے ہر ایک نے اولاد کا حصہ نکالنے کے بعد اسے

رحمہم کیا یا سعد بن ابی وقاص نے مدینہ کے نزدیک ایک عالی شان  
بیٹھا جس میں وہ عیش آرام کے ساتھ بہتے تھے۔ طلحہ نے اپنی وفات  
لاکھ درہم اور دو لاکھ دینار چھوڑے۔ ان کی دولت و جائداد کی کل  
شے تین کروڑ درہم تھی +

ان اقتباسات سے بہت سے امور ثابت ہوتے ہیں ہم صرف ان  
میں سے چند کی طرف ناظرین کی توجہ منعطف کرتے ہیں :-

۱۔ آنحضرت نے ایک نیا طرز حکومت و تمدن قائم کیا۔ پورانی حکومت  
جیسی بھی تھی اُس کو قطعی طور سے نیست نابود کر دیا۔ لہذا یہ کہنا غلط ہے کہ  
آنحضرت نے پورانی شیخانی طرز حکومت سے نمونہ لیا۔ اور اُس کی تقلید میں  
جمہوریت قائم کی +

۲۔ آنحضرت نے حکومت الیہ قائم کی جس کے سردار آپ خود تھے۔ اور  
آپ مطلق العنان تھے +

۳۔ باوجود اسلام کے اُن لوگوں میں سے پورانی عادت و رسم و رواج  
زائل نہیں ہوئے۔ بلکہ وہ اس طرح قائم ہے +

۴۔ آنحضرت کے صحابہ دو قسم کے تھے۔ اُن میں اکثریت تو اُن لوگوں کی تھی جنہیں  
حرص و طمع و غارتگری بیجا غرور و نفیس پرستی تھی۔ اقلیت اُن لوگوں کی تھی جو صفا  
علم و اخلاق تھے۔ مقدم الذکر اکثریت کے لئے جو کچھ تھا بس دینا کا مال ہی تھا +

۵۔ لوگوں میں اثر و رسوخ رکھنے والے صحابہ رسولؐ وہ تھے جنہوں نے بہت  
زیادہ مال دولت جمع کر لیا تھا اور جو اس اکثریت میں سے تھے جن میں طرح طرح  
غارتگری و نفیس پرستی تھی +

۶۔ ان ہی میں سے زبیر و طلحہ و عبدالرحمن بن عوفؓ سعد بن ابی وقاصؓ تھے  
جنہوں نے بے شمار دولت جمع کر لی تھی +

۷۔ حضرت عمرؓ کے دوست اور محترم علیہ وہی تھے جنہوں نے آنحضرت کی

وفات اور حضرت عمر کی رحلت کے درمیان وقت میں اتنا کثیر مال جمع ہو گیا کہ اس سے تصدیق ہوتی ہے بلا ذری کی اس تحریر کی جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عمر نے کس طرح اور کن لوگوں کو اپنی اور اپنے دوست کی حکومتیں محکم کرنے کیلئے جاگیریں تقسیم کی تھیں۔ ورنہ ان لوگوں کے پاس اور کوئی خاص ذیلی مال جمع کرنے کا نہ تھا۔

۹۔ اب تو ہمارے ناظرین کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ کیوں حضرت عبدالرحمن بن عوف اور دیگر ممبران شوریٰ نے حضرت علی سے یہ اقرار لینا چاہا کہ وہ سنت رسول و سنت شیخین و دولوں کی پیروی کریں، سنت رسول تو محض زینت کیلئے کہا گیا تھا۔ بدعاست شیخین سے تھا۔ اور کیوں جب حضرت علی نے محض سنت رسول پر چلنے کا وعدہ کیا تو ان بزرگوں نے آپ سے اعراض کیا، سنت شیخین پر غلبہ کو چلانا ضرور تھا تاکہ جس ذریعہ سے دولت جمع ہوئی تھی وہ بند نہ ہو جائے۔ اب اس بحث کو زیادہ طویل میں بے سود ہے۔ اچھی طرح ثابت ہو گیا کہ جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت میں حکومت شامل تھی اور وہ آپ کی نبوت کا جزو اعظم تھا۔ یہ بھی ثابت ہو گیا کہ حکومت و سیاست کا اجتماع شخص واحد میں صلی مقصد اسلام ہے۔ اور یہ نظریہ کہ مذہب و سیاست کا ایک جگہ اجتماع مفروضہ جہالت کا نظریہ ہے۔ یورپ نے اپنی ناکامیابی کی وجوہات پر پردہ ڈالنے کیلئے اس کو مشہور کیا ہے۔ آنحضرت کی نبوت کا مقصد دنیا میں حکومت الہیہ کا قائم کرنا تھا۔

یورپ کی تعلیم کا ایک دیرمضائر مسلمانوں میں پھیل رہا ہے۔ اور چونکہ سقیفہ بنی ساعدہ کی ظاہری نمائش کی حمایت کرتا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ اس وجہ سے یہ لوگ اس کے دلدادہ نظر آتے ہیں۔ اب یہ کہا جانے لگا ہے کہ اسلام جمہوریت کی تعلیم دیتا ہے جو کہ محض غلط ہے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ سقیفہ بنی ساعدہ والے اسلام کی ذہنی خبر نہیں جو اسلام قرآن شریف میں ہے اور جس کی تعلیم جناب

خدا نے وہی وہ کو جمہوریت و وطنیت کے بالکل خلاف ہے وطنیت  
جمہوریت کا ایک جزو ہے۔ اب تو تمام مفکرین اسلام کا اس پر متبع  
ہے کہ اسلام میں جمہوریت نہیں چنانچہ حکیم امت حضرت اقبال  
ماتے ہیں

گریز از نظر جمہوری نظام پختہ نشو کہ از مغز و صد زخارف انسانی نمی آید  
جمہوریت کا اول و آخرین اصول یہ ہے کہ اکثریت کی رائے نص فی حق ہوتی ہے۔  
ان کے نزدیک و سوا حق ایک سو ننانوے عقلمندوں سے بہتر ہوتے ہیں  
ان پر حکومت کرنے کا حق لکھتے ہیں۔ اگر ایک شخص اکیلا ڈاکو ڈالے تو حرم او  
گردن زدنی۔ اگر ایک جماعت (یعنی قوم) اپنی کثرت رائے سے ڈاکو ڈالے تو وہ  
قوم کو دبا لے تو عین حق۔ دس احمق تو عقلمندوں کو بے وقوف بنا سکتے ہیں۔ کیا  
معاذ اللہ اسلام میں بھی یہی احمق پروری ہے۔ یا قرآن شریف کی بھی یہی رائے ہے  
ہم آپ کو بادشاہت و جمہوریت کا فرق بتاتے ہیں۔ بادشاہت میں صرف ایک  
آدمی حکومت کرتا ہے جمہوریت میں دوسرا آدمی ملکر حکومت کرتے ہیں۔ بادشاہ  
اگر رعایا کے درمیان انصاف کرنا چاہے تو ایسا کر سکتا ہے لیکن اگر جمہوریت میں یہ  
حکمرانوں کی جماعت انصاف کرنا چاہے تو نہیں کر سکتی۔ کیونکہ ان کو اپنے دہندگان  
کا خوف ہوتا ہے جنکی رایوں سے انکو حکومت ملتی ہے۔ رائے دہندگان چونکہ اپنی اپنی  
یا جماعت کو حکمران پتے ہیں۔ لہذا اس طاقت کے زعم میں دوسروں پر زیادتی و ظلم  
کرنا اپنا جائز حق سمجھتے ہیں۔ بلکہ یہ ان کی رائے کی قیمت ہوتی ہے۔ بادشاہ اگر ظلم  
کرے گا تو کمان تک ظلم کرے گا۔ صرف ایک آدمی کی خواہشات کی حد تک ظلم ہوگا۔ اپنے  
خاندان و اہل سے تو بادشاہ اکثر کٹر یا ہی کرتے ہیں۔ اور ان کو اختیار نہیں دینا  
چاہئے جمہوریت کے حکمران اگر ظلم کرے گا تو کمان تک ظلم کرے گا۔ اور ان کے  
لو احفظن دو دوسروں درشتہ داروں کی خواہشات کی انتہا حدود تک ظلم ہوگا بادشاہ  
اگر ظلم کرے گا تو ایک آدمی کے اوپر نہایت تکلیف ہو سکتی ہے۔ یہ دہن کے کلب جن

حکمران کئی درجن گنا فرج زیادہ کریں گے۔ اور جب یہ دیکھتے ہیں کہ صرف ہاتھ  
 تک یہ حکمرانی ہے تو پھر دونوں ہاتھوں سے جھولیاں بھرتے ہیں۔ بادشاہ  
 بہت پورا نامہ شرافت کا مجسمہ ہوتا ہے۔ نسل بعد نسل بادشاہت کرتے  
 فیاض اور خیالات وسیع ہو جاتے ہیں۔ چشم سیر موعی ہے۔ حوصلہ عالی  
 رشک و تنگ خیالی کا اثر تک نہیں ہوتا۔ دوسروں کو فیض پہنچا  
 کی فطرت کا خاصہ ہوتا ہے سخاوت کا سمندر جب جو شس مارتا ہے تو سب  
 ملک کے کونہ کونہ میں اس کی لہریں پہنچتی ہیں۔ جمہوریت کے درجنوں حکمران عوام الناس  
 کی رايوں سے مٹی کے ڈھیر سے اٹھا کر تخت پر بٹھائے جاتے ہیں۔ ان میں سے  
 کسی کے باپ دادا مالدار ہوتے ہیں۔ کوئی جولاہوں کے خاندانوں میں سے ہوتا  
 ہے۔ کسی کے یہاں جوتے بننے آتے ہیں۔ یہ لوگ حکمرانی کے لئے منتخب ہوتے  
 ہیں۔ باپ نہ ماری پیدا ڈھی اور بیٹا تیر انداز۔ وہ اپنے اپنے پیشہ اور خاندان  
 کے تنگ خیالات۔ رشک و حسد۔ رقابت تھوڑا لاپن لے کر آتے ہیں۔ کیا مانیں  
 کہ دوسرے کو فیض پہنچانا کس کو کہتے ہیں۔ سخاوت کس شے کا نام ہے۔ دریا دلی  
 کیا ہوتی ہے۔ شانہ بے نیازی کس کو کہتے ہیں۔ یہ تو کسی کے ساتھ نیکی بھی کہیں گے  
 تو اس کے عوض پر پہلے نظر ڈال لیں گے کہ اس کو جو ہم نے یہ فائدہ پہنچایا ہے وہ  
 اس کے عوض میں ہیں کیا دیکھا ہم اس عقل کی اعجازیت پر حیران ہیں گھوڑوں  
 بیلوں، کتوں، گدھوں، کبوتروں، مرغوں کی نسلوں کو تو بہت اہمیت ملی جاتی  
 ہے۔ ان کے مال باپ کا ایک ملول غصہ بر وقت تیار رہتا ہے۔ تاکہ خریداری  
 کے سامنے پیش کیا جاسکے۔ جو جانور کئی پشتوں سے نجیب الطرفین ہوتے ہیں وہ  
 بہت زیادہ قیمتی سمجھے جاتے ہیں۔ لیکن جب اپنے حکمرانوں کے انتخاب کا وقت آتا  
 ہے تو پہلی نسل کو بھی نہیں دیکھتے۔ وہاں تو جس کی تمیلی میں زیادہ رد پد ہوتا ہے  
 یا جس کی زبان میں زیادہ رد وانی ہوتی ہے وہی بازی لے جاتا ہے۔ یہ بڑا جمہوریت  
 جس کو آپ قرآن شریف سے ثابت کرنا چاہتے ہیں +

طلوع اسلام ایک نہایت عمدہ رسالہ تھا جو دہلی سے نکلا کرتا تھا مسلمانوں  
لئے سیاسی تدبیر و تجاویز اس پرچہ سے بہتر کوئی اور نہیں پیش کر سکا۔ اُس کے  
۱۹۳۹ء کے پرچہ میں اسلام اور جمہوریت کے عنوان سے ایک مضمون  
ہے مضمون نگار جمہوریت کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں :-

تعمیل چلیج دیتے ہیں قومیت پرست علماء کے پورے گروہ کو کہ یہ کتاب سنت  
انامہ سے کوئی ایک ایسی سند پیش کریں جس کی دسے اسلام اپنے متبعین کے  
لئے اس قسم کے نظام حکومت کے ماتحت زندگی بسر کرنے کا نام آزادی  
قرار دیتا ہو۔ حیرت ہے کہ ان حضرات کی بصیرت و فراست کو کیا ہو گیا۔  
اُن کے نزدیک کوئی شخص اکیلا ڈاکہ ڈالے تو قہر مہمانسانیت کا دشمن ہے  
لیکن اگر ڈاکوؤں کی جماعت ملکر کثرت رائے سے ڈاکہ ڈالیں تو یہ ڈاکہ دہشت گرد  
عین اسلام کے مطابق ہے۔ مسئلہ کہ یہ ڈاکہ جمہوری نظام حکومت کے ماتحت  
واقع ہوا ہے۔ انکا خیال ہے کہ اگر دہشت گردیوں کے مقابلہ میں ایک آدمی دو  
اور دو پانچ کے تو یہ غلط ہو گا لیکن اگر پانچ آدمی ہی کہیں تو پھر یہ بالکل صحیح  
ہو جائیگا اسلئے کہ اب اسے جمہوریت کی سند حاصل ہو جائیگی۔ اگر کسی مسئلہ  
کی صحت کے لئے میں مذکور کافی ہے کہ اکثریت اس کے حق میں ہے تو آپ حضرت  
عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا یا خود خدا ماننے والوں کے مسلک کی تردید  
کیوں کرتے ہیں۔ حالانکہ وہ اکثریت میں ہیں۔ دور کیوں جائیے۔ خود ہندوستان  
میں مسلمان اقلیت میں ہیں اور ہندو اکثریت میں۔ اگر تسلیم کر لیا جائے کہ حق  
وہی ہے جسے اکثریت کی حمایت حاصل ہو تو پھر ہندوؤں کو حق پر ماننا پڑے گا۔  
ممکن ہے آپ کہیں کہ یہ تو مذہب کے معاملات ہیں نظام حکومت سے نہیں  
کیا واسطہ۔ لیکن سوال یہاں مذہب اور حکومت کے شعبہ کا نہیں بلکہ اس  
بنیاد کا ہے جس پر جمہوری نظام کا نظریہ قائم ہے اور وہ بنیاد یہ ہے کہ اکثریت  
اقلیت کے مقابلہ میں برسر حق ہوتی ہے۔ یہ بنیادی غلط ہے۔ اور جب

بنیادی غلط ہے تو جس قدر عمارت اس پر تعمیر ہوگی بس غلط ہوگی خود اس کو مہمند  
کرہ الگ ہو اور مذہب کا الگ +

پھر اس کے بعد کچھ آگے چل کر کہتے ہیں :-

اسلام میں حکومت کا اختیار نہ اکثریت کو حاصل ہے نہ ایک فرد کو۔ وہاں  
حکومت کا اختیار انسانوں سے بلند و بالا ایک ذات کو حاصل ہے۔ جسے  
خدا کہتے ہیں۔ ان الحکمر اللہ حکومت کا اختیار صرف خدا کو حاصل ہے۔ تمام  
کا بنیادی اصول حکومت ہے۔ خدا کے سوا کسی اور میں حکومت کے اختیار  
کا عقیدہ اس کے نزدیک شرک ہے۔ حکومت تو انہی کے ذریعہ نہیں  
ہے۔ اور ان قوانین کے اصول و ضوابط اللہ تعالیٰ نے خود مرتب فرما کر اپنی نبی  
جاوید کتاب میں محفوظ کر لئے ہیں۔ اس لئے تمام امور کے فیصلے اس ضابطہ  
خداوندی کے ماتحت ہوں گے۔ جو ایسا نہ کرے گا۔ یہ حکومت الہی کا کیا کرے گا۔

دیکھئے۔ یہ صاحب کتنا حق نے نزدیک آگئے ہیں۔ جمہوریت اسلام کے اصول کے  
خلاف ہے۔ اس کا بنایا ہوا طرز حکومت امتحانہ اصول پر مبنی اس جمہوریت  
کو سلطنت الہیہ سے کیا سروکار جس میں حکومت صرف خدا کے لئے ہوتی ہے۔  
اتنا تو کہہ دیا لیکن پورا حق ہونا اگر یہ بھی کہہ دیتے کہ خدا خود حکومت کرنے نہیں  
آتا۔ اصولاً تو ساری دنیا کا وہی حاکم ہے کافروں کے ملک کا بھی اور مسلمانوں کے  
ملک کا بھی لیکن مسلمانوں کی سلطنت الہیہ کو یہ ہستی حاصل ہے کہ اس کے حاکم کو  
خداوند تعالیٰ نے خود مقرر کر دیا ہے۔ اور اپنے نبی کی معرفت امت کو شناخت  
کرا دی ہے۔ اس الہی حکام کے سلسلہ کے اول حضرت علی ہیں لیکن ان کے لئے  
ان کے پورا نے عقیدے نے ان کو بائیکاٹ کیا۔ فوراً حضرت عمر کا ناجی فرقہ حسبتا  
اب اللہ یاد آگیا۔ ساتھ ہی یقینہ بنی ساعدہ کا نقشہ آٹھواں کے سامنے پھر گیا پس  
مراتے سے۔ گئے۔ اور کہنے لگے کہ اسلام میں نہ جمہوریت  
نہ گمراہی کر کے ہیں۔ دونوں کی اچھائیاں اسلام کے نظام



ہیں۔ حاکم کو اکثریت مقرر کرتی ہے۔ حاکم مجلس شوریٰ مقرر کرتا ہے۔ اس  
مشورہ کرتا ہے لیکن اکثریت کے فیصلہ کا پابند نہیں ہوتا چنانچہ حضرت  
است کا متفقہ فیصلہ کہ مالغین زکوٰۃ سے جنگ نہ کی جائے نہ مانا۔ وغیرہ  
ہیں۔ ایک مسلمان کے انکار پریشاں۔ آپ نے دیکھا۔ جب انسان صراط  
سقیم کو چھوڑ دیتا ہے تو کس طرح بہکتا پھرتا ہے وہی اکثریت جس کی برائیاں  
در ہے تھے حاکم مقرر کرنے کے لئے اسکو جو دہوئی۔ اکثریت نے حاکم مقرر کیا تو گویا  
ایک ہزار گدے نو سو خاناوے آدمیوں سے بڑھ گئے۔ پھر فرماتے ہیں کہ حاکم کے  
لئے اسلام میں ضروری ہے کہ مجلس شوریٰ مقرر کرے لیکن وہ اکثریت کے فیصلہ کا  
پابند نہیں۔ یہ کیا بات ہوئی اور کیسی جمہوریت مجلس شوریٰ تو بڑے سے بڑا جبار  
حاکم بھی مقرر کر لیتا ہے مشیر و صلاح کار جس طرح حضرت ابوبکر کے تھے اسی طرح جب تکیز خان  
کے بھی تھے تیمور کے بھی تھے۔ نیولین کے بھی اور بٹلر کے بھی۔ کوئی حاکم یا آمر یا  
ڈکٹیٹر ایسا نہیں جو اپنے گرو صلاح و مشورہ کے لئے اپنے ہنجیال لوگوں کا حلقہ  
نہ رکھتا ہو۔ دوسرا سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس مجلس شوریٰ کے لئے انتخاب ہوگا  
یا حاکم خود مقرر کرے گا۔ اگر انتخاب ہوا تو وہی اکثریت کی نعت۔ اگر حاکم نے خود مقرر  
کر لیا تو وہی ڈکٹیٹر کی سی خود سری۔ پھر فرماتے ہیں کہ یورپ کی جمہوریت میں اکثریت  
کو قانون و ضوابط بنانے پڑتے ہیں۔ یہاں وہ قواعد و ضوابط خداوند تعالیٰ کی  
طرف سے بنائے گئے ہیں۔ اور یہی مطلب ہے خداوند تعالیٰ کے حاکم ہونے کا  
کیسی بےکی ہوئی بحث ہے کہیں مجلس قانون ساز بھی حاکم ہوا کرتی ہے۔ حاکم تو یہ  
ہوتا ہے جو اس قانون کا نفاذ کرے۔ اسی حکومت کو نفاذ دینا ہے نہ کہ محض قانون  
کے بنانے میں۔ خداوند تعالیٰ کو اچھی حکومت دی۔ حاکم مطلق کے درجے سے لڑا کر  
قانون ساز کے درجے پر لے آئے۔ قانون کیسی ہی اچھا ہو۔ اگر اس کو جاری کرنے  
والا اچھا نہیں ہے اور ظلم کرتا ہے تو حقیقہ نون کی خاموش عداوت کیسا فائدہ دیں۔  
اور یہی تو اسلام کا دوسرا ہے کہ قرآن کی مقرر کردہ طرز معاشرت پر کوئی عمل نہیں

کر رہا۔ اسلام میں جو تفرقے پیدا ہو چکے ہیں اور فساد اٹھے ہیں وہ بجز ایک کتاب قانون و ضوابط کی موجودگی میں ہو چکے ہیں بہت طویل بحث کی جاسکتی ہے اور بہت سی وجوہات دی جاسکتی ہیں کہ اسلام میں جمہوریت اور انتخابی حکومت ہے اور نہ یہ طرز حکومت اسلام جیسے ہمہ گیر مذہب کے لئے موزوں ہے۔ انتخابی حکومت اور جمہوریت کی بنا اکثریت پر ہوتی ہے اور قرآن شریف کا مطالعہ ہر ایک اپنے اور غیر کو قائل کر دیکھا، کہ اس میں اکثریت کی مذمت ہی کی گئی ہے اور یہ بیان کیا گیا ہے کہ اکثریت ہمیشہ غلطی پر ہوتی ہے بلکہ دنیا اور انسان کے ماحول کا مطالعہ بتا رہا ہے کہ اچھے لوگ، اچھی شے یہاں کم پائی جاتی ہے، کثرت ناکارہ اور جاہل لوگوں کی ہوتی ہے۔ عالم خدا رسیدہ، نیک بندے کم ہوتے ہیں خداوند تعالیٰ فرماتا ہے۔

قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ (پارہ ۲۶ سورۃ السبا)  
 اِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ الْغُلَاَمَاءِ يَتَّبِعُوْنَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ قَلِيْلٌ مَّا هُمْ - پارہ ۲۳ -  
 سورہ ص ع ۱۲

یعنی ان کی اکثریت اپنے میں سے بعض کے اوپر ظلم و زیادتی کرتی ہے۔ لیکن وہ لوگ کہ جو ایمان لائے اور عمل نیک کئے۔ اور وہ بہت کم ہیں۔

قرآن شریف میں تو جمہور و عوام الناس کی کہیں تعریف ہی نہیں ہے، بلکہ صاف بیان کیا ہے کہ دنیا میں کثرت اُن لوگوں کی ہے جو ظالم و جاہل ہیں۔ ناشکرے ہیں۔ کبیا سلطنت الہیہ میں خداوند تعالیٰ حاکم و بادشاہ مقرر کرنا ایسے لوگوں کے ہاتھ میں چھوڑ دیا گیا۔

ہندوستان میں انتخابی حکومت کی خرابیاں اس قدر ظاہر ہو گئی  
عملی طور سے تمام لوگوں نے اس طرح ان کا تجربہ کر لیا ہے کہ کسی  
ب میں جو ہندوستان میں شایع ہو انتخابی حکومت کی  
کو گنونا محض فعل عبث ہے، رعایا کے ہر ایک فرد نے تجربہ  
نی سے معلوم کر لیا ہے کہ جس تختہ زمین او جس قوم پر خداوند تعالیٰ  
اپنا شدید ترین عذاب نازل کرنا چاہتا ہے تو صرف اتنا کافی  
ہے کہ اس ملک میں انتخابی حکومت قائم کرادی۔ پھر سارے عذاب  
خود بخود آجائیں گے، جمہوریت کامل جس میں تمام لوگوں کی اپنی  
حکومت اپنے مفاد کے لئے ہونے پہلے کبھی دنیا میں ہوئی، اب ہے،  
نہ آئندہ ہوگی،

انسائیکلو پیڈیا بریٹیکا میں اس مضمون پر راسے ظاہر کی گئی ہے کہ  
جمہوریت اگر کبھی تھی تو یونان کی چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں تھی۔  
اس کے بعد پھر کبھی نہیں ہوئی۔ لیکن مشر کلاک نے اپنی کتاب موسومہ  
*Democracy in the East* میں اس کا بھی فیصلہ قطعی  
کر دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں۔

*It follows that as the slave population in Athens, for example — was as great or greater than that of the freemen, and as women took no part in the assemblies, there has never been a perfect democracy, according to modern political ideas, in the history of the world. Nor is there any likelihood of one in future. (Clark's Democracy in The East, p. 10)*

یعنی اس زمانہ میں بھی انھن میں مثلاً غلام اور عورتوں کی تعداد سے زیادہ تھی، اور آزاد لوگوں کی رايوں پر جمہوریت کا قیام تھا عورتوں میں حق نہیں ملتی تھیں۔ لہذا اٹھا ہرے کہ دنیا میں کامل جمہوریت نہ کچھ اور نہ آئندہ اس کے ہونے کا امکان ہے۔

یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ جس طرح اسلام کی حکومت الہیہ میں جمہوریت و انتخابی حکومت نہیں، جیسا ہی طرح ڈکٹیٹر شپ اور فاسزم کے لئے اس میں کوئی جگہ نہیں ہے۔ ڈکٹیٹر شپ اور فاسزم مندرجہ ذیل اصول پر مبنی ہیں۔

(۱) ہر ایک شخص ڈکٹیٹر ہو سکتا ہے کسی شرائط و قواعد کی ضرورت نہیں

(۲) ڈکٹیٹر ہر ایک بن سکتا ہے کسی قواعد و قانون کا پابند نہیں۔

(۳) اگر قواعد و قانون اس کی مرضی و خواہشات کے خلاف ہیں تو وہ ان

کو تبدیل یا منسوخ کر سکتا ہے۔

(۴) کوئی شخص اس کے احکام کی خلاف ورزی کسی بناء پر نہیں کر سکتا

اور نہ اس میں نکتہ چینی کر سکتا ہے۔

(۵) یہ سوال کہ احکام ظالمانہ و سفاکانہ ہیں، ڈکٹیٹر شپ کی گورنمنٹ میں

اٹھایا ہی نہیں جاسکتا۔

جمہوریت کے حکام کی طرح ڈکٹیٹر بھی اکثر نیچے کے طبقہ کا آدمی ہوتا ہے وہ

ہی تنگ خیالی، کم مائیگی، رشک و حسد و تعصب دلائن اس میں بھی ہوتا ہے۔ شاہانہ

وسعت نظر و بلند خیالی، سخاوت و فیاضی کے جوہر اس میں سے بھی محفوق ہوتے

ہیں، انسانوں کی شاہانہ تربیت و تعلیم سے وہ بھی عاری ہوتا ہے ان سب برائیوں

کے ساتھ اس کے احکام کی سختی ڈکٹیٹر شپ کو جمہوریت سے بھی زیادہ مضر اور

خوفناک بنا دیتی ہے۔

قرآن شریف صاف صاف کہہ رہا ہے کہ اسلام کی حکومت الہیہ میں نہ

جمہوریت ہے اور نہ انتخاب اور نہ ڈکٹیٹر شپ۔ ملاحظہ ہو۔

جماعت، اسلامہ میں سے کسی  
مرد یا عورت کو یہ حق نہیں  
کہ جب خدا و رسول کچھ حکم  
دیدیں تو پھر ان کے لئے اس  
میں کچھ اختیار باقی رہے، اور  
جو کوئی خدا و رسول کی نافرمانی  
کرے گا وہ گمراہ ہوگا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
إِذَا قُلْتُمْ لِلَّهِ تَعَالَى  
وَلِرَسُولِهِ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا  
فَإِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ أَمْرِهِمْ  
نَبْعِضُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ  
بِقَدْرِ ضَلَالَةٍ مُبِينَةٍ  
بَارَهُ ۲۲ سُوْرَةُ الْاَحْزَابِ -

ع ۵۔

اے وہ لوگوں جو ایمان لائے  
ہو، اطاعت کرو، خدا کی  
اور اطاعت کرو رسول اور  
صاحبان امر کی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا  
الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ  
مِنْكُمْ

تمہارے پروردگار کی قسم یہ  
لوگ جب تک اپنے تنازعات  
میں تم کو حاکم نہ بنائیں اور جو  
فیصلہ تم کردو اس سے اپنے  
دل میں تنگ نہ ہوں بلکہ اس  
کو خوشی سے تسلیم کر لیں۔ تب

فَلَا وَرَيْبَ لَكُمْ لَا يُمْنُونَ  
حَتَّىٰ تَجْزِئُوا فِيمَا شَجَرَ  
بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي  
أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتُمْ  
وَيَسْلَمُوا تَسْلِيمًا

بَارَهُ ۲۳ سُوْرَةُ النِّسَاءِ ۴

تک یہ مومن نہ ہوں گے۔

بنی مومنین کی جانبوں کا  
والی ہے۔

النَّبِيِّ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ  
الْفَقِيرِ

بَارَهُ ۲۴ سُوْرَةُ الْاَحْزَابِ ۱

ان آیات پر غور کرنے سے مندرجہ ذیل امور ثابت ہوتے ہیں

(۱) جناب رسول خدا کی نبوت میں حکومت شامل  
 (۲) اس حکومت میں جمہوریت یا انتخاب حکمران  
 (۳) اول کی دو آیتیں ملاحظہ ہوں، خدا کی اطاعت  
 و اولے الامر کی اطاعت کو ساتھ ساتھ بیان کیا ہے  
 اطاعت کا مطلب ہے۔ قوانین و ضوابط مذہب اسلام  
 نتیجہ نکلا کہ رسول و اولے الامر کے احکام و افعال و اقوال  
 قوانین و ضوابط مذہب ہوں گے۔ یعنی وہ بھی پابند ہوں۔  
 کہ ان قوانین کے مطابق عمل کریں۔ رسول بھی خداوند تعالیٰ  
 کی اطاعت کے لئے اسی طرح مامور ہے کہ جس طرح امت۔  
 اسلام میں ظلم و زنا و جور و تعدی و قتل ناحق سب ممنوع  
 ہیں۔ لہذا حکومت الہیہ کے سردار کے لئے بھی جائز نہیں کہ وہ  
 ان امور کا مرتکب ہو۔ پس۔ یہی بات فرق پیدا کرتی ہے۔  
 ڈکٹیٹر اور اسلامی حکومت الہیہ کے سردار میں۔ لہذا ثابت  
 ہوا کہ اسلام میں ڈکٹیٹر شپ کے لئے کوئی جگہ نہیں ہے۔  
 جناب رسول خدا کا طرز عمل بھی یہی بتا رہا ہے کہ وہ نہ جمہوریت  
 چاہتے ہیں اور نہ ڈکٹیٹر شپ۔ اور انتخابی حکومت تو بالکل  
 ہی ناموزوں ہے۔ اسلام کا سردار اعلیٰ تو ہمیشہ کے لئے  
 ہوتا ہے۔ اور جو طریقہ حکومت اختیار کیا جاتا ہے۔ وہ بھی ہر  
 حالت میں قابل عمل ہی سمجھ کر اختیار کیا جاتا ہے۔ امت محمدیہ  
 ساری دنیا میں پھیلی ہوئی ہے۔ سائبیریا کے برفستانوں میں  
 افریقہ کے ریگستانوں میں۔ چین کے میدانوں میں۔ ہمالیہ  
 کے پہاڑوں میں، ہندوستان کے بیابانوں میں، یورپ کے  
 آرام گاہوں میں، غرض دنیا کے چپہ چپہ پر مسلمان موجود

ان میں ایک حاکم اعلیٰ کا انتخاب کرنا ناممکن ہے، طریقہ انتخاب لڑائیاں ہو جائیں گی۔ اور اگر یہ سمجھو کہ ہر ایک ملک کا بلعدہ اسلام ہو گا تو پھر مرکزیت کہاں رہی اور سب سے بڑی خرابی ہو گی وہ یہ ہو گی کہ وطنیت کا قدم درمیان میں آجائے گا۔ اور وطنیت کا تحلیل اسلام کے لئے ستم قاتل ہے جیسا کہ علامہ اقبال نے بار بار اعلان کیا ہے۔

جمہوریت کا پہلا اور خاص اصول یہ ہے کہ اکثریت اور فقط اکثریت کا حکم غالب رہے گا۔ یہ اصول اس سختی کے ساتھ عمل میں لایا جاتا ہے کہ مثلاً اگر پانچ ہزار رایش ایک طرف اور چار ہزار نو سو ننا و دہائی دوسری طرف ہیں تو بس پانچ ہزار رایش والی پارٹی کو حق حاصل ہو گیا کہ دوسری پارٹی کو اپنا محکوم بنائے، اور باوجود اس کے مساوات کا دعویٰ بھی ہر جرح چہ دلاوریت دزدی کہ کبف چراغ وارو

وہ دین جس کے اکیلے نبی کو کفر کی اکثریت سے لڑنا پڑا جس کے پیرو بہت زمانہ تک نہایت قلیل و غریب تھے۔ جس کو دنیا میں کبھی اکثریت حاصل ہی نہیں ہوئی۔ آنحضرت ص کے زمانہ میں اور ان کے بعد مدت تک تو قطعاً یہ اکثریت حاصل نہیں ہوئی وہ دین کس طرح جمہوریت کے اس بنیادی اصول کو تسلیم کر لے گا۔

یہ ہی نہیں بلکہ بہت سے ایسے اصول جمہوریت و ڈکٹیٹر شپ میں ہیں جو دین و فقہ اسلام کے خلاف ہیں امر واقعہ یہ ہے کہ ڈکٹیٹر شپ بھی پہلے اس اکثریت ہی کے ذریعہ سے حاصل ہوتی ہے۔ ڈکٹیٹر شپ و بادشاہت میں فرق یہ ہے کہ بادشاہ حاکمانی حقوق کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے اور ڈکٹیٹر کو اکثریت کے ذریعہ سے حکومت ملتی ہے اور پھر وہ ڈکٹیٹر بن جاتا ہے۔ وہ دین جس میں اکثریت منافعین کی تھی اور جس کے مسلمان بھی اکثر اپنے تھے جو کبھی صلح حدیبیہ کی وجہ سے نبوت ہی میں شک کرنے

لختے تھے کبھی کسی ظاہری شکست کو دیکھ کر دل پیوڑیتے تھے و  
کی تعلیم دے سکتا ہے۔ اگر ایوں پر انحصار ہو تا تو اسلام مسخ ہو  
برسرِ قہر آرائی جس کی اسے میں نماز و اذان اپنی زبان میں ہو  
کبھی ایسی اکثریت ہوتی جو یہ کہتی کہ پانچ نمازیں ایک دن میں بہت زیادہ ہیں  
زمانہ حال کیلئے سوزوں نہیں۔ علاوہ اس کے۔ انھیں بھٹک کر اوندھ  
قرآن شریف میں تو کہیں نہیں۔ ہو وہ تہذیب کے خلاف ہے ہم تو بیٹھے یا لیٹے لیٹے  
پڑھ لیا کر بیٹھے کبھی ایسی اکثریت کا دہرہ وہ ہونا جو کہتی کہ حج اس وقت کے لئے  
تھا کہ جب مسلمان عرب کے نزدیک سے تھے۔ اب حج ہند کیونکہ پاکستان اور  
آسٹریلیا و جاپان سے آنے میں وقت ہوتی ہے۔ چونکہ قانون اکثریت کو یہ حق  
حاصل ہوتا کہ وہ اپنے مخالف پارٹی کی رائے کو نہ چلنے دے اسلام عجیب طرح سے  
مسخ ہو کر رہ جاتا۔ اسلام جس کے نام سے اطاعت پہنچتی ہے جس کے ایک حکم کے  
خلاف کوئی چون و چرا نہیں کر سکتا۔ اسلام جس پر ایمان مسیح ہے۔ وہ کب جہود  
کے اصول کی تاب لا سکتا ہے اسلام تو اکثریت کی مذمت کرتا ہے۔ دین قطاع  
الَّذِينَ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ  
وَأِنْ قَسَمَ إِلَّا يَخْرُصُونَ۔ پارہ سورۃ الاعراف۔ اے رسول اگر تم اکثریت  
کی اطاعت کرو گے تو وہ منہیں خدا کی راہ سے گمراہ کر دیں گے۔ وہ لوگ تو اپنے  
قیاس کی پیروی کرتے ہیں۔ اور وہ توقع ملے تو مایاں ہوتے ہیں۔

انحضرت کے بعد بھی کسی خلیفہ نے جمہوریت کے اصول پر عمل نہیں کیا۔  
سقیفہ بنی ساعدہ میں جمہوریت کی جھلک تک نہ تھی۔ وہ تو محض ایک ترکیب  
تھی کہ خاندانِ نبوت میں سے کسی طرح حکومت بھالی جائے جمہوریت کا شائبہ تک  
نہ تھا۔ اس کو تفصیل سے ہم اس کتاب کے بابِ نہم میں بیان کر چکے۔ حضرت  
ابوبکر نے خود حضرت عمر کو خلیفہ مقرر کیا۔ شوری ایک دوسری تجویز تھی کہ سبط  
حضرت علی کے پاس حکومت نہ جائے۔ اس میں بھی جمہوریت کی جھلک نہ تھی۔



مے ممبرانِ شوریٰ مقرر کئے تھے۔ رعایا کی رے کو کسی طرح سے اُمیں  
 نجا۔ ہاں حضرت علی کی نسبت کہہ سکتے ہیں کہ اُمی حکومت بظاہر سچی  
 مہ کا اجماع ہو گیا تھا۔ بلکہ باہر سے جو لوگ آئے تھے وہ بھی تہنیت تھے لیکن  
 نجات کا نتیجہ تھا۔ مایا کے حق کا اقبال نہ تھا۔ سب سے زیادہ غورِ شایب یہ بات  
 ہے کہ جب حضرت ابو بکر کا وقت رحلت نزدیک آیا تو لوگوں نے اُسے استعفا  
 کی کہ آپ ہمارے اوپر حاکم مقرر کر دیں۔ حضرت عمرؓ نے سنا کہ رقی تو لوگوں  
 نے کہا کہ امت محمدیہ کا حاکم مقرر کرنے کے جاؤ حضرت عائشہؓ نے بھی یہی استعفا  
 حضرت عمرؓ سے کی رعایا نے یہ کہا کہ حاکم مقرر کرنا ہمارا حق ہے ہم خود قسری  
 کر لیجئے۔ اگر یہ حق امت کا ہوتا تو امت کے لوگ ضرور کہتے۔ اور مرنے والے  
 خلیفہ سے استدعا نہ کرتے کہ ہمارے اوپر حاکم مقرر کرتے جاؤ۔ امت کا یہ طرز  
 عمل ہی ثبوت کافی ہے اس دعوے کا کہ حاکم و بادشاہ مقرر کرنا امت کا حق نہ تھا۔  
 اس سوال کی بحث میں کہ حکومت الہیہ کے حاکم مقرر کرنا کس کا فرض حق  
 ہے۔ رسول یا امت کا۔ یہ غور کرنا لازم ہوگا کہ اس حکومت کیلئے کس قسم کے حکام  
 کی ضرورت ہے۔ اور یہ دیکھنے کیلئے یہ معلوم کرنا ضروری ہے کہ اس حکومت کے  
 دعوے کیا ہیں۔ اس حکومت کی نوعیت اور اُس کے دعوے کا انحصار اُن سبب  
 کی نوعیت اور اُس کے دعوے اور پر ہے کہ جس مذہب کے ماتحت وہ قائم ہوئی ہو بلکہ جس مذہب  
 کا وہ ایک تنہا ہوتا ہے۔ ہذا سب سے پہلے ہم علم کے دعوے پر نظر ڈالتے ہیں دو آیتیں ملاحظہ ہوں :-  
 (۱) قَاتِلُوا جِبِلَّ الدِّینِ حَافِیًا وَفِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِی فَطَرَ النَّاسَ عَلَیْهَا  
 لَا تَبْدِیلَ لِحُکْمِ اللَّهِ ذَٰلِكَ الدِّیْنُ الْقَیِّمُ الَّذِیْ یُؤْتِی سُوْرَةَ الزُّمَرِ ۷۴  
 (۲) اَلَمْ یَاۤءِزْ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِیْ وَ اَخْتِیْتُ لَکُمْ  
 الْاِسْلَامَ دِیْنًا رَّیًّا رَاسُوْرَةُ الْمَدَنِ ۱۱

اس دینِ عینف کی پیروی و متابعت کرتے رہو۔ یہ وہ دین ہے جو خداوند تعالیٰ  
 کی فطرۃ کاملہ کا نتیجہ ہے۔ وہ فطرت جس فطرت پر خداوند تعالیٰ نے انسان کو پیدا

کیا ہے۔ ایک خاص دن کی طرف اشارہ کر کے فرماتا ہے کہ آج کے دن میرا یعنی خداوند تعالیٰ نے اس دین کو تمہارے لئے مکمل کیا۔ اور اس تکمیل کو سے خداوند تعالیٰ نے اپنی نعمت تمہارے اوپر کامل کی +

ان آیات پر غور کرنے سے مندرجہ ذیل مطالب برآمد ہوتے ہیں :-

- ۱۔ اس دین کو خود خداوند تعالیٰ نے خلق کیا ہے۔
- ۲۔ اس دین کو خود خداوند تعالیٰ نے مسلمانوں کیلئے منتخب مقرر کیا ہے۔
- ۳۔ اس دین کو خود خداوند تعالیٰ نے مکمل کیا ہے۔
- ۴۔ اس دین کی تکمیل ایک خاص نعمت کی وجہ سے ایک خاص دن ہوئی۔
- ۵۔ یہ دین خداوند تعالیٰ کی صفت قدرت و خالقیت کا خاص نمونہ ہے۔
- ۶۔ جس فطرۃ کے مطابق انسان خلق کیا گیا ہے اُس ہی فطرۃ پر اس مذہب کی بنا ہے۔

۷۔ اس میں تبدیلی ناممکن ہے۔

۸۔ یہ دین ہی صراطِ مستقیم ہے۔

لہٰذا

- ۹۔ انسانوں کے قیاس یا آں کے اجمال کو اس میں دخل نہیں اپنی متفقہ رائے سے وہ اس میں کوئی تبدیلی نہیں کر سکتے۔
- ۱۰۔ جس نعمت پر یہ دین مکمل ہوا ہے۔ وہ نعمت ایک خاص دن خداوند تعالیٰ نے اپنے مسلمانوں پر نازل کی یا مقرر کی۔

۱۱۔ جس طرح کفرانِ نعمت سے اور نعمتیں زائل ہو جاتی ہیں وہی حکم اس نعمت پر بھی عائد ہو سکتا ہے۔ اگر خداوند تعالیٰ کی اس نعمت کا مسلمان کفران کرینگے اور اس کو قبول نہ کریں گے تو خداوند تعالیٰ غنی ہے وہ اس نعمت کو انہیں سے اٹھا لیگا۔ اور اپنا عذاب نازل کریگا۔ اِنْ شَكَرْتُمْ لَا زَيْدٌ لِّكَرْمٰوٰنِ كَفَّ لَكُمْ عَذَابِيْ لَشَدِيْدٌ۔

۱۲۔ یہ ایسی نعمت ہے کہ اس کمال کے ساتھ وہ اس سے پہلے بنی نوع  
لیکے کبھی مقرر نہیں کی گئی۔

۱۔ جو حکومت اس دین کا جزو ہے اور اس کے ماتحت ہے۔ اس میں  
کامل ہونا چاہیے۔ کیونکہ ظلم ایک نقص ہے اور نقص و کمال ایک جگہ  
نہیں ہو سکتے۔

۱۳۔ چونکہ حکومت حکام کے ماتحت ہوتی ہے۔ اور یہ حکومت اسلام کا رکن  
اعظم ہے۔ اسلام کو خود خداوند تعالیٰ نے بنایا اور مکمل کیا ہے۔ لہذا ان حکام کو بھی  
خدا ہی خلق و منتخب و مقرر کرے گا۔ یہ انسانوں کے بس کی بات نہیں ہے۔

۱۵۔ حکومت الہیہ و حکومت فرعونیہ میں یہ فرق ہوا کہ مقدم الذکر کامل ہوگی۔  
اور موزر الذکر ناقص۔

۱۶۔ کامل حکومت کے حکام بھی کامل انسان ہونے چاہئیں۔ اگر ناقص ہوئے  
تو ان کا اثر حکومت پر ہو کہ حکومت بھی ناقص ہو جائیگی۔ اور حکومت الہی کی  
صفت یہ ہے کہ اس میں نقص یا تبدیلی نہیں ہو سکتی۔

۱۷۔ قرآن شریف کی شہادت اس امر کے ثابت کرنے کیلئے کافی ہے  
کہ کفر سب سے بڑا ظلم ہے۔ انسان کامل کی کئی علامتیں ہیں۔ یہ تو ظاہر ہے کہ  
جو شخص اپنی عمر کے کسی حصہ میں کافر رہ چکا ہے۔ وہ انسان کامل کی صفت میں  
نہیں آتا۔ لہذا حکومت الہیہ کا اہل نہیں۔

۱۸۔ ہزاروں ہی انبیاء و مرسلین گزرے ہیں۔ ان میں سے ایک بھی ایسا  
نہ تھا جو اپنی عمر کے کسی حصہ میں کافر نہ رہا ہو۔ لہذا ہر ایک نبی و رسول کا جانشین  
ایسا ہونا چاہئے جو اپنے عمر کے کسی حصہ میں کافر نہ رہا ہو۔

جب ہم سقیفہ بنی ساعدہ کے مضر تلخ و عواقب پر غور و بحث کریں گے تو  
ہم کو پھر اس مضمون کی طرف عود کرنا ہو گا تاکہ ہم دیکھیں کہ اسلام و حکومت الہیہ  
کے کیا دعویٰ تھے اور وہ اس حکومت میں پورے ہوئے یا نہیں کہ جو سقیفہ

بنی ساعدہ کے اجلاس میں قائم ہوئی تھی۔ یہاں ہم آیت اکمال پر غور کرتے ہیں۔  
اس دین کی تکمیل ایک خاص نعمت کو، وجہ سے ہوئی جو نعمت کہ ایک خاص  
دن مسلمانوں کیلئے مقرر کی گئی گویا وہ تکمیل دین و نعمت آپس میں لازم و ملزوم  
اب ہم کو دیکھنا چاہئے کہ وہ کمال کیا تھا۔ اور وہ نعمت کیا تھی۔

مذہب اسطرح ہے۔ ڈھاب سے۔ اس کے معنی ہوئے چلنے کی جگہ  
گویا پورے یا کامل مذہب کیلئے دو چیزوں کی ضرورت ہے۔ راستہ اور چلنے  
والے۔ اگر راستہ سیدھے لیکن چلنے والے نہیں تو بے فائدہ ہے۔ اور اگر  
چلنے والے تو تیار ہیں یہ ہمارا سنہ ہی نہیں ملتا تو وہ بھی بے فائدہ۔ گویا دین  
یا مذہب کے دو ارکان ہوئے۔ ایک تو یہ کہ راستہ سیدھا اور مستقیم ہو۔ دوسرے کہ  
اُس پر چلا جائے۔ اس ہی وجہ سے اسلام کے دو بڑے ارکان ہیں یعنی اعتقاد  
اور فعل یا ایمان اور عمل۔ ایمان کا تعلق محض قول سے ہے اور عمل کا فعل سے  
جب تک یہ دونوں صحیح اور درست نہ ہو۔ نئے نجات ناممکن ہے۔ قرآن شریف  
میں جہاں جہاں جنت اور عیم جنت کا وعدہ کیا گیا ہے۔ وہاں یا اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ  
اَسْتُوْا وَاَعْمِلُوْا الصّٰلِحٰتِ کے فقرہ کے ساتھ خطاب کیا گیا ہے۔ دو شرطیں  
مقرر کی گئی ہیں۔ ایمان و عمل صالح۔ نجات اُغروی کیلئے محض ایک شرط  
کافی نہیں۔ گویا اسلام کے یہ دو رکن ایسے ہیں کہ ہمیشہ ساتھ رہیں گے۔ اور محض  
ایک کی پیروی سے نجات نہیں بخلائی جاسکتی۔ اسلام کو خدا نے خود بنا یا اور  
منتخب کیا۔ لہذا اسلام کے یہ دونوں رکن بھی خدا نے خود مقرر کئے اور  
منتخب کئے۔ ایک رکن یعنی اعتقاد کیلئے تو قرآن شریف نازل کیا گیا۔ اب فرما  
کہ دوسرے رکن یعنی عمل کے لئے اس کو مقرر کیا گیا۔ اور مقرر بھی شروع ہی سے  
کرنا چاہئے تھا کہ جب سے قرآن شریف کو اس غرض کیلئے مقرر فرمایا۔ ملت  
اسلامیہ کا اتفاق اس اعتقاد پر ہے۔ اور خود قرآن شریف یہی کہتا ہے کہ جب  
رسول خدا پر نازل ہونے سے قبل لوح محفوظ کا میں کھنڈ تھا۔ لہذا اس سے دوسرے

روحیں بھی عرش اقدس کے اندر دہونی چاہئیں۔ اب ہکو یہ معلوم کرنا چاہئے  
ملا کر کن کن حضرات پر مشتمل ہے۔ یہ دوسرا کن متقی غیبی ساعدہ والے تو نہیں  
یونکہ (۱) انکو خدا نے نہیں بلکہ انسانوں نے مقرر کیا تھا (۲) اسلام لانے سے قبل  
و غیر سے زیادہ بت پرستی میں گزار چکے تھے (۳) انکو کن اول کے ساتھ ہم عصرت حاصل  
نہیں (۴) انکا علم کامل نہیں تھا لہذا عدل کامل نہیں کر سکتے تھے (۵) مقدمات فیصلہ  
کر نے کے لیے بسا اوقات وہ کامل علم والوں کی مدد کے محتاج ہوتے تھے +

جناب رسول خدا کی تبلیغ اور صوری رنج و تپ اور اپنی نبوت کا مقصد فوت ہو جاتا  
اگر آپ اپنی امت کو یہ نہ بتاتے کہ اس کامل مذہب کے دو رکن کون ہیں ایمان کا رہنا کون ہے  
اور عمل کا رہنا کون۔ ایمان میں کس کی پیروی کریں اور عمل کے لئے کونسا نمونہ رکھیں  
اُس کی تقلید کریں جب ہی تو ارشاد خداوندی ہوا۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا رَسُولَ اللَّهِ**  
**إِنَّكَ مِنْ دِينِكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ سَأَلْتَهُ**۔ اے رسول اپنے خدا  
کا مکمل پیغام امت کو پہنچا دے۔ اور اگر تو نے ایسا نہ کیا تو گویا اپنی رسالت ہی پوری  
نہ کی۔ اور یہ بالکل ہی ظاہر ہے محض ایک کن بتانا کامل اسلام کی تعلیم نہیں پسند  
رسول ختم فرمایا اور بہت اچھی طرح فرمایا کہ میں تمہارے درمیان اس مذہب کے  
دو ارکان عظیم چھوٹے جاتا ہوں۔ ایک قرآن اور دوسرا میرے راہبیت۔ یہ دونوں  
ایک دوسرے سے جدا نہ ہونگے یہاں تک کہ قیامت کے دن یہی حضور میں حاضر  
ہوں۔ اور جب تک تم ان دونوں کی پیروی کرتے رہو گے۔ تو کبھی گمراہ نہ ہو گے۔  
کامل اسلام یہی ہے جسبنا کتاب اللہ کہنے والوں اور ماننے والوں کے متعلق  
کے بموجب گویا خداوند تعالیٰ نے مذہب کا ایک ہی کن بتا دیا۔ دوسرے کی طرف سے  
بالکل خاموشی اختیار کر لی عاذا کہ جناب رسول ختم فرمایا کہ ان دونوں ارکان میں  
ہم عصرت ہے۔ جب تک ایک کن خداوند تعالیٰ نے پیدا کیا تب سے ہی دوسرا رکن  
مخلوق کیا۔ آپ نے فرمایا کہ میں اور علی ایک ہی نور سے پیدا کئے گئے۔ اور وہ نور حضرت  
آدم کی پیدائش کے چار ہزار سال قبل سے عرش الہی کی داہنی طرف اللہ تعالیٰ کی

تبیح و تقدیس کرتا تھا پس جب حضرت آدم پیدا کئے گئے تو ہم کو طاف  
عورتوں کے صلاب اور حام میں منتقل کیا گیا۔ یہاں تک کہ یہ فیوض  
میں ودیعت ہوا۔ اسوقت ہمارے فور کے دو برابر تھے کر دئے گئے۔  
والد عبد اللہ اور نصف میرے چچا ابوطالب کے صلب میں قرار پایا۔ پس  
میں اور دوسرے آدم سے علی پیدا کئے گئے۔ یہ ہے اصلی رکن ثانی  
حدیث ثقلین میں حدیث نور و شان نزول آیت اجمال و آیت تبلیح تو ہم نے اس کی  
باب ششم اور یازدہم میں تفصیل سے بیان کیا ہے اور ثابت کیلئے کہ آیت اجمال میں  
الیوم آج کے دن سے وہ دن مراد ہے کہ جب بمقام غدیر خم جناب رسالت اکمل حضرت  
علی ابن ابی طالب کی خلافت کا اعلان عام فرمایا۔

مکمل ہے کہ یہ جواب دیا جائے کہ واقعی خداوند تعالیٰ نے کامل دین اتارا۔ عتقاد  
کے لئے قرآن اور عمل کے نمونہ کے لئے اپنے رسول کو مقرر کیا۔ علی و عترت رسول تک  
جانے کی کیا ضرورت ہے۔ اس اعتراض پر غور کرنے کیلئے امعان نظر کی ضرورت  
ہے۔ اسلام دین کامل قیامت تک کیلئے ہے۔ یا صرف آنحضرت کی دنیاوی زندگی  
تک کیلئے تھا۔ قرآن شریف کو قیامت تک کیلئے نازل کیا گیا ہے۔ یا صرف آنحضرت  
کی زندگی تک کیلئے معترض کی بحث کا تو نتیجہ نکلا کہ ایک کن یعنی قرآن تو قیامت  
تک کیلئے تھا اور دوسرا رکن یعنی عمل صرف تینیس برس کیلئے۔ گویا تینیس برس تک  
کیلئے تو مکمل دین نازل فرمایا تھا۔ اُس کے بعد اُس کو نکلا کر دیا۔ اور جسے قیامت  
تک کیلئے یہ دین ناقص ہی تارا گیا یعنی آیہ کریمہ اکملت لکم دینکم صرف تینیس سال  
کے لئے نازل ہوئی تھی۔ اور اُس کے بعد مسلمانوں کیلئے ناقص دین مقرر کیا گیا تھا  
یہ صریحاً غلط ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ جس طرح قرآن شریف قیامت تک کیلئے ہے  
اسی طرح اس جہل الستین کا دوسرا بٹ یعنی دین عمل بھی قیامت تک کیلئے  
خداوند تعالیٰ نے مقرر کئے ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے۔ اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ  
قَوْمٍ هَادٍ۔ یہ آیت صاف بتا رہی ہے کہ آنحضرت تو صراطِ مستقیم و کما راہِ فضیلت

لے سے ڈرا کر دین اسلام کے اصول و فروع بتا کر جنت کو تشریف لیا بیٹے  
راہیت کا سلسلہ برابر جاری رہیگا اور اے دیان عمل کا نمونہ قیامت تک امت  
لے سے پیش کرتے رہیں گے۔ گویا ان اودیان دین کے تقریر و اعلان تقریر سے  
یل دین اسلام ہوئی۔ کیونکہ اُس کے دونوں ارکان مقرر ہو گئے اور امت کو انکا  
علم ہو گیا۔ چونکہ روز غدیر خم یہ اعلان ہوا تھا لہذا ارشاد ہوتا ہے کہ آج کے دن  
تمہارا دین مکمل کر دیا گیا۔

تکمیل دین تو یہ ہوئی۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ وہ نعمت کیا تھی جو اس تکمیل دین  
کے ساتھ ساتھ وابستہ تھی۔ اور اُس کے ساتھ پوری ہوئی۔ ممکن ہے کہ کہا جائے  
کہ وہ نعمت توحید کی تھی۔ لیکن ذرا سا غور کرنے سے ظاہر ہو گا کہ یہ غلط ہے کیونکہ  
توحید کی تعلیم جو خداوند تعالیٰ نے شروع ہی سے بنی نوع انسان کو دی تھی۔ یہ تو  
وہ سبق تھا جو حضرت آدم نے جنت ہی میں بہت عرصہ سے اور بہت اچھی طرح  
سیکھ لیا تھا۔ کیا حضرات ہوئی و ابراہیم و عیسیٰ نے توحید کی تعلیم نہیں دی تھی۔  
جہاں تک اعتقادات کا تعلق ہے جناب رسول خدا نے بار بار ارشاد فرمایا تھا کہ میں اپنے  
جد بزرگوار حضرت ابراہیم کے دین کی تجدید کرنے آیا ہوں۔ یہ وہی توحید کا سبق  
ہے جو مجھ سے پہلے ابراہیم پر لکھے ہیں اور اگر یہ نعمت توحید کی تھی تو اس کے تمام  
کے کیا معنی کیا اس سے پہلے ناقص توحید کی تعلیم دینے کے لئے ایسا علیہم السلام  
مبعوث ہوئے تھے جو اب کامل ہو کر تمام نعمت ہوا۔ امر واقعہ یہ ہے کہ شروع ہی سے  
کامل توحید کی تعلیم دی گئی تھی۔ کبھی نہیں ہوا کہ کسی زمانہ میں تمہارا مشرک و کفر جائز  
سمجھا گیا ہو۔ اور پھر اس جائز شرک کی مقدار گھٹتی گئی ہو یا تک کہ آخرت کے  
زمانہ میں تمام شرک کلیتہً ناجائز قرار دیا گیا۔ کبھی نہیں ہوا کہ پہلے دس خداؤں کی  
تعلیم دی گئی ہو۔ پھر پانچ خدا رہ گئے ہوں۔ اور آخر میں کہا گیا ہو کہ یہ تو تمہارے بھلانے  
کے لئے ہم نے جھوٹ بول دیا تھا۔ خدا تو فقط ایک ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ وہ نعمت  
موجودہ توحید تو یہ تھی ممکن ہے کہ یہ کہا جائے کہ اسلام میں قواعد و ضوابط زندگی

ایسے مکمل مقرر کر دئے گئے کہ وہ ہی بذات خود ایک نعمت ہو گئی۔ ا  
کی تعلیم جو قرآن شریف میں دی گئی وہ ایسی مکمل تھی کہ اُس تکمیل دین کا  
ہے کہسے والے کہہ سکتے ہیں کہ اسلام میں چند امور ایسے ہیں جو صر  
ماہ الامتیا زہیں۔ یہ سب امور ہی نعمت کہے جاسکتے ہیں اور یہی اتمام نعمت  
اگر دقت نظر سے دیکھا جائے۔ تو یہ بحث آدھی دور جا کر رہ جاتی ہے مجھے قہار  
مقرر کرنا بھی کبھی نعمت نامہ ہوئی ہے۔ ایک ملک کے قوانین بہت اعلیٰ ہیں بھی  
جو اس قانون کے نافذ کرنے والے ہیں ظالم ہیں۔ تو ملک میں خاک انصاف ہوگا  
اور محض وہ قوانین ہی کیا نعمت سمجھے جائیں گے۔ ایک چھوٹی سی مثال ہو۔ ہر ایک  
مذہب ملک کا دعویٰ ہے کہ اُس کے قانون کے سامنے امیر و غریب صاحب  
روح و گوشہ نشین سب برابر ہیں۔ دنیا جنت کا نمونہ ہوتی اگر اس پر عمل بھی کیا جاتا۔  
اخلاقیات کی تعلیم اسلام سے پہلے ہی بہت اچھی طرح دنیا میں دی جا چکی تھی اس لیے  
اخلاقیات میں تو اسلام کے بعد بھی اور خود اسلامی حکومتوں میں بہت عرصہ تک  
ارسطو و افلاطون و بقراط وسقراط ہی مدرس اعلیٰ سمجھے گئے ہیں۔ یہ نہیں کہہ سکتے کہ  
وہ تعلیم نعمت موعودہ تھی۔ اسلام کا ماہ الامتیا ز دین و دنیا کا امتزاج ہے لیکن یہ  
نہیں کہہ سکتے کہ وہ نعمت ہے۔ وہ تو امتحان ہے نہایت عمدہ عمدہ قوانین مرتب  
کرنے سے رعایا کو انصاف نہیں ملتا۔ کاغذ پر تو ہر ایک ملک و حکومت کے قواعد  
قوانین اچھے نظر آتے ہیں۔ دیکھنا تو یہ ہوتا ہے کہ کارکنان حکومت اُن قوانین پر  
کس طرح عمل کرتے ہیں۔ عدل انصاف قوانین کی عملگی پر اتنا منحصر نہیں ہوتا  
جتنا کہ قوانین کے نافذ کرنے والوں کے علم و قدرت و نیک نیتی و حسن عمل پر  
رعایا کی مرفع الحالی و عدل انصاف اور ملک کے امن و چین کا انحصار حکام  
پر ہوتا ہے نہ کہ قوانین پر۔ لہذا اصلی نعمت تو ان قوانین کو عملگی و نیک نیتی  
سے جاری کرنے والوں اور دنیا میں عدل انصاف کامل رائج کرنے والوں  
کی ہستی ہوگی +



یہ بخ عالم پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتدائے آفرینش سے بنی  
 مان کی صرف ایک ہی خواہش تھی جو پوری نہیں ہوئی۔ وہ یہ کہ ایسا  
 دست و نظام سلطنت قائم کیا جائے کہ ظلم و جور معدوم ہو کر عدل  
 مان ملک میں جاری ہو سکے۔ وہ دماغ انسانی جس نے سائنس کی دنیا  
 میں معجزے کر کے دکھائے۔ آدمی جہازوں سمیت ہوا میں اڑنے لگے۔  
 اور آوازیں مقید ہو گئیں۔ یہ کیا کم معجزہ ہے کہ دنیا کے مختلف گوشوں میں  
 مختلف لوگ ایک ہی وقت معمولی لہجہ میں گفتگو کرتے ہیں۔ ان کی آوازیں  
 آن و آمد میں تمام فضائے عالم میں پھیل جاتی ہیں۔ اور پھر اس پھیلنے کے  
 باوجود ابی علیحدہ نوعیت و ہستی قائم رکھتی ہیں۔ اور ایک شخص دینا کے دوسرے  
 کو نے نہیں بیٹھا ہوا ان سب کو علیحدہ علیحدہ سن سکتا ہے۔ وہ عقل انسانی جسے  
 ایسے معجزے دکھائے ایک ایسا نظام حکومت نہ قائم کر سکی کہ جس میں ظلم  
 معدوم ہو جائے اور عدل کامل رائج ہو جائے بہت سے طریقے ایجاد کئے گئے لیکن سب  
 ناکامیاب ہے۔ اول اول انسان نے خیال کیا کہ اگر خاندان کو ایک دائرہ  
 حکومت سمجھا جائے تو شاید ظلم معدوم ہو جائے گا۔ اہل و عیال کا خاندان  
 اور اہل ہندو کا خاندان مشترکہ اُس زمانہ کی ایجادیں ہیں۔ لیکن جو ظلم ان دنوں  
 نظاموں کے اندر ہوا اس سے روم و ہندوستان کی تاریخیں بھری پڑی  
 ہیں۔ خاندان کو چھوڑ کر قبیلہ کو ایک دائرہ حکومت قرار دیا گیا۔ عرب کی قبائلی  
 حکومت ایک عرصہ تک اس خیال کی ترجمانی کرتی رہی لیکن ظلم اس میں سے  
 بھی مفقود نہ ہوا۔ اور جب تہذیب انسانی نے کئی مراحل طے کر لئے اور  
 آپس کے معاملات و معاہدات کی پیچیدگیاں بڑھ گئیں تو ضرورت بہت نفع  
 جو اس طرح حکومت میں تھا وہ بھی جاتا رہا۔ یونانیوں نے جو زمانہ ماضیہ کے  
 عقلمند ترین لوگ تھے ایک اور طریقہ نکالا۔ ہر ایک شہر کو جدا گانہ سلطنت  
 تصور کر کے اُس کا سیاسی و تمدنی و معاشرتی نظام علیحدہ قائم کیا اور خیال کیا

کہ چونکہ دائرہ حکومت تنگ ہے لہذا حکومت بھی طرح نگرانی کر سکیگی  
معدوم ہو جائیگا لیکن وہ نہ ہوا۔ اور یہ طرز حکومت بھی ناقص ثابت ہو کر  
سے رخصت ہوا۔ ایران و روم سے جوان کی لڑائیاں ہوئیں انہوں نے  
کے سیاسی نقائص کو اور بھی طشت از بام کر دیا۔ ایران و دیگر ممالک نے  
بادشاہت کا تجربہ کیا لیکن آخر کار بادشاہت کی خود سری اور مطلق العنانی نے  
اس کو لوگوں کی نظروں سے گرا دیا۔ اہل روم نے اپنے خیال میں دنیائے ماضیہ  
کے تجربوں سے فائدہ اٹھا کر ایک جمہوری سلطنت قائم کی اور یہ ارتقاء و انتفاع  
تخیل انسانی کی آخری منزل سمجھی جاتی تھی۔ مگر اُس میں اتنی خرابیاں ہوئیں  
اور اتنے ظلم ہوئے کہ آخر کار وہ بھی ناقص سمجھی جا کر ترک کر دی گئی۔ اب عقل  
انسانی بے بس ہو گئی۔ دنیا نے پھر رجعت فتنی کی اور بادشاہت کی طرف  
چلی اور دنیا میں تیسری نظام رائج ہو گیا۔ لیکن اس کا تو پہلے بھی فزاج کا پکا  
تھا لہذا کچھ عرصہ حکومت کرنے کے بعد قیصر بھی عدم آباد کو سدھارا۔ اب دنیا  
پر بے بسی کا عالم چھا گیا۔ تہذیب کی ترقی نے اور شکلیں پیدا کر دی تھیں۔ سرمایہ  
داروں اور مزدوروں کی آپس کی کشمکش بڑھنے لگی۔ کہتے ہیں کہ اگر ان میں سلمی  
ذکوۃ کا سلسلہ رائج ہوتا تو یہ غربانی نہ پڑتی۔ ہم بھی کہتے ہیں کہ کاغذ پر نظام ذکوۃ بہت  
اچھا معلوم ہوتا ہے لیکن سوال یہ ہے کہ اس پر اسلامی حکومتوں میں عمل کس طرح ہوا  
حاکم وقت ذکوۃ جمع کر کے اپنے خزانہ میں رکھتا تھا جس کو بیت المال کہتے تھے۔  
اصولاً تو اس کو غربانی قوم و مستحقین میں تقسیم کرنا چاہیے تھا اور جہاں تک ضروریات  
پر خرچ کرنا چاہیے تھا۔ علماء یہ بتاتے تھے کہ لوگ صاحبِ رسوخ اور حکومت کے لئے  
مفید تھے ان کو اس میں سے بہت زیادہ حصہ ملتا تھا۔ پھر ان غرباء پر تقسیم ہوتا  
تھا جو اہل حکومت کے مجتہدین ہوں یا مجتہدین میں زیادہ رسوخ والے ہوں۔  
اور جب حضرت علی نے بیت المال کی تقسیم میں بھی سنت نبوی کی طرف  
عجود کیا تو وہی صاحبانِ رسوخ و اثر جو پہلے حکام کے پروردہ ماننے میں مخالف ہوئے

مانہ کا ذکر ہے جس کو خلافت راشدہ کہتے ہیں۔ اس کے بعد جو کچھ صرف ہوا وہ ناگفتہ یہ ہے۔ حاکم کیلئے فصلِ نقص و سرود و مجلس بنا آراستہ کرنا اسکا خاص مصرف ہو گیا۔ غرض کہ جب کوئی سید یا مظفر نہ آیا تو دنیا میں انقلابِ عظیم کا طوفانِ فرانس کے تہوہ خانوں سے اور تمام یورپ کو خون میں نہلا دیا۔ اس میں سے نپولین پیدا ہوا۔ یہہ رشاہت و تھمصریت کا نمونہ تھا جسکا پہلے ہی تجربہ ہو چکا تھا۔ نپولین بھی آیا اور چلا گیا۔ اور دنیا دہاں کی وہیں رہی جہاں پہلے تھی۔ چونکہ نپولین کی نیا دنیا سے یورپ کے بڑے بڑے ممالک تنگ آئے ہوئے تھے۔ اور نپولین کی طاقت کا نمونہ تھا۔ بادشاہت کی ضدِ جمہوریت ہے۔ لہذا یورپ کی تو اس نے بغیر اس کے کہ جمہوریت کی عملگی اور اس کے لغو بخش نتائج سے قائل ہوتے جمہوریت کو محض اسوجہ سے خستہ کیا کہ وہ نپولین کی طرزِ حکومت کی ضد تھی۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ جب ہندوستان یورپ کی تہذیب کے زیر اثر آ رہا تھا۔ لہذا اس نے بھی جمہوریت کی تعریف کا راگ گانا شروع کر دیا۔ غرض کہ دنیا نے بہت سہ مارا۔ بہت جتن کئے۔ کئی طرزِ حکومت ایجاد کئے۔ لیکن اپنے مقصد کو نہ پاسکے یعنی ایسا کوئی طرزِ حکومت ایجاد نہ ہوا کہ جس سے ظالم و ستم نہ ہو جاتا۔ اگر اجماع انسانی میں کچھ بھی طاقت ہے تو پھر دنیا کی اس متفقہ کوشش کو کامیاب ہو جانا چاہئے تھا۔ لیکن وہ ناکامیاب ہے۔ کیوں؟ اسکی وجہ ہوتا ہے۔ طرزِ حکومت کوئی بھی ہو۔ زیادہ فرق نہیں پڑتا۔ دیکھنے والی بات تو یہ ہے کہ کس قسم کے آدمی حکومت کر رہے ہیں۔ بادشاہت آمریت میں ایک مطلق العنان شخص ہوتا ہے جو حکومت چلاتا ہے اور جمہوریت میں آخر کار دس بارہ آدمیوں کے ہاتھ میں حکومت ہوتی ہے۔ بلکہ اس سے بھی کم کیونکہ اگرچہ انتخاب کئی سو آدمیوں کا ہوتا ہے لیکن حکومت کے ذمہ دار چند آدمی ہی ہوتے ہیں لہذا ان میں سے بھی ایک یا دو جو زیادہ بگے بڑھنے والے

ہوتے ہیں وہ ہی حکومت سنبھال لیتے ہیں۔ اگر یہ حکومت چلائیوے لوگ انسان ہیں اور حکم کامل جس کے بغیر عدل ناممکن ہے رکھتے ہیں تو پھر حکومت ہو وہ کامیاب ہوگی۔ اور اگر یہ لوگ ناقص ہیں تو پھر کوئی طریقہ حد کامیاب نہیں ہو سکتا۔ چونکہ اب تک دنیا کو ایسے کامل انسان کامل علم نہ والا نکال سکا نہیں ملا تھا لہذا ہر ایک طرز حکومت نامیاب رہا +

اگر عدل کامل مطلوب ہے تو حاکم کیلئے دو شرطیں ضروری ہیں۔ ایک تو یہ کہ وہ کامل انسان ہو۔ ہر ایک نقص و ذیل و مذموم عادت و جبلت سے بری ہو انسانیت و نفسانیت کو بالکل چھوڑ دے۔ اس کا ہر ایک فعل ہر ایک حکم عدل پر مبنی ہو۔ سوائے خدا کے انسان کا ڈرا سکونہ ہو۔ اور نہ کسی سے لالچ ہو۔ اس کا انتخاب لوگوں کی رائے پر مبنی نہ ہونا چاہئے۔ ورنہ اس کے منتخب کرئیوے ہمیشہ اسے دباتے رہیں گے۔ اپنی رعایا کے ہر ایک فرد سے افضل و اعلیٰ ہو۔ ورنہ نالائق بادشاہ کی کوئی قدر نہیں کرتا۔ اور اگر رعایا کا کوئی فرد اس سے اعلیٰ و افضل ہو تو افضل پر مفضل کا حاکم ہونا خود ایک ظلم و نقص ہے۔ جو حکومت الہیہ میں نہ ہونا چاہئے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ اس کا علم کامل ہو۔ تاکہ رات کی تاریکی مقام کی دوری اور گواہوں کی طرفدار ہی مجرم کے مجرم کو اس سے نہ چھپا سکے اس کا علم ہر وقت اور ہر جگہ پر حاوی ہو نا چاہئے انصاف و عدل کیلئے مصلحتوں کے بیانات پر انحصار کرنا حاکم کی مجبوری کی دلیل اور ظلم و تعدی کے بقا کا باعث ہوتا ہے۔ گویا ان معمولی انسان ہوتے ہیں جنکو دولت مند کار و پیہ اور رؤسا کا رسوخ بہت آسانی سے خرید سکتا ہے۔ اول تو کامل مصلحت کا ملنا جو پہلی شرط کو پورا کر سکے بہت مشکل بلکہ ناممکن ہے۔ اگر صدیوں کے فاصلہ سے شاذ و نادر کوئی نیک نیت بادشاہ پیدا ہو بھی گیا تو دوسری شرط پوری کرنے والا یعنی علم کامل رکھنے والا انسان تو ملنا صریحاً ناممکن ہے۔ جب تک کہ خداوند تعالیٰ ہی اسے اس غرض کیلئے خلق نہ کرے اور علم لدنی نہ عطا کرے جس جسم کا محل وقوع سینکڑوں

کے فاصلہ پر ہے جس جرم کے ارتکاب کے وقت سوائے ظالم و مظلوم اور  
اور کوئی نہ تھا اس جرم کی اصلیت اور اس کے مرتکب کا علم صرف اس  
مان کامل کو ہو سکتا ہے جو حقیقی معنوں میں خلیفۃ اللہ فی الارض ہے۔ عدل  
اس وقت ہی ممکن ہے جب ایسے خلیفۃ اللہ کے ہاتھ میں لوگوں کے امور  
لی باگ ڈور ہوگی پیغمبروں کے علاوہ اب تک دنیا میں ایسے انسان نہیں آئے  
تھے۔ جہاں تک اور جب تک پیغمبروں کو موقع ملا انہوں نے بنی نوع انسان کو عدل  
کامل کا نمونہ دکھا دیا۔ چونکہ عام طور سے اور ہمیشہ کیلئے پیغمبروں کی دنیاوی حکومت  
لوگوں نے تسلیم نہیں کی لہذا ان کا عدل کامل نہ ہو سکا پیغمبروں کے علاوہ  
ایسے کامل علم و انسانیت رکھنے والے حکام کا سلسلہ ابھی تک قائم نہیں ہوا تھا۔  
اور اس وجہ سے دنیا عدل کامل کی نعمت سے محروم تھی۔ جب جناب رسول خدا کا زمانہ  
رحلت نزدیک آیا تو خداوند تعالیٰ نے ازراہ لطف و کرم اس نعمت سے مسلمانوں کو  
بہرہ ور کیا اور ایسے کامل انسانوں کو خلق فرما کر ان کو علم لدنی عطا کر کے انہیں امت  
محمدیہ کے امور کا دلی و حاکم منتخب فرمایا۔ جناب رسول خدا کو پیغام پہنچا کہ اس سلسلہ  
کا تعارف اپنی امت کو کرادیں یہ وہ نعمت تھی جس سے بنی نوع انسان اب تک محروم  
رہی تھی۔ اور یہ وہ نعمت تھی جس کا ذکر خداوند تعالیٰ نے اس آیہ کریمہ میں فرمایا ہے۔  
اسی سلسلہ سے تکمیل دین ہوئی کیونکہ ان اہدیان عمل نے قرآن شریف کے ساتھ مل کر  
دونوں ارکان مذہب یعنی ایمان و عمل پورے کئے۔ اور اس ہی سلسلہ کے تقریر سے  
اتمام نعمت ہوا کیونکہ وہ موجود گئی عدل کامل، وہ مفقود گئی ظلم و جور جو بنی نوع انسان  
کے ایک نہایت محدود حصہ میں نہایت قلیل عرصہ تک کبھی کبھی کسی پیغمبر کی زندگی  
میں اور صرف اس کے دائرہ اثر کے اندر جاری رہ چکا تھا اب تمام امت اسلامیہ  
میں قیامت تک کیلئے عام ہو گیا جب تک ان اہدیان عمل کا تعارف نہیں کیا  
کیا تھا اور اعلان نہیں کیا گیا تھا قرآن شریف بھی مکمل نہیں ہوا تھا۔ اب اس آیت  
سے اس اعلان کے بعد قرآن شریف بھی مکمل ہو گیا اور پھر اس کے بعد کوئی آیات

نازل نہیں ہوئی۔ اب مذہبِ اسلام کے دونوں ارکان مکمل ہو گئے جو خدا  
نعمت سے بنی نوعِ انسان کو متمتع کرینگے۔ یہ بھی اتمامِ نعمت۔ کیا اچھ  
کفرانِ نعمت نہ کرتے ؟

سنتِ الہی ہے کہ خدا کی طرف سے بندوں پر حجت پوری کی جاو  
حجتِ نبی کے ذریعے سے بھی پوری کی جاتی ہے تاکہ بندے یہ نہ کہہ سکیں کہ ہم  
والا اور صراطِ مستقیم دکھائیوا لا کوئی نہ آیا اور وہ حجتِ جانشینِ نبی سے بھی بسا وقا نہ  
پوری کی جاتی ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے مجموعہ قوانینِ بدعی و کمال پر تا بھی ایک صفت  
ہے لیکن اس کی بڑی صفت یہ ہے کہ وہ قابلِ عمل ہو۔ اگر قابلِ عمل نہیں تو یہ کیا رہے ایک  
مخالفتِ اسلام کہہ سکتا تھا کہ تمہارے اصول و قواعد قابلِ عمل نہیں ہیں۔ تمہیں سے کسی نے  
کبھی پوچھا کہ ضابطہٴ اسلام پر عمل کر کے نہیں کیا۔ چند اصولوں پر عمل کرنا پوسے مذہب کو  
ممکن العمل نہیں ثابت کرتا کیا اس کی یہ بحث لاجواب نہ ہوئی۔ اسلام کا مجموعہ قوانین  
ایک گناہ کی بھی اجازت نہیں دیتا۔ سارے قرآن شریف کو پڑھ جاؤ کہیں یہ بدعت  
نہ پاؤ گے کہ تمہیں ایک یا دو دفعہ گناہ کرنے کی اجازت ہے۔ ایک دفعہ جھوٹ بول سکتے ہو  
دو دفعہ زنا کر سکتے ہو۔ چار دفعہ عمر بھر میں شراب پی سکتے ہو۔ یا فلاں گناہ کی اجازت ہے فلاں گناہ  
کی اجازت نہیں۔ ایسے ضابطہٴ قوانین کو قابلِ عمل ثابت کرنے کے لئے خداوند تعالیٰ  
نے منہ سب سمجھا کہ جنابِ رسول خدا کے جانشین اور امت کے ہادی ایسے لوگ  
مقرر کئے جائیں جو ہمہ سے لیکر حد تک قرآن حکیم پر عمل کر کے ثابت کر دیں کہ یہ مجموعہ  
قوانین انسان کے لئے قابلِ عمل ہے۔ سقیفہ و لے ان لوگوں کے مقرر کرنے کی  
اہلیت نہیں رکھتے تھے۔ رسول خدا کا فرض تھا کہ ان ہادیانِ دین کی شناسائی کریں۔  
اسلام کا رکنِ اول یعنی قرآن شریف خود بیان کر رہا ہے کہ میرے جتنے کیلئے  
اور میری تعلیم پر عمل کرنا سیکھنے کے لئے تم کو ان لوگوں کے پاس جانا پڑیگا جو اہلِ مذکر  
ہیں۔ راخون فی العلم ہیں۔ لہذا ضروری ہو کہ ان لوگوں کا نام و نشان رسول کی  
زبانی امت کو بتایا جاوے۔ ورنہ یہ چیستان حل نہ ہوتی۔ اس سے صاف عیان ہے

مرحہ رکوع و صلاۃ کی صرف فرضیت قائم کر کے ان کی تفصیلات کو جناب  
سکھاتا ہے کیلئے چھوڑ دیا اسی طرح راسخون فی العلم و اہل الذکر سے  
ہیئے اور تاویل قرآنی سیکھنے کا حکم دیکر انکا نام و نشان بتانا جناب  
دل خدا کے سپرد کر دیا گیا۔ چنانچہ جناب سولہ خدا نے بتایا کہ اَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ  
وَعِلْمُهَا بَالُهَا مَنْ اَنَادَ الْعِلْمَ فَلْيَاثِ الْبَابِ۔ جناب سولہ خدا ذکر ہیں۔ اور انکے  
اہلیت اہل الذکر ہیں +

سلسلہ نبوت ختم ہو رہا ہے۔ اسلام دنیا کا آخری و مکمل مذہب ہے۔ لہذا  
ضروری ہوا کہ اس کے بقا، دوام کا انتظام کیا جائے جب تک سلسلہ نبوت قائم  
را خداوند تعالیٰ وقتاً فوقتاً نبی و پیغمبر منتخب و مبعوث فرماتا رہا جب سلسلہ نبوت ختم  
ہوا تو آئندہ کی ہدایت کا راستہ بھی امت کے لئے مقرر کرنا ضروری تھا اس سلسلہ نبوت  
کے ساتھ سلسلہ ہدایت ختم نہیں ہو سکتا تھا دنیا کو ابھی بہت سی صدیوں تک  
قائم رہنا تھا اور جن اسباب و علل کی وجہ سے نبوت انبیاء علیہم السلام ضروری تھی گئی  
وہ ابھی تک باقی تھے اور قیامت تک باقی رہیں گے۔ وہی فطرت انسانی باقی تھی  
اور قیامت تک باقی رہتی تھی جس نے قلیل عرصہ میں دین موسوی میں خرابیاں پیدا کر دی  
تھیں جس کی وجہ سے حضرت عیسیٰ کے بھیجے کی ضرورت ہوئی اور جس نے نین موسوی  
تغیر و تبدیل کر کے اُس کو مسخ کر دیا کہ پھر نبوت محمدی کی ضرورت ہوئی۔ یہ علم خداوندی  
میں تھا کہ دین اسلام کو بھی ان ہی علل و اسباب سے سابقہ پڑتا ہے لہذا اب نبوت  
کی بجائے امامت قائم کی گئی۔ اور جس طرح نبی کا انتخاب و تقرر خداوند تعالیٰ نے اپنے  
دست قدرت میں رکھا تھا اور نبی نوع انسان کی خواہش پر نہیں چھوڑا تھا۔ اسی طرح  
خلیفہ رسول یعنی امام کا تقرر و انتخاب امت کی خواہش پر نہیں چھوڑا جاسکتا تھا۔  
عقل سلیم یہ ماننے سے انکار کرتی ہے کہ خداوند تعالیٰ کے مقرر کئے ہوئے اور بھیجے  
ہوئے رسول کا جانشین مقرر کرنا امت کا حق ہے +

اب ہم قرآن شریف کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ دیکھیں نبوت و خلافت کا

ماہ الا نتمیاز کیا ہے۔ خلیفہ کے کیا معنی ہیں اور خلیفہ کو کون مقرر کرتا ہے،

یا دکرے محمد جیتے خدا نے ملا۔

زمین میں خلیفہ مقرر کرنا چاہتا ہے۔

جو ابدا کہ کیا تو زمین میں اسکو خلیفہ

جو زمین پر فساد کریگا اور خون بہا بیگا۔

ہم تیری حمد و تقدیس کرتے ہیں۔ خداوند تعالیٰ۔

جو ابدا کہ جو میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے۔ اور

آدم کو تمام اسماء سکھائے۔ خدا نے پھر اسے ملا۔

کے سامنے پیش کئے اور کہا کہ تم ان اسماء کی خبر

مجھکو دو اگر تم اپنے دعوے میں حق پر ملا۔

عرض کی کہ تو عظیم و حکیم ہے۔ ہم تو اتنا ہی جانتے ہیں

جتنا تو نے مجھکو سکھایا ہے۔ خدا نے پھر آدم سے کہا

کہ اسے آدم اب تم ان اسماء سے ملا کہ کو خدا کر دے

پس جب آدم نے انکو ان اسماء کی خبر دی تو خدا نے

فرمایا کہ کیا میں تم سے نہیں کتا تھا کہ میں زمین و

آسمان کی غیب کی باتوں سے واقف ہوں۔ اور

میں اُس شے کو جانتا ہوں جس کو تم پھیلاتے ہو اور

جس کو تم ظاہر کرتے ہو۔

رجے) یا دکر اُس وقت کہ کہ جیتے خدا نے ملا۔

سے کہا کہ میں گندھی ہوئی کھیر کی برائی شے خدا نے

بنائے تھا جس میں جہیں اسکو مکمل کر چکوں اور

اس میں اپنی روح پھونک دوں تو تم اسکی تعلیم کئے

سجدہ میں جھک جانا۔

لَا، وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي

جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا

أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَ

يَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ

بِحَمْدِكَ وَنُقَلِّدُ لَكَ دُحَانَ

إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۚ ف

عَلَّمَ دَاوُدَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ

عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي

بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ

قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ۚ

إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۚ قَالَ

يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ۚ

فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ۚ

قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ

غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ أَعْلَمُ

مَا تَسْتَدُونَ ۚ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۚ

پارہ ۱۵ سورۃ البقرہ ۲۴

رَبِّ، وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ

إِنِّي خَالِقُ بَشَرٍ مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ

حَمَاءٍ مَّتَّسُونَ ۚ فَإِذَا اسْتَوَيْتُهُ

وَلَفَحْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ

سَاجِدِينَ ۚ پارہ ۱۵ سورۃ الحجر ۳۰



لَمْ يَكُنْ لَكَ لِسَانُكَ اِنِّي خَائِفٌ  
 طِينُهُ فَاِذَا سَمِعْتَهُ وَاَنْفَعَتْ  
 اَمِي فَقَعُوْا اِلَيْهِ سَاجِدِيْنَ  
 فَاِنْ كُنْتُمْ كَافِرِيْنَ اَلَا  
 اَنْ اَسْتَكْبِرُوْا كَاَنْ مِنْ اِنْكَافِرِيْنَ  
 يَا اِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ  
 لِمَا خَلَقْتَ بِيْدَيَّ اَمْ اَسْتَكْبَرْتَ اَمْ  
 كُنْتَ مِنَ الْكَافِرِيْنَ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ  
 خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِيْنٍ  
 پارہ ۲۲ سورۃ ص ع ۵۔

رح) اول کی تین سطر دکھا ترجمہ اوپر گز چکا ہے  
 پس تمام ملا کہ نے سے سجدا کیا لیکن ابلیس نے نہ کیا اور  
 کافر ہو گیا۔ خدا نے فرمایا کہ اے ابلیس کس چیز نے تجھے  
 سجدا کرنے سے منع کیا اسکو جس کو میں نے خود اپنے ہاتھ  
 سے بنایا تو کیا تو تجھ کو کہتا ہے یا تو بت بڑا ہے  
 ابلیس نے جا بیدا کہ میں اُس سے بہتر ہوں تو نے مجھے  
 آگ سے پیدا کیا اور اُس کو مٹی سے  
 پیدا کیا ہے۔

رہ) اِذَا بَشُلْ اِبْرٰهِيْمُ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ  
 فَاسْتَمَعْنِ قَالَ اِنِّيْ جَاعِلُكَ  
 لِلنَّاسِ اِمَامًا قَالِ يٰمَرْيَمُ ذُرِّيَّتِيْ  
 قَالَ لَا يَنْتَالُ عَهْدِيْ الظَّالِمِيْنَ  
 پارہ ۲۳ سورۃ البقرہ ع ۱۵۔

رہ) اے داؤد ہم نے تجھ کو زمین میں خلیفہ مقرر  
 کیا ہے پس لوگوں کے درمیان حق کی قضا احکام جاری  
 کرو اور اپنی خواہشات کی پیروی نہ کرنا ورنہ وہ  
 میری ضد کے راستے سے تلوگراہ کر دیگی۔

رہ) يَا دَاوُدُ اِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيْفَةً  
 فِي الْاَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ  
 بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوٰى فَيُضِلَّكَ عَنْ  
 سَبِيْلِ اللّٰهِ پارہ ۲۴ سورہ ص ع ۲۔

ان آیات پر غور کرنے سے مندرجہ ذیل مطالب حل ہوتے ہیں :-  
 ۱۔ خلافت الیہ ایسی جلیل الشان شے ہے کہ جس کے حصول کے لئے ملائکہ کے  
 دل میں بھی شوق پیدا ہوا۔  
 ۲۔ خلافت الیہ محض خدا کی طرف سے عطا ہوتی ہے اور خدا ہی خلیفہ مقرر کرتا ہے

لہذا انتخاب و رایوں سے خلیفہ بننا ناممکن ہوا۔ اگر اجل مخلوق سے خلیفہ مانا  
ہو سکتا تو یہاں ملائکہ کا جبراع کامل ہو چکا تھا کہ ان میں سے ہی خلیفہ  
جائے۔ لیکن خداوند تعالیٰ نے اُس اجل کو مسترد کر دیا۔

۳۔ خلافت الہیہ کا مستحق صرف وہی ہے جو سب سے زیادہ افضل ہو۔ افضل ترین  
کی موجودگی میں مفضول خلیفہ نہیں ہو سکتا۔ ملائکہ اہلسنت دونوں نے اس مسئلہ  
کلیہ پر پیش کیا اور وہ مانا گیا۔ صرف یہ جنادیا کیا کہ ہمارا دعویٰ فضیلت غلط  
ہے۔ تم آدم سے افضل نہیں ہو۔

۴۔ خلافت الہیہ کا ماہر الاتیاء محض علم ہے اور علم بھی وہ جو خدا کی طرف سے دیت  
کیا جاتا ہے یعنی علم لدنی و وہی۔ وہ ایسا علم نہیں ہے جو ایک آدمی دوسرے  
کو کتاب میں سے دیکھ کر پڑھا دے۔ یہ وہ علم ہے جسکی وجہ سے باوجود دنیاوی  
علم کتابت نہ جاننے کے جناب رسول خدا کہہ سکتے تھے کہ میں علم کا شہر  
ہوں اور علی اس شہر کا دروازہ ہے۔

۵۔ یہ خلافت الہیہ امامت ظالموں کو نہیں مل سکتی۔ قرآن شریف میں بہت سی  
اقسام ظلم کے بتائے گئے ہیں۔ کفران میں سے بہت بڑا ظلم ہے جن لوگوں  
نے اپنی عمر کے کسی حصہ میں کفر کیا وہ خلیفہ الہی بننے کے اہل نہیں ہے۔  
نبوت کیا ہے؟ خلافت الہیہ ہے۔ اور جب اُس کا ماہر الاتیاء علم  
وہی ہو تو ظاہر ہے کہ خلیفہ نبی بھی وہی ہو سکتا ہے جسکو خدا مقرر کرے اور علم  
لدنی عطا فرمائے۔ سجدہ تعظیمی کا اُس وقت حکم ہوا تھا کہ جب جسدا آدم میں  
روح خداوندی میں سے پھینکا جا چکا تھا۔ سجدہ تعظیمی اس روح کیلئے تھا نہ  
کہ جسدا خالی کیلئے۔ یہ نکتہ نہ سمجھنے ہی کی وجہ سے اہلسنت نے اعتراض کیا جس  
میں یہ روح خاص دہیت کی جائیگی وہ ہی خلیفہ خدا ہو گا۔ قرآن شریف میں  
اس روح خاص کے اقرار کا کئی جگہ ذکر ہے مثلاً فَخَلَقْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِيْ۔ وَ اٰیٰتِہٖ  
بُرْہٰنِ الْقُدْسِ۔ وَ اٰیٰتِہٖم بُرْہٰنِ رُّوْحِہٖ مِنْہٗ۔ وَ یَلْقٰی الرَّوْحُ مِنْ اَمْرِہٖ عَلٰی مَنْ یَّشَآءُ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَوْمَ التَّلَاقِ یعنی خداوند تعالیٰ اپنے عالم امر سے ایک روح  
 میں سے جس پر چاہتا ہے الفا کر تا ہے تاکہ روز قیامت سے ڈرے  
 روح عطا ہوتی ہے وہ نبی ہی ہوتا ہے۔ آنحضرت کے متعلق ارشاد ہوتا ہی  
 بِكَ أَوْعَيْنَا إِلَيْكَ دُوحًا مِنْ أَهْرَافِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا  
 الْيَمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَفْثَ مِنْ بَيْنِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ خِيَانًا وَسُوءَ  
 ترجمہ سبط سے ہم نے جھکولے محمد ایک روح اپنے امر سے عطا کی ہے تو نہیں جانتے  
 تھے کہ کتاب کیا ہے اور ایمان کیا ہے لیکن ہم نے اُس روح کو ایک نور بنایا ہے  
 اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتے ہیں اُسی روح کے ذریعہ سے ہدایت کئے ہیں۔  
 پس معلوم ہوا کہ خلافت الیہ اس روح خاص پر مبنی ہے۔ ورنہ اگر تمام  
 انسانوں کو خلیفہ الہی سمجھا جائے تو خلیفہ شیطان کون ہو گا۔ فرعون و فرزد و زید  
 کہ مصر جائیں گے نفع روح اور الفا علم ایک ہی وقت میں ہوتا ہے۔ اس روح نے  
 آپ کو علم لدنی حاصل کرنے کا اہل بنا دیا۔ اور پھر سجدہ تعظیمی کا حکم ہوا نتیجہ یہ نکلا کہ  
 خلیفہ خدا اپنی خلقت کے دن ہی سے منصف باوصاف الہی ہوتا ہے۔ اور علم  
 حکمت اُس کی سرشت میں خمیر کئے جاتے ہیں۔ النبی نبی و لو کان صمیماً حضرت  
 عیسیٰ نے گوارہ ہی میں پیدا ہوئے ہی اپنے مادر گرامی کی عصمت کی گواہی دی۔ وہ  
 خلیفہ خدا ہوتا ہے چاہے کوئی مانے یا نہ مانے۔ کل انبیاء کو خدا ہی کی طرف سے  
 علم دیا جاتا ہے۔ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تِلْكَ الْغَاثِ عَلِيمًا وَسُوءَ انْبِیَاءِمْ میں سے ہر ایک کو  
 ہم نے حکمت و علم عطا کیا۔ حضرت یوسف کی شان دیکھو بچپن ہی سے علم و حکمت  
 عطا کیا گیا تھا۔

ہم یہاں چلتے چلتے ایک اور نکتہ بتلے دیتے ہیں۔ ایک تو وہ کتاب ہوتی  
 ہے جو بعض بعض پیغمبروں پر نازل کی گئی ہے امت کی ہدایت کے لئے مثلاً قرآن  
 انجیل۔ زبور۔ توراہ۔ ان کے علاوہ ایک اور کتاب علم ہے جو زمین آسمان کے  
 علم سے مملو ہے۔ یہ اُس کی ہی نسبت ارشاد ہوتا ہے کہ ذَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتٍ

الْأَنْصُ وَلَا تَطْلُبْ لِيَا بَسِ إِلَّا فِي كِتَابِ مُبِينٍ رِپَارہ ۱۷ سُوْرۃُ الْاَنْعَامِ  
 کوئی دانہ تاریک ترین مقام پر نہیں اور نہ کوئی خشک و تر ہے لیکن یہ کہ  
 کتاب مبین میں ہے۔ اس کتاب مبین کے علم کا کچھ حقیقہ ہوتا ہے جو وہ علم  
 خاص بند و ملک و عطا فرماتا ہے مثلاً آصف بریہ کی نسبت بیان ہوتا ہے۔ فِ  
 الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمُ مِنَ الْكِتَابِ اَنَا اَتَيْتُكَ بِهِ قَبْلَ اَنْ يَزِيْرَ الْاَيْدِ  
 طَرَفَكَ رِپَارہ ۱۹ سُوْرۃُ النحل ع ۳۰ اُس شخص نے جس کو کتاب میں سے تمہارا  
 علم دیا گیا تھا یہ کہا کہ میں تمہارے پاس اُس کو (یعنی بقیس کے تحت کو)  
 لے آؤں گا قبل اس کے کہ تمہاری آنکھیں چھپے حضرت موسیٰ و ہارون کی نسبت  
 ارشاد ہوتا ہے۔ وَ اَتَيْنَا هُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ رِپَارہ ۱۷ سُوْرۃُ الصافات  
 ع ۳۰ اور اُن دونوں کو ہم نے کتاب ظاہر کرنے والی عطا کی حضرت عیسیٰ کی طرف  
 خطاب ہوتا ہے۔ وَاِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْانْجِيلَ رِسُوْلَةَ الْاٰلِ  
 يَادِرْ اے عیسیٰ جب ہم نے تجھ کو کتاب کا علم دیا اور حکمت و توراۃ و انجیل سکھائی تو تُو  
 و انجیل کا علم علیحدہ ہے اور کتاب کا علم علیحدہ ہے پیدا ہوتے ہی اپنی اللہ محترمہ  
 کے نکتہ چینوں کو مخاطب کر کے حضرت عیسیٰ فرماتے ہیں:-

قَالَ اِنِّي عَبْدُ اللّٰهِ اَتَانِي الْكِتَابَ  
 وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا اَيْنَ  
 مَا كُنْتُ وَ اَوْصَانِي بِالصَّلٰوةِ وَ  
 الزَّكٰوةِ مَا دُمْتُ حَيًّا وَ بَرًّا  
 بِوَالِدَيَّ وَ لَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَعِيًّا  
 وَ السَّلَامَ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَ يَوْمَ  
 اَمُوتُ وَ يَوْمَ اُبْعَثُ حَيًّا ۝

عیسیٰ نے جو ابدیہ میں خدا کا بندہ ہوں اُس  
 نے مجھے کتاب عطا کی اور مجھے نبی مقرر کیا جہاں  
 بھی میں ہوں مجھے مبارک قرار دیا مجھے صلوٰۃ  
 زکوٰۃ کی وصیت کی جو جب تک میں زندہ ہوں  
 اور یہ بھی وصیت کی جو کہ میں اپنی والدہ کیسٹ  
 میں کی کروں۔ اُسے مجھے جبار و شعی نہیں بنایا۔  
 میرے اوپر سلامتی نازل ہوؤں جس دن میں پیدا  
 ہوا جس دن میں مرؤں گا اور جس دن سے بوسٹ کیا جائیگا

(پارہ ۱۶ سورہ مريم ع ۲)

پیدائش کے وقت ہی بلکہ اُس سے پہلے عالم ارواح ہی میں یہ علم لدنی عطا

اے یہاں اس ہی کتاب کا ذکر ہے جس کے علم سے آپ ابرص اگر کو صحت  
اور مرد و کوزندہ کو تھے اس کتاب سے انجیل مقصود نہیں۔ ذریت  
براہیم کی نسبت ارشاد ہوتا ہے۔ وَجَعَلْنَا فِيْ ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ  
پارہ ۱۵ سورۃ المائدہ ۴۴ نبوت علیہ ہے کتاب علیہ۔ نبوت تو آنحضرت پر ختم  
ہو گئی لیکن کتاب باقی رہی اور تا قیام قیامت باقی رہیگی۔ جناب علی مرتضیٰ  
کے لئے ارشاد ہوتا ہے۔

وَيَعْمَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِنَفْسِهِمْ  
عُسْ سَلًا وَقُلْ كَفَىٰ بِاللِّبِّئِ هٰذَا  
بَيِّنٰتٍ وَبَيِّنٰتُكُمْ وَهَمِّنْ عِنْدَ مَا عِلْمُ  
الْكِتَابِ پارہ ۱۵ سورۃ الرعد ۶۔  
جو کافر ہیں وہ کہتے ہیں کہ تم رسول نہیں ہو۔ تم  
یہ کہہ دو کہ میرے اور تمہارے درمیان گواہی  
کے لئے ایک تو خدا کا فی ہر اور دوسرا وہ جس  
کے پاس کتاب کا علم ہے۔

ہم نے اس کتاب کے باب نہم میں ثابت کیا ہے کہ مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ  
سے مقصود علی ابن ابی طالب ہیں۔ حضرت علی اور اُمّی ذریت کی نسبت پھر  
ارشاد ہوتا ہے۔ ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِيْنَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا  
پارہ ۱۵ سورۃ فاطر ۷ پھر ورثہ میں کتاب ہم نے ان لوگوں کو دی جنکو ہم نے اپنے  
بندگان میں سے منتخب کر لیا۔ اس کتاب کے علم ہی کی وجہ سے یہ لوگ تبارک  
شریف پر ایمان لے آئے تھے قبل اس کے کہ وہ نازل ہو۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔  
وَالَّذِيْنَ اٰتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهٖ  
ہم پہ پہ پہ یٰ مَنُوْنَ هٗ وَاِذَا نَبَلَّ عَلٰیہُمْ  
قَالُوْا اَمْثَلٰہُ اِنَّہٗ اَخْبَرُ مِنْ  
رَّبِّنَا اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهٖ مُسْلِمِيْنَ  
اُولٰٓئِکَ یُؤْتُوْنَ اَجْرَہُمْ مَّرَّتَیْنِ  
بِمَا صَبَرُوْا وَاِلٰہٌ دُوْنُ الْحَنۃِ  
السَّیۡئَةِ وَبِمَا زَكَّیْنَاہُمْ  
اور وہ لوگ جنکو ہم نے قبل نزول قرآن کتاب کا  
علم دیدیا وہ اس قرآن پر ایمان رکھتے ہیں اے  
جب انہیں اسکو پڑھا جاتا ہے تو کہتے ہیں کہ ہم اس پر ایمان  
رکھتے ہیں یہ حق ہے پہلے وہ اس کی طرف سے  
ہم تو اس کے نزول کے پہلے ہی مسلمان تھے  
یہی وہ لوگ ہیں جنکو وہ دفعہ ابرو دیا جانا تھا۔  
کہ انہوں نے صبر کیا اور بدی کا بدلہ نیکی سے

يَنْفَعُونَ ۝ وَإِذَا سَأَلَكَ الْغَوَّ  
أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا  
أَعْمَالُنَا وَكَانَ أَكْمَرُ سَلَامُ  
عَلَيْكُمْ لَا نُنَبِّئُكُم بِالْأَعْمَالِ ۝  
پارہ ۱۰ سورۃ القصص ع ۶۔  
دیتے ہیں اور اپنے رزق میں سے  
کرتے ہیں اور غوث اعراض کہہ  
تے کہ تم میں کہہ رہے ہیں ہمارے  
نہ اس کے لئے اس کے اعمال میں  
سلام و بخیر جانو کی صحبت نہیں

ظاہر ہے کہ ان آیات میں جن لوگوں کا ذکر ہے وہ یہود و نصاریٰ ہیں  
ہو سکتے۔ وہ لوگ بدی کا بد رنگی سے نہیں دیتے تھے کسی نے ان کے ساتھ  
بدی نہیں کی تھی۔ انہوں نے کب صبر کیا تھا۔ کونسا مال۔ اور خدا میں دیا تھا۔  
جاہلوں سے اعراض کرنے کا موقعہ انکو کب آیا تھا۔ یہ ساری باتیں علیؑ اولاد علیؑ  
پر عائد ہوتی ہیں مہر و جہاد نفس حضرت علیؑ ہی سے شروع ہو گیا تھا۔ لوگوں نے  
ان کو حکومت ظاہری سے دور کیا تھا لیکن حضرت علیؑ نے اپنے ساتھ نیک ہی  
کی۔ جب کبھی انکو مشکلات پیش آئیں انہوں نے حضرت علیؑ ہی کی طرف رجوع  
کیا۔ اور حضرت علیؑ نے انکو مشکلات میں سے نکالا۔ چونکہ یہ واقعات انہیں عم ام  
الناس کے سامنے پیش آئے تھے لہذا انہیں کنا پڑا کہ لولا علیؑ لہلک عمر۔

اصلی جانشین رسول کا سب سے افضل و اعلم ہونا ضروری ہے۔ ملائکہ اور  
آدم کے قصہ پر تبصرہ کرتے ہوئے محی الدین عربی اپنی کتاب درمکون میں لکھتے ہیں  
لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَنْبِئَ الْحُجَّةَ  
لَا دَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ  
وَأَرَادَ أَنْ يُعَلِّمَهُمْ أَنْ أَدْمَ أَحَقُّ  
بِالْحِلَافَةِ مِنْهُمْ قَالَ يَا أَدْمُ إِنِّي مُنَبِّئُكُمْ  
بِأَسْمَائِهِمْ ثَبَّتَ الْعِجْزُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ  
بِالْمُسْئَلَةِ الَّتِي سَأَلْتَهُمْ أَيَا هَذَا  
وَعَجِبُوا عَنِ عَلَيْهِنَ فَجَعَلَ أَدْمُ

جب اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ آدم کی خلافت  
کیلئے ملائکہ پر حق قائم کرے اور انکو بتلائے کہ آدم  
ان سے زیادہ حق خلافت الہیہ پر کما اور آدم  
انہیں ان کے نام بتا دے پس جب آدم نے  
ملائکہ کو ان کے ناموں سے آگاہ کر دیا تو اس حال  
میں جو ملائکہ سے دبا رہے استحقاق خلافت  
پر چھٹ گیا تھا انکا عجز ظاہر ہو گیا اور ملائکہ کے علم

يَكُوْنُ لَهُ اَخْتٌ بِالْخِلَافَةِ  
فَضَّلَ عَلَيْهِ فَمَنْ وَصَلَ  
بِاِهٍ الْفَضِيلَةِ فَقَدْ اخْتَصَّ  
شَبَابَكَ وَتَعَالَى مِنْ  
بَيْنِ عِبَادِهِ وَجَعَلَ اَفْضَلَ  
اَفْضَلِ زَمَانِهِ .

سعا جز ہے پس کہ وہ خلیفہ بنایا گیا کہ زیادہ ملکہ  
سے بوجہ کمال علم خلافت کے زیادہ تھا۔ از ثبات  
مہمے پس چہ شخص اس مرتبہ مقام علمی پہنچا ہوا  
ہو اسکو خداوند تعالیٰ اپنے بندوں میں سے  
اپنی خلافت کیلئے مخصوص فرمایا تا ہوا اور اس کو  
تمام اہل زمانہ سے افضل قرار دیتا ہے۔

معتزض کہہ سکتا ہے کہ اگر یہی منشور بتانی تھا کہ جانشین رسول کو خدا  
رسول مقرر کریں تو کیوں خداوند تعالیٰ نے قرآن ہی میں اس کی صراحت نہ  
کر دی کہ رسول خدا کے بعد فلاں شخص خلیفہ و جانشین ہو گیا۔ اور قیامت تک  
یہ سلسلہ ایک خاص طریقہ پر چلیگا۔ اس کا جواب یہ ہے۔ اہل تو خود ہی اہل  
حکومت کی کتابوں میں درج ہے کہ قرآن شریف میں حضرت علی کا نام کسی جگہ  
تھا خصوصاً آیہ تبلیغ یا اِنَّهَا الرُّسُوْلُ بَلَّغَ الْاٰیٰتِ میں۔ اس کو بھی جانے دو۔ تو اب بھی اسکی  
صراحت اس سے زیادہ ہے جتنی صراحت نماز و زکوٰۃ کے طریقہ انصاب کی کی گئی  
حالانکہ یہ دونوں چیزیں مذہب کے نہایت ضروری ارکان ہیں۔ اور اگر آپ اس  
بھی زیادہ صراحت و تفصیل چاہتے تھے تو شیت خداوندی تو خدا ہی بہتر جانتا  
ہے لیکن جتنی عقل انسانی اس عدم صراحت کی وجہ معلوم کر سکتی ہے وہ بھی ہم  
بتائے دیتے ہیں۔ ایک نبی کے منوالے میں تو اتنی مشکلات پیش آئیں اور  
لوگوں نے کئی سالوں کی جنگبائے شدید کے بعد بصدہ مشکل و کراہت اس کو  
تسلیم کیا اور پھر بھی ہزاروں منافق رہے اگر ساتھ ہی قرآن شریف میں جانشین  
رسول کا نام بھی بیان کر دیا جاتا تو نبی سے بھی ہاتھ دھونا پڑتا۔ لوگ کہتے، اویہ  
کافروں، منافقوں نے تو اب بھی کہا، پھر ان کی تصدیق بہت لوگ  
کرتے، کہ محمد تو قبیلہ بنی ہاشم کی حکومت قیامت تک قائم کر رہے ہیں۔ یہ تو  
خدائی نبوت نہیں ہے بلکہ ہاشمی مکر و فریب ہے۔ لہذا شیت ایزدی نے

قرار دیا کہ جن جن موقعوں پر او جن جن الفاظ کے ساتھ رسول مناسب  
مقرر کردہ خلیفہ کو لوگوں سے روشناس کرائے ممکن ہے کہ جو را  
مقرر شدہ خلیفہ کا حسن عمل و حسن سعادت لوگوں میں عیاں ہوتا  
طبیعت اُس کے ملنے کی طرف مائل ہوتی جائے۔ ذاتی اغ  
آن کر حائل ہو گئے تھے کہ باوجود صراحت و تشریح کے نہ ملنے وا  
اور پھر اُن کو علانیہ اسلام کی مخالفت کرنی پڑتی تا کہ تو کچھ قرآن شریف  
کر کے کچھ نبوت کی حقیقت و اصلیت کو سمجھ کر لوگوں پر یہ ظاہر کرنے کے ہوں۔  
تو ہے کہ ہم سامان ہیں۔ اور اگر صراحت کامل ہوتی اتنی کہ تادیل کی گنجائش نہ  
رہتی تو پھر علانیہ مخالفت کے سوا چارہ ہی نہ ہوتا۔ اور اسلام میں رخصۂ عظیم پڑ جاتا  
جہاں ذاتی اغراض آجاتی ہیں وہاں صراحت کچھ کام نہیں کرتی۔ دیکھو کس  
صراحت کے ساتھ علی الاعلان قرآن شریف کتبہ کہ جناب محمد مصطفیٰ کے اُپر  
سلسلہ انبیاء کا خاتمہ ہے۔ جو اس صراحت کا حشر ہوا وہ ہی اس صراحت کا  
حشر ہوتا +

حقیقتات زیر بحث پر انبیاء و رسل سابقہ کا طرز عمل بہت بھی روشنی ڈالتا  
دیکھتے ہیں کہ جہاں کہیں جانشین کی ضرورت تھی وہاں انبیاء سابقہ نے خود اپنا جانشین  
مقرر کیا یا یہ کام امت پر چھوڑ دیا +

حضرت موسیٰ جب چالیس اہل کیلئے برائے میقات کوہ طور پر تشریف  
لے گئے تو آپ نے خود اپنی امت میں اپنا خلیفہ مقرر کیا۔ وَقَالَ مُوسٰی اٰیَحٰیثُ ہ  
فَاَنْدُوْنَ اَخْلَقْنٰی فِیْ تَوْحِیْدٍ وَاُضْلِیْعٍ وَاَلَا تَتَّبِعُوْنَ الْمُرْسَلِیْنَ۔ پارہ ۱۵  
سورۃ الاعراف ۷۔

علامہ طبری اپنی تاریخ الامم و الملوک میں لکھتے ہیں:-

لما حضرا دھرا لوفاة دعا ابنتہ شیثا فھذل الیہ عھدہ۔ تاریخ الامم الملوک  
الجوز الاول ص ۶۶۔ ترجمہ جب حضرت آدم کی رحلت کا زمانہ آیا تو آپ نے اپنے فرزند



کر اپنا ولی عہد انکو مقرر کر دیا۔ پھر علامہ مذکور لکھتے ہیں:-

ادم علیہ السلام مرض قبل موتہ احد عشر يوماً وصلى الى وصيته ثم رفع كتاب وصيته الى شيث ص ۹۷۔ ترجمہ حضرت سے قبل گیارہ دن بیمار رہے۔ اور اپنے فرزند شيث کو اپنا وصی مقرر و اس وصیت نامہ کو لکھ کر حضرت شيث کے حوالہ کر دیا۔

غرض کہ ساری عربی کی عبارات نقل کرنا باعث طوالت ہو گا۔ ہم اپنے ظہرین کی توجہ تاریخ الاحم والملوک طبری الجزء الاول ص ۶۱، لغایت ۸۷، و تاریخ الکامل لابن الاثير الجزء الاول ص ۲۰ و ۲۱ کی طرف منقطع کرتے ہیں۔ اُن کے مطالعہ سے معلوم ہو گا کہ شيث نے اپنے بیٹے انوش کو اور انوش نے اپنے بیٹے قینان کو اور قینان نے اپنے بیٹے ملائیل کو۔ ملائیل نے اپنے بیٹے یر یا یار کو اور یر یا یار نے اپنے بیٹے خنوع عرفا دیس کو اور دیس نے اپنے بیٹے متشلخ کو اور متشلخ نے اپنے بیٹے ملک کو اپنا وصی و خلیفہ و جانشین مقرر کیا۔ متشلخ کی نسبت طبری کی عبارت یہ ہے۔

فلما حضرته متوشلخ الوفاة استخلف لملك على امره وادعاهم لملک ماکان اباہ۔ یوصون بہ۔ تاریخ طبری الجزء الاول ص ۸۷، و تاریخ الکامل لابن الاثير الجزء الاول ص ۲۰ یعنی جب متوشلخ کا وقت وفات قریب ہوا تو انہوں نے اپنے بیٹے ملک کو اپنا خلیفہ مقرر کیا اور وصی قرار دیا جس طرح اُن کے آبا و اجداد بھی اسی طرح خود اپنا جانشین مقرر کرتے آئے تھے۔ یہ ملک حضرت نوح علیہ السلام کے والد بزرگوار تھے۔ تاریخ کامل ابن اثیر میں ہے۔ لما حضر نوح الوفاة قیل له کیف دأیت الدنیا قال کبیت له بابان، دخلت من احدهما وخرجت من الآخر ووصی الی ابنہ سامر۔ تاریخ الکامل الجزء الاول ص ۲۶ ترجمہ جب حضرت نوح کی رحلت کا وقت آیا تو لوگوں نے اُن سے پوچھا کہ تم نے دنیا کو کیسا پایا۔ جواب دیا۔ مثل اُس گھر کے جس کے دو دروازے ہوں۔ ایک دروازہ سے میں داخل ہوا

اور دوسرے سے نکل آیا۔ اور انہوں نے اپنے بیٹے سام کو اپنا جانشین  
وصی مقرر کیا۔ نیز ملا خطہ ہو۔ روضۃ الصفا مطبوعہ بیروتی جلد ۱ ص ۳۰ حضرت  
اپنا ولیعهد و خلیفہ حضرت اسحاق کو خود مقرر کیا۔ روضۃ الصفا میں ہے۔ اس  
دریاد رشام ولیعهد و خلیفہ گردانید۔ حضرت اسحاق نے اپنے فرزند یعقوب کو  
یعقوب نے اپنے فرزند یوسف کو اپنا جانشین مقرر کیا۔ تاریخ روضۃ الصفا جلد ۱ ص ۲۰  
۹۲۶۳۔ علامہ طبری لکھتے ہیں:۔ ان مقام یعقوب منہ بمصر بعد مواخانہ

باہل سبب عشر سنۃ وان یعقوب اوصی الی یوسف علیہ السلام۔ ترجمہ  
حضرت یعقوب کا قیام مصر میں اپنی اولاد کے ساتھ سترہ سال تک تھا۔ اور اپنے  
حضرت یوسف کو اپنا خلیفہ وصی و جانشین مقرر کیا۔ وانہ مات یوم مات  
ہو ابن مائۃ سنۃ و عشر سنین و اوصی الی اخید یلموذا۔ تاریخ طبری الجزء  
الاول ص ۱۰۲۔ ترجمہ حضرت یوسف نے جس روز انتقال کیا اس وقت انکی عمر ایک  
دس سال کی تھی اور انہوں نے اپنے بھائی یہودا کو اپنا وصی اور خلیفہ مقرر کیا  
حضرت ایوب نے بھی اپنا خلیفہ و جانشین خود مقرر کیا۔ ان عمر ایوب کان ثلاثا  
و تسعین سنۃ وانہ اوصی عند موتہ الی ابنہ حومل۔ تاریخ طبری الجزء الاول ص ۱۰۱  
تاریخ الکامل الجزء الاول روضۃ الصفا جلد ۱ ص ۱۰۰۔ ترجمہ حضرت ایوب کی عمر ۹۳ سال کی  
ہوئی۔ اور اپنی موت کے وقت انہوں نے اپنے بیٹے حومل کو اپنا وصی و جانشین  
مقرر کیا۔ ان اللہ عز وجل بعث بعدہ ابنہ یسیر بن یوب نبیا و سماہ ذوالکفل امرا  
بالدعائی توحیدہ وان کان مقبلا بالشام حمیرۃ حتی مات و کان عمرہ خمسۃ و  
سبعین سنۃ وان بشر اوصی الی ابنہ عبدان۔ تاریخ طبری الجزء الاول  
ص ۱۶۷۔ تاریخ الکامل الجزء الاول ص ۱۰۷۔ ترجمہ۔ خدا نے عز وجل نے حضرت ایوب کے  
بعد انکے بیٹے بشر کو نبی مقرر کیا اور انکا نام ذوالکفل رکھا۔ اور انکو حکم دیا کہ لوگوں کو  
توحید کی طرف بلائیں۔ وہ اپنی زندگی بھر شام ہی میں رہے۔ ان کی عمر ۷۷ سال  
کی ہوئی۔ اور انہوں نے اس عہدہ کی وصیت اپنے بیٹے عبدان کی طرف کی۔

نرت موسیٰ نے بھی اپنا جانشین خود ہی مقرر کیا۔ اول حضرت ارون  
 ب انہوں نے امتحال کیا تو پھر یوشع بن نون کو روضۃ الصفا کی اصل  
 ملاحظہ ہو۔ وچوں صبح روز ہفتم کہنا کیسیاں اور طالع شد حضرت موسیٰ ارون را  
 رومہ امامت و خلافت فرما دیا۔ انھوں نے خود کو اس میں اسباب اختیار کر لئے۔  
 بعد بطین مقرر گردانیدہ۔ روضۃ الصفا جلد اول ص ۱۲۸ نیز ملاحظہ ہو۔ تاریخ طبری الجزء الاول  
 ص ۲۱۹ و تاریخ الکامل الجزء الاول ص ۱۰۸۔ آگے چلکر حضرت موسیٰ کے حالات میں صاحب  
 روضۃ الصفا لکھتے ہیں۔ روز ہفتم آزار قوم را احضار کردہ علی غلیظہ ساخت و یوشع  
 را خلیفہ دوصی گردانیدہ و بنی اسرائیل را ہوزان حوالہ بنماں خلفہ الہی ہست پروردہ و تدبیر عات  
 جمات ایشان وصیت کرد و اسبابا رابطہ و عت و انقیاد و حجت گرفتہ فرمود کہ امر روز ہفتم ماہ  
 آزار است سن بن بصد و بست سال رسیدہ و زمان رحلت نزدیک شدہ اکنون بندہ  
 از بندگان خدا کے کہ خلوص نیت از شما ممتاز است بر شما خلیفہ ساختم و خداوند تعالیٰ  
 و فرشتگان زمین و آسمان را برین معنی گواہ گرفتہ باید کہ در وصیت من تقصیر نہ ہند و  
 تکبیر۔ روضۃ الصفا جلد اول ص ۱۲۸ نیز ملاحظہ ہو۔ تاریخ طبری الجزء الاول ص ۲۲۵۔  
 جناب رسول خدا اکثر حضرت موسیٰ کی مشابہت پر زور دیا کرتے تھے۔ حدیث  
 منزلت میں بھی حضرت ارون سے مشابہت ہے۔ ان کے بچوں کے نام حضرت  
 علی کے فرزندان حسن و حسین کے نام شبر و شبیر رکھے تھے۔ حضرت موسیٰ کا یہ خلیفہ بتنا  
 مشابہ ہے جناب سول خدا کے خطبہ غدیر خم کے حضرت یوشع نے اپنا خلیفہ جانشین  
 کالب بن یوفنا کو مقرر کیا۔ فقہ توافہ اللہ فاستخلف علی بنی اسرائیل کالب بن یوفنا  
 تاریخ الکامل الجزء الاول ص ۱۰۷۔ صاحب روضۃ الصفا لکھتے ہیں۔ کالب بن یوفنا را  
 طلب داشتہ خلافت داد و اورا وصی دلی عہد گردانیدہ از جہان بیرون رفت۔ روضۃ  
 الصفا الجزء الاول ص ۱۳۲۔ کالب نے بھی اپنا خلیفہ و جانشین خود مقرر کیا۔ چوں امارات  
 ارتحال مشاہدہ فرمودے اس پر خود را خلافت دادہ و ولایت حیات متقاضی اجل پرورد  
 گوہر زندگانی تسلیم قابض ارواح نمود۔ روضۃ الصفا جلد اول ص ۱۳۵۔ جناب الیاس بن یحییٰ نے

بھی اپنا خلیفہ وجانشین خود مقرر کیا۔ والیاس پاپے درکاب آورده خود وصیت کرد... ایک روز بالیاس وحی رسید کہ خلافت خود بوسے مفوض گرداں الصفا جلد اص ۱۳۸۔ جناب الیسع کی نسبت لکھتے ہیں: بعد از تین اجابت الکفل را طلب فرمودہ خلافت داد۔ روضۃ الصفا جلد اص ۱۴۰۔ جناب شعیباؑ کو بھی خدا نے ہی مقرر کیا۔ عن ابن اسحاق قال فی ما بلخنی استخلف اللہ علی بنی اسرائیل بعد شعیباؑ جلّ منہم یقال لہما یا شعیبہ بن اموس تاریخ طبری جلد اص ۲۸۵۔ ترجمہ خداوند تعالیٰ نے شعیباؑ کے بعد بنی اسرائیل پر ایک شخص یا شعیبہ بن اموس کو خلیفہ مقرر کیا۔ حضرت داؤد کی نسبت علامہ ابن الاثیر لکھتے ہیں: ودفنی قبل ان یسد تقربنا۔ وادعی الی سلیمان۔ تاریخ الکامل الجزء الاول ص ۷۷۔ ترجمہ حضرت داؤد نے اپنی عمارت کو مکمل کرنے سے قبل ہی انتقال کیا۔ اور خلافت کی نسبت وصیت اپنے بیٹے سلیمان کی طرف کی۔ آگے چل کر کہتے ہیں: فلما مات وراثت سلیمان ملکہ وعلیہ ونبوت وکان لہ تسعة عشر ولداً فوثر سلیمان دونہم۔ تاریخ کامل الجزء الاول ص ۷۷۔ ترجمہ جب حضرت داؤد نے انتقال کیا تو آپ کے فرزند سلیمان نے حضرت داؤد کی سلطنت ونبوت وعلم کو ورثہ میں لیا۔ حضرت داؤد کے ۱۹ فرزند تھے لیکن انکے وارث صرف حضرت سلیمان ہوئے اور باقی نہ رہے۔ ان کا وارث نہیں ہوئے +

حضرت عیسیٰ نے بھی اپنا وصی و خلیفہ بکم خداوندی خود ہی مقرر کیا۔ از جلد وصایا عیسیٰ یکے آں بود کہ خداے تعالیٰ مرا امر فرمودہ است کہ شمعون را بر شام خلیفہ گردانم وحواریل خلافت نے قبول کر دئے۔ روضۃ الصفا، الجزء الاول ص ۱۴۲۔

دیگر کتب تواریخ میں بھی اسی طرح درج ہے۔ چنانچہ محمد بن عبداللہ الکسائی اپنی کتاب قصص الانبیاء میں تحریر کرتے ہیں:-

وکان یوشع قد استخلف علی بنی اسرائیل یوشع نے بنی اسرائیل پر کالب بن یوشع بن عیسیٰ



استخلفته یصوم النهار و  
يقوم الليل ولا يغضب  
فقام رجل شاب فقال  
انا فردة ذلك اليوم  
فقال مثلها في اليوم  
الثاني فسكت الناس  
فقام ذلك الرجل  
قال انا فاستخلفه

یہ واقعہ ہکو دعوتہ ذی العشیرہ کی یاد دلاتا ہے۔  
قصص الانبیاء میں تحریر کرتے ہیں:-

فقام داؤد فصعد المنبر  
فحمد الله تعالى واثني عليه  
قال ان الله يامرني ان  
استخلف عليكم سليمان فحجت  
بنو اسرائيل وقالوا غلام حدث  
يستخلف علينا

مجھ سے تین باتوں کی ضمانت کرے  
مقرر کر دے۔ دن کو روزہ رکھے  
کرے اور کبھی غصہ سے مغلوب  
پس ایک جوان کھڑا ہوا اُس نے کہ  
کرتا ہوں لیکن ایسے نے اسکو اس  
کر دیا۔ پھر دوسرے دن وہی بات کہی۔ اور  
تو خاموش ہے۔ وہی جوان کھڑا ہوا اور کہا کہ  
میں عدہ کرتا ہوں پس ایسے نے اسکو اپنا خلیفہ مقرر کیا  
یہ واقعہ حضرت داؤد کی نسبت نقلی ہے

پس حضرت داؤد کھڑے ہوئے اور منبر پر تشریف  
لیگئے اور بعد حمد و ثناء پر تعالیٰ کے فرمایا کہ تحقیق  
کہ خداوند تعالیٰ نے مجھ کو حکم دیا ہے کہ میں تمہارے  
ادب پر سلیمان کو خلیفہ مقرر کر دوں۔ بنو اسرائیل نے  
آپس میں ناراض ہو کر کہا کہ دیکھو ہم پر ایک نابالغ  
بچہ حاکم مقرر کیا گیا ہے۔

یہ دونوں واقعات ذوالکفل اور سلیمان کے خاص طور سے غور طلب ہیں  
کبر سن و معروضہ تجربہ کار لوگوں کی موجودگی میں کم سن و نوجوان خلیفہ مقرر کئے گئے  
معلوم ہوا کہ بزرگی بعلم است نہ بسال۔ پھر نقلی کہتا ہے: ثم ملائک بعد سلیمان  
ابن له یقال له رخیع وکان قد استخلفه فنباه الله وکان نبیا ولم یکن  
رسولا۔ ترجمہ پھر سلیمان کے بعد ان کا لڑکا خیم خلیفہ ہوا۔ اُس کو سلیمان نے اپنی  
حیات میں جانشین خلیفہ مقرر کیا تھا پس خدا نے اُسے نبوت بھی عطا کی۔ لیکن  
رسولی نہیں تھا۔

بنو اسرائیل کے بادشاہوں کے حالات سے کئی نتائج اخذ ہوتے ہیں انہیں بہت سے ایسے  
 بادشاہ بھی تھے اور نبی بھی اور بہت سے ایسے تھے۔ جو محض بادشاہ تھے لیکن نبی یا  
 تھے مگر دونوں قسم کے بادشاہوں کی حکومت خدا کی طرف سے تھی۔ نہ نیک جتنے خدا کے  
 فرمانبردار اور اپنے زمانہ کے نبی کے تابع رہا کرتے تھے۔ ہر ایک بادشاہ  
 خود اپنا جانشین مقرر کیا کرتا تھا۔ امت یا رعایا کا کچھ دخل نہ تھا حضرت آدم  
 سے لگا کر جناب رسول خدا تک کے نبیوں اور رسولوں کے حالات آپ نے معلوم  
 کر لئے کسی ایک موقع پر بھی انتخاب جانشین کا کام امت کے سپرد نہیں کیا گیا  
 ان میں وہ نبی و رسول بھی تھے جنہیں حکومت حاصل نہیں تھی۔ اور وہ نبی رسول  
 بھی تھے جنہیں حکومت حاصل تھی۔ یہ قاعدہ بلا استثناء کے رہا ہے کہ ہر نبی رسول  
 اپنا جانشین خود مکرم خداوندی مقرر کرتا آیا ہے۔ اول یہ تقرر خدا کی طرف سے ہوتا  
 تھا۔ پھر اس کا اعلان نبی و رسول کر دیا کرتے تھے۔ یہی سنت الہی ہمیشہ رہی ہے  
 اور رہنی چاہئے تھی اور سنت الہی کبھی تبدیل نہیں ہوتی۔ لہٰذا تجدید سنت اللہ  
 تبدیل نہ معلوم نہیں کہ حضرت خاتم المرسلین کے وقت اس سنت الہیہ کو کیا ہو گیا  
 کہ وہ بھی بدل گئی۔ خدا و رسول دونوں نے معاذ اللہ اپنا اپنا فرض اور کام ادا کیا  
 اور حضرت عمرؓ نے اس کا خداوندی کو اپنے ذمہ لیکر دونوں کو سبکدوش کر دیا۔  
 غرض کہ اس بحث سے مندرجہ ذیل نتائج نکلتے۔

- ۱۔ جناب رسول خدا کی نبوت کا جزو اعظم حکومت تھی۔
- ۲۔ اسلام کے ارکان میں سیاست شامل ہے۔
- ۳۔ اسلام کا مقصد دنیا میں حکومت الہی قائم کرنا تھا۔
- ۴۔ حکومت الہی کی سرداری و بادشاہت خدا کی طرف سے ملا کرتی ہے۔
- ۵۔ خداوند تعالیٰ کے نزدیک معیار انتخاب علم و شجاعت ہے اور تقویٰ ہے۔
- ۶۔ یورپ کا پروپا غنڈا کہ حکومت و مذہب کی سرداری ایک جگہ نہیں ہونی چاہئے  
 غلط ہے۔

۸۔ جمہوریت اسلام میں نہیں ہے۔

۹۔ اسلام میں انتخاب خلیفہ محال عقلی ہے۔ اور انتخاب کا مکمل ہونا ناممکن ہے۔

۱۰۔ اسلام کی نعمت اور اسلام کو مکمل کرنے والی ایک ہی چیز ہے اور

ان مکمل انسانوں کا حکومت و سلطنت اسلامیہ کی سرکاری کے

جو مسلمانوں میں عدل کامل عام کر دیتے۔ یہ ہی وہ نعمت تھی جو دنیا

میں تھی حکومت الہیہ کیلئے انسان کامل چاہئے جس کا علم سنجاب اللہ

۱۱۔ پہلے زمانہ کے انبیاء و مرسلین کا عمل بلا استثناء یہی رہا تھا کہ وہ خود اپنا جانشین

مقرر کیا کرتے تھے۔

ان کے علاوہ ایک اور بھی نکتہ ہے۔ دیکھنا یہ ہے کہ جس زمانہ کی یہ باتیں ہیں

اور جس وقت کے یہ واقعات ہیں کیا اس زمانہ کے لوگوں نے بھی یہ مطالبہ

کیا تھا کہ خلیفہ مقرر کرنا ہمارا حق ہے۔ جب حضرت ابوبکر کا وقت رحلت نزدیک ہوا

تو انہوں نے حضرت عمر کو خلیفہ مقرر کیا۔ اگرچہ لوگوں نے یہ اعتراض ضرور کیا کہ آپ اسے

بد مزاج اور غلیظ طبیعت والے کو ہمارے اور حاکم مقرر کرتے ہیں۔ خدا کو جاگہ کیسا

جواب دو گے لیکن انہوں نے یہ نہیں کہا کہ خلیفہ مقرر کرنا ہمارا حق ہے۔ آپ اس

کے بھانجے نہیں ہیں حضرت عمر کو جب کبھی لگتی ہے حضرت عائشہ کھلا بھیجتی ہیں کہ

خلیفہ مقرر کر دو۔ لوگوں کا اندازہ ہے کہ خلیفہ مقرر کر دو۔ کوئی نہیں کہتا کہ آپ اپنی راہ

لیں۔ خلیفہ مقرر کرنا تو امت کا حق ہے وہ مقرر کر لیں پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ مقرر کرتے

ہیں۔ وہ بھی بڑے نامور واصل عبدالرحمن ابن عوف کو ثالث بھی کیا مقرر کرتے ہیں

اس کے منہ سے ایک ترکیب کھلوانا چاہتے ہیں کہ حضرت عثمان خلیفہ میں خلوت

میں بلا کر اس کو سارا راز بتا دیتے ہیں۔ خیر شرط بڑی ہے۔ ان شرطوں کا احکام میں

یہ بھی ایک حکم ہے کہ اس خلافت میں انصار کا حق نہیں۔ کوئی پوچھے کہ اس کی کیا

وجہ۔ کیا جناب رسول خدا اور ان کے اصحاب کی پناہ دینے کی یہ سزا مقرر کی جاتی ہے

اگر امت کا حق تھا تو ان کو کیوں خارج کیا ہم کوئی بات بغیر سند یا حوالہ کے نہیں کہتے



واقعات کی تفصیلات و اسناد و حوالہ جات آپکو باب سیزدہم میں ملیں گے۔  
 عرض کیا ثابت ہوا کہ ایسی صفات کے حکام جو سلطنت الہیہ جلال کی اہلیت  
 پہنچے ہوں۔ امت نہیں پیدا کر سکتی تھی اور نہ انتخاب کر سکتی تھی۔ یہ خدا کا کام تھا۔  
 بناب رسول خدا کا فرض تھا کہ خداوند تعالیٰ کے مقرر کئے ہوئے خلیفہ و حاکم  
 اعلان امت کے سامنے کر دیں۔ چنانچہ انہوں نے کر دیا۔ اور یہ بھی فرما دیا کہ  
 جن تک یہ اعلان پہنچے وہ اس کو ان لوگوں تک پہنچا دیں جن تک نہ پہنچا ہو۔  
 لہذا آنحضرت کے حکم کی تعمیل میں آج ہم یہ پیغام و اعلان اپنے ناظرین تک  
 پہنچاتے ہیں۔ وما علینا الا البلاغ۔

## باب ستم

### شاہدان استخلاف علی ابن ابیطالب

#### ۱۔ افعال رسول

فعل نمبر ۱۔ ولادت علی ابن ابی طالب اندرون کعبہ جناب رسول خدا  
 کا اپنے خلیفہ کے استقبال کے لئے دولت سے بھلنا اور اپنے لعاب ہن کی  
 گھٹی پلانی حضرت ختم المرسلین کے خلیفہ و جانشین اور ختم الامویہ و اولاد لیا کر شروع  
 ہی سے سائر عالم سے ممتاز کرنا اور علامات باہرہ و نشانات فاخرہ سے ممیز و مزین  
 کرنا مشیت ایزدی میں قرار پا چکا تھا۔ لہذا جب محبوب ترین و فضلتین رسول کا محبوب  
 خلیفہ عالم رواج سے کشورا جسم کی طرف چلا تو بارگاہ ایزدی سے کارکنان تضاد  
 قدر کو حکم ملا کہ اس کے نزول اجلال کیلئے خاص خانہ کو آراستہ کیا جائے تاکہ  
 افضل اکرام خصوصاً الہیہ کا سلسلہ جو پیدائش ظاہری سے ہزاروں سال پہلے  
 شروع ہو چکا تھا۔ بعد پیدائش بھی قائم رہے۔ یہ ایسا شرف خاص تھا جو نہ اس سے

پہلے اور نہ اُس کے بعد کسی کو عطا کیا۔ چونکہ رسول مکرم شہنشاہ مرسلین تھے اُن کے خلیفہ کا علم عظمت و جلال بھی سب سے بالاتر ہونا چاہئے تھا۔ آپ کے امتیاز قرار پایا کہ خدا کے گھر میں پیدا ہوں اور خدا ہی کے گھر میں اپنی جا را آفرین کے سپرد کر دیں اُس زندگی کا آغاز و انجام جو خدا کے ہاتھ فروخت ہو چکی تھی طرح ہونا چاہئے تھا۔

کسے را میسر نشد این سعادت بکعبہ ولادت مسجد شہادت

جناب علی ابن ابی طالب پر وزیر ابن ہریر شہنشاہ فارس کے عہد میں ۱۳ رجب المرجب کو یوم جمعہ ۱۹۲ھ فارسی اسکندری مطابق ۳۰ بعد عام انیل یا ۶۳ھ میں پیدا ہوئے۔ سال ولادت میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ ۶۹ھ میں پیدا ہوئے۔ سب اس متفق ہیں کہ عین خانہ کعبہ میں آپ کی ولادت ہوئی۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اپنی کتاب ازالۃ الغھابین بحوالہ امام حاکم فرماتے ہیں:۔ قد تواترت الاخبار ان فاطمۃ بنت اسد ولدت علیاً فی جوف الکعبہ یعنی اخبارات متواتر سے ثابت ہے کہ فاطمہ بنت اسد نے علی کو عین خانہ کعبہ میں جنا تھا۔ نیز اس ہی مضمون کی تصدیق کے لئے ملاحظہ ہوں:۔

مستدرک علی الصحیحین للحاکم الجوزی الثالث ص ۲۸۳

روضۃ الندیہ شرح تحفۃ العلویہ فی تاریخ شعرہ

من بقی شاداً من المجد علیا

سیرۃ العلویہ حصہ اول ص ۲۰ و ۲۱

مناقب رضوی ج ۱ صفحہ ۹۸ و ۹۹

تحفۃ تہذیبی لمن یہوی علیا

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ ص ۷

چنانچہ شاعر کتبائے دلدہ فی حرم المعظم امہ + طابت وطالبیدھا والمولود۔

خوایم عین الدین چشتی اجیری فرماتے ہیں:۔

درارض و سما جلوه نما شد پیدا

فرزند بخانہ خدا شد پیدا

وقتیکہ کعبہ رضوی شد پیدا

جہاں آسمان فرو آمد و گفت

ہمنوی روم فرماتے ہیں :-

بخت بخت از تو بخت دیدہ شرف

می کہتے ہیں :-

عبود و شیخ من براہ بخت

و یکہ میان من است او این است

ایک اور شاعر کہتا ہے :-

باشیر خدا کسے چه محرم باشد

ستری است دین کہ کعبہ اش کو شد

ایضاً :- گوہر چوپاک بود و صد نیز پاک بود

کعبش زینش کعبہ صفا داشت لاجرم

ایضاً :- سر زند بخانیہ خدا شد

تو در می کعبہ صدف ستال سلامت میکنند

بر ب کعبہ کہ بنجا مرست حق بطرف

کہ من بسوئے گھر رقم او بسوئے صدف

ذاتش بہ بنی قریب ہدم باشد

یعنی کہ علی امام عالم باشد

آمد میانہ محرم کعبہ در وجود

بر دوش سید دو جہل جلوہ می نمود

بابت رسول حق خدا شد

جناب علی مرتضیٰ کی پیدائش خانہ کعبہ کے اندر صاحب مابینطق

عن الہوی ان ہوا لاجی دوحی کے حکم سے ہوئی۔ فاطمہ بنت اسد فرماتی ہیں۔

کہ مدت عمل منقض ہو چکی تھی کہ ایک روز میں طواف خانہ کعبہ میں مشغول تھی

کہ یکایک دروزہ شریع ہو گیا۔ محمد بھی اس وقت وہیں تھے میری حالت

متنیر دیکھا کہ میرا حال پوچھا۔ میں نے اپنی کیفیت بیان کی۔ محمد نے فرمایا کہ۔

جلد طواف ختم کرو۔ میں نے کہا کہ مجھ میں اتنی طاقت نہیں۔ آپ نے کہا۔

کہ اچھا خانہ کعبہ کے اندر چلی جاؤ۔ خدا شکل آسلان کر گیا۔ میں کعبہ کے اندر

چلی گئی وہاں علی پیدا ہوئے۔ سیرۃ العلویہ حصہ اول ص ۱۱۰

ادھر فاطمہ بنت اسد نے اپنے لال کو خانہ کعبہ سے بیجا نیکا ارادہ کیا

ادھر خداوند تعالیٰ نے اپنے رسول کے دل میں القا کیا کہ اپنے خلیفہ وزیر

کے ہتھ قبل کو گھر سے چلیں۔ ابھی فاطمہ بنت اسد اس درجے بہا کو صفا

کعبہ سے لیکر نکلی ہی تھیں کہ سب سے پہلے جناب محمد مصطفیٰؐ آجوا دھر

ہی آرہے تھے راستہ میں ملے آپ نے فوراً اس بچے کو اغوش میں لے لیا  
اپنے ہاتھ سے غسل دیا۔ اور علی اُس کا نام رکھا۔ اور اس کے منہ میں  
لعاب لپٹا۔ علی نے آنحضرت کی زبان کو چوسنا شروع کیا۔ اور چونے  
چوسنے سمو گئے۔ دوسرے روز دودھ پلانے والی بھائی گئی لیکن بچہ نے  
عورت کا پستان منہ میں نہ لیا۔ پھر آنحضرت کو بلایا گیا۔ آپ نے پھر اپنی  
زبان بچہ کے منہ میں دئی اور وہ چوستا چوستا سو گیا۔ عید الفطر تیسری، انج  
المطالب ص ۴۶-۴۷۔ اور حیدر علی حنفی: سیرۃ العلویہ ج ۱ ص ۲۰۔ آنحضرت  
کا یہ سارا عمل بتا رہا ہے کہ ایکو شرع ہی سے آنے والے وفتحات کا علم تھا۔  
ورنہ زبان چوسنا اور خود غسل لینا۔ سبکے پہلے خود بچہ کو لے جانا۔ یہ سب  
افعال بے معنی نظر آتے ہیں۔ صرف چاڑا د بھائی، مہونا ان افعال کا محرک  
نہیں ہو سکتا۔ جعفر و عقیل غیبی تو آنحضرت کے ایسے ہی بھائی تھے +  
فعل ۱۲ تعلیم و تادیب۔

خلیفہ رسول بننے کی اہلیت کے لئے رسول کے زیر نگرانی اس کی  
تعلیم و تربیت بچپن ہی سے بہت ضروری ہے کیونکہ تعلیم و تربیت زمانہ  
طفولیت کی اپنا اثر عمر بھر کے لئے چھوڑ جاتی ہے علم النفس و الجذبات  
اور علم التعلیم کے ماہرین کا متفقہ فیصلہ ہے۔ اور عقل کی مہر تصدیق اس فیصلہ  
پر ثبت ہو چکی ہے کہ وجذبات و تاثرات بچپن میں حاصل ہو جاتے ہیں اُن کا  
اثر گہرا ہوتا ہے اور عمر بھر رہتا ہے جس آسانی سے نیک یا بد خیالات اور  
طرز تخمیل عالم طفولیت میں پیدا کئے جاسکتے ہیں وہ بچپن کے بعد ممکن نہیں  
چنانچہ جو بزرگوار بچپن و جوانی میں بتوں کی پرستش کر چکے تھے اور کفر کے  
ماحول میں پلے تھے اُن میں ان تاثرات و جذباتِ مشرکانہ کا شائبہ اسلام  
لانے کے بعد بھی باقی رہا اور مرتے دم تک ان بچپن کے ساتھیوں نے  
ساتھ نہ چھوڑا۔ حضرت ابوبکر و جناب رسول خدا کا مکالمہ مشہور ہے کہ آنحضرت

تھوٹے و شرک تم میں چوٹی کی چال کی طرح رطان ہے اور جاہلی ہے۔

ابن المنذر وابن ابی حاتم نے ابن جریج سے یہ امر  
جعلہ اللہ شہداء خلقہ کخلفہ کے سلسلہ میں روایت  
کی ہے ابن جریج کہتا ہے کہ مجھ سے لیث بن ابی سلیم نے  
یہ روایت ابن جریج کی بیان کی جسے اسکو خلیفہ بن  
ایمان سے اور انہوں نے خود حضرت ابوبکر سے سنا تھا۔ اور  
یہ بھی لکھا کہ آیا خلیفہ بن ایمان خود اس وقت نہایت  
کی خدمت میں ابوبکر کے ہمراہ حاضر تھے یا اسے ابوبکر نے دست  
چھوڑنے کی روایت ہے کہ جناب سرحدی نے اس روایت کو  
کہ شرک مسلمانہ چوٹی کی چال سے زیادہ نجس ہے ابوبکر  
نے کہا کہ یہ حضرت شرک تو یہی ہے کہ کوئی شخص خدا کے علاوہ  
کسی کو سب سے زیادہ پکارتے اور ان کے نزدیک زیادہ پکارتے  
تیرے غم میں ہے کہ شرک تم میں چوٹی کی چال ہے یا نجس  
ہے۔ اور بخاری نے اس روایت میں مقل بن سیرت  
روایت کی ہے کہ کہتا ہے کہ میں ابوبکر صدیق کے ہمراہ ہوتا  
تھوٹے کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وقت ابوبکر کو غلاب  
کر کے کہا کہ اے ابوبکر تم مسلمانہ چوٹی کی چال سے  
زیادہ نجس ہے ابوبکر نے عرض کی کہ اے رسول اللہ شرک تو  
یہ ہے کہ خدا کے ساتھ اور خدا کو شریک کیا جائے انھوں نے  
فرمایا تم اس خدا کی جسکے بقصدہ میں میری بات ہے  
کہ شرک مسلمانہ چوٹی کی چال ہے یا نجس ہے۔

ابن المنذر وابن ابی حاتم عن ابن جریج  
عنہ فی قولہ تعالیٰ اجعلوا للہ شہداء  
یعنی خالقہ الخلیفہ بن لیث بن ابی سلیم  
بن معتزل عن حدیث ابن ابی نجر  
اما حضرت عائشہ عن النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم عن ابی بکر واما حدیث ابی بکر عن  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا شریک لکم احق  
من دبیہ النمل قال ابوبکر یا رسول اللہ  
هل الشریک الا ما عبد من دون اللہ وکذا  
مس اللہ قال فکلمتک ما لک لشرک ذیکم احق  
من دبیہ النمل ..... واخیر البخاری فی  
الادب المفرد عن معتزل بن سیرت رضی اللہ  
قال نطلقت مع ابی بکر انصرفت رضی اللہ  
عنا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال  
یا ابا بکر الشریک ذیکم احق من دبیہ النمل  
فقال ابوبکر رضی اللہ عنہ هل الشریک الا من جعل  
اللہ انما اخر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
والذی نفسی بید الشریک ذیکم احق من دبیہ  
جلال الدین سیوطی کتاب لدر الشریک والراکع  
علی المقی بہت کثر العمل ج ۱ ص ۲۰۱۔

شاہ ولی اللہ ازادہ انصاف مقصد ص ۱۹۹۔

دیکھا آپ نے چھین اور جوانی کی بت پرستی بڑھاپے کا ایمان خارج نہیں کر سکتا۔

برعکس اس کے آنحضرت نے جنگ اُخرب میں حضرت علی کی نسبت فرمایا جب وہ  
جنگ کر نیکی لے سکے کہ بزنا ایمان کا الی الکفر کلمہ شیخ کمال الدین ابو  
کبریٰ الجزر الادل ص ۴۲ تحت عنوان حیدہ یعنی ایمان کامل نکالا ہے طرف کا  
عن عمر بن الخطاب بالند قال اشهد علی رسول اللہ  
لعمریہ یقول ان السموات السبع والارضین السبع  
وضعت وخلق ووضعت امان علی وخلق لرحمہ  
عبداللہ بن عمر: راض انفقوا لہم لانی بالبر بھصل النجاشی  
علی التقی بکنز العمال الجزر الادل ص ۴۲ حدیث ۳۱۱  
عمر بن خطاب سے مروی ہے کہ میں نے  
شہادت دیتا ہوں کہ میں نے رسول  
سنا ہے کہ اگر ساتوں آسمان اور ساتوں  
زمین اور علی کا ایمان ترازو کے دو سرے ہیں کہ  
علی کا ایمان بھاری رہے گا۔

شیخ سلیمان بنی: ینا بیع المودۃ الباب الثانی والاربعون ص ۱۰۴۔

ناظرین غور کریں اور ہمارے ساتھ یہ زبان ہو کر کہیں کہ میں تفاوت سے اذکجا ست تا بجا۔  
یہ آنحضرت کی پرورش اور تعلیم خاص کا نتیجہ تھا کہ وہ خواہ مخواہ کتابت حدیث اور اسرار و صفات  
ذات الہیہ جو حضرت علی پر منکشف ہوئے اُن سے وہ لوگ قطعی بے بہرہ تھے جنکی عمرو کے چالیس سال سے  
زائد پستی اور گمراہی میں صرف ہو چکے تھے اور جنکو آنحضرت کی اس تعلیم خاص سے بہرہ نہیں  
ملا تھا تب علیم کا اہل بھی تو بہر کس نہ اس نہیں ہوتا غرض کیا بچپن کی تعلیم کے تاثرات اول سے  
دور میں نتائج کو بد نظر رکھ کر آنحضرت نے حضرت علی کو ان کے والد ابو طالب سے لیکر اپنے پانچ  
اپنے گھر میں پرورش کیا۔ اس وقت حضرت علی کا ہوشکل سے تین یا چار سال کی بھی کہل رسول میں  
اس طرح پرورش پانچا ذکر ہر ایک نسخ و محدث کے کیا ہے اور ہر کونما را الہی میں سے ایک نعمت لقب  
دیاری ابن حجر عسقلانی کی عبارت ملاحظہ ہو: وكان باه النبي صلى الله عليه وسلم من صفاته  
مذكورة في السيرة النبوية فلان من صفاته فلم يفارق الى ان مات ترجمہ جناب سوکد نے  
حضرت علی کی پرورش تربیت اُن کے بچپن ہی سے کی تھی جیسا کہ شام کی سیرۃ النبی میں درج ہو پس علی رضی  
آنحضرت کے ساتھ اپنے بچپن ہی سے ہے اور آنحضرت کی رحلت تک اُن کے پاس سے جدا نہیں ہوئے۔ ابن حجر  
عسقلانی: فتح الباری الجزء السابع ص ۵۰۔ عبید اللہ امرتسری: انجم المطالب الرحمن جویریہ مطبوعہ  
بارچرام مرتبہ باب چہام ابن الاثیر: تاریخ الحکامل الجزء الثاني ص ۱۰۲ عنوان ذکر الفضائل فی

ابو جعفر محمد بن جریر الطبری تاریخ الامم والملوک الجزر الثانی ص ۱۱۰ محمد بن اسماعیل صلاح الاسیر زرقانی  
 علویہ ص ۱۱۰ تشریح شعرہ یا اما ما سبق الخلق الی طاعتنا المختلکذا کاجمیا  
 غلانی: اللفظانی تمیزاً لصنفاً الجزر الرابع ص ۱۶۹ ابو الفداء تاریخ: الجزر الاول  
 ن حجر عسقلانی: فتح الباری الجزر السابع ص ۱۶

اس سے ظاہر ہو اور ہم دیگر شہادت بھی اسکے اثبات کیلئے آئندہ پیش کریں گے کہ جتنا  
 امیر علیہ السلام کی خلافت کا عالم بھی نبوت کے ساتھ ہی ہو گیا تھا ممکن ہے کہ کسی کے  
 دل میں خیال پیدا ہو کہ آنحضرت ابھی مبعوث تو ہوئے ہی نہ تھے خلافت کا انتظام پہلے ہی سے  
 ہو گیا لیکن یہ خیال درست نہ ہوگا کیونکہ النبیؐ نبیؐ دوکان حبشیہ بنی ہاشم بنی ہاشم بنی ہاشم  
 نبیؐ تھا ہی آنحضرت کی پیدائش کے حالات جماعت حکومت ہی کی کتابوں میں لکھے گئے اس وقت کہنے  
 غیر معمولی عجائبات ظہور پذیر ہوئے تھے۔ کہتے ہیں کہ بہت سرنگون ہو گئے۔ اور کسے کے  
 محل کا کٹروہ گر پڑا تو قریب میں بہت کچھ بیویوں کا ذکر ہے جس طرح عیسیٰ نے اپنی والدہ حترمہ  
 کی عصمت کی شہادت پیدا ہوتے ہی نبیؐ اور اپنے نبیؐ ہونیکا اظہار کیا۔ وہ ہم بابت شہم میں  
 لکھ چکے ہیں۔ حضرت کی کی نسبت ارشاد ہوتا ہے۔

یا یحییٰ خذ الکتاب بقوة وَاٰمِنَّا بِحُكْمِهِ  
 صَبِيئًا ۝ وَمَنَا مِنْ لَدُنَّا وَذُكُوهُ وَكَانَ  
 نَقِيًّا ۝ وَلَبَّ اَبُو الرَّيْبِ وَلَمْ يَكُنْ  
 جَبَّارًا عَصِيًّا ۝ وَسَلَامٌ عَلَیْهِ یَوْمَ وُلِدَ  
 وَیَوْمَ مَيُوتُ وَیَوْمَ يُبْعَثُ حَیًّا ۝  
 بارہ ملا سورہ مریم ح ۱۔

اموی بنی یہ کتاب رطل م مضبوطی سے پکڑے ہوئے تھی کو  
 بچپن ہی میں حکمت عطا کی اور اپنے حضورِ برکت  
 دی اور ذکوۃ اور وہ متقی تھا نیز اہمیت عطا کی  
 کہ وہ اپنے والدین کے ساتھ نیکی کے اور ظالم نہ ہو  
 سلامتی جو اسکے لئے جسدِ پیدائش اور جسدِ  
 مرگیا اور جسدِ دوبارہ زندہ کیا جائیگا۔

لہذا اگر جناب محمد مصطفیٰؐ اس وقت اپنے عمدہ نبوت اور اپنے وزیر و جانشین سے آگاہ  
 تھے تو یہ بعد از سنت الہی نہ تھا بلکہ عین سنت الہی کے مطابق تھا۔  
 فعل سبقت در عرض اسلام۔ آنحضرت نے شروع ہی سے اپنے وزیر و

جانشین کو اسلام میں اٹھایا اور پرورش کی۔ اس کے بعد اگر نزولِ وحی اپنی بخت  
 کیا تو یہ بطور ایک ذریعہ واقعہ کے تھا لیکن یہ بھی آپ نے مرد نہیں رہے پہلے اس  
 انکا جانشین شرفِ سبقت ظاہری سے بھی محروم نہ رہ جائے۔ اسکا ذکر تفصیل لکھا  
 فعل تک دعوت و الوعظیہ۔ اس دعوت کا ذکر تفصیل لکھا تھا اس کتاب کے بارے  
 یہ نہایت صریح مفصل وغیرہم اعلانِ خلافت کا تھا۔ اس اعلان کی موجودگی میں یہ کہ  
 کوئی خلیفہ مقرر نہیں کیا یا رسول اللہ علی کے دہسی اور کی خلافت راضی تھے انصاف کا غور  
 فعل علیہ البیت شبِ ہجرت علی کو اپنے بستر پر ملانا۔ آنحضرت کی نبوت کو آسماں  
 گزیدہ تھے۔ قریش کی عداوت کا یہاں نہ بیزیر ہو چکا تھا۔ مسلمانوں کو طرح طرح کی تکلیفیں اور ذلتیں  
 دینے میں اہمیں خاص خوشی ہوتی تھی جب آنحضرت نے مسلمانوں کو ہجرت کا حکم کر دیا تو قریش کی  
 اس خوشی کو بہت کم کر دیا تو انکی آتشِ انتقام بہت جوش میں آئی اور بے حمیہ کر لیا کہ ایک  
 آخری اور فیصلہ کن تدبیر کی جائے۔ اس صلاح و مشورہ کیلئے سب دار الندوہ میں جمع ہوئے  
 قبیلہ کے رؤساء جمع ہوئے اور ان کے سرغنہ ابوسفیان تھے بہت سی تدبیریں پیش کی گئیں  
 اور آخر کار ابو جہل کا مشورہ سب نے متفقہ طور پر منظور کر لیا کہ ہر ایک قبیلہ کا ایک ایک آدمی ملکر  
 تلواروں سے آپکا فاتہہ کر دے۔ تاکہ نبوہاشم کسی ایک قبیلہ سے دیت خون طلب نہ کر سکیں اور  
 سبے قصاص لینا انکی طاقت سے باہر ہو جائے تاکہ قبیلہ کی نمائندگی اور انکے اتفاق رائے  
 کا سوال ہو۔ یہ جلسہ نسبت جلسہ سقیفہ بنی ساعدہ کے بہت زیادہ نمائندگی کی حیثیت اپنے  
 میں مضمر رکھتا تھا۔ اور اسکا فیصلہ بھی نسبت سقیفہ کے فیصلے کے بہت زیادہ قطعی اور قوی  
 تھا کیونکہ یہ متفقہ تھا ایک رائے بھی مخالف نہ تھی۔ اور وہ متفقہ نہ تھا۔ یہ بہت غور و خوض  
 کے بعد صادر کیا گیا تھا۔ وہ بقول حضرت عمر فاروقؓ تھا یعنی نامانی آفتِ مغربی جنبہ کے  
 ماتحت ظہور پذیر ہوا تھا۔ اگر ایک قوم کا اجماع کسی معاملہ یا فعل کو جوازیت کی سند عطا کر  
 سکتا ہے جس میں نہ خدا کو دخل اور نہ خدا کے رسول کو تو پھر قریش کے اس متفقہ فیصلہ کو جو جسے  
 جناب محمد مصطفیٰؐ جہوریت کے اصول کے مطابق جائزہ طور سے ظلم بہن (اجب القتل) دیکھتے تھے  
 اور انکا مذہب جہوریت کے نہایت صحیح اصولوں کے مطابق قوم کیلئے ناقابلِ قبول قرار دیا



ہا کوئی گمان کر سکتا ہو کہ اس تجربہ کے بعد بھی آنحضرت اپنے اسلام میں جہنمیت کے  
 کرینگے۔ غرض کہ قوم کے اس متفقہ فیصلہ پر عمل کرنے کیلئے ہر ایک قبیلہ سے ایک  
 منتخب کیا گیا۔ اور تمام قریش نے جھٹ پٹے ہی سے آنحضرت کے گھر کا چار  
 رب انکو زمانہ مکان کے اندر جانا معیوب سمجھتے تھے۔ لہذا باہری ٹھہرے رہے  
 حضرت باہر نکلیں تو یہ فرض قومی ادا کریں۔ اور ہر علام الغیوب اپنے رسول کو اپنے  
 دے سے مطلع فرمایا اور حکم دیا کہ اپنے نائب خلیفہ علی کو اپنی جگہ اپنے بستر پر لاکر اتوں  
 رات ہی یہاں سے ہجرت کر جاؤ چنانچہ اس حکم کی تعمیل میں آنحضرت نے علی کو واعدات  
 اور حکم الہی سے آگاہ کیا۔ وہ ایمان مستم جو رسول کے سر قول و فعل کو منجانب اللہ سمجھتا ہے چنانچہ  
 اس حکم کی تعمیل کیلئے تیار ہو گیا۔ آنحضرت تو یہ کہہ سکے کہ میرے پاس جو امانات ہیں وہ ادا  
 کر کے تم بھی چلے آنا ورنہ ہو گئے اور علی نہایت اطمینان قلب کے ساتھ رسول خدا کی نیابت کرنے  
 لگے اور ایسے آرام سے سوئے کہ کوئی خطر ہی نہ تھا۔ باہر یہ حالت تھی کہ قریش کا مجمع اندھا  
 چلا آتا تھا۔ رات بھر ایٹ پتھر برساتے رہے اور نہایت یحییٰ سے صبح کا انتظار کرتے رہے پوچھتے  
 ہی قرآنہ اندگھس گئے اور علی بستر رسول سے مسکراتے ہوئے اٹھے بگڑا دیکھ کر حیران رہ گئے  
 پوچھا محمد کہاں ہیں آپ نے نہایت اطمینان سے جواب دیا کہ کیا تم نے محمد کو میرے پر کبیا تھا  
 جواب آپس مانگتے ہو۔ یہ بیباکانہ جواب اور وہ غصہ سے بھرا ہوا قریش کا مجمع علی ہی کی  
 جرات تھی۔ کوئی اور ہوتا تو اضطراب خوف کے مارے سنہ سے کچھ لفظ ہی نہ نکلتا۔ حضرت علی  
 نے جواب بھی دیا اور کیسا دلیرانہ انداز میں دیا بھوٹ بھی نہ بولے اور جواب بھی مغفول ہو گیا چونکہ  
 ایک فاضل میں حکم و مشیت خداوندی کے مطابق تھا لہذا خداوند تعالیٰ نے اسکو اپنی طرف منسوب  
 کر کے فرمایا:-

وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْيَتُونَكَ  
 يَقْتُلُونَكَ أَوْ يُجْرِمُونَ وَيَمْكُرُونَ بِكَ  
 اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ مِنَ الْمُكَرِّمِينَ  
 یا ہا محمد وہ وقت کہ جب کافروں نے مساکرہ کر  
 کیا تھا کہ تمکو قید کریں یا قتل کریں یا شہرہ کریں  
 وہ مکر کرتے تھے اور ذرا نکلے مکر کا تھا اور خدا  
 مکر کرنے والا بہترین مکر کرنے والا ہے۔

اس آئینہ کیسے نہایت میری نتیجہ نکلا کہ حضرت علی کو بستر رسول پر نہ لایا گیا تو یہ  
تویش کے مرکب کا جواب نہ لایا گیا تھا خداوند تعالیٰ کے حکم سے قرار پائی تھی اور یہ نیابت  
بحکم الہی تھی۔ اس لیلۃ البیت کے واقعہ کو ہر ایک مورخ نے بیان کیا ہے۔ یہ  
کے مسلمات میں سے ہے اور اس پر قرآن شاہد ہے۔ ملاحظہ ہوں:-

حسین بن یاکری: تاریخ الخلفاء الجوزوالاول ص ۳۶ محمد بن جریر الطبری: تاریخ الامم والملوک الجوزالثانی ص ۱۰۰  
ابن ہشام: سیرت ابنی الجوزالثانی ص ۱۹۱ ابو الفداء: تاریخ الجوزوالاول ص ۱۲۱ ابن اللاتیف: تاریخ الملک الجوز  
الثانی ص ۱۳ مسعودی: مروج الذهب الجوزالثانی ص ۱۰۵ و ۱۰۴ ابن خلدون: تاریخ الجوزالثانی ص ۲۲  
ابن کثیر: البدایہ والنہایہ فی تاریخ جزم ص ۳۳ غیاث الدین افندہ: تاریخ حبیب السیر جلد اول ص ۲۲  
حبیب الدین طبری: ریاض النضر الجوزالثانی باب الرابع فصل السادس ص ۲۵۵ المحکم: مستدرک علی مصحح  
الجوزالثانی ص ۱۳ جلال الدین السیوطی: دلنشاہ الجوزالثانی ص ۱۸۰ ذیل تفسیر آیت اذ ینکحکم الذین  
کفر ۱ امام احمد بن حنبل: مسند الجوزوالاول ص ۳۳ و ۳۴ ملا معین: مجمع النبوت رکن چہارم، باب اول  
فصل اول در بیان مقدمات ہجرت فردا لدین مسعودی: وفار الفوار باخبار دارالمصطفیٰ جوزوالاول باب الثالث  
فصل التاسع ص ۲۱ سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ الباب الثانی ص ۲۱۔

عبید اللہ امرتسری: اربع المطالب فی عدم مناقب علی ابن ابی طالب ص ۲۹۸  
شرح زرقانی علی مواہب اللدنیہ قسطلانی الجوزوالاول ص ۳۲۲۔  
ابن حجر عسقلانی: فتح الباری۔ الجوز السابع ص ۱۲۱ باب ہجرۃ النبی۔

Gibbon's Decline and Fall of the Roman Empire

Vol. 2 P. 443

Gilman's History of the Saracens. P. 116

الواقعات ج ۱ ج ۱۱۶ محمد بن عمر الزمخشری: الکشاف عن حقائق التنزیل الجوزوالاول ص ۵۳۲  
تفسیر کریم اذ ینکحکم الذین۔

ان کتابوں کی عبارتیں نقل کرنا باعث طوالت ہو گا۔ صرف دو عبارتیں  
پر اکتفا کی جاتی ہے:-

العقابہ لابن اذینہ الجری  
العلوم للغزالی و تاج  
ایا دیکری بات علی کہم اللہ  
راش رسول اللہ صلی  
یہ وسلم فادعی اللہ تعالیٰ  
رجبہ میل و میکائیل علیہما  
السلام انی اخیت بینکما و جلت  
عمر احد کما اطول من عمر  
الآخر فایکما یوتر صاحبہ بالحیوة  
فاختار کلاهما الحیوة و احبھا و ادعی اللہ  
عز وجل الیہما فلا کنتما مثل علی  
بن ابی طالب اخیت بینہ و بن  
نبتی محمد فبات علی فراشه یغذیہ  
بنفسہ و یوتر بالحیوة اھبط الی  
الارض فاحفظاھن עד وہ  
فکان جبرئیل عند راسہ  
و میکائیل عند جلید و جبرئیل علیہ  
السلام یقول بخم من مثلث  
یا بن ابی طالب واللہ تعالیٰ  
یباهی بات الملائک فانزل  
اللہ تعالیٰ علی رسولہ و ھو  
متوجہ الی المدینتہ فی  
شان علی و من الناس من

اسد الغابۃ ابن الاثیر جری و احبار العلوم غزالی  
تاج الخمیس میں ہے کہ جب حضرت علیؑ بستر نبویؐ پر  
سبے تو خدا نے جبرئیل و میکائیل کی جانب وحی  
فرمائی کہ میں نے تم دونوں کے درمیان رشتہ اخوت  
قائم کیا ہوا تم دونوں کو میری طویل عمریں عطا کی  
ہیں پس دونوں میں سے کون ہے جو اپنے سر میں  
پر جان بٹا کرے۔ یہ خطاب الہی سن کر جبرئیل و  
میکائیل نے اپنی اپنی زندگی کو خیر سمجھا۔ اور  
زندگی کی قربانی کو گوارا نہ کیا۔ یہ دونوں کا عالم نے  
پھر ان کی جانب وحی القادر فرمائی کہ کیا تم دونوں  
علی کی طرح نہیں ہو سکتے۔ دیکھو میں نے محمد  
علی کے درمیان پواۃ قائم کی ہے۔ اور علی اس وقت  
بستر رسول پر اس غرض سے لیٹا ہوا ہے کہ  
ایشا رب الحیوة کہے اپنی جان کو اپنے بھائی و  
رسول کے اوپر بٹا کرے۔ اب تم دونوں  
زمین پر اترو اور شرعاً عدلیہ علی کی حفاظت  
کر و پس جبرئیل علی کے کمرے پر طرف و میکائیل  
آپ کے پیروں کی طرف کھڑے ہوئے۔ اور  
جبرئیل کہتے جاتے تھے کہ مبارک ہے علی  
نیکو کون ہے مثل تمہارے جس کی وجہ سے  
اللہ تعالیٰ ملائکہ پر مبارکات فرماتا ہے چنانچہ حق  
سمجھتا تعالیٰ نے اپنے رسول پر یہ کہ وہ مدینہ  
جاء ہے حق علی کی شان میں یہ آیت نازل کی

یشری نفسه ابتغاء مرضات  
اللہ واللہ ردوف بالعباد۔  
پارہ ۲۵ - سورة البقرہ ۲۵۔  
یک شخص ایسا جو محض خدا کی رضا  
کے لیے اپنے جان فروخت کرے اور  
بند دل پڑا شفقت کرنے والا ہے۔

حسین دیار بکری، تاریخ الخنیس الجزء الاول ص ۳۶۷۔

ابن الاثیر، اسد الغابہ۔  
الفزالی: احیاء العلوم

بط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الائمة الباب الثانی ص ۲۱۔

وفي الدار المنيرة للسيد طي: اخبركم  
وصححه عن ابن عباس رضي الله  
عنهما قال شرف على نفسه ولبس  
ثوب النبي صلى الله عليه وسلم ثم  
نام مكانه وكان المشرق يحسبون  
الرسول الله صلى الله عليه كانت قد  
تريد ان تقتل النبي صلى الله عليه وسلم  
در مشرق میں سید طی لکھتے ہیں: حاکم بن عیسیٰ  
سے روایت کی ہے اور اسکی تصدیق کی ہے کہ علی بن  
ابی طالب نے اپنی جان کو فروخت کر دیا اور آنحضرت  
کا لباس پہن کر اسی بستر پر سیر گئے، یشرکین سمجھتے  
ہے کہ آنحضرت سو رہے ہیں اور وہ اس  
ارادے میں تھے کہ آنحضرت کو قتل  
کریں

جلال الدین سیوطی: الدر المنيرة الجزء الثالث ص ۱۸۰۔ نیز تفسیر کبیر انیم کبیر الایہ۔  
اسد الغابہ و احیاء العلوم والی روایت متذکرہ بالا کو ثعلبی نے اپنی تفسیر میں  
اور حافظ ابو نعیم نے علیہ الاولیاء میں درج کیا ہے۔ نیز ملاحظہ ہو اربع المطالب ص ۸۸  
اور تاریخ حبیب السیر جلد اول جز بیوم ص ۲۴ اور شرح ندقانی علی مواہب اللدنیہ الجزء الاول  
ص ۳۲۲۔ معارج النبوة دکن چارم۔ باب اول در بیان مقدمات ہجرت۔

اس واقعہ بیت البیت سے ہم مندرجہ ذیل نتائج اخذ کرتے ہیں:-

- ۱۔ یہ واقعہ بیت البیت کے اعلیٰ ترین درجہ کاشتوت دیتا ہے۔ وہ درجہ جو انسان کو ملائکہ  
سے اشرف بناتا ہے۔ اتنا اشرف کہ خداوند تعالیٰ ملائکہ پر مباحث کرتا ہے اور  
اس طرح گویا انکو بناتا ہے کہ یہ وہی انسان ہے جس کو تم سجدہ تعظیمی کرنیے کہتے تھے۔
- ۲۔ ایمان خالص و یقین کامل کاشتوت ہے۔ وہ ایمان اور وہ یقین جس پر اولوالعزم

مکتبہ ہے حضرت موسیٰ کا قصہ اس طرح ہے کہ اُن سے ارشاد ربانی ہوا  
 ہے اپنے عصا کو زمین پر پھینک دو۔ اُنہوں نے پھینک دیا پھر پھنٹا  
 ن گیا۔ حضرت موسیٰ کو فرزدہ ہو کر بھاگے۔ ارشاد ہوا کہ اے موسیٰ  
 اس کو پکڑ لو جو بھی اس کو اس کی سابقہ حالت کی طرف لوٹا دینگے۔  
 موسیٰ اس حکم کی تعمیل سے انکار تو نہیں کر سکتے تھے لیکن ڈر بھی رہے تھے  
 نے چادر کا کونہ اٹھ کر لپیٹ کر اُسے پکڑنا چاہا۔ خداوند تعالیٰ نے فرمایا کہ اے  
 موسیٰ تمہیں کیا ہو گیا ہے۔ اگر اے ہم تمہاری ایذا کا حکم دیں تو کیا یہ تمہارا کپڑا  
 تمہیں اس کی ایذا سے بچا سکتا ہے۔ موسیٰ نے حضرت باری تعالیٰ کے حضور میں  
 عرض کی کہ نہیں لیکن ضعیف ہوں اور ضعف پیدا ہوا ہوں۔ اور نفیس بن شہرہ  
 کا خاصہ حالت مصیبت میں ایسا ہی ہوا کرتا ہے۔ حضرت موسیٰ کا جواب درست  
 تھا لیکن حضرت علیؑ نے ثابت کر دیا کہ اُن کے ایمان و یقین نے اُن کو اس  
 ضعف بشری سے بالاتر کر دیا تھا +  
 ۳۔ اس میں جان کا خطرہ عظیم تھا +  
 ہم حضرت علیؑ نے اپنی جان راہ خدا میں فروخت کر دی۔ اور خداوند تعالیٰ نے  
 نے خیر پوری +

۵۔ رشتہ موافقت مابین محمد اور علیؑ خود خداوند تعالیٰ نے قائم کیا تھا +  
 ۶۔ فوراً ہی جتساع قریش آنحضرت کے علم میں آیا جس دن قریش نے یہ تجویز  
 سوچی اسی دن اُنس پھیل گیا۔ اور فوراً جمع ہو گئے۔ آنحضرت نے فوراً علیؑ کو اپنے  
 بستر پر بکھرا دیا۔ اتنی مہلت اور فرصت یہ تھی کہ حضرت ابو بکرؓ کسی اور  
 سے مشورہ کرتے یا اطلاع دیتے۔ اور نفیس واقعہ یہ کہہ رہا تھا کہ کسی اور کو خبر کرنا  
 مصلحت کے خلاف ہے +

۷۔ اعلیٰ ترین دلیلی و شجاعت کا ثبوت ہے +

۸۔ جو خطرے کے وقت آنحضرت کی نیابت نہ رہتا ہے حتیٰ اور اہل سے اس امر کا

کہ حکومت کے وقت وہ ہی نیابت کرے۔ نائب ہر جگہ و ہر وقت  
۹۔ علی کی جان بچنے والی جنس علی فروخت کرنے والے۔ خدا  
اب جو کچھ اس کا عوض خداوند تعالیٰ کی طرف سے ہو سکتا ہے۔  
دینے والے کی حیثیت، قدرت اور وسعت کا اندازہ کر کے خود ناظر  
حضرت ابو بکر کو ہجرت رسول کا علم نہ تھا۔ یہ امر واقعہ ہے  
خدا نے نہ تو اپنی ہجرت کا مشورہ جناب ابو بکر سے کیا اور نہ اپنی مرضی

سابقہ لیا۔ بلکہ اس واقعہ کو حضرت ابو بکر سے اسی طرح مخفی رکھا جس طرح دیر  
سے سوانحی حضرت علی کے اور کسی کو اس سے آگاہ نہ کیا۔ حضرت ابو بکر کو تو معلوم  
بھی نہ تھا کہ کب اور کہاں آنحضرت تشریف لے گئے۔ اس دعویٰ کا ثبوت ملاحظہ ہو

عن عمر بن مسمون قال انی جالس لے  
ابن عباس اذا ناله دھط یقعون فی  
علی بن ابی طالب فرد علیہم ابن عباس  
وقال لہما جرد رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم شری علی نفسه لہ ثوب  
المنی صلی اللہ علیہ وسلم  
ثم نام مکانہ قال کان المشرون  
یرمون رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم فجاء ابو بکر وعلی  
ناثم قال دا ابوبکر یخصب انہ نبی اللہ  
قال فقال یا نبی اللہ قال فقال لعلی  
ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد نطو  
خوبہ مسمون فادکہ قال فانطلق ابو بکر  
فدخل مع الغار وجعل علی یرمی بالحجارة  
عمر بن مسمون کہتے ہیں کہ میں ایک دن ابن عباس کے  
پاس بیٹھا ہوا تھا کہ چند آدمی گئے اور وہ حضرت علی  
کی رہائی کرنے لگے۔ ابن عباس نے ان کو روکا  
اور کہا کہ جب جناب رسول نے اسے اس سے ہجرت  
کی تو علی اپنی جان کو فروخت کر کے جناب  
رسول خدا کا لباس پہن کر آنحضرت کی جگہ سو گئے  
اور شش کہیں ان کو بھی خیال کرتے رہے۔ اتنے  
میں ابو بکر گئے علی سو رہے تھے۔ ابو بکر نے  
پکارا یا نبی اللہ حضرت علی نے نئے کمانہ رسول  
تو بیڑ مسمون کی طرف گئے ہیں۔ اگر تمہیں ممانہ  
تو دہاں جاؤ۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ ابو بکر اور عمر  
گئے اور آنحضرت کے ساتھ غامیہ داخل ہوئے  
علی آنحضرت کی طرح کمانے کے اوپر کھڑا رہا کہتے  
جاتے تھے۔

نبی اللہ -

نبیل ہند و بھارت الاول ص ۳۳

نبی علیا فسل عن نبی اللہ صلی

یہ وسلم فابخرہ ان انہ حق

سار من ثوب و قال ان کان للجنینہ

خاجۃ فالحق فخریم ابو بکر مسودا فشی نبی

صلی اللہ علیہ وسلم فی الطین فسمہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس ابن کو خلق

اللبیل فحسب من المشرکین فاسرع رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم المشی فاقطع ثمال الغلہ

فقلق اہلہا حوزہ کثرت و ہا و اسرع السعی فثا

ابو بکر ان شین علی الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فرفعہ فکلمہ فعرفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم فقاہ حتی اتاہ فاطنقا ورجل تسترق ما

انتہا الی الغار صر الصبح من غلہ ورجل

رسولہ من مکرمہ و انزل علیہ فی الذل واذ

یکرمک الذلین کفرہا - الیہ

ابو بکر کے پاس آئے اولیٰ سے جناب رسول اللہ صلی

علیہ وسلم کلمہ کہ فرمایا کہ وہ غار کی طرف گئے ہرگز نہ گئے

کوئی صاحب تو ہم بھی اس طرف چلے جاؤ پس ابو بکر وہ

جلد چلے یہاں تک کہ راستہ میں جناب رسولی سے

مل گئے انحضرت جو قدموں پر آہٹ سنی دیکھ کر کوئی

مشکر کیا پس انحضرت اپنی قناتیر کر دی یہاں

کہ آپ کا پتا آگے سے لگ گیا اور آپ کا کلمہ دوسرے

نبی کریم ابو بکر سے کہ انحضرت کو جمع ہوگی

لہذا اپنی آواز میں کر کے کلام یہ کہ انحضرت انکو

پہنچا لے کر گئے ہو گئے اور دونوں ساتھ چلے گئے

انحضرت کے پیسے خون جاری تھا یہاں تک کہ کتب

موتے موتے دونوں غار میں داخل ہو گئے و حضرت

علی کا یہ کارہ کما لرجا کہ سے ہوا اسکو نقل کئے

کے بعد مریخ لکھتا ہی اس طرح خدا نے کفار کے

سے انحضرت کو فات دی اس واقعہ کے متعلق یہ

آیت نازل ہوئی - واذ یسکد بک الذلین

کفرہا - الیہ

محمد بن جریر الطبری: تاریخ الامم والملوک الجزء الثاني ص ۲۴۴

جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور الجزء الثالث ص ۲۴۰

نیز ملاحظہ ہو:-

ابو عبد اللہ الحاکم: مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث ص ۱۳۳

محب الدین الطبری: بیاض النقرة - الجزء الثاني: باب الرابع فصل السادس ص ۲۰۲ و ۲۰۳

میرزا محمد ابن یحییٰ: نزل الامراء ص ۱۷

محمد بن اسماعیل الامیر: ردۃ السنیہ شیخ محمد العلوی ص ۱۲۰ تفسیر شیخ شمرہ

فذلہ لیلۃ ہمتہ فنتیت ما بحت شبہ

یوسف بن قزحلی سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الائمۃ الباب الثانی ص ۲۱

یہ امر مسلمہ اور قرین قیاس ہے کہ آنحضرت نے اپنی ہجرت کو

رکھا نہ کسی سے ذکر و مشورہ کیا اور نہ ذکر و مشورہ کرنے کا وقت تیار اور

تھا۔ فوراً ہی حکم ملا کہ ان اللہ یا مریک بالہجرتہ اس حکم کی تعمیل اس ہی و

تھی ہجرت رسول ایک نہایت عظیم الشان واقعہ تھا جس کا وقت و طریقہ خدا و

تعالیٰ ہی قس کر سکتا تھا۔ اور پھر اس کے حکم قطعی کے بعد صلاح و مشورہ کی کیا ضرورت

باقی رہتی ہے حضرت علی کو اپنے بستر پر سنانے کے لئے کسی صلاح و مشورہ کی ضرورت

نہ تھی۔ کیونکہ یہی خداوند تعالیٰ ہی نے مقرر کر دیا تھا۔ اخفا اس حکم کی جان تھی۔ تمام

مشترکین مکہ کا آنحضرت کے قتل پر اتفاق ہو چکا تھا۔ مسلمان تو تقریباً سب مکہ سے

نکل ہی چکے تھے حضرت ابوبکر باقی تھے۔ ان کے کئی ملازم و غلام کا فر تھے۔ خود ان کے

والد بزرگوار کا فر تھے اور اس نے دین کو کراہیت سے دیکھتے تھے چنانچہ جب

ان کو معلوم ہوا کہ ابوبکر چلے گئے تو بہت برا فروختہ ہوئے۔ ایسی حالت میں آنحضرت

کا حضرت ابوبکر کے گھر پر جاننا راز کو طشت از بام کر دیتا۔ اور بہت ممکن ہے کہ وہیں

حضرت ابوحنانہ دست گیر بیان ہو جاتے۔ لہذا آپ نے صرف اپنے خلیفہ و وزیر کو بھی

یعنی علی ابن ابی طالب کے ذکر کیا چند ہدایات دین اور چلے گئے واقعہ تو اتنا ہی

ہے۔ اگر حضرت معاویہ و راہبین سلطنت کی کوششوں سے اس پر کچھ حاشیہ آرائی

ہو گئی ہے تو بعد از قیاس نہیں +

دنیلے اسلام کا عظیم الشان واقعہ یعنی ہجرت رسول ۲۶ ماہ صفر کا دن تمام

ہو کر روز پنجشنبہ ۱۳ سال نبوت مطابق ۱۲ مئی ۶۲۳ء طہور پذیر ہوا۔

فصل ۱۱ عقد مواعیات

مدینہ میں تشریف آوری کے بعد فوراً ہی آپ کی توجہ انتظام معاملات کی طرف



ہوتی تنظیم معاملات میں پہلا کام جو آنحضرت نے کیا وہ مسلمانوں میں عقد  
۸۔ فاکم کرنا تھا۔ دنیا میں اسلام کی سب سے پہلی موجودہ تاریخ کی کتاب  
مام کی سیرۃ النبی میں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
عہدین اصحابہ من  
المہاجرین والانصار فقال  
فیما بلغنا ونعوذ باللہ ان  
نقول علیہ ما کم یقل تاخو  
فی اللہ اخوین اخوین ثم  
اخذ بید علی بن ابی طالب  
فقال هذا اخي۔ فكان رسول اللہ  
سید المرسلین و امام المتقین  
و رسول رب العالمین الذی  
لیس له خطیر ولا نظیر من  
العباد و علی بن ابی طالب الخوین۔

جناب سادہ کتاب نے جماعت صحابہ میں سے ہر ایک  
انصار کے مابین عقد موافقت قائم کیا اور  
ارشاد فرمایا کہ مجھے خدا کا حکم ملا ہے جو تم خدا سے  
پناہ مانگتے ہیں کہ وہ بات کہیں جو انہوں نے  
نہیں کہی کہ میں تم لوگوں کے درمیان بیغہ  
اخوت جاری کر دوں اور تم لوگ بھائی بھائی  
ہو جاؤ۔ اس کے بعد آپ نے حضرت علیؓ کا  
ہاتھ پکڑ کر کہا کہ یہ میرا بھائی ہے پھر رسول صلی اللہ  
سید المرسلین امام المتقین اور رسول رب  
العالمین تھے اور ہندوں میں سوائے علیؓ کے  
کوئی شخص آپ کا ہم پیکہ نہیں تھا۔

ابن ہشام: سیرۃ النبی الجزر الثانی ص ۱۲۳ و ۱۲۴۔ مطبوعہ مطبعہ حجازیہ القاہرہ۔

نیز ملاحظہ ہوں :-

تاریخ ابوالفضل از الجزر الاول ص ۱۲۴

جیب السیر جلد اول جز سید ص ۲۰

تاریخ ابن ندود اردو ترجمہ جلد سوم ص ۱۱۱

ابن حجر عسقلانی: فتح الباری الجزر السابع ص ۱۱۱

باب کیف اخي النبی صلی اللہ علیہ و آلہ و صحابہ

ابن حجر عسقلانی نے نہایت خوبی سے ابن تیمیہ کے اعتراض کو رد کیا ہے

ابن تیمیہ حضرت علیؓ کی سخت مخالفت کرنے والوں میں سے ہے چونکہ موافقت

حضرت علیؓ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ لہذا محض قیاس کی بنا پر اسکی

تکذیب کی ہے یہ کہہ کہہ کہ موافقہ تو تالیف و محبت پیدا کرنے کے۔ لہذا آنحضرت و علی کے درمیان میں محبت کے کوئی معنی ہی نہیں پہلے ایک دوسرے سے محبت کرتے تھے۔ اس کا جواب ابن حجر نے یہ کہ ابن تیمیہ موافقہ کی مصلحت ہی کو نہیں سمجھے۔ چونکہ حضرت علی آنحضرت کے بچپن سے رہتے تھے اس وجہ سے آنحضرت نے علی کو اپنا بھائی بنایا۔ چونکہ آخر کار ابن حجر بھی تو جماعتِ حکومت سے ہیں ان سے کیا امید ہو سکتی ہے درجہ مصلحت یہ نہ تھی جو انہوں نے بیان کی۔ بلکہ ایک دوسرے کی طبیعت کا لگاؤ اور ان کا درجہ منزلت دیکھ کر بھائی بھائی منتخب کئے گئے حضرت عمرو حضرت ابوبکر کو بھائی بھائی بنایا۔ اور عبدالرحمن بن عوف اور عثمان کو بھائی بھائی بنایا ظلمہ و زہر کو بھائی بھائی بنایا۔ ملاحظہ ہو فتح الباری۔ الجزء السابع ص ۲۱۰ باب کیف اخى النبي صلعم ربين اصحابه۔ بعد کے واقعات نے بتا دیا کہ آنحضرت واقعی ایک دوسرے کی طبیعت سے اچھی طرح واقف تھے بلکہ آنحضرت کے اس انتخاب نے ثابت کر دیا کہ آپ کی آنکھوں نے واقعات کی خبر دیدی گئی تھی۔ نبی کے ہر فعل سے اس کی نبوت کی تصدیق ہوتی ہے۔ دفعہ موافقہ دو دفعہ ہوا ہے۔ ایک دفعہ ہجرت سے پہلے مکہ میں اور دوسری دفعہ ہجرت کے بعد مدینہ میں۔ دونوں دفعہ جناب رسول خدا حضرت علی ہی کو اپنا بھائی بنایا اور فرمایا۔ انت اخي في الدنيا والاخرة۔ تو دنیا و آخرت میں میرا بھائی ہے۔

ابن عمر کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا نے باہر پہنچے اصحاب میں عقد موافقہ قائم کیا۔ اور علیؑ کو اپنے بھائی بنایا۔ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ اے علی کیا تم جی نہیں کہ میں تمہارا بھائی بنوں جناب میرے غرض کیا کہ یا رسول اللہ میں رضی ہوں۔

عن ابن عمر قال اخى رسول الله صلى الله عليه وسلم باين اصحابه حتى تقي على فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترضون ان اكون اخاك قال بلى يا رسول الله رضيت

آنحضرت نے فرمایا کہ تو دنیا و آخرت میں میرا بھائی ہے۔

سعید بن المسیب کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا اپنے صحابہ کے امین و عقد موافات قائم کیا حتیٰ کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ابوبکر و عمرائی سے پس آپ نے ابوبکر و عمر کے درمیان جھینڈا نوٹ قائم کیا اور علی سے فرمایا کہ تو میرا بھائی ہے۔

اخى فى الدنيا والاخرة۔

سبعابہ ترجمہ علی ص ۱۳۳۔

ن المسیب ان رسول اللہ

علیہ وسلم اخى بیل الی

مول اللہ صلی اللہ علیہ

معل و ابوبکر و اخى بیل ابوبکر

مرو قال علی انت اخى

احمد بن مند۔ الجزر ص

عن ابن عباس قال لما اخى رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم بیل اصحابہ من

المهاجرین والانصار وھو ان صلی

اللہ علیہ وسلم اخى بیل ابوبکر و عمر

و اخى بیل عثمان بن عفان و عبدالرحمن

ابن عوف و اخى بیل طلحة و زید و اخى

بیل ابی ذر الغفاری و المقداد و لیث و

علی بیل احدیہم قال لہ اما ترضی

ان تكون منی بسملة ہاذن

من موسیٰ۔ أخر الطائفة السید علی المتقی

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامت باب الثانی ص ۱۳۔

احمد بن ابوبکر و دینہ خلیفۃ الیمان سے ویت

کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا نے

اصحاب کے درمیان عقد موافات اس التزام کے

ساتھ قائم کیا کہ جو شخص آپ میں تغیر و مشابہ

عن خلیفۃ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ

قال اخى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بیل

المهاجرین والانصار کان یواخی

بین الرجل و نظیرہ ثم اخذ

بید علی فقال هذا اخي قال  
 حذيفه فرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم سيد المرسلين و  
 امام المتقين ورسول رب العالمين  
 الذي ليس له شبيه ولا نظير وعلی اخوه  
 تھے انکوا آپس میں بھائی بنایا یہ  
 رسول نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ کر کہا یہ  
 بھائی ہے۔ حذیفہ کہتے ہیں کہ رسول خدا نے  
 و امام المتقین رسول رب العالمین تھے لیکن  
 شہیدہ فظیر سوائے علی کے نہ تھا۔

اخرجه احمد في المساقب وابوبكر ابن مردويه

عن زيد بن ارقم رضي الله عنه قال  
 دخلت على رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال اني مواخير بينكم كما اخي  
 الله بين السلائكة ثم قال لعل افنت  
 اخي وديقي ثم نلى هذا الایہ  
 اخوانا علی سرور متقابلین۔ اخوجه  
 ابوبکر بن مردويه۔  
 زید بن ارقم کہتے ہیں کہ میں ایک دفعہ آنحضرت  
 کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا کہ میں جنت  
 میں ایک دوسرے کا بھائی بنانے لگا ہوں جس  
 طرح کہ خدا نے ملائکہ کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا  
 ہے پھر حضرت علی سے فرمایا کہ تو میرا بھائی اور  
 رفیق ہے پھر یہ آیت تلاوت فرمائی:-  
 اخوانا علی سرور متقابلین۔

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ۔ الباب الثانی ص ۱۴۔

مولوی حافظ محمد علی جید رخصی اپنی کتاب سیرۃ العلویہ حصہ دوم ص ۱۸۴ پر لکھتے ہیں:  
 ”مواخات۔ اس کے معنی بھائی بنانے کے ہیں۔ اس لئے مواخات دلیل مساوات  
 ہے نفس مواخات حضرت علی کے افضل ہونے کی اعلیٰ ترین دلیل ہے۔ چونکہ  
 منصب نبوت میں مساوات محال ہے۔ اس لئے اس سے صرف مواصات  
 فی العمل سمجھی جائیگی۔ اور مساوات فی العمل منج کثرت ثواب ہے۔ اور کثرت  
 ثواب دلیل فضیلت“

آگے چل کر فاضل مولف لکھتے ہیں:-

”شیخ سلیمان حنفی بلخی تندوزی بیابج المودۃ باب تاسع احادیث مواخات  
 ص ۵۵ میں لکھتے ہیں کہ موفقی ابن احمد نے مواخات میں گیارہ حدیثیں روایت

کیں۔ اور فقہ ابن المعازلی نے بھی چھ حدیثیں اور حموی نے دو حدیثیں اور  
یہ سب بالاسناد مجاہد و عکرمہ و حضرت ابن عباس و سعید ابن المسیب ابن  
زید بن ابی اوفی و انس بن مالک و زید بن الحنفیہ بن السمان و مخزوم بن  
زید بن ابی و ابوالانامہ باہلی و جمیع ابن عمیر رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں +

ناظرین کی سہولت کے لئے ہم ان کتابوں میں سے چند کے نام ذیل میں  
دیتے ہیں جنہ میں تفوات مواخات اسی طرح دست ہیں :-

تسب لہن لہری : بیان فی المغنمۃ الجزر الاول ص ۱۵۱ و الجزر الثانی باب الرابع فصل السامی  
س ۱۶۴ - ۱۶۵ - فصل التاسع ص ۲۱۲ +

سینۃ الخلیفہ الجزر الثانی ص ۹۱ - تاریخ بغداد الجزر الاول ص ۱۲۴ -

ابن ہشام : سیرۃ النبی الجزر الثانی ص ۱۲۳ و ۱۲۴ - ابن خلدون : تاریخ و ترتیب علیہ سوم ص ۶۲

حبیب السیر ملہ اول جزر سینوم ص ۷۷ -

عبید اللہ امرتسری : ریح المطالب فی حد مناقب علی بن ابی طالب ص ۱۵۱ تا ۵۲۳ با بیاریم  
ابن عبد السیر : الاستیعاب ص ۴۴۳ - ترجمہ علی -

عراقی : کتبات العمال الجزر السادس ص ۱۵۲ و ۲۰۰ حدیث ۳۹۴ حدیث ۱۳۱  
ص ۴۹ حدیث ۳۹۴ حدیث ۳۹۴ حدیث ۳۹۴ +

شعبی : نوایہ بار ص ۱۱ -

ابن جوز عستانی : فتح الباری الجزر السابع ص ۲۱۱ - باب کیف انجی النبی صلی اللہ علیہ  
و سلم یومین اصحابہ +

حافظ محمد علی حسید : سیرۃ العلویہ جلد دوم ص ۱۴۴

ابن حجر مکی : صواعق محرقہ باب التاسع فصل الثانی - حدیث السابع ص ۱۴۴

ابن کثیر شامی : البدایہ والنہایہ فی تاریخ الجزر الثامن ص ۲۴۱ و الجزر السابع ص ۲۳۳

سبط ابن الجوزی : تذکرہ خواص الامہ ص ۱۱۲ -

شیخ سلیمان قندوزی : مناقب المودہ ص ۲۶ و ۲۷ باب التاسع ص ۱۱۷ باب الخمسون -

سنن ترمذی: ک ۲۶ ب ۲۰۔ محمد بن اسماعیل صلیح الامیر دار...

ابو عبد اللہ الحاکم: مستدرک علی الصحیحین۔ الجوز ثلث کتاب الحجۃ ص ۱۴۔

جلال الدین السیوطی: جمیع الجوامع امام احمد بن حنبل: کتاب المناقب ج ۱۰

فصل فی تنزیل علی با فاطمہ حکم خداوندی۔

مَرْحُومُ النَّبِيِّ يُلْقِيَانِ..... يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْثُ وَدَ السَّوْرُ

سہ ہجری میں جنگ ہدر کے تین مہینہ بعد یکم ذی الحجہ روز جمعہ

السعدین واقع ہوا۔ حضرت علی کی عمر اس وقت اکیس سال پانچ ماہ اور حضرت

فاطمہ کی عمر ۱۵ سال ساڑھے پانچ ماہ تھی۔ اس سے پہلے حضرت ابوبکر و حضرت

عمر جناب رسول خداؐ کو ہتھکڑی فاطمہ کے چلے گئے تھے۔ اُن کو جواب ملا تھا کہ اس

امر میں ہم وحی الہی کے منتظر ہیں +

روى ان ابابكر خطب فاطمه فقال

ل انبي صلى الله عليه وسلم يا ابابكر

انظر لها القضاء فخر خطبها عمر فقال

له مثل ما قال لابي بكر... روى

بريد قال لى على رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقال ما حاجت ابن ابيطال

فقال كرت فاطمه فقال مرحبا واهلا

حسين ديار بكرى: تاريخ الخميس الجوز الاول ص ۴۰۴ و ۴۱۸۔

مکمل کے خطبہ کے دوران میں آنحضرت نے فرمایا:-

نقران الله تعالى امرنى ان ازوج فاطمه

من على وقد وجهت على ابوعبادة فقال اخبة

ارضيت يا على فقال على رضيت

عن الله وعن رسولہ۔

پھر فرمایا خداوند تعالیٰ نے مجھے حکم دیا کہ میں فاطمہ کا

مکمل علی سے کر دوں میں نے چار سو من قال اپنی

پر نکاح کر دیا۔ یا علی تم راضی ہو علی نے جواب دیا میں

خدا و رسول کے ارشاد و فرمان پر راضی ہوں۔

یا ربکم ی: تاریخ الخیس۔ الجزء الاول ص ۸۰۰۔

جناب رسول خدا جناب فاطمہ سے فرمایا۔

لہا واللہ مالوت ان  
نک خلد اہلی۔

سند: طبقات الکبریٰ الجزء الثامن فی النساء

اخیر الطبرانی عن ابن مسعود ان النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ تبارک و تعالیٰ  
امرانی ان اذبح فاطمۃ من علی۔

اخیر الطبرانی عن جابر و الخطیب عن ابن عباس  
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ  
جعل ذریۃ کل نبی فی صلبہ جعل ذریۃ  
فی صلب علی بن ابیطالب۔

ابن جریر، صواعق محرقة۔ باب التاسع۔ فصل الثانی۔ حدیث السادس من العدد۔ ص ۴۷۔

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم اللہم شہد  
انی قد بلغت ہذا الخی و ابن عمی  
وصہبہ و ابو ولدی اللہم کب من  
عادۃ فی النار۔

عیبۃ الامم۔ تاریخ المطالب باب سورۃ ص ۳۳ مطبوعہ ۱۳۵۱ھ۔

عن بلال بن حمادہ قال طلع علینا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتیم  
متبسمۃ منا کما وجہہ مشرق کذا  
القمر فقما الی عبد الرحمن بن عوف

پھر آنحضرت نے فاطمہ کو مخاطب کر کے کہا کہ میں نے  
اپنے اہلیت میں سے سب بہترین شخص کو کیا تمہارا  
نکاح کیا ہے۔

طبرانی نے ابن مسعود سے روایت کی کہ فرمایا جاتا  
میں خدا نے کہ تحقیق مجھے خداوند تعالیٰ نے حکم دیا  
کہ فاطمہ کا نکاح علی سے کر دوں۔

طبرانی نے جابر سے اور خطیب نے ابن عباس سے روایت  
کی کہ فرمایا جناب رسول خدا کہ خداوند تعالیٰ  
نے ہر ایک نبی کی اولاد کو اس کے اپنے صلب میں  
دیا لیکن میری اولاد کو صلب علی بن ابیطالب میں دیا

ابن عباس سے فرمائی کہ وہ کہتے ہیں کہ فرمایا جناب رسول  
خدا نے کہ خداوند آگواہ رہے کہ میں نے اپنی امت میں  
پہنچایا کہ میرے بھائی ابن عم و ذیل و داد و دیر سے  
بچو تمہارا بچہ۔ خداوند آج اس سے شہنی کرے تو  
اسکو دوزخ میں اوندھا ڈال دیکھو۔

ابو کر خوارزمی مال بن حمادہ سے روایت کرتے  
میں وہ کہتا کہ ایک روز جناب سہتا ب  
ہنستے ہوئے ہماری پاس تشریف لائے۔ آپ کا رخ آنور  
چاند کے اندر کی طرح سے نورانی تھا عبد الرحمن بن

فقال يا رسول الله ما هذا النور  
قال بشارة انتنى من بل في اخي  
ابن عمي وابنتي قال الله زوج  
علياً من فاطمة واهل رضىان  
خازن الجنان فهدى شجرة الطوبى  
فحملت نفاقاً يعنى صمكا كالبعد  
محبى اهل بيت وانشأتها  
ملائكة من نور ودفعت الى كل  
ملك صمكا فاذا استوت  
القيامة باهلها بالخلق  
فلا يبقى محب لاهل بيتي الا وقعت  
اليه صمكا فانه فكاه من النار  
فصار اخي وابن عمي وابنتي  
فكاه رجال ونساء من امتي  
من النار ورواه ابو بكر الخوارزمي  
عبد الله امرتسرى: از مجموع المطالبات سوم ص ۳۳

عوف نے اٹھ کر عرض کیا کہ یا رسول  
اقدس پرکیسا نور ہے آپ نے فرمایا  
سے میرے بھائی اور ابن عم او  
بشارت کئی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے علی  
کا نکاح کیا ہے اور رضوان خازن جنات  
اُس نے درخت طوبی کو بلایا۔ وہ بار آور دیا۔  
میرے اہلبیت کے دوستوں کی تعداد کے برابر اُس  
میں پتے پیدا ہوئے۔ اور ہر ایک پتہ برأت نذریخ  
یعنی نجات کا رقعہ بن گیا شجر طوبی کے نیچے نور کے  
فرشتے پیدا کئے اور ہر ایک فرشتہ کو وہ نجات کا پروانہ  
دیا جبکہ قیامت اپنے تمام لوگوں کے ساتھ قائم  
ہوگی تو کوئی محب میرے اہلبیت کا باقی نہ رہے گا۔  
لیکن یہ کہ اس کے اوپر وہ نجات کا پروانہ گرے گا جو اس کو  
اُگ سے نجات دے گا۔ اس طرح میرے بھائی ابن عم  
اور میری بیٹی میری امت کے مردوں اور عورتوں کو  
دوزخ کی آگ سے رٹائی دلائیوںے ہوئے۔

حضرت ابو بکر و عمر کا آنحضرت سے فو استگاری فاطمہ کرنا۔ آنحضرت کا انکار کرنا پھر  
وحی الہی کا آنا اور خداوند تعالیٰ کے حکم سے فاطمہ کا نکاح حضرت علی سے کرنا تمام کتب  
تواریخ و حدیث میں درج ہے۔ اوپر کی کتابوں کے علاوہ مندرجہ ذیل کتب ملاحظہ ہوں  
علی الشقی: کنز العمال الجزء السادس ص ۱۵۲ حدیث ۲۵۰۹ و ۲۵۱۰ و ص ۱۵۳ حدیث ۲۵۴

ص ۳۹۲ حدیث ۶۰۰ + ابن کثیر شامی: البدایہ والنہایہ فی التاریخ الجزء السابع ص ۳۳  
طبقات ابن سعد: الجزء الثامن ص ۳۱۱ + ابن الاثیر الجزری: اسد الغابہ ص  
الطبرانی: معجم کبیر۔ حسن علی محدث: تہذیب الاحیاء ص ۳۱۱۔





والسجما اذا هوى۔ الآیہ +

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص لائے الباب الثانی ص ۲۵۔

محمد بن اسماعیل صالح الامیر: روضۃ السندیہ ص ۱۵۴ و ۱۸۱ +

شمس الدین الجوزی: اسنی المطالب ص ۱۲

میرزا محمد بن محمد خان: نزل الابرار ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ لغایت ۳۷ +

ابن حجر عسقلانی: فتح الباری شرح صحیح بخاری <sup>۱۰۰</sup> محمد بن کشفی: مناقب رضوی باب سوم ص ۲۰

شیخ سلیمان قندوزی: ینابيع المودة باب السالغ حشر ص ۱۷ تا ۲۷ +

شہاب الدین احمد: توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل۔

اب ہم کچھ عبارات نقل کرتے ہیں:-

عن زید ابن ارقم والبراء بن	امام حنبل و نسائی و حاکم نے زید بن ارقم و برآ
عازب قال لفر من اصحاب رسول	بن عازب سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ چند
الله صلی الله علیه وسلم اذ اب	اصحاب رسول کے مکانوں کے دروازے مسجد کے
شاعة في المسجد فقال سدوا	اندر کھلتے تھے آنحضرت کے حکم دیا کہ سب دروازے
الابواب الابواب علی قال فکلم	سوائے علی کے دروازے کے بند کر دئے جائیں
في ذلك الناس فقال رسول الله	اس پر لوگوں میں چہ پیگوییوں ہونے لگیں جب
صلی الله علیه وسلم فعمل	آنحضرت کو یہ معلوم ہوا تو آپ منبر پر تشریف لے گئے
الله و اثني عليه قل اما بعد	خداوند تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ تحقیق مجھے
فاني قد امرت بسد هذه	خداوند تعالیٰ کی طرف سے حکم مل گیا کہ ان تمام دروازوں کو
الابواب غیر باب علی فقال	سوائے علی کے دروازے کے بند کر دوں۔
ثیه قائل کمرانی والله ما سدت	اسی خطبہ میں آپ نے فرمایا کہ قسم ہے مجھ کو ذات
شیداً و فتحته ولكنی امرت	باری کی میں نے کسی چیز کو بند کیا ہے اور نہ کھلایا
بشیئ فاتبغته۔	ہے لیکن مجھ یا یہ حکم خدا کی طرف سے دیا گیا تھا
راخرجه احمد والنسائی و الحاکم	جس کی میں نے تعمیل کی ہے +

ی: وفار الوفا، الحز الاول. باب الرابع. فصل حامی عشر ص ۲۳۶

حمدہ قال رسول اللہ

یہ وسلم سئل الابواب

لا باب علی خقل جمل

فقد رما اخرجه منہ و

فقال رسول اللہ صلی

لہ علیہ وسلم لہ اوامر بذاک

فقال فبقدر راسی فقال سول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لہ اوامر

بذاک فاضرب باکیا حزینا

فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم سئل الابواب کلہا غیر

باب علی فہما فریہ وہو جنب اخرجه منہ

لذلین سہوی: وفار الوفا، الحز الاول. فصل ۲

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم لعل یا علی لا یصل

لاحد ان یحیی فی ہذا المسجد

غیری وغیرک (اخرجه البزار)

عبید اللہ امرتہ: ارج المطالب باب چہارم ص ۵۱۰

اخیرنا ابوبکر احمد بن جعفر البزاز بن عبد اللہ

عبد اللہ بن احمد بن حنبل حقیقی ابی حاتم

محمد بن جعفر ثناء عن عن محمد بن ابی عبد اللہ

عن زید بن ارقم قال کان لثغر من اصحاب

طبرانی نے جابر بن سمر سے روایت کی کہ کہنے

ہیں کہ جناب رسول خدا نے حکم دیا کہ تمام ڈالنے

علی کے دروازے کے علاوہ بند کئے جائیں

ایک شخص نے کہا کیا رسول اللہ مجھے صرف تنی جگہ

کی اجازت دیں کہ جس میں ہے آج اس کو حضرت

نے فرمایا جھکو اس کا حکم نہیں دیا گیا۔ پھر وہ شخص

اتھا کرنے لگا کہ مجھے صرف تنی جگہ پھوڑنے کی اجازت

دیجائے کہ میرا سر علی کے حضرت نے فرمایا جھکو

اس کا بھی حکم نہیں ہے۔ تو وہ شخص روتا ہوا نہایت

عکسین پس ہو گیا۔ پھر جناب رسول خدا نے

حکم دیا کہ علی کے دروازے کے علاوہ باقی سب

دروازے بند کر دو۔ اکثر ایرہوتا تھا کہ علی

جنب میں اسی دروازے سے آتے جاتے تھے

البراز ابو سعید خدری سے روایت کرتے ہیں

کہ جناب رسول خدا نے علی سے فرمایا کہ یا علی

سوئے میرے اور سہلے تیرے کسی کے لئے جا

نہیں کہ جو میں حالت جنابت کے اندر آئے۔

راسلے را دیان عربی میں دیکھو جیسے ایک امام

مقبل میں زید بن ارقم سے مروی ہے کہ چند

صحاب رسول گروانے مسجد کے اندر کھلتے

تھے اور ہیں سے آمد وقت تھی۔ ایک دن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤتی  
 شاة فی المسجد فقال یوماً سداً  
 هذه الابواب الابواب علی تکلم  
 فی ذلک ناس - فقام رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم وحمد اللہ و  
 اتثنی علیہ ثم قال اما بعد فانی  
 امرت بسداً هذه الابواب غیر  
 باب علی - فقال فیہ قائلکم واللہ ما  
 سددت شیئاً ولا فحستہ  
 دل حکن امرت بشیئ فاتبعتہ  
 هذا حدیث صحیح الاسناد  
 لم یرخرجاہ .

ابو عبد اللہ الحاکم: مستدرک علی الصحیحین  
 الجرد الثالث ص ۱۲۵ ۱۳۴ +

عن سعید بن ابی وقاص قال  
 کانت لعلی مناقب لم تکن لاحد  
 کان بیته فی المسجد اعطاه الخ  
 یوم خیبر سد الابواب الابواب علی  
 اخرجه اسماء ابو الحسن فقیہ بن المغازی  
 عبید اللہ مرسى: از المطالب بجام ملت  
 عن ابی ہریرۃ عن عمر بن الخطاب  
 قال لعلی علی ثلاث نخصال  
 لا ان یکون لی واحدة منهن

جناب رسول خدا نے حکم دیا  
 دروازے سداے علی کے و  
 کے بند کر دو۔ اس پر لوگوں نے  
 کہیں۔ جب آنحضرت کو معلوم ہوا  
 پر تشریف لے گئے اور بعد حمد و  
 فرمایا کہ تحقیق مجھے حکم دیا گیا کہ تم سب۔

دروازے سداے علی کے دروازے کے  
 بند کر دوں لیکن اس پر تم میں سے اعتراض  
 کرنا لوے نے اعتراض کیا ہے قسم بخدا میں نے خود  
 نہ کوئی دروازہ بند کیا۔ اور نہ کوئی دروازہ کھلا  
 رکھا۔ مجھے تو جو حکم خدا کی طرف سے ملا تھا اسکی  
 تعمیل میں نے کی ہے۔ حالک کہتے ہیں کہ اس حدیث کے  
 تمام راوی ثقہ ہیں اور یہ حدیث صحیح الاسناد ہے  
 اگرچہ بخین نے ان کو کھینچا اور کھینچا اور کھینچا  
 امام محمد بن قیس بن المغازی دایت کرتے ہیں یہ  
 بن ابی وقاص سے جو کہتے ہیں کہ جناب علی رضی اللہ عنہ  
 ایسے فضائل ہیں جو دوسرے کو حاصل نہیں ہو سکتے  
 مسجد میں تھا خیبر کے روزانہ علم دیا گیا اور لکھے  
 دروازے کو چھوڑ کر آتی سب روانہ ہو جتے  
 میں کھلتے تھے بند کر دئے گئے۔

امام احمد بن حنبل ابو یوسف الحاکم ابن السمان دایت کرتے  
 ہیں ابو ہریرہ سے جو دایت کرتا ہے حضرت عمر سے۔  
 حضرت عمر نے کہا کہ علی کو تین ایسی فضیلتیں عطا ہوئیں

نعم من اعطى حمر النعم  
 في الجنة ابنته فاطمة  
 ه في المسجد لا يحل لاني  
 له والراية يوم خيبر  
 به احمد وابي يعلى والحاكم ابن السمنا  
 سبيل الله امرسي: ارجح المطالب باب چهارم  
 عن سعد بن النجدي صلى الله عليه  
 وسلم امر بابواب فسدات وترك  
 باع على فاتاه العباس فقال  
 يا رسول الله سدات ابوابنا  
 وترك باب علي فقال ما انا  
 سددتها لكن الله سددها

راخرجه احمد والنسائي والطبراني  
 عبيد الله امرسي: ارجح المطالب باب چهارم  
 عن عمر بن سهل قال قال رسول الله  
 عليه وسلم اطلق فمهم ان يسدوا  
 ابوابهم فانطلقت فقلت لهم ففعلوا  
 الا حمزة فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قل حمزة فليحول باب  
 فقلت لحمزة ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم امر ان تحول  
 بابك فحول فرجعت اليه وهي قائم يصلي  
 فقال ارجع الي بيتك (اخرجه الترمذ)

کہ اگر انہیں سے ایک بھی شخص مل جاتی تو وہ مجھے چشم  
 والے اذن سے بہتر ہوتا پوچھ گیا کہ وہ نہیں  
 فضیلتیں کوئی ہیں تو حضرت عمرؓ نے کہا کہ  
 زوجہ فاطمہ بنت رسولؐ تھیں انکو مسجد میں اٹش  
 دی، دروڑ انکو وہ امور جائز تھے جو میرے لئے  
 نہ تھے تیسرے یہ کہ روزِ غیر انکو علم دیا گیا۔  
 احمد و نسائی و طبرانی روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے  
 ہیں کہ جناب رسولؐ خدا نے حکم دیا کہ تمام دروازے  
 بند کر دئے جائیں لیکن آپؐ علیؓ کا دروازہ کھلا  
 رہنے دیا پس آپؐ کے پاس عباسؓ آئے اور کایت  
 کی کہ آپؐ نے ہمارے دروازے کو بند کر دئے  
 لیکن علیؓ کا دروازہ کھلا رکھا۔ آپؐ نے جواب دیا  
 کہ اُنکے دروازے میں نے بند نہیں کر لئے بلکہ  
 خدا نے بند کر لئے ہیں۔ علیؓ کا دروازہ کھلا رکھا  
 عمر بن سہیل کہتے ہیں کہ مجھے جناب رسولؐ خدا نے  
 حکم دیا کہ جا کر لوگوں کو کہہ دو کہ اپنے اپنے دروازے  
 بند کر لیں میں نے جا کر کہہ دیا وہ انہوں نے بند  
 کر دیے لیکن حمزہؓ نے بند نہیں کیا میں نے انکو  
 عرض کیا کہ حمزہؓ کے سوا اُسے سب نے دروازے بند  
 کر لئے ہیں آپؐ نے فرمایا کہ جا کر حمزہؓ سے کہہ دیجئے  
 دروازے کا رخ پھیرے میں نے جا کر اُسے کہا۔  
 اس پر انہوں نے بھی اپنا دروازہ بند کر لیا میں حضرت  
 کی خدمت میں واپس آیا۔ آپؐ نماز پڑھتے تھے تب

نور الدین تہجدی، وفار الوفا، الحجۃ الاولیٰ ۱۳۳۸  
عن حدیث یغہ بن اسید الغفاری رضی  
اللہ عنہ قال لما قتل مراد صاحب  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم المینہ  
لم یکن لہم بیوت وکان یمیتون  
فی المسجد فقال لہم النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم لا تبینوا فی المسجد  
فتحلوا ثمران القوم بنو بیوت  
حول المسجد وجعلوا الجاہا الی  
المسجد ثم ان النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم بعث الیہم معاذ بن جبل فتأذ  
ابا بکر فقال ان رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم یامرک ان تشد بابک  
الذی فی المسجد وتخرج منه  
فقال سمعاً وطاعة للہ ولرسولہ علی  
ما تردد ولا یدری اہو فینم یقم او  
فینم یخرج وکان النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم قد بنی لہ فی المسجد بینا  
بین ابیاتہ فقال لہ الذی صلی اللہ  
وسلم اسکن طاهر مطہر فبلغ حمزہ  
قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعلی  
فقال یا محمد اخرجنی وفسدک غلظ  
بنی عبد المطلب فقال لہ کان الہم

بعد فراغت کے اپنے فرمایا  
خدیقہ بن اسید الغفاری  
رسول خدا کے اصحاب  
سوئے کیلئے گھر نہ  
رہا کرتے تھے آنحضرت نے  
میں نہ سویا کر دیکھ کر تم جب ہو  
صحابہ نے مسجد کے ارد گرد مکان بنائے  
ان کے دروازے مسجد میں لکے آنحضرت  
معاذ بن جبل کو انکی طرف بھیجا انہوں نے  
ابوبکر سے جا کر کہا کہ جناب رسول خدا نے حکم  
دیا ہے کہ اپنا دروازہ بند کر دیکھو کہ وہ مسجد میں  
کھلتا ہے اور تم مسجد سے نکل جاؤ۔ انہوں نے  
سمعاً وطاعة کر کے حکم کی تعمیل کی پھر آنحضرت نے  
حمزہ کی طرف پیغام بھیجا۔ انہوں نے بھی دروازہ  
بند کر لیا حضرت علی مترود تھے اور نہیں جانتے  
تھے کہ انکے لئے کیا حکم ہو گا۔ آنحضرت نے انکا  
گھر اپنے گھر کے درمیان مسجد میں بتایا تھا۔  
آنحضرت نے ان سے کہا کہ اے علی تم پاکی پکڑو  
ہو مسجد ہی میں رہو اور دروازہ کھلا رکھو جب  
آنحضرت کا یہ قول حمزہ تک پہنچا تو آنحضرت کی  
خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی کہ اے محمد تم نے  
مکو تو مجھ کا لیا اور بنی عبد المطلب کے لئے گھر بنائے دیا  
آنحضرت نے جواب دیا کہ جو کچھ میں نے کیا ہے وہ خدا

دو نگو من احد والله ما  
 الا الله وانك اعلیٰ خیر  
 رسولہ! خرجہ فقیہ ابو الحسن  
 مازنی والوبکر ابن مضر ریدہ  
 حکم کے مطابق کیا ہے۔ خدا کی قسم یہ مرتبہ نہ کہے  
 سو کسی اور نے علی کو نہیں دیا۔ اگرچہ تم بھی  
 خدا و رسول کی طرف سے غیر پرچہ +

سید الشہداء تفسیری: ارجح المطالب باب چہارم ص ۵۰۴۔

عن جید العرفی قال لہ اھرمسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسد الابواب  
 التي فی المسجد شق علیہم قال  
 حبة کالی لا نظیر الی حمزة بن  
 عبد المطلب وهو تحت فطيفة  
 سمكة وعینا لات در فان ویقول  
 اخرجت عمك واباکرو عمرو  
 انعباس واسدنت ابن عمك  
 فعلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
 سلم انه قد شق علیہم فتودع  
 الصلوة جامعة فصعد المنبر  
 فلبسهم من رسول اللہ خطبة کان  
 ابلم منها تمجیداً وتوحیداً فلما  
 فرغ قال ایہا الناس ما انا  
 سددتھا ولا انا فتحتھا ولا انا  
 اخرجتکم واسکتہ ولكن اللہ هو  
 امر بہ ثم قرء والحمد للہ  
 ما ضل صاحبکم وما غوی واما  
 جید العرفی کہتہن کہ جب جناب رسول نے  
 ان تمام دروازوں کے بند کرنے کا حکم دیا تو سید  
 میں کھستے تھے تو ان لوگوں پر شاق گزرا جبہ خانی  
 کہتے ہیں کہ ایک یمنی لڑکے سے سنئے کہ وہ  
 بن عبد المطلب سے نکلی ہوئے ہیں۔  
 اُنکی آنکھوں میں آنسو ڈوبتے ہیں۔  
 یہاں خدا کی قسم ہے کہ اُنکے اپنے پیچھے  
 ابوبکر و عبد عباس کو بھائی۔ زینت چمکے  
 علی کو کہنے دیا۔ آنحضرت کو معلوم ہوا کہ یہ امر  
 ان لوگوں پر شاق گزرا ہے پس آنحضرت نے  
 نماز جماعت کی منادی کرادی اور منبر پر  
 لے جا کر ایسا نصیح و تبلیغ خطبہ ارشاد کیا کہ تمہیں  
 توحید میں ویسا خطبہ بھی نہیں آپسے سنا گیا  
 تھا حمد و ثنائے خداوند تعالیٰ کے بعد فرمایا کہ  
 اے لوگو! میں نے نہ ان دروازوں کو بند کیا  
 ہے اور نہ کھولا ہے اور نہ تم کو کھلا ہے اور نہ  
 کو رکھا ہے بلکہ یہ حکم خداوند تعالیٰ نے دیا ہے  
 پھر آپ نے یہ آیت پڑھی والحمد للہ اذا غوی

يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا دُخَىٰ يُوحِي  
عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ .

جلال الدین السیوطی: کتاب لہد المنقذ بحر النسا  
منہ زینتہ وایضاً عن الهوی بیوہ وابعثہ

عبید اللہ امرتسری: راجع المطالب باب چہارم ص ۵۱۳۔

عن عدی بن ثابت قال خرم رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی المسجد

فقال ان اللہ اوحی الی نبیہ صلی

ان ابن لی مسجد اطہراً لا یسکنہ

الا موسیٰ وھارون وابناھما رو

وان اللہ اوحی الی ان ابن لی

مسجد اطہراً لا یسکنہ

الا انا وعلی وابنا علی

اخرجه ابن المغازلی

عبید اللہ امرتسری: راجع المطالب باب چہارم ص ۵۱۳۔

فوجدوا فی انفسہم وتبین فضلہ

علیہم وعلیٰ غیرہم من اصحاب النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قبلہم ذلک

النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقام

خطیباً فقال ان رجالاً یجدون فی

انفسہم فی انی اسكنت علیاً فی

المسجد واللہ ما اخرجہم وما

اسكنتہ ان اللہ عزوجل اوحی الی

قسم ہستہ کی جب وہ

یعنی محمدؐ گمراہ ہوا اور نہ بھٹکا

نہیں پڑتا جو وہ کہتا ہے

ہوتی ہے جو مضبوط قوتوں

ابن المغازلی: روایت کرتے ہیں۔ عدی بن

عدی کہتے ہیں کہ ایک دن جناب رسول خداؐ

کی طرف تشریف لائے اور فرمایا کہ خداوند تعالیٰ

نے اپنے بنی موسیٰ کی طرف وحی بھیجی کہ ایک ظاہر

مسجد تعمیر کرے جس میں سولے موسیٰ و ہارون

فرزندان ہوں گے اور کوئی نہ ہے۔ اور تحقیق

خدا نے میری طرف وحی بھیجی کہ میں ایک پاک

مسجد تعمیر کروں جس میں سولے علیؑ و علیؑ

فرزندان علیؑ کے اور کوئی نہ ہے۔

حکم سد ابواب صحابہ کے دل میں رنج ہوا اور

حضرت علیؑ کا تمام صحابہ سے فضل ہونا اس حکم کی

وجہ سے ظاہر ہو گیا۔ اس رنج کی طبعاً جناب

رسول خداؐ کو ہوئی پس آپ نے خطبہ ارشاد فرمایا کہ

مجھے معلوم ہو ہے کہ لوگوں کو اس امر سے رنج

ہوا ہے کہ میں نے علیؑ کو مسجد میں کہیں کر دیا۔

قسم بخدا نہ میں نے ان لوگوں کو مسجد سے نکالا اور

نہ علیؑ کو اس میں رہنے دیا۔ خدا نے موسیٰ اور ہارون







اخرجه البزار فی مسنده -

نور الدین سیہمی: وفار الوفا، الحجۃ الاولیٰ ۳۲

وصالی: الاکتفاء لفضائل الاربعۃ الخلفاء

پھر آنحضرت نے فرمایا کہ میں نے تمہارے

بند کے اومہ علی کا دروازہ کھلا رکھا بلکہ خدا

دروازے بند کئے ہیں اور علی کا دروازہ کہ

عسید اللہ امرتہری: ارجح المطالب باب چہارم ص ۵۴

عن ابن عباس قال قال رسول الله

صلی الله علیہ وسلم لعلی ان یمیتی

سأل ربہ ان یمیہر مسجداً یبارک

وذینہ وانی سألت الله ان یمیہر

مسجداً لک ولذینک من بعدک

ثم أرسل الی ابی بکر ان سدا بابک

فاسد ترجمہ و قال سبھا و طاعة تشدد

بابہ ثم أرسل الی عمر لکن الالف

ثم صعد المنبر فقال

ما أنا سددت ابوابکم و

لا فتحت باب علی ولكن الله

سد ابوابکم وفتح باب علی

ابو نعیم اصفہانی: فضائل اصحاب

عسید اللہ امرتہری: ارجح المطالب

باب چہارم ص ۵۴

اسناد ابن زبالہ و شیخی من طریقہ

عن رجل من اصحاب رسول الله

صلی الله علیہ وسلم قال ینما الناس

جلوس فی مسجد رسول الله صلی الله

و افظا ابو نعیم فضائل اصحاب میں حضرت عبداللہ

ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول

خدا نے حضرت علی سے فرمایا کہ تیری اپنے خدا

دعا کی کہ خداوند تعالیٰ ان کی مسجد کو بارک

اور ان کی ذریت کے ذریعہ سے پاک و مطہر کرے

اسی طرح میں نے خدا سے دعا مانگی کہ وہ میری

مسجد کو نبی اور تیری ذریعہ کے ذریعہ سے پاک

پاک و بارک کرے۔ پھر آنحضرت نے ابو بکر کی طرف حکم

بھیجا کہ اپنا دروازہ بند کرلو۔ انہوں نے سمجھا دیا

کہ مکہ دروازہ بند کر دیا۔ پھر اسی طرح عمر کو حکم

بھیجا۔ پھر آنحضرت منبر پر تشریف لے گئے اور

فرمایا کہ میں نے تمہارے دروازے بند نہیں

کئے اور علی کا دروازہ کھلا رکھا ہے بلکہ

خدا نے تمہارے دروازے بند کئے ہیں اور

علی کا دروازہ کھلا رہنے دیا ہے۔

ابن زبالہ و شیخی نے اپنی اپنی اسناد کے ساتھ

ایک صحابی رسول سے روایت کی ہے صحابی

کہتے ہیں کہ ہم سب مسجد رسول میں بیٹھے ہوئے

تھے کہ یکایک ایک سنائی آیا اور اس نے مذکور

کہ اسے لوگوں اپنے دروازے بند کرلو۔ اس  
 نہ اسے لوگوں میں کھلبلی پڑ گئی۔ لیکن اُن  
 میں سے ایک بھی دروازہ بند نہ کر کے لئے  
 نہیں اُٹھا۔ اس کے بعد دوسرے منادی کہنے لگا اے  
 بھی، دروازے بند کرلو، اپنے دروازے بند کرلو۔ یہاں  
 وقت بھی کوئی شخص اس حکم کی تعمیل نہ کر کے لئے نہیں  
 اُٹھا اور آپس میں کہنے لگے کہ رسول خدا کا اسے  
 مقصد کیا ہے اور ارادہ کیا ہے۔ پھر تیسرا منادی  
 آیا۔ اُسے بھی کہا کہ لوگو! دروازے بند کرلو قبل  
 اس کے کہ عذاب الہی نازل ہو۔ اس پر تمام لوگ غصے  
 بلدی اُٹھے تاکہ دروازے بند نہ کریں۔ چنانچہ عبدالعظیم  
 بھی اپنی ردا کو سنبھالتے ہوئے اُٹھے جب اُس نے  
 کہا کہ دروازے بند کرلو۔ وہ راوی مہملی کہتے ہیں  
 کہ تمام لوگوں کے دروازے مسجد میں کھلتے تھے  
 بوکر و عمر و عثمان وغیرہم کے دروازے بھی مسجد  
 میں کھلتے تھے۔ علیؑ آئے اور رسول خداؐ کے پاس  
 کھڑے ہو گئے۔ جناب رسول خداؐ نے فرمایا کہ تم  
 غائبین کیوں ہو۔ اپنے گھر جاؤ۔ علیؑ کو دروازہ بند  
 بند کرنے کا حکم نہیں دیا۔ اس پر لوگوں نے اعتراض  
 کیا کہ ہمارے دروازے تو بند نہ کرنے والے علیؑ ہی  
 کھلا رہے ہیں۔ درآنحالیہ وہ عمرؓ میں ہم سے پھرنا  
 ہے۔ اُن میں سے بعض نے کہا کہ قرآن مجید کی کئی آیتیں  
 علیؑ کا دروازہ بند نہیں کیا۔ دوسرے نے کہا کہ

ادخیرہم مناد فنادی یا ایہا  
 تاد ابوا بکم ففحس الناس  
 ولیم احد ثم خرج الثالث  
 الثالث سد ابوا بکم  
 م احد وقال الناس ما اراد  
 هذا فخرج الثالث وقال ایہا  
 الناس سدوا ابوا بکم قبل ان  
 ی نزل العذاب فخرج الناس  
 مبأدین وخرج حمزة بن عبدالمطلب  
 یجر کساءه حین نادى سدا  
 ابوا بکم قال ولا کل رجل منهم  
 باب الى المسجد ابوبکر وعمر  
 وعثمان وغیرہم وجاء علیؑ  
 قائم علیؑ را اس رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
 سلم ما یعمد ارجع الی  
 رحلک ولم یامرہ بالسد  
 فقالوا سدا ابوا بنا وترك  
 باب علیؑ وهو احد ثنا فقال  
 بعضهم ترکہ لقرایت فقالوا  
 حمزة اقرب منه واخوه  
 من الرضاعة وعمرہ وقال  
 بعضهم ترکہ من احل ابنتہ

فبلغ ذاك رسول الله صلى الله عليه  
عليه فخرج اليهم بعد ثلثة  
فحمد الله واشفي عليه حمرا  
وجعه وكان اذا غضب احمر  
عرق في وجهه ثم قال اما  
بعد ذلکم فان الله اوحى الي  
موسى ان اتخذ مسجدا طاهرا  
لا يسكنه الا هو وهارون و  
ابناهما دون شبر وشبير  
وان الله اوحى الي ان اتخذ  
مسجدا طاهرا لا يسكنه الا انا  
وعلى وابنا علي حسن وحسين و  
قد قدمت المدينة واتخذا  
بها المسجد وما اردت الخول  
اليه حتى امرت وما اعلم  
الا ما علمت وما اصبتم الا ما  
امررت فخرجت على ناقتي فلقنتي  
الا نصارى يقولون يا رسول الله  
انزل علينا فقلت خلوا الناقة  
فانها ما مورة حتى نزلت  
حيث ببركت والله ما انا  
سددت الابواب وما انا فتحتها  
وما انا اسكنت عليا ولكن

خود تو زیادہ قریب ہیں۔ رسول خدا کے خیمہ  
ہیں اور برابر رضاعی بھی ہیں بعض نے  
لشکی کی وجہ سے علی کا دروازہ بند نہ  
کیا پس جناب رسول خدا صحابہ کے پاس آئے  
اور بعد حمد و ثنائے الہی فرمایا ارادہ کیا چہرہ  
مارے لال تھا غصہ میں کیا چہرہ سرخ ہو گیا کرتا تھا  
کہ تحقیق خداوند تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی طرف وحی  
نازل فرمائی کہ مسجد کو طہارے اور اس میں سوائے  
موسیٰ و ہارون و پسران ہارون شبر و شبیر کے اور  
کوئی نہ ہے۔ اور تحقیق میرے پاس بھی خداوند تعالیٰ  
نے وحی نازل فرمائی ہے کہ میں مسجد کو پاک طہار  
کر دوں اور اس میں سوائے میرے اور علی و پسران  
علی یعنی حسن و حسین کے اور کوئی نہ ہے جب  
میں مکہ سے مدینہ ہجرت کر کے آیا اور وہاں مسجد بنائی  
تو میرا بیٹا ارادہ ہجرت کرنے کا نہیں تھا جب تک  
مجھے حکم نہ دیا گیا میں کچھ نہ جانتا تھا سوائے اس کے  
کہ جب تک علم محمد کو دیا گیا تھا اور میں کچھ نہیں کہتا تھا  
جب تک مجھ کو اس کا حکم نہ دیا جائے میں اپنے ناتہ  
پر کہ سے مدینہ آیا۔ انصار مجھے مدینہ میں لے اور میرا  
کیا کہ میں کسی خاص جگہ ٹھہروں لیکن یہ تمنا کہ میرے  
ناتہ کو چھوڑ دو وہ مجھ کو لے یا مود ہے پس میں ان  
اترا جہاں میرا ناتہ ٹھہرا اس طرح کہ تم بتاؤ میں نے  
دروارے بند کر کے۔ اور نہ دروازہ کھلویا اور

منہ۔

میوی: وفار الو فار الجرا اول  
الح فصل الحادی عشر ص ۳۳۹

میں نے علی کو مسجد میں آباد کیا۔ بعد یہ سب اس کو  
خدا نے اپنے خاص حکم سے کئے ہیں اور خدا نے  
اسی علی کو مسجد میں آباد کیا ہے اور مکہ دروازہ  
کھلا رکھا ہے +

ابن عساکر نے ابورافع سے روایت کی کہ وہ  
کتاب ہی کہ ایک ان جناب رسول خدا نے خطبہ پڑھا  
فرمایا اور اس میں فرمایا کہ تحقیق خداوند تعالیٰ نے  
موسیٰ و ارون کو حکم دیا کہ وہ دونوں اپنی قوم  
کے لئے مکانات تیار کریں اور ان دونوں  
کو حکم دیا کہ مسجد میں کوئی جنب نہ ہوں اور  
نہ عورتوں سے مباشرت کریں سوائے باذن  
اور اس کی ذریت کے کہ سبیل کسی کیلئے جائے  
نہیں ہے کہ میری اس مسجد میں عورتوں سے  
مباشرت کرے اور اس میں جنب ہے سوائے  
علی اور اس کی ذریت کے۔

برنج ابن عساکر عن ابی افرح رضی  
اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم خطب فقال ان اللہ امر متے  
وہارون ان یبیلوا القوم ہا کیوتا  
وامر ہما ان لا یبیت فی مسجد ہما  
جنب ولا یقربوا خبیہ النساء الا  
ہارون وذریۃہ ولا یجل الیحد  
ان یقرب النساء فی مسجدہ  
ہذا ولا یبیت فیہ جنب الا علی  
وذریۃہ کتابا لد المنثور الج ۱ اشات ۳۱  
بتقریرہ داوینا الی مہدی داخدا ان تبوا  
لغیرکمما عصر یونان بارہ واسوہ یونس ۹۶۔

علامہ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں مرقعہ سدا ابواب کی توثیق و تصدیق فرمائی  
خوبی کے ساتھ کی ہے اور حجتی احادیث ہم نے اس مضمون پر اوپر نقل کی ہیں۔ اسی  
صحت اور ان کے رواۃ کے ثقہ و معتبر ہونے کو نہایت اچھی طرح ثابت کیا ہے۔ چنانچہ  
طوالت ہو گئی ہے لیکن جی نہیں چاہتا کہ اس کو چھوڑ دیں۔ لہذا جو نیچے نقل کئے گئے ہیں۔  
جو دروئے مسجد کے ذکر کرتے ہیں ان کے بعد  
کوئی متعلق بہت سی آیات ہیں جو اسی  
آیت کی سند و اہمیت میں جو مفسر

جاء فی سدا ابواب التی حول  
المسجد احادیث فی الفاظہا  
حدیث الباب۔ منہا حدیث

سعد بن ابی وقاص قال امرنا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يسد  
الابواب الشارعة في المسجد  
وترك باب علي. اخرجه احمد  
والنسائي داسنادہ قوی و فی زیادۃ  
للطبرانی فی الأوسط رجالہ ثقات  
من الزیادۃ فقالوا یا رسول الله  
سددت ابوابنا فقال ما انا  
سددتہا ولكن الله سدھا و  
عن زید بن ارقم قال کان لعنفر  
من الصحابة ابواب شارعة  
فی المسجد فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
سدوا هذه الابواب الا  
باب علی فتكلم ناس فی ذلك  
فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انی دل الله ما سددت  
شیئا ولا فحنته ولكن امرت  
بشیئی فاتبعتہ. اخرجه احمد  
والنسائی والحاکم ورجالہ  
ثقات. وعن ابن عباس قال امر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
باب ابواب المسجد وسدت الابواب

ابو بکر کے حق میں بخاری۔  
ان کے سعد بن ابی وقاص  
ہیں کہ جناب رسول خدا  
تمام دروازے جو مسجد میں  
جائیں لیکن علی کا دروازہ کھلا رکھ  
نسائی نے اپنی اسناد کے ساتھ نقل  
اس کے اسناد سب قوی ہیں۔ اور طبرانی  
روایت میں جو اوسط میں بیان کی گئی ہیں کچھ الفاظ  
زیادہ ہیں۔ اس کے بھی سب ادبی ثقہ ہیں اس کے  
الفاظ زیادہ ہیں کہ اسپر لوگوں نے اعتراض  
کیا کہ ہمارے دروازے اپنے بند کر دئے و  
علی کا کھلا رکھا تو جناب رسول خدا نے فرمایا کہ  
میں نے یہ نہیں کیا۔ بلکہ خدا نے کیا ہے۔ ایک  
روایت زید بن ارقم سے ہے وہ کہتے ہیں کہ  
اصحاب رسول میں سے چند کے دروازے مسجد  
میں کھلتے تھے تو جناب رسول خدا نے فرمایا کہ یہ  
سب دروازے بند کر دو۔ علی کا دروازہ  
کھلا رہے تو لوگوں نے اسپر اعتراض کیا اس  
وقت جناب رسول خدا نے فرمایا کہ بند نہیں  
نے کچھ بند کیا اور نہ اپنی طرف سے کھلا رکھا۔  
مجھے ایک بات کا حکم دیا گیا میں نے اس کی  
پیروی کی۔ اس حدیث کو احمد نسائی وحاکم نے  
نقل کیا ہے اور اس کے سب ادبی ثقہ ہیں۔

یہ و امر بسدا ابواب  
فکان بدخل المسجد

یس نہ طریق غیرہ۔

نمد والنسائی ورجالہا

وعن جابر بن سمرہ قال قال

ول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بسد الابواب کلہا غیر باب علی

فربما مرفیہ وھو جنب اخوجہ

الطبرانی..... وغیرہ وھذا

الاحادیث یقوی بعضہا بعضا و

کل طریق منہا صالح للاحتیاج

فضلاً عن مجموعہا۔

قاضی القضاۃ حافظ شاہ دہلوی

احمد بن علی بن محمد

بن محمد بن حجر المعتمد

ب ابن حجر عسقلانی :

شرح الماری شرح صحیح

بخاری۔ الجزء السابع مطبوعہ

بالمطبعة الکبری السیویہ

ببولاق مصر المحمیۃ ۱۳۱۵ھ

سنہ ہجری۔

اسی طرح ابن عباس سے مروی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ

جناب رسول خدا نے حکم دیا کہ وہ سب دروازے

جو مسجد میں کھلتے ہیں بند کر دے جائیں لیکن علی

کا دروازہ کھلا ہے۔ ایک روایت کے الفاظ یہ

ہیں کہ جناب رسول خدا نے حکم دیا کہ سب کے

دروازے بند کر دے جائیں۔ اور علی کا دروازہ

کھلا ہے پس حضرت علی حالت جنابت میں

بھی مسجد سے گزرتے تھے۔ ان کے مکان کا

کوئی اور دروازہ نہ تھا۔ ان دونوں احادیث

کو امام احمد بن حنبل و نسائی نے روایت کیا ہے

اور دونوں کے راوی ثقہ ہیں۔ ایک روایت

جابر بن سمرہ سے ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ جب

رسول خدا نے حکم دیا کہ اپنے دروازے بند

کر لیں۔ سو اے دروازہ علی کے پس اکثر حضرت

علی حالت جنابت میں مسجد میں سے گزر کرتے

تھے۔ اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے

اور اے علاؤ الدین ابی جلی احادیث ہیں جو ایک

دوسرے کی تقویت یعنی تفسیق و تصدیق کرتی

ہیں اور ان سب کے اسناد و راۃ صحیح و ثقہ

ہیں۔ ان کے مجموعے قطع نظر کیے گئے ہیں ان کا

ہر ایک طریق احتجاج کی صلاحیت رکھتا ہے۔

ابن جریر عثمانی کی اس عبارت کو عبید اللہ امرتسری نے اپنی امتزح المطالب میں

بھی نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔ باب چہام صفحہ ۵۰۔

ہم نے اپنی اس کتاب کے باب سیزدہم میں اُن تفسیر و  
ذکر کیا ہے جن کے ذریعہ سے خاندان نبوت میں سے حکومت کو  
تبدیل پر مجبور کیا گیا ہے۔ جناب علی رضی کی شان میں  
اُن کے مقابلہ میں احادیث وضع کی گئیں۔ تاکہ لوگوں کو مغالطہ  
حضرت کے فضائل چھپ جائے۔ دلائل ہم نے کئی ایسی احادیث  
اُن میں سے ایک یہ حدیث باب سدا ابواب بھی ہے۔ چنانچہ حضرت  
الرحمۃ نے اپنی صحیح میں اس حدیث کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے۔ لا یبقین  
المسجد باب الاسد الا باب ابی بکر۔ یعنی مسجد میں کوئی ایسا دروازہ  
نہ ہے جو بند نہ کیا جائے۔ سوائے دروازہ ابی بکر کے۔

اس حدیث یا روایت کی کیفیت یہ ہے کہ اس میں اور بہت سی باتیں  
ادھر ادھر کی درج ہیں اور آخر میں ایک بے چوڑا فقرہ یہ لکھا گیا ہے اس کی  
زبان میں فصاحت و بلاغت ہی نہیں جو آنحضرت کی احادیث میں ہوا کرتی ہے  
اس کے راویوں پر نظر ڈالنے سے عجیب امور کا انکشاف ہوتا ہے۔ اس کے رواۃ  
یہ ہیں:۔ حدثنا عبد اللہ بن محمد ثنا ابو عامر ثنا فلیح ثنی سالہ  
ابو النضر عن بسر بن سعید عن ابی سعید الخدری۔ یہی حدیث کتاب الصلوۃ  
باب الخوض میں دو دفعہ دہرائی گئی ہے۔ ایک دفعہ لفظ باب کے ساتھ دوسری دفعہ  
لفظ خوض یعنی چھوٹی کھڑکی کے ساتھ۔ اُن کے رواۃ یہ ہیں (۱) حدثنا محمد بن  
سنان۔ قال نا فلیح قال نا ابو النضر عن عبد بن حنین عن بسر بن  
سعید عن ابی سعید الخدری (۲) اور حدثنا عبد اللہ بن محمد الجعفی  
قال نا وہب بن جریر قال نا ابی سمعہ عن یحییٰ بن حکیم عن عکرمہ عن ابن عباس  
یہ خود خدالی حدیث آنحضرت کے مرض موت کے دوران کی بیان کی جاتی ہے۔ یہ تین  
روایتیں ہوئیں دو میں تو عبد اللہ بن محمد مشترک ہیں۔ اور تیسری میں اُن کے والد محمد  
بن سنان ہیں۔ ان بزرگوں کی تعریف و صفت ملاحظہ ہو:-



تہن محمد بن سنان ..... دروی عن روح بن القاسم و اطیل دکان یسرق  
الہ ابن عسکری و قال الدارقطنی و عبد الغنی الازدی متروک و  
حبان کان یضع الحدیث و قال ابونعیم الحافظ یضع الحدیث  
بدلتہ بن محمد بن سنان باطل احادیث روح بن القاسم کی نسبت سے  
پاتھا۔ اور یہ حدیثیں چراتا تھا جیسا کہ ابن عدی نے کہا ہے۔ وارقطنی و  
الازدی کہتے ہیں کہ متروک ہے۔ ابن حبان کہتے ہیں کہ جھوٹی احادیث  
سے کیا کرتا تھا۔ حافظ ابونعیم کہتے ہیں کہ جھوٹی احادیث گھڑ کرتا تھا۔

ذہبی: میزان الاعتدال المجلد الثانی ص ۲۷ ترجمہ ۲۷ عبد اللہ بن محمد  
بن سنان مان کے والد بزرگوار ملاحظہ ہوں۔ محمد بن سنان ..... دحاہ ابو داؤد  
بالکذب و ابن خراش یقول لیس بثقة یعنی ابو داؤد کہتے ہیں کہ محمد بن سنان  
کاذب تھا اور ابن خراش کہتے ہیں کہ وہ ثقہ نہ تھا۔ ذہبی: میزان الاعتدال المجلد  
الثالث ص ۲۷ ترجمہ ۲۷ محمد بن سنان قلیہ بن سلیمان ..... قد قول  
ابن معین و ابو حاتم و النسائی لیس بالقوی و قال ابو حاتم سمعت معاویہ  
بن صہام سمعت یحیی بن معین یقول قلیہ بن سلیمان لیس بثقة ولا ابنہ  
..... و دروی عثمان بن سعید عن یحیی ضعیف ..... و دروی عباس عن یحیی  
ارichtہم بہ و قال عبد اللہ بن احمد سمعت ابن معین یقول ثلاثہ  
یتقی حدیثہم محمد بن طلحہ بن مصروف و ایوب بن عتبہ و فلیح بن  
سلیمان قلت لہ ممن سمعت ہذا قال من مظفر بن مدرک .....  
و دروی معاویہ بن صہام عن یحیی فلیح ضعیف۔ ترجمہ۔ فلیح بن سلیمان ..... ابن  
معین و ابو حاتم و النسائی کہتے ہیں کہ فلیح بن سلیمان قوی نہیں ہے۔ ابو حاتم کہتے ہیں کہ یحیی  
بن صہام کہتے سنا کہ یحیی بن معین کہا کرتے تھے کہ فلیح بن سلیمان ثقہ نہیں ہے اور نہ اس کا کلام .....  
عثمان بن سعید نے یحیی سے روایت کی ہے کہ فلیح ضعیف ہے۔ عباس معاویہ کہتے ہیں کہ فلیح بن معین کہ  
سے کہ فلیح کی حدیث سے استدلال نہ کرنا چاہئے۔ عبد اللہ بن احمد کہتے ہیں کہ فلیح بن معین کہ

کہتے رہے کہ تین آدمیوں کی بیان کردہ احادیث سے پرہیز کرنا چاہیے۔ وہ تین یہ ہیں محمد بن مصرف و ایوب بن عتبہ اور طلحہ بن سلیمان۔ میں نے پوچھا کہ یہ تم نے کس سے سنا۔ انہوں نے کہ منظر بن مدرک سے معاویہ بن صالح نے یحییٰ سے روایت کی ہے۔ کہ طلحہ ضعیف ہے۔

ذہبی: میزان الاعتدال۔ المجلد الثاني ترجمہ ۲۶۹۷

عمر بن غلام کا کوکیا کہنا۔ یہ ابن عباس کے غلام تھے۔ اور جناب امیر علیہ السلام کے ولی دشمن۔ انکی تعریف ملاحظہ ہو۔

تکلم فیہ لرائہ ..... اعرض عنہ مائل ..... حدثنا وھب قال  
شہدت یحییٰ بن سعید الانصاری وایوب فذکرا عکرمہ فقال یحییٰ  
کذاب وقال ایوب لم یرکب بکذاب جریر عن یزید بن ابی ذیاد عن علی بن  
بن الحارث قال دخلت علی بن عبد اللہ بن عباس فاذا عکرمہ فی  
وفاق عند باب الحسن فقلت له الا تتقی اللہ فقال ان هذا الخبیث  
یکذب علی ابی ..... ابراہیم بن میسرہ عن طائس قال بان عند مولی  
بن عباس تقوی اللہ وکف من حدیث لشذات الیہ المطایا مسلم بن ابی  
ابنا الصلت ابو شعیب قال سألت محمد بن سیرین عن عکرمہ فقال  
ما یستوی ان یرکب من اهل الجنة ولكن کذاب ..... ابراہیم بن المنذر  
حدثنا ہشام بن عبد اللہ المخزومی سمعت ابن ابی ذئب یقول رأیت  
عکرمہ وکان غیر ثقہ ..... یحییٰ بن بکر قال قدم عکرمہ مصر وھو یرید  
المغرب قال فالحوارج الذین ہم بالمغرب عنہ اخذوا ..... وقال مصعب  
الزبیری کان عکرمہ یری ای الحوارج وادعی علی بن عباس ان کان یری  
دای الحوارج خالد بن نزار حدثنا عمر بن قیس عن عطاء بن ابی رباح  
ان عکرمہ کان اباضی ..... ولكن کان یری داعی الصقریہ ..... کان یاتی  
الامراء فیطلب جوارئہم ..... وعن ابن المسيب انه قال لم یحلاہ برد ولا  
تذذب علی کما کذب عکرمہ علی ابن عباس۔ میزان الاعتدال فی نقد الرجال

ثانی ص ۸۰ ترجمہ عکرمہ مبنی ابن عباس۔

یہ۔ لوگ اس کے اعتقادات پر اعتراض کرتے تھے۔ مالک نے اس سے پرہیز  
 وہب کہتا ہے کہ میں یحییٰ بن سعید الانصاری دایوب کے پاس گیا۔ دونوں نے  
 اڑکیا پس یحییٰ نے کہا کہ عکرمہ کذاب رہبت ہی جھوٹا ہے۔ دایوب نے کہا کہ تمنا بھڑکاؤ  
 علوم ہوتا حریر زایت کہتا ہے یزید بن ابی زیاد سے اور اس نے سید عبداللہ اکابر سے  
 منا۔ کہ میں علی بن عبداللہ بن عباس کے پاس گیا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ عکرمہ درویش ہے  
 پاس۔ یزید بن ابی جابر اور ابوہریرہ تھا۔ میں نے علی بن عبداللہ بن عباس سے کہا کہ تمکو خدا کا  
 خوف نہیں ہے۔ اس نے جواب دیا کہ یہ قبیح میرے باپ سے بھڑکی حدیثیں بیان کرتا ہے۔  
 طاہس کہتا ہے کہ اگر عکرمہ کو نہ اکاڑا ہوتا اور اتنی کثرت سے جھوٹی احادیث بیان کیا کرتا تو لوگ  
 اس کے پاس بہت گتے محمد بن سیرن کہتے ہیں کچھ تعجب نہیں اگر عکرمہ اہل جنت سے ہیں لیکن ہے تو  
 وہ کذاب۔ ابن ابی ذئب کہتے ہیں کہ عکرمہ ثقہ نہ تھا۔۔۔۔۔ یحییٰ بن بکر کہتے ہیں کہ عکرمہ مصر  
 میں آیا اور وہ مغرب کی طرف جا رہا تھا پس مغرب کے خواجہ نے اس کی پیروی اعتقادات و  
 احادیث میں کی۔ مصعب الزہیری کہتے ہیں کہ عکرمہ بدوئے اعتقاد و راجح میں سے تھا۔  
 علی ابن عباس بھی کہتے ہیں کہ عکرمہ خارجی تھا۔ خالد بن نزار نے عمر بن قیس سے اور انہوں نے  
 عطاء ابن ابی رباح سے۔ روایت کی ہے کہ عکرمہ باضیہ تھا۔۔۔۔۔ وہ صفریہ تھا۔۔۔۔۔ عکرمہ  
 امرار کے پاس آیا کرتا تھا اور ان سے انعامات طلب کیا کرتا تھا۔۔۔۔۔ ابن المسیب نے اپنے  
 غلام بردے سے کہا کہ تو مجھ سے جھوٹی حدیثیں روایت کیجو جس طرح عکرمہ اپنے آقا عبداللہ ابن  
 عباس سے کرتا ہے +

یہ ہیں حضرت ابو بکر کے دروازے کی حدیث کے راویان جماعت حکومت  
 کے علماء و محدثین نے اپنا یہ اصول بنایا ہے کہ حضرات شیخین کے حق میں جتنی بھی روایات  
 بیان کی جائیں ان کو بغیر حرج و مرج کے اور بغیر راویوں کی حرج و تمقید کے مان لینا چاہئے  
 اور صحیح سمجھنا چاہئے حرج و تمقید فقط ان احادیث میں کیجائے جو جناب علی کی فضیلت  
 بیان کرتی ہیں اس اصول کی ایک اور شاخ یہ بھی ہے۔ وہ یہ ہے کہ اگر حضرت علی کے

کے فضائل کی احادیث میں کوئی بھی راوی ایسا ہے کہ جس میں ذرا سا عیب  
جائے تو اسکو یہ کہہ کر رد کر دو کہ یہ شیعہ ہے لیکن اکثریت کے عدل کا منہ  
کے قابل ہے کہ اس قاعدہ کا اطلاق دوسری طرف نہیں کرتے۔ مگر جب  
حضرت ابو بکر کی فضیلت کی حدیث کے راویوں میں سے کسی میں تسنن پایا جا  
اسکو بھی رد کر دیتے جس طرح شیعہ علی وہ حدیث بیان کرنے کے ناقابل ہی سبط شیعہ  
ابن ابی بکر یہ حدیث بیان نہیں کر سکتا لیکن نہیں۔ عدل چہ کتنی است کہ پیش اکثریت  
بیاید۔ اکثریت کے حقیق میں سے ایک یہ بھی حق ہے کہ ایسے قواعد مرتب کرے او  
ان پر اس طرح عمل کرے۔ خیر غرض ان ہی اصول کو مد نظر کر کے علامہ ابن حجر  
عسقلانی نے حضرت ابو بکر کے دروازے والی حدیث پر جرح قلع نہ کی۔ باوجود  
راویوں کے کذاب و واضعان حدیث و سارقان حدیث ہونیکے اسکو صحیح تسلیم  
کر کے اس معارضہ پر گفتگو کرتے ہیں جو حضرت علی کے دروازے کے کھلا رکھنے کی  
حدیث سے واقع ہوتا ہے۔ چونکہ یو فرال ذکر حدیث کی صحت میں کلام نہیں ہو سکتا لہذا  
اس کو بھی مجبوراً صحیح مان لینا پڑا۔ ان دونوں کی مطابقت اس طرح کرتے ہیں  
ابن الجوزی نے تو اپنی جماعت کے اسلاف اصول کی بنا پر یہ کہہ دیا کہ چونکہ ایک ایسی  
ہی حدیث حضرت ابو بکر کے حق میں بیان ہوئی ہے۔ لہذا ہم حضرت علی دالی حدیث سے  
انکار کرتے ہیں۔ اس کی طرف اشارہ کر کے ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:-

واخطانی ذلک خطأ شنيعاً فان  
سلك في ذلك رد الاحاد الظاهريه  
بتوهم المعاضيه نعم ان الجمع  
بين القصتين ممكن وقد اشار  
الى ذلك النجاشي في مسئلة فقال  
ورد من روايات اهل الكوفة  
باسانيد حسان في قصته على

ابن الجوزی نے حدیث سداب ابواب باشتار  
باب علی کے رد کرنے میں سخت غلطی کی ہے۔  
کیونکہ اس طرح اس نے احادیث صحیحہ کو محض  
اپنے توہم کی بنا پر رد کر دیا طریقہ فقہا کیسا  
درخشاں کہ دونوں روایتوں کا تقابلی ممکن ہے  
علامہ ہزار نے اسی بات کی طرف اشارہ کیا کہ  
جب اس نے کہا ہے کہ اہل کوفہ کی صحیح و درست

روایات اہل السریۃ  
یہ کوفان ثبتہ روایات اہل  
جمع بینہما بحدیث علیہ  
بن سعید الخدری یعنی  
وہ اخرجہ الترمذی ان النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم قال لا  
یحل لاحد ان یطرق هذا  
المسجد جنباً غیری غیرہ  
المعنی ان باب علی کان الی جہۃ  
المسجد ولم یکن لبیت یاب  
غیرہ فلذلک لم یؤمر بسدہ و  
یؤید ذلک ما اخرجہ اسمعیل  
القاضی فی احکام القراءات  
من طریق المطلبین عبد اللہ  
بن خطب ان النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم لم یاذن لاحد ان  
یسرق المسجد وھو جنب  
الاھلی بن ابی طالب لان  
بیتہ کان فی المسجد و  
محصل الجمع ان الاھل بسد  
الابواب وقع مرتین ففی الاولی  
استثنی علی لسا ذکرہ و فی الاخری  
استثنی ابوبکر ولکن لا یتیم ذلک

اسانیک روایات حضرت علیؑ کے قصے کو  
درست ثابت کرتی ہیں۔ اور اہل سیرت کی روایات  
قصصی بکر کے مطابق ہیں۔ روایات ابوبکرؓ کو بھی  
صحیح ہیں لہذا دونوں روایات میں مطابقت  
پیدا کرنی چاہئے۔ ابوسعید الخدریؓ کی یہ حدیث  
صحیح ہے جسکو ترمذی نے روایت کیا ہے کہ  
انحضرت نے فرمایا کہ یہاں پر حجۃ سوائے علیؑ  
کسی شخص کیلئے جائز نہیں ہے اگرچہ اس  
دروازے سے آئے اور اٹھا لیکر وہ حالت  
جنب میں ہو۔ وہ یہ کہ حضرت علیؑ کا دروازہ  
مسجد کی طرف تھا۔ اور سوائے اس کے  
کوئی دروازہ اس کے مکان کا نہ ہوگا۔ اس  
وجہ سے ان کو اس کے بند کرنے کا حکم نہیں  
دیا گیا۔ اس کی تائید کرتی ہے وہ روایت  
یوقاضی انجیل نے احکام القرآن میں طلب  
بن عباسؓ را تبین خطب سے نقل کی ہے کہ  
جنب رسول خداؐ نے کسی کو رسولؐ علی بن  
ابی طالبؑ کے اجازت نہیں دی کہ وہ بیت  
میں مسجد گزرتے کیا نہ علیؑ کے گھر کا دروازہ  
مسجد میں تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ سد ابواب کا  
واقعہ دو دفعہ ہوا ہو پہلی دفعہ علیؑ کو مستثنیٰ  
کر دیا۔ اور دوسری دفعہ ابوبکرؓ کو مستثنیٰ کر دیا۔  
لیکن یہ تاویل درست نہیں ہو سکتی جب تک

الابان یجمل مافی قصۃ علی علی  
الباب الحقیقی وما فی قصۃ ابوبکر  
علی الباب المجازی والمراد به  
الکوۃ کما صرح به فی بعض طرق  
کانہم لہما امر ولسد الابواب  
سدھا و احد ثواخو خایستقرن  
الدخول الی المسجد منھا  
فامر و بعد ذلک بسدھا  
فہذہ طریقۃ لالباس بہا فی  
فی الجمع بین الحدیثین بہا جمع  
بین الحدیثین المذکورین ابو جعفر  
الطحاوی فی مشکل الزناد و ہو فی دلیل  
الثلاث الثالث منہ و ابوبکر الکلابازی  
فی معانی الاخبار و صرح  
بان بیت ابوبکر کان لہ باب من  
خارج المسجد و کوۃ الی داخل  
المسجد و بیت علی لم یکن  
لہ باب الا من داخل المسجد  
واللہ اعلم

ابن حبیب غسانی فی فتح الباری شرح صحیح  
بخاری۔ الجزء السابع۔ باب قول النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم رز الابواب الابواب ابوبکر۔

یہ نہ مان لیا جائے کہ علی علی  
اصلی دروازہ مقصود تھا۔  
اگرچہ باب کا لفظ ہے۔  
یعنی کھڑکی مقصود تھا چنا  
میں کوۃ کا لفظ بھی آیا ہے  
کہ جب لوگوں کو باستثنائے علی  
دروازے بند کرنے کا حکم دیا تو انہوں  
دروازے تو بند کر کے لیکن مسجد میں داخل  
ہونے کیلئے اُس کے بعد کھڑکیاں کھول لیں  
دوسری کوۃ کا حکم دیکر وہ کھڑکیاں بھی بند  
کرادی گئیں ہوں۔ دو احادیث میں اس طرح  
قیاس سے مطابقت پیدا کرنے میں کچھ سرج  
نہیں ہے اور اس طرح ان دو نوذکرہ احادیث  
میں ابو جعفر طحاوی نے اپنی شکل الاثار میں  
مطابقت پیدا کی ہے۔ اور یہ بحث کتاب کے  
ساتھ حصہ کے اول ثلث میں ہے۔ ابوبکر  
کلابازی نے معانی الاخبار میں کہا ہے کہ ابوبکر  
کا دروازہ مسجد کے باہر تھا اور کوۃ مسجد کے  
اندر رکھتا تھا۔ اور علی کا دروازہ مسجد کے  
اندر رکھتا تھا۔ کوئی اور دروازہ نہ تھا۔ اور  
بات تو یہ ہے کہ خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ اصلی  
معاملہ کیا تھا۔

اگر ان اسطرح پوچھتے تو یہوں کا نام بحث رکھا جاسکتا ہے تو یہ ہے ان بزرگ

مالمانہ منفقانہ فلسفیانہ بحث۔ اگر ہم عرب کے اس مقولہ پر عمل کرتے کہ  
 مَرَّالِي مَنْ قَالَ دَا نَظَرَ اِلَى مَا قَال رِيَهْ نہ دیکھو کہ کہنے والا کون ہے۔ بلکہ یہ  
 ہ کیا کہتا ہے، تو ہم فوراً اس ضدی بحث کو نظر انداز کر دیتے۔ لیکن اکثر یہ  
 پیٹے نزلے ہوتے ہیں۔ ممکن ہے ان کے یہاں اس کے برعکس کوئی مقولہ  
 ہو۔ لہذا محض اس وجہ سے کہ یہ بحث ابن حجر عسقلانی والو جعفر طحاوی اور تہمتیل قاضی  
 کے ساتھ منسوب ہے ہم اس کی طرف توجہ کرتے ہیں۔ یہ بحث دو قیاسات پر مبنی  
 ہے۔ یا تو یہ ممکن ہے کہ حضرت علی کے گھر کا محض ایک ہی دروازہ ہوا اور وہ مسجد کے  
 اندر کھلتا ہو۔ دیگر صحابہ کے مکانات کے دو دروازے ہوں ایک باہر کی طرف اور  
 ایک مسجد کے اندر کھلنے والا۔ یا سد ابواب کا واقعہ دو دفعہ ہوا ہو۔ ایک دفعہ تو  
 تمام صحابہ کے دروازے جن میں ابو بکر بھی شامل ہیں بند کر دیے گئے اور صرف  
 حضرت علی کو اس حکم سے مستثنیٰ کر کے انکا دروازہ کھلا رکھا۔ ان صحابہ نے دروازے  
 بند کرنے کے بعد مسجد کی طرف کھڑکیاں کھول لیں۔ اور دوسرے حکم سے وہ بھی بند  
 کروا دیں لیکن اس دفعہ حضرت ابو بکر کا وہ کھلا رکھا۔ ان قیاسات کا کھوکھلا پن  
 ظاہر ہے۔ جب تک بطور واقعہ کے یہ ثابت کر لیں کہ دیگر صحابہ کے دو دروازے  
 تھے اور علی کا ایک اور یہ کہ واقعہ سد ابواب دو دفعہ ہوا۔ ان قیاسات کا وزن  
 ہی کیا ہو سکتا ہے۔ اور یہ بات ثابت نہیں۔ صرف اسی ایک وجہ سے بحث  
 گر جاتی ہے۔ آگے چلے۔ ہم پہلے قیاس اول کو لیتے ہیں۔ اس کی بھی تو کچھ وجہ  
 ہونی چاہئے کہ سوائے حضرت علی کے اور باقی تمام ہی صحابہ کے مکانات کے دو  
 دروازے رکھے گئے۔ دو چار تو ایسے بھی ہوتے کہ جن کے مکانات کا حضرت  
 علی علیہ السلام کا محض ایک دروازہ ہوتا اور وہ مسجد کے اندر کھلتا۔ اور اگر یہ بات بھی تو یہ نہایت  
 خود ایک فضیلت تھی۔ سوائے علی کے باقی سب صحابہ شروع ہی سے مسجد سے نکال دیے  
 گئے۔ حالت جنابت میں اور دیگر ضروریات کیلئے آنے جانے کے واسطے باہر کا دروازہ  
 تھا۔ اندر کا دروازہ محض نماز کے لئے مسجد میں آنے کے واسطے رکھا گیا تھا جب

لوگوں نے اُس کا غلط استعمال شروع کر دیا تو وہ بند کر دیا گیا۔ علاوہ  
 تو لوگوں نے علی کے دروازہ کو کھلا رکھنے پر اعتراض کیوں کیا  
 کوئی اعتراض کر بیٹھا تھا تو جناب رسول خداؐ نے سُکراتے ہوئے  
 کی طرف ہی کہیں نہ توجہ دلا دی کہ تم کو بھی نظر نہیں آتا کہ علی کا دور  
 ہی نہیں موجود تھی بند ہو جائے تو پھر وہ مکان میں داخل کہاں سے ہو۔  
 کو اتنا غصہ کرنے کی کیا ضرورت تھی کہ آپؐ کا منہ بھی سرخ ہو گیا۔ اور پھر  
 بدیہی بات کے لئے خدا کی مداخلت کی کیا ضرورت تھی۔ آپؐ نے یہ کیوں فرمایا۔  
 میں نے نہ تمہارا دروازہ بند کیا۔ نہ علی کا کھلا رکھا۔ جو کیا نسخہ کیا جب علی کے دروازہ  
 کو کھلا رکھنے کی ایسی بدیہی اور اشد ضرورت تھی تو اُس کے لئے خداوند تعالیٰ  
 کی دُعا کی کیوں ضرورت ہوئی۔ اگر یہ بات ہی کچھ نہ تھی تو حضرت حمزہؓ کو کیوں غصہ آیا  
 یہ کیوں کہنا پڑا کہ آپؐ نے اپنے چچاؤں اور حمزہؓ کو تڑپا لایا۔ اس مسجیان  
 کو مسجد کے اندر رکھا۔ اور اگر حضرت علیؓ کو بھی مسجد سے نکالنا مطلوب تھا اور  
 ان کے مکان کا ایک ہی دروازہ تھا تو یہ دروازہ بند ہو کر دوسرا کھلنے میں کیا دیر  
 لگتی تھی۔ وہ ناممکن بات تو نہ تھی۔

دوسرا قیاس اس سے زیادہ کمزور ہے۔ اگر خود اتنا بڑا تھا اور غرض  
 کے لئے تھا کہ اس میں سے مسجد میں آمد و رفت ہو سکے اور وہ کھلا رکھا تو پہلے  
 ہی دروازہ کیوں بند کر دیا۔ اس قیاس سے یہ نتیجہ لازم آتا ہے کہ صحابہ اپنے  
 ضدی اور نافرمان تھے کہ رسول خداؐ کے حکم کے اثر کو اس طرح زائل کر دینا  
 کوشش کی۔ چونکہ جماعت حکومت صحابہ پر یہ الزام عائد کرنا پسند نہ کریگی۔ لہذا  
 قیاس خود کو رد کرنا ضروری ہوا۔ بہر صورت حضرت علیؓ کی فضیلت حضرت ابوبکرؓ  
 پر تو ثابت ہو گئی۔ اول مرتبہ سب کے دروازے بند ہو گئے۔ صرف علی کا دروازہ کھلا  
 رہا۔ دوا بہ جب حضرت ابوبکرؓ نے بہت ضد کی تو خود رہنے دیا۔ دروازہ کو کھل  
 لینے کا حکم تب بھی نہ ہوا۔ ہم حیران ہیں کہ جب خود سے مسجد کے اندر آمد و رفت



۱۔ پھر وارہ ہی کیوں نہ کھلوا دیا اور ان قیاسات کے موٹی ہارن کی مسجد کی تمثیل بے معنی  
پیشا بہت کرنا بہت آسان ہے کہ حضرت ابو بکر والی حدیث صحیح نہیں  
ہے۔ ان حدیث کی صنعت کا نمونہ ہے۔ اس نتیجہ کی طرف مندرجہ ذیل  
لے جاتے ہیں :-

۱۔ اس حدیث کے واضعان و راویان کذاب، غیر معتبر، غیر ثقہ تھے جیسا  
راوی پر ثابت کیا گیا +

۲۔ حضرت علیؓ والی حدیث کے سب راویان صحیح صادق معتبر اور ثقہ  
ہیں۔ اور اس حدیث کی صحت میں کسی کو انکار نہیں +

۳۔ اس حدیث کا تعارض حضرت علیؓ والی صحیح و مسلمہ حدیث رسول سے  
ہوتا ہے +

۴۔ حضرت علیؓ کے فضائل کی احادیث کو شائع ہونے سے جبراً روکا جاتا  
تھا۔ اُن راویوں کو سزائیں دی جاتی تھیں جو حضرت علیؓ کے فضائل کی احادیث  
بیان کرتے تھے۔ اور اُن کے مقابلہ میں حکومت کی مہربانیوں، انعامات، کالاج  
دلا کر حضرات خلفاء ثلاثہ کے حق میں احادیث وضع کرائی جاتی تھیں۔ ان امور کے  
ثبوت کیلئے ملاحظہ ہو باب سینر و ہم کتاب ہذا +

۵۔ سدا ابواب کا واقعہ فضیلت سریحہ کا اثبات تھا۔ نہایت عظیم الشان معاملہ  
تھا۔ اور یہ خاص خداوند تعالیٰ کے حکم سے ہوا۔ جناب رسول خدا کا انتظامی حکم نہ  
تھا۔ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ یہ جی الہی محض حضرت علیؓ کے لئے نازل  
ہوئی۔ ان موضوعہ حدیثوں تک میں یہ ذکر نہیں کہ خداوند تعالیٰ نے حضرت  
ابو بکر کے لئے ایسی وحی بھیجی +

۶۔ اس واقعہ سے حضرت علیؓ و حسنین و حضرت فاطمہؓ کی طہارت کا مدعا ثابت  
ہوتا ہے۔ اور محض لوگوں پر اس طہارت کے ظاہر کرنے کے لئے حضرت علیؓ کا وارہ  
کھلا رکھا گیا۔ چونکہ یہ واقعہ معرض بحث میں آگیا۔ لہذا ضروری ہوا کہ دیکھیں کہ ایسی ہی

طہارت کا ثبوت کہیں اور سے بھی ملتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس واقعہ کی تہہ  
آیت تطہیر سے ہوتی ہے۔ وہ بھی اس طرح خدائی طرف سے وحی کی گئی ہے اور اس  
ان بزرگوں کی طہارت کاملہ کا ثبوت ملتا ہے۔ آیت تطہیر کی بحث کیلئے  
دیکھو۔ حضرت ابوبکر کے لئے کوئی آیت تطہیر نہیں ہے +

۷۔ حضرت ابوبکر کو طہارت کامل ہی حاصل نہ تھی تو وہ مسجد رسول میں نہ  
بر حالت میں کیونکر گزر سکتے تھے +

۸۔ اگر حضرت ابوبکر گزر سکتے تھے تو حضرت حمزہ و حضرت جعفر و دیگر حضرات  
کیوں نہ گزر سکیں۔ ان بزرگوں کے لئے تو آنحضرت کی قرابت کا فضل بھی حاصل تھا  
حضرت علی کے لئے تو ان کی طہارت کاملہ وحی الہی موجب تھی حضرت ابوبکر کیلئے کیا تھا  
اس واقعہ سے جو حضرت علی کی فضیلت ثابت ہوتی ہے وہ ظاہر ہے خود  
خداوند تعالیٰ نے لوگوں پر ظاہر کر دیا کہ علی تم سے افضل ہے۔ لہذا تم سب سے  
پہلے تمہیں خلافت ہے۔ خلافت الہیہ خداوند تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوتی ہے  
لہذا اس کے استحقاق کا اظہار بھی خداوند تعالیٰ کی طرف سے ہوا جماعت اہل  
حکومت کی رائے میں بھی اس واقعہ سے خلافت کی طرف کنایہ ہے ابن حجر  
عسقلانی کی تحریر ملاحظہ ہو:-

خطابی وابن بطلال و ابن کے علاوہ دیگر علماء  
بھی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے خاص فضیلت  
ابوبکر کی ظاہر ہوتی ہے اور اس میں خلافت کے  
استحقاق کی طرف اشارہ ہے۔ اور بعض  
علماء کا دعویٰ ہے کہ دروازے سے خلافت  
کی طرف کنایہ ہے۔ اور اس کے بند کرنا حکم  
یعنی سے یہ طلب ہے کہ اس کو طلب نہ کر دے گویا  
جناب رسول خدا نے دیگر صحابہ سے فرمایا کہ تم

قال الخطابی وابن بطلال وغيرهما في  
هذا الحديث اختصاصا بظاهره لابي  
بكر وفيه اشارة قوية الى استحقاق  
للخلافة..... وقد ادعى بعضهم  
ان الباب كناية عن الخلافه و  
الامر بالسد كناية عن طلبها كانه  
قال لا يطلب احد الخلافه الا  
ابا بكر وفان لا حرج عليه في

ہذا اجتہد ابن حبان  
ما ان اخرج هذا الحديث  
عديث دليل على انه  
مد النبي صلى الله عليه  
وآله وسلم بقوله سائر اعني كل  
المسجد اطماع الناس  
محرمن ان يكو نو اخلفاء بعده  
خلافت کو طلب نہ کرنا اور ابو بکر طلب کرے تو کچھ  
جمع نہیں۔ ابن حبان کہتے ہیں کہ یہ حدیث  
ولا امت کنتی بجز اس امر پر کہ ابو بکر خلیفہ میں بعد  
جناب رسول خدا کے کیونکہ جناب رسول خدا نے  
یہ کہہ کر میرے طرف سے سارے کھڑکیاں بند  
کر لوگوں کو اپنے بعد خلافت کی طمع کرنے  
سے روک دیا۔

ابن حجر عسقلانی: نسخ الباری شرح صحیح بخاری الجزء السابع

آپ نے اس بحث کو ملاحظہ کیا۔ یہ تو خود ابن حجر مانتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی  
سب احادیث صحیح ہیں۔ یہ بھی مانتے ہیں کہ سب سے پہلی بار جو یہ حکم ہوا تو حضرت  
ابو بکرؓ کا دروازہ بند کر دیا۔ صرف حضرت علیؑ کا دروازہ کھلا رہا۔ حضرت ابو بکرؓ کی  
کھڑکی تو بعد میں خود کھولی گئی تھی۔ تو جس شخص کے لئے پہلے حکم ہوا۔ اور کھڑکی کا نہیں  
بلکہ دروازہ کا ہوتا اس کی خلافت کے کنایہ و اشارہ کا تو کچھ ذکر نہیں حضرت ابو بکرؓ  
کی کھڑکی کی وجہ سے خلافت کا کنایہ ہو گیا۔ غیر اکثریت کا منطق ایسا ہی ہوتا ہے ہم  
بھی مانتے ہیں کہ حضرت علیؑ کے حق میں جو صاف و صریح حکم خلافت کا ہو گیا تھا۔ یہ  
واقعہ اس کی تائید کرتا ہے۔ یہ واقعہ تائیدی ہی ہو سکتا ہے۔ اور صریح حکم و اعلان  
خلافت کے ثبوت میں اور اظہارِ فضیلت کے واسطے پیش کیا جاسکتا ہے۔ بذات  
خود اس کو خلیفہ کے تقریباً اعلان کا حکم نہیں کہا جاسکتا۔ ہم حیران ہیں کہ جناب نجد  
کو اشاروں اور کنایوں کی کیا ضرورت تھی۔ صاف اعلان کرنے سے کیوں گریز کیا۔  
خونہ کی نسبت حکم دیا جاتا ہے۔ اور لوگوں سے یہ امید کی جاتی ہے کہ اس کو خلافت  
کا حکم سمجھیں۔ یہ منطق کچھ اکثریت ہی کی سمجھ میں آسکتی ہے۔  
حضرت ابو بکرؓ والی حدیث خونہ کی نسبت جماعت اہل حکومت کے ایک عالمِ فاضل  
ابن حجر کی تطبیق متذکرہ بالا کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:-

”بخاری کی روایت مجروح معلوم ہوتی ہے۔ اول اس لئے کہ اس میں فی الجملہ ہے کہیں کوخہ کا لفظ آیا ہے۔ کہیں باب کا۔ اور دونوں کے معنی میں فرق ہے۔ دوم اس لئے کہ بخاری کی ایک روایت ابو سعید خدری کی ہے جس میں ”سیرے“ لفظ قلیح میں جو سخت مجروح ہیں بجائی ابن معین و ابو حاتم و ابو داؤد کا قول ہے کہ عاصم بن علیؓ و ابن عقیل و قلیح حدیث میں احتجاج کے قابل نہیں۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ یہ کچھ نہیں۔ نسائی کا قول ہے کہ ضعیف ہیں۔ ابن عدی کہتے ہیں کہ یہ غرائب روایت کرتے ہیں طبری کہتے ہیں کہ مفسور نے اُن کو صدقات پر والی کیا تھا انہوں نے بنی حسن کو قید کیا۔ (تہذیب المذہب جلد ۸ ص ۳۰۴) دوسری روایت بخاری کی ابن عباس کی جو یہ بھی دیگر اکابر محدثین کے نزدیک یا صحیح سے ساقط ہے۔ اس لئے کہ اس میں عکرمہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں اور وہ امام مالک وغیرہ کے نزدیک قابلِ اعتناء نہیں ان پر دروغ گوئی و ناصبی و فاجر جی ہونے کی جرح ہے۔ جیسا کہ علامہ کتب جلال ذہبی تاریخ ابن خلکان میں اس کی تفصیل ہے۔ اس کے علاوہ سند وغیرہ میں خود حضرت ابن عباس کی روایت اس کے خلاف ہے۔“

حافظ محمد علی حیدر خفی: سیرۃ العلویہ مقدمہ اول ص ۷۷۔

اس واقعہ سے کئی معنی خیز نتائج برآمد ہوتے ہیں جن میں سے چند یہ ہیں:-

۱۔ عقد مواخات کی طرح اس واقعہ سے بھی حضرت علی کا تمام اصحاب رسولؐ و تمام امت سے اعلیٰ و افضل ہونا ثابت ہوتا ہے +

۲۔ یہ افعال رسول جن کو ہم نے اس باب میں استخلاف علی ابن ابی طالب کے ثبوت میں تحریر کیا ہے۔ خداوند تعالیٰ کے خاص احکام کی تعمیل میں کئے گئے تھے۔ اور اُس کی ہی طرف سے تجویز ہوئے تھے۔ مثال کے طور پر دعوتِ نبویؐ، واقفہ لیلیٰ البیت، عقد مواخاتہ۔ واقعہ سدا ابواب، واقعہ مباہلہ، بخوٹے، یعنی انحضرت کا حضرت علی سے سانکی باتیں سب سے عیوہ خلوت میں کرنا وغیرہم کے حالات پڑھو۔

۳۔ یہ سب واقعات ایک دوسرے کی تائید و تصدیق کرتے ہیں۔ یہ واقعہ آئیے

مدینہ کرنا ہے اور آیہ تطہیر کا فقط جناب رسول خدا و علی رضی و فاطمہ حسنین  
ہم کی شان میں نازل ہونا اور فقط اُن تک محدود ہونا اس واقعہ سے ثابت  
دوسرے لوگوں کے دروازے اس وجہ سے بند کرائے گئے کہ وہ اکثر  
یہ نہیں ہوتے تھے اور جس لوگو کا مسجد میں آنا مسجد کی شان سے بعید اور  
سب کی طہارت کے منافی تھا۔ بلکہ اس کے پختہ پن پاک اپنی زندگی کے کسی  
لمحہ و لحظہ میں ناپاک و غیر مطہر ہو ہی نہیں سکتے تھے۔ طہارت اُن کے خیر میں داخل  
ہو سکتی کہ اُن کی ذات کا ایک جز و بنا دی گئی تھی۔ نجاست کو اُن نے قطعی دے  
کر دیا گیا تھا۔ لہذا حالت جنابت میں بھی یہ ناپاک نہیں ہو سکتے تھے۔ طہارت  
اُن کی ذات میں اس طرح ملی اور بسی ہوئی تھی جس طرح سورج میں اسکی کرنیں  
اور عقیق میں اُس کی صلابت۔

۴۔ عقد مواخات کی طرح اس واقعہ سے بھی حضرت علی کا باعلیٰ آنحضرت کا  
مثیل و نظیر ہونا ثابت ہوتا ہے۔ ادیری خلیفہ و جانشین کی سب سے اعلیٰ صفت  
اور سب سے ضروری شرط ہے۔

۵۔ ارشاد خداوندی صابنطق عن الہدیٰ محض قرآن شریف ہی تک محدود  
نہیں ہے۔ بلکہ آنحضرت کے ہر ایک اہم فعل و قول پر حاوی ہوتا ہے۔ دیگر فضائل و  
ارشادات نبوی جو آنحضرت نے علی رضی کے حق میں فرمائے ہیں سب اس ضمن  
میں آتے ہیں۔

۶۔ اس واقعہ سے حضرت علی کی مشابہت جناب ہارون سے ثابت ہوئی  
اور یہ واقعہ حدیث منزلت کی بھی تصدیق کرتا ہے۔

۷۔ احادیث نبوی کے صحیح ہونے کی ایک یہ بھی جا بچ ہے کہ وہ ایک دوسرے  
کی تصدیق و موافقت کریں۔ یہ واقعہ سد ابواب حدیث منزلت و حدیث نور آیہ  
تطہیر و عقد مواخات؛ واقعہ مباہلہ سب ایک دوسرے کی تصدیق و توشیح کرتے ہیں۔  
۸۔ حضرت علی کی افضلیت اور استحقاق خلافت بہت بھی طرح ثابت ہوتے ہیں۔

اور بخلاف دیگر صحابہ کے ثابت ہوتے ہیں۔ طہارت میں جناب رسول  
 علی کے اور کوئی مشترک نہ تھا اور چونکہ طہر مطلق کا جانشین بھی طہر  
 لہذا حضرت علی کے سوا کسی اور شخص جناب رسول خدا کا جانشین  
 ہو سکتا تھا۔ جو شخص اس بات کا بھی اہل نہ تھا کہ اس کے مکان کا  
 رسول خدا کے مکان کی طرف کھلا رہے۔ وہ جناب رسول خدا کا جانشین  
 ہو سکتا تھا۔ علماء جماعت حکومت تسلیم کرتے ہیں کہ دروازے سے اشارہ  
 کی طرف ہے اور اس کے بند کرنے کا یہ مطلب ہے کہ سوائے علی کے اور کوئی آ  
 طلب نہ کرے۔

لہذا ثابت ہوا کہ حضرت ابوبکر کے خوفہ یا روشندان والی حدیث موضوع ہے  
 بناوٹی ہے، جھوٹی ہے، حضرت علی کے دشمنوں کی ایجاد ہے۔ حضرت علیؑ الی حدیث  
 کے سب ادوی ثقہ ہیں۔ بائیس صحابہ سے مروی ہے۔ اس کی صحت میں کسی کلام  
 نہیں۔ ان روایات میں حضرت ابوبکر کے دروازے کے بند مزین کا خاص طور سے کوئی  
 فعل ۹۔ آنحضرت کا حضرت علی کو ہر ایک غزوہ میں صاحبِ علم کرنا۔  
 اور کبھی اور کسی موقع پر آپ کو کسی کے ماتحت نہ کرنا۔

صاحبانِ غزوہ فکر کے لئے یہ امر بہت اہمیت رکھتا ہے کہ آنحضرت نے اپنی جیت  
 میں کبھی حضرت علی کو کسی کے ماتحت نہیں کیا۔ جہاں انہیں مقرر کیا وہاں دوسروں  
 پر حاکم ہی رکھا۔ ادیری دلی امر کی شان ہوئی چاہئے۔ جانشین رسول کبھی دوسروں  
 کے ماتحت نہیں ہو سکتا۔

عن علی قال کسرت ید ی یوم احد حضرت علی فرماتے ہیں کہ جنگِ احد کے دن میرے  
 نسقط اللواء من یدک فقال رسول اللہ ﷺ ہاتھ کو زخم لگا اور علم میرے ہاتھ سے گر گیا۔ تو  
 اللہ صغوحہ فی یدہ الیسری ﷺ آنحضرت نے کہا کہ علم کو اس کے بائیں ہاتھ  
 فانہ صاحب لواء فی الدنیا والاخرۃ ﷺ میں دیدو کیونکہ دین دنیا میں میرے علمدار ہے۔  
 محب الدین طبری: یا ض النفرۃ الجبر الثانی۔ باب الرابع فصل السادس ص ۱۹۱ و ۲۰۳ و ۲۰۴۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: باب چہارم صفحہ ۵۹

ید الخندق قال قال  
صلی اللہ علیہ وسلم یا علی  
ہشتی و تودی و دیتی و ادنی  
یا و تقی بذمتی انت صد لہب  
ی فی الدنیا والاخرۃ اجرہ الدلی  
عبید اللہ قرسی: ارجح المطالب باب چہارم صفحہ ۶۰  
عن ابن عباس قال لعلی ارجح  
لیست لاحد غیل و هو اول حربی  
و عجمی صلی مع رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم و هو الذی کان لواءہ  
فی کل زحف و هو الذی صابر  
معہ یوم فرعن غیل و هو الذی  
غسلہ و ادخلہ فی القبر  
اخبرہ الذمک ابن عبد البر الاستیعاب  
فی معرکہ الاصحاب الخندق الثانی ترجمہ علی بن

ابی طالب صفحہ ۶۰۔ عبید اللہ قرسی: ارجح المطالب باب چہارم صفحہ ۶۱

عن ثعلبہ بن ابی مالک قال کان سعد  
بن عبادہ صاحب رایۃ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم فی الموطن  
کلہا فاذا کان وقت القتال اذہا  
علی ابن الاثیر اسد الغابہ  
ثعلبہ ابن ابی مالک کہتے ہیں کہ ان یام میں  
کہ جنگ نہیں ہوتا تھا آنحضرت کا علم سعد  
ابن عبادہ کی تحویل میں ہوتا تھا لیکن ایک  
موقع جنگ پر حضرت علی اس بیت کو اپنے  
ہاتھ میں لے لیتے تھے۔

عبید اللہ قرسی: ارجح المطالب باب چہارم صفحہ ۶۲

عن ابن عباس قال کان علی الخذ  
دایت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم یومہ بدلاً للمشأہ کلہا۔  
اخرجه احمد فی المناقب۔  
امام احمد بن حنبل مناقب میں  
روایت کرتے ہیں کہ غ  
میں آنحضرت نے عبد  
ہوا کرتے تھے۔

عبید اللہ ام قیس: از ح المطالب باب چہارم ص ۷۷  
فتح مکہ کے دن بھی آنحضرت کا علم جناب امیر کے ہاتھ میں تھا۔  
اس لشکر عظیم کے علمبردار تھے۔ سیرۃ السلویہ ج ۱ ص ۷۹۔  
یہ تاریخی واقعہ ہے کہ آنحضرت نے کبھی حضرت علی کو کسی کے ماتحت نہیں  
نہیں کیا۔ اور ہمیشہ آنحضرت کا علم جناب امیر کے ہاتھ میں رہا بہت عیارتیں  
ہم نے اوپر نقل کی ہیں۔ اس کے علاوہ ملاحظہ ہوں:-  
علی التقی: کنز العمال الجزء السادس ص ۱۵۵ حدیث ۲۵۸۳

محب الدین طبری: ریاض النفرة۔ الجزء الثاني. باب الرابع فصل السادس ص ۲۰۳ و ۲۰۴۔  
شیخ سلیمان الجعفی: ینابیع المودة۔ الباب الثالث والاعون ص ۱۱۹ الباب الخامس ص ۱۱۱۔  
روز قیامت لو! الحمد بدست علی بن ابی طالب ہوگا۔ کنز العمال الجزء السادس  
ص ۱۱۲ و ۱۱۳ حدیث ۶۱۱۳ و ریاض النفرة الجزء الثاني. باب الرابع  
فصل السادس ص ۲۰۳۔ روضة النذیہ ص ۱۵۱

بر خلاف اس کے حضرات ابوبکر و عمر بسا اوقات دیگر صحابہ کے ماتحت  
کئے گئے کئی مثالیں اس کی دی جاسکتی ہیں۔ سر یہ ذات السلاسل حمادی  
الآخر نے شہہ ہجری میں واقعہ ہوا۔ آنحضرت نے عمر بن عاص کو تین سو  
سپاہیوں کے ساتھ قبیلہ قضاعہ کی سرکوبی کے لئے روانہ کیا۔ وہاں عمرو  
عاص کو کامیابی نہ ہوئی تو مدینہ سے فرید کھمک طلب کی۔ آنحضرت نے  
دو سو سپاہیوں کو ابو عبیدہ بن الجراح کی ماتحتی میں مدینہ سے روانہ کیا۔ اسی  
ماتحتی میں حضرت ابوبکر و عمر بھی تھے۔ فقہر اسقندر رسول اللہ فامد باب عبیدہ



عن المهاجرين والانصار فيهم ابو بكر وعمر في مائتين  
بمئتين مائتين تارخ الائم والملوك طبري الجزا الثالث ص ۱۰۷ اور  
لداول جزو سيوم ص ۱۰۷ ترجمہ۔ عمرو بن العاص نے آنحضرت سے امداد طلب کی  
دوسو آدمی جن میں ابو بکر و عمر تھے۔ ابو عبیدہ بن الجراح کی ماتحتی میں مدد  
دانہ کئے۔ اور یہ سب ملکر پانچ صد آدمیوں کی فوج ہو گئی۔

جب ابو عبیدہ بن الجراح کے آدمی عمرو بن العاص کے پاس پہنچے  
ان سب کی افسری بدم عمرو بن عاص رہی۔ عمرو بن عاص نے حکم دیا کہ کوئی  
آدمی آگ نہ جلائے۔ حضرت عمر نے سرتابی کی۔ اُس نے گوشمالی کی اور دھمکی  
دی کہ اگر تم نے آگ روشن کی تو میں تم کو اس آگ کے اندر ہی ڈال کر جلا دوں گا۔  
حضرت عمرو بن العاص تو خاموش ہو گئے۔ لیکن واپسی پر آنحضرت سے شکایت کی۔  
مگر آنحضرت نے عمرو عاص کو حق بجانب قرار دیا۔ چنانچہ علامہ ابن حجر  
اپنی کتاب فتح الباری میں لکھتے ہیں:-

ان عمرو بن العاص امرهم في تلك	سیرت السلاسل میں عمرو بن عاص نے فوج کو
الغزوة ان لا توقدوا ناراً فانكرو	حکم دیا کہ کوئی شخص آگ نہ روشن کرے۔ حضرت
ذلك عمرو فقال له ابو بكر دعه	عمر نے اس حکم کے ماننے سے انکار کیا۔ ابو بکر
فان رسول الله لم يبعثه علينا الا	لے کہا کہ عمر چپ رہو۔ کیونکہ آنحضرت نے اسی جہ سے
لعلمه بالحرب فسكت عنه ....	تو عمرو عاص کو ہم پر سردار بنا کر بھیجا ہے کہ وہ علم
ودوي بن حبان من طريق	حرب سے ہم سے زیادہ واقف ہے۔ حضرت
قيس بن حازم عن عمرو بن	عمر خاموش ہے۔ اور ابن حبان نے خود
العاص ان رسول الله بعثه	عمرو بن عاص سے روایت کی ہے کہ آنحضرت
في ذات السلاسل فسئل اصفا	نے اس کو ذات السلاسل میں سردار بنا کر بھیجا
ان يوقدوا ناراً فكلهموا ابابكر	تو فوج نے درخواست کی کہ اگر آگ روشن
فكلمه في ذلك فقال لا يوقد	کرنے کی اجازت طلب ہے مگر عمرو عاص نے یہ

احد منکم نار الا قد فت  
فیہا قال فلقوا الحدود  
فہر یوہم فاما دوان یتبعوہم  
فمنعہم فلما انصر فواذکروا  
ذک التبی فسألہ فقال  
کرمت ان اذن لہم ان  
یوقدوا نارا فیکرعدہم  
قلعہم وکرمت ان یتبعوہم  
فیكون لہم مدد فحمد امراء  
ابن حبر عسقلانی فخرج الباری  
کتاب الغزواة غزوة ذات السلاسل  
المسند الشامی ص ۵۹ -

نہ مانا تب ان لوگوں نے حضرت ا  
میں ڈالا۔ ابو بکر نے عمرو عاص سے  
عاص نے ابو بکر کو جواب دیا کہ اگر ت  
کوئی آگ روشن کرے گا تو میں اسکو  
میں ڈال دوں گا بغرض دشمن سے مقابلہ  
مسلمانوں نے اٹھ کر شکست دی اور وہ بھاگے  
لوگوں نے اٹھ کر تعاقب کرنا چاہا مگر عمرو عاص نے  
اس سے بھی منع کیا۔ پھر جب یہ لوگ مدینہ آپس  
آئے تو آپ کی شکایت آنحضرت سے ہوئی حضرت  
نے وجہ پوچھی تو عمرو عاص نے کہا کہ میں نے اس  
وجہ سے آگ جلانی کی اجازت نہ دی کہ دشمن  
کو انکی کمی کا علم ہو جاتا۔ اور تعاقب کرنے کی  
اجازت اسوجہ سے نہ دی کہ کہیں انکی مدد نہ آجائے  
آنحضرت نے اس کے حکم کو درست قرار دیا۔

### فصل بمعارض امامت بردوش نبوت۔

زے نقش پائے کہ بردوش احمد زہر نبوت مقدم نشیند  
کمر فتح ہو گیا ہے کعبہ سے بت کالے جلنے داے ہیں۔ اب تک نبوت و  
امامت نے دوش بردوش اپنے اپنے فرائض ادا کئے ہیں۔ آخر کار خدا نے یہ من  
دکھایا کہ تطہیر کعبہ کا وقت آیا۔ اس عظیم میں کہ غایت نبوت تھا۔ نبوت امامت  
دونوں کی شرکت ضروری تھی۔ اور کسی ایرے غیرے کا دخل نہ پانا جائز بہذا حضرت  
علی طلب کئے گئے۔ اور لوگ باہر کالہ کئے گئے۔ اور رسول و جانشین رسول نے  
یہ کام شروع کیا۔ دونوں حضرات بتوں کو گراتے جاتے تھے اور تطہیر کعبہ کا کام ہوتا  
جاتا تھا۔ آخر کار ایک عظیم الشان بت جو سب کعبہ پر آویزاں تھا باقی رہا۔ ازراہ

لی جھک گئے۔ اور جناب رسول خدا کو اپنے کندھے پر سوار کیا لیکن وہ وہی کسب سنبھال سکتے ہیں جو اُس کے لئے خلق ہوئے ہیں۔ نہ جناب رسول خدا نیچے تشریف لائے۔ اب نبوت نے جھک کے امامت ندھے پر اٹھایا۔ اور امامت کو دوش نبوت پر معراج ملی۔ جانشین ایسے ہیں۔ نہ وہ کہ متیقہ بنی ساعدہ سے پہلے کسی مہم میں نظر ہی نہیں آئے۔ اور اگر نظر آئے ہیں تو بھاگتے ہوئے۔

اخر حرج الحاکمی عن علی قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان صہنہم الا کبر وکان من لحاس موتہ با و تا دمن حدید الے الارض فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عاججہ فلم ازل اعاججہ حتی استمكنت منه فقال لی اقدفہ فقتلت۔

ابو انجیر حاکمی حضرت علی سے روایت کرتے ہیں حضرت علی کہتے ہیں۔ کہ مجھ سے فرمایا جناب رسول خدا نے کہ کفار کے سب سے بڑے بت کو پھینک دو وہ تانبے کا تھا اور بے کی یخوں سے زمین میں گڑا ہوا تھا مجھے آنحضرت نے فرمایا کہ اسکو جنبش دو۔ میں اسکو ہلاتا رہا یہاں تک کہ میں نے اس پر قابو پایا۔ پھر آنحضرت نے فرمایا کہ اسکو پھینک دو۔ میں نے پھینک دیا۔

عن ابن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل مکة یوم الفطر وحول ثلاثمائة وستون صہنما لقیابل العرب لکل قوم صہنم فجعل یطعنہا ویقول جاء الحق وزہق الباطل فینکب الصہنم بوجہہ حتی انقاعہا جمیعاً وبقی خزانہ فوق الکعبہ وکان من تواریر صہر فقال یا علی ارمہ بھضمہ النبی

عبد اللہ ابن مسعود سے مروی ہے کہ فتح مکہ کے دن جب آنحضرت کعبہ میں داخل ہوئے تو کعبہ کے گرد اترتین سو ساٹھ بت قبائل عرب کے دھرت ہوئے تھے۔ ہر ایک قبیلہ کا بجا کا نہ بت تھا۔ آنحضرت چھڑی کے ساتھ اُس کو مارتے جاتے تھے اور یہ آیت پڑھتے جاتے تھے جاء الحق وزہق الباطل الایہ پس وہ بت سنکے بل گر پڑتے تھے یہاں تک کہ سب بت گرائے ہر ایک کی پھٹ پر بنی خرام کا ایک بت باقی رہ گیا جو صہیل کے

صلی اللہ علیہ وسلم حتی وصل  
فرمی بہ فکسر  
عبید اللہ فرسی۔ ارجع المطالب باب پنجم  
مکاتیب النبی ابوری فی تولد تعالیٰ جاء الحق و  
زهق الباطل۔

حافظ محمد علی حیدر رشتی اپنی کتاب سیرۃ العلویہ میں تحریر کرتے ہیں:-  
”بعد فتح مکہ آنحضرت تربیش کے بتوں کو توڑتے رہے جب دیواروں کے بت باقی رہ گئے  
جہاں ہاتھ نہ پہنچ سکتا تھا۔ ان کے توڑنے کے لئے جناب امیر کو اپنے کندے پر چڑھ  
حکم دیا کہ انکو توڑ دو۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی بحوالہ امام نسائی اس واقعہ کو یوں لکھتے  
ہیں کہ جناب امیر فرماتے تھے کہ میں اور آنحضرت جب کعبہ میں آئے تو اولاً آنحضرت  
میرے کندے پر چڑھے اور کھڑے ہو گئے پھر جب آنحضرت نے میری کمر دہی بھی  
تو مجھ سے فرمایا کہ بیٹھ جاؤ میں بیٹھ گیا۔ آنحضرت اتر آئے اور مجھ سے فرمانے لگے کہ اب  
تم میرے کندے پر بیٹھ جاؤ۔ چنانچہ میں آپ کے کندے پر بیٹھ گیا۔ آپ مجھے اٹھا کر کھڑے  
ہو گئے میں نے کعبہ پر چڑھ کر دیکھا تو تانبے یا پتیل کی موتیں نظرائیں میں انکو اٹھانے  
کی کوشش کرتا رہا۔ جب اکاٹے میں کامیاب ہو گیا تو آنحضرت نے مجھ سے فرمایا  
کہ انکو گرادو۔ میں نے اگر انکو چور چور کر دیا۔ پھر آپ کے کندے سے اتر آیا۔ ایک روایت  
میں ہے کہ جناب امیر طاعن اب میراب کی طرف سے کود پڑے۔ جب نیچے آ گئے  
تو پسپے لگے۔ آنحضرت نے وجہ پوچھی عرض کیا کہ مجھے ہنسی اس بات پر آئی کہ  
اس قدر بلندی سے میں نے جست کی۔ مگر مجھے صدمہ نہیں پہنچا۔ آنحضرت نے فرمایا  
کہ تمکو مجھ نے اوپر چڑھایا۔ اور جبریل نے نیچے اتارا۔ پھر نہیں چوٹا اور صدمہ کیسے پہنچا۔  
علامہ حاکم نے اس واقعہ بت شکنی کو تحریر کیا ہے وہ لکھتے ہیں کہ:-  
جب سب بت گرنے کے بعد تانبے کا سب بتا مت باقی رہ گیا۔ جو لوہے کی سلاخ  
میں چوست کیا ہوا زمین پر نصب تھا اور بت بلند تھا۔ پہلے آنحضرت نے جناب

لے۔ ہوں پر چڑھ کر اُس کے گرانے کی کوشش کی لیکن وہ جسم اٹھ کر باہر دھڑکے۔ اس لئے آنحضرت نے اُن کو اپنے شانہ اقدس پر چڑھ کر اُس کے کاکہ حکم دیا۔ اُنہوں نے سلاخ سے اکھاڑ کر حسب ارشاد نبوی پائس پائس ۔ لاجس سے کہہ کی تطہیر کامل ہو گئی۔

سیرۃ العلویہ حصہ اول ص ۹۶ - ابو عبد اللہ کا حکم مستدک علی الصمیمین۔  
تاریخ روضۃ الاحباب میں اس واقعہ کو بہت خوبصورتی سے لکھا ہے۔ ہم یہاں اس کی عبارت نقل کرتے ہیں :-

چند بت بزرگ را در موضع بلند نہادہ بودند چنانکہ دست باں فرسید علی بن ابی طالب  
و چند بعرض رسانید کہ یا رسول اللہ پائے مبارک را بر کتف من نہ دایں اصنامہ زود  
آہر آں سرور فرمود یا علی ترا طاقت نقل نبوت نیست تو پائے خود را بر کتف من نہ  
این کار دیکن حضرت علی است شامہ لا مر پائے خود بر کتف مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
آلہ وسلم نہادہ آمارا فرو گرفت۔ دین حالت حضرت از بسے پرسید کہ خود را چو نہ  
می بانی گفت یا رسول اللہ صدمہ چنان نہ بینم کہ جب کشوف شدہ و گویا سر من  
بسا قعرش رسیدہ بہرچہ دست در ارمی کنم دست می آید۔ حضرت فرمودے  
علی خوش بخت تو کہ کا برقی میکنی و جبہ احوال من کہ کا برقی میکنم۔ در دوا بیت آنکہ  
فرمود یا علی رسیدی آنچہ میخواستی۔ علی در جواب گفت آستے بخدا نیکہ زابرستی موش  
فرمودہ کہ چنان می بینم خود را کہ اگر تو اہم دست با آسمان تو اہم رسانید پس تنہا را  
بز میں انداخت و قطعہ قطعہ ساختہ را از نزدیکی میزاب کعبہ خود را بیا نہاخت  
از بہت ادب و شفقت برا آنحضرت و چوں بزین رسید جسے فرمود۔ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ آلہ از بسے پرسید کہ چہ چیز ترا بخندہ آور د گفت خود را از چینہ بد نہ بند  
اندر ختم دیچہ الم من نہ رسید۔ آں سرور فرمود چو نہ یا علی الم تہ برسد حلاکہ ترا  
محمد صلم برداشتہ بود و میر تل ترا فرو آورد۔ و گویا ندیکے از شعرائے عرب  
اشارت باین قصہ کردہ دین ابیات کہ

قِيلَ لِي قُلْ لِعَلِّي مَرَجًا  
گفتی مرا کہ میں علی کوئی ایسی چیز  
قُلْتُ لَا أَقْدِرُ دُنِيَ مَدْحِ أَهْلِهِ  
کہاں میں کہیں ہمد کے کرد  
أَقْدَامِ جِبِلِّ كُنْجِيمِ بَسْجِ كَزْدِ  
وَالشَّيْءُ مُصْطَفًى قَالَ لَنَا  
برکت مصطفیٰ قدرت نہادہ دست  
وَضَعَمَ اللَّهُ يَظْهَرُ بِيَدِهِ  
جائے کہ حق ہر اس قدرت نہادہ بود  
وَعَلَى دَاخِضٍ أَقْدَامِهِ  
وَمَقْتَمِ حَدِيثِ رَاسِطٍ وَلَيْسَ بِمِرْدَادِ حَسَدِ  
یہ واقعات مع اس قصیدہ مدحیہ کے تاریخ حبیب السیر میں بھی درج ہیں  
اب ہم ان تمام حوالہ جات کو ایک جگہ جمع کر کے لکھتے ہیں:-  
تاریخ حبیب السیر جلد اول جزو سوم ص ۶۳ روضۃ الاحباب لکھنؤ ص ۳۳ معہ حاشیہ  
امام احمد حنبل - مسند الجزء الاول ص ۱۵۱ -  
محب الدین طبری: ریاض النفرة - الجزء الثاني باب الرابع فصل السادس ص ۲۰۱ و ۲۰۲ -  
شیخ سلیمان: مسابیح المودة - الباب الثامن والاربعون ص ۱۱۳ -  
تفسیر المنیسابوری: فی تفسیر تور تعالیٰ - جاء الحق وذهق الباطل - الآیہ -  
حسن علی محدث: تفریح الاحباب ص ۳۱۶ و ۳۱۷ -  
محمد بن اسماعیل صلاح الامیر: روضۃ الندیہ شرح تحفہ علویہ ص ۱۰ -  
سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامتہ - الباب الثانی ص ۱۷ -  
حافظ محمد علی حیدر رشتی: سیرۃ العلویہ حصہ اول ص ۹۸ -  
عبد اللہ امرتسری: ریح المطالب باب چہارم ص ۴۹۷ -

۱۔ اقصیٰ بہت اہمیت رکھتا ہے۔ بت پرستی کو معدوم کرنا اور عبادت کا نیکو  
 ایک وصف کرنا۔ آنحضرت کی رسالت کا مقصد اولیٰ تھا بلکہ یہ  
 امت تھا۔ جب ہی تو آنحضرت کا بوجھ حضرت علی سے سنبھالا نہ گیا ورنہ  
 ہے کہ اگر محض انسانی بوجھ ہی ہوتا تو آنحضرت کا حضرت علی کیلئے اپنے کندھوں  
 پر ناکو نسا و شوار کا مقام تھا۔ اس کا بر رسالت میں آنحضرت نے سوائے  
 جانشین کے اور کسی کو شامل نہ کیا۔ یہ کام کوئی اور کر ہی نہ سکتا تھا۔ آنحضرت کو  
 یہ دکھانا مقصود تھا کہ کار رسالت میں میرا ہاتھ بٹانے والا علی ابن ابی طالب ہے۔  
 لہذا ہی میرا جانشین ہو سکتا ہے۔ اور ہے۔ اگر لوگوں کے سامنے یہ اعلان  
 بالفعل منظور نہ ہوتا تو آپ سیڑھی منگا کر تمام بتوں کو خود ہی گرا دیتے۔ کعبہ کو بتوں  
 سے صاف کرنے کے بعد اطراف و جوانب کے بت خانوں کو حضرت علی سے  
 صاف کر دیا۔ بہتوں کو منہدم کر دیا۔

محمد علی حیدر خفی: سیرۃ العلویہ ج ۱ ص ۱۷۱ مت ۲

فعل ۱۱۔ تبلیغ سورۃ برأت آخر ذی قعدہ ۹ ہجری۔  
 کتب تواریخ و احادیث کے مطالعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ پہلے تو جناب  
 رسول خدا حضرت ابوبکر کو اس سال کے موسم حج میں سورۃ برأت کی پلٹس  
 آیات کی تبلیغ پر مامور کیا۔ لیکن حضرت ابوبکر کے ردانہ ہوتے ہی جمیل علیہ  
 السلام خداوند تعالیٰ کی طرف سے وحی بیکر نازل ہوئے کہ تبلیغ یا آپ کریں یا علی  
 چنانچہ آپ نے اسی وقت حضرت علی کو حضرت ابوبکر کے عقب میں ردانہ کیا اور  
 حکم دیا کہ حضرت ابوبکر سے سورۃ برأت کی آیات لے لیں اور تبلیغ کریں حضرت  
 علی خاص ناقد رسول پر سوار ہو کر چلے۔ اور ایک دن اور ایک رات کے سفر کے  
 بعد حضرت ابوبکر کو جالیا۔ اور مطابق حکم خدا و رسول اُن کو مغرول کر کے خود ردانہ  
 ہو گئے حضرت ابوبکر وہیں سے واپس جناب رسول خدا کی خدمت میں آئے۔ اور  
 شکایت دریافت کیا کہ کیا میرے خلاف کوئی وحی نازل ہوئی ہے۔ آنحضرت نے

فرمایا کہ تم نازل ہوا ہے۔ کہ تبلیغ میں کروں یا میرے اہل بیت  
کو فی غیر نہیں کر سکتا۔ مدعا تھا کہ ساری امت کو معلوم ہو جائے  
سورہ کے ایک حصہ کی تبلیغ کی اہلیت نہیں رکھتے۔ خلیفہ و جانشین  
سارے قرآن کی تعلیم و تبلیغ و ترویج کے لیے امور ہو رہے ہیں۔ یہ وہ  
کتب تبارک و تعالیٰ و احادیث میں درج ہے۔ اس واقعہ کے راویان خود

علیہ السلام و ابن عباس و ابو سعید خدری و ابن عمر و ابو ہریرہ و سعد  
و قاس و ابو رافع و اس بن مالک ہیں۔ چند عبادات میں قتل کئے گئے۔

ع علی بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
و سلم بعث برآۃ الی اہل مکہ  
مع ابی بکر ثم اتبعہ لعلی فقال  
خذ من هذا الكتاب فامض به  
الہی مکہ فہم قتلہ و اخذت  
الكتاب منه قول فانہ یابونیکر  
و ہیکل یب قال یا رسول اللہ انزل  
فتح شیعی۔ قال لا الا انی امرت  
ان ابلاغہ انا و رجل من اہل  
بیت۔ ان ترجمہ اللہ تعالیٰ۔

حضرت علی کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ  
ابوبکر کو سورہ براءت کی تبلیغ کے لیے لے کر بھیجا۔  
لیکن اس نے پیچھے مجھ (حضرت علی) کو روانہ کیا  
اور کہا کہ ابوبکر سے سورہ براءت لیلو اور اہل  
مکہ پر تبلیغ کرو۔ پس میں ابوبکر سے رہنے میں  
مل گیا اور سورہ براءت اُن سے لیلی ابوبکر  
و غیبہ و کبیہہ خاطر و پس آنحضرت کی ہمت  
میں ملے، و سوال کیا کہ کیا میرے خلاف  
کوئی دعوہ نازل ہوئی ہے آنحضرت نے فرمایا  
نہیں لیکن تجھے حکم دیا گیا کہ اس کی تبلیغ  
یا خود میں کروں یا میرے بیٹے کو تبلیغ کئے۔

صحیح بخاری میں یہ واقعہ تین جگہ لکھا ہے۔ کنز العمال میں تحریر ہے کہ جب  
معزول ہو کر حضرت ابوبکر جناب رسالت کی خدمت میں حاضر ہوئے تو روئے  
تہیہ اور درود کرشمہ کی علی المنقہ کنز العمال۔ الجوز الاول۔ ص ۲۳۶ یہ عبارت قابل  
غور ہے۔ اُس سے صاف عیاں ہے کہ آنحضرت نے ابوبکر کو واپس ہی بلا لیا۔  
یہ ایسا بولتی کہ انہوں نے امارت حج کے فرائض انجام دئے غلط ہے۔ امیر حج کا رتبہ



تسلیم سورتہ برآۃ تھی۔ حضرت ابوبکر کا سورتہ برآۃ کو لیکر روانہ ہونا  
کے بعد لکھا ہے۔

ابوبکر کے روانہ ہونے کے بعد جناب رسول اللہ نے  
علی سے فرمایا کہ جاؤ ابوبکر تک پہنچو ابوبکر کو میرے  
پاس واپس کر دو۔ اور تم خود اس سورتہ کی  
تسلیم کر دو پس علی نے ایسا ہی کیا جب  
ابوبکر واپس جناب رسول اللہ کی خدمت میں حاضر  
ہوئے تو بہت دیر اور روزہ کی عرض کی کہ  
کیا میرے خلاف کوئی بات نازل ہوئی ہے  
آپ نے فرمایا نہیں خیر ہے لیکن مجھے حکم دیا  
گیا ہے کہ اسکی تسلیم یا تو میں خود کروں یا  
وہ شخص کرے جو مثل میرے نفس کے ہو۔

امام احمد بن حنبل نے صحیح اسناد کے ساتھ انس بن  
مالک سے روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا  
نے سورتہ برآۃ کی آیات ابوبکر کو دیکر بھیجا جب  
وہ وہ الحلیفہ تک پہنچے تو آپ نے فرمایا کہ اسکی تسلیم  
یا میں کروں یا وہ جو چاہے میں سے اسے میرا ہیبت  
سے ہو نہیں آئے علی کو بھیجا۔ حضرت علی  
کہتے ہیں کہ جب میں آیات سورتہ برآۃ کی نازل ہونے  
تو جناب رسول اللہ ابوبکر کو وہ آیات دیکر  
بھیجا کہ اہل مکہ میرے پیچھے۔ تو پھر آنحضرت نے  
مجھے بلایا اور اسکا ذکر فرمایا ابوبکر کو جاننا وہ جہاں  
بھی ان کو مل سکے اور وہ آیات آیت لیکر

ملی الحقیقہ فرد  
لکرو بلغھا انت  
لما قدم ابوبکر  
.. فقال يا رسول الله  
حدث في شيى قال ما  
حدث فيك الا خير  
ولكن امرت ان لا يبلغ  
الا انا ودجل منى۔  
علی المتقی بکنز العمال۔ الجزء الاول ص ۲۴۱  
حدیث ۴۴۲ و ۴۴۳ حدیث ۴۴۴ +

اخرج احمد بن حنبل عن انس  
ان النبي صلى الله عليه وسلم  
بعث بلراء مع ابى بكر فلما بلغ  
ذ الحليفة قال لا يبلغها الا انا  
او رجل من اهل بيتي فبعث  
بلراء مع علي ... عن علي لما نزلت  
عشر آيات من برآة فبعث بها  
النبي صلى الله عليه وسلم مع  
ابوبكر ليقرأها على اهل مكة  
ثم دعاني فقال ادرك ابابكر  
فخذهما لقيته فخذ منه الكتاب

فرجہ ابوبکر فقال یا رسول اللہ  
 نزل فی شبی فقال لا لکن جبریل  
 قال لا یودی عنک الا انت اودجل  
 منك۔ ابن حجر عسقلانی فتح الباری۔  
 شرح صحیح بخاری الجوز الثامن باب الاذین  
 عاهدتہم من الشریکین ص ۱۸ کتاب  
 التفسیر سورہ برأت۔  
 تم تبلیغ کرو پس میں نے ایسا ہی  
 واپس جناب رسول خدا کے پاس  
 پوچھا کہ میرے متعلق کچھ نازل ہوا۔  
 فرمایا اور تو کچھ نہیں لیکن جبریل میرے  
 اور کہا کہ یہ کار تبلیغ کے فرائض کی ہے۔  
 تم کر سکتے ہو یا وہ جو تم میں سے ہو لہذا میرے  
 نے علی کو بھیجا۔

تبلیغ حبیب السیر میں اس گفتگو کو جو جناب ابوبکر کی معزولی کے بعد ابوبکر و  
 آنحضرت میں ہوئی ہے۔ اس طرح لکھا ہے:-

چوں امیر المؤمنین ابوبکر بلازمت حضرت رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام رسید۔ از  
 آنحضرت پرسید کہ یا رسول اللہ از من چہ صادر شد کہ از قرأت سورہ برأت منع گشتم  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ یہی منع ہے بحال تو راہ بناتند و لکن الامین فقط  
 الی من اللہ عزوجل بانہ لا یودی عنک الا انت اودجل منك و علی  
 صنی و عواخی و وصتی و دوائی و خلیفتی فی اہل میتی و امتی بعدے  
 یقض دینی و یخیر و عدی و لا یودی عنی الا علی۔ ترجمہ جب امیر المؤمنین  
 ابوبکر راستہ ہی سے واپس ہو کر جناب رسول خدا کی خدمت میں حاضر گئے تو آنحضرت سے  
 سوال کیا کہ اے رسول اللہ مجھ سے کیا قصور صادر ہوا کہ سورہ برأت کی تبلیغ سے منع کر دیا  
 جناب رسول خدا نے فرمایا کہ تم سے کوئی گناہ تو صادر نہیں ہوا لیکن جبریل امین خدا پرست  
 تعالیٰ کا یہ پیغام لیکر میرے پاس نازل ہوا ہے کہ تبلیغ و فرائض کی ادائیگی صرف تم کو کرنی  
 چاہیے یا اس کو جو تم میں سے ہو۔ اور علی مجھ میں ہے۔ میرا بھائی ہے۔ میرا وصی ہے۔ میرا  
 وارث ہے۔ میرے اہلیت میں اور میری امت میں میرا خلیفہ ہے۔ میری رائےاں  
 یہ ادا کرے گا۔ اور میرے وعدہ پر ہی پورے کرے گا۔ میرے کام کی تکمیل کرے گا  
 اور ان امور کو سوائے علی کے اور کوئی نہیں کر سکتا۔

١: رياض النفرة الجزء الثاني - الباب الرابع - فصل السادس ص ٣، ٤، ٥، ٦، ٧، ٨، ٩، ١٠، ١١، ١٢، ١٣، ١٤، ١٥، ١٦، ١٧، ١٨، ١٩، ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨،

۱۵۱ در ذوال ۱۵۱ حسین دیا کبری تایخ الخمیس الجزائشی ۱۵۶ تایخ حبیب السیر جلد ۲ جز سید محمد

بن حجر عسقلانی: فتح الباری شرح صحیح بخاری۔ البحر الثامن من ص ۲۴ کتاب التفسیر۔  
یعنی: عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری۔

میرزا محمد بن مستمدرخان نزاد الابرار علیہ السلام  
جلال الدین لہیوطی: کتاب الدرد المشوہ الخ ص ۲۱۰ و ۲۰۹

محمد بن حرير الطبري: تاريخ الامم والملوك. الجزء الثالث ص ١٥٢.

ابن كثير شامي: البداية والنهاية في التاريخ والحج والسابع ٣٣، و ٣٥-

اردو ترجمہ تاریخ ابن خلدون جلد سوئم ص ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵۔

سبط ابن الحوزی: تذکرہ خواص اللاتہ۔ الباب الثانی فی ذکر فضائلہ علیہ السلام ص ۲۱۔

ملاحضہ: معارج النبویہ - رکن چہارم - باب دوازدہم صفحہ ۲۱

بن ابی احمید شرح نهج البلاغہ۔ جلال الدین سیوطی: جمع الجوامع۔

مفسر معالم التنزيل - موفق الدين ابو العباس احمد بن يوسف بن الحسن الكاشي تفسیر طبعیہ -

یہ نہایت عظیم الشان واقعہ تھا۔ اس سے بہت سے براہ راست  
سے ضمنی نتائج اخذ ہوتے ہیں:-

۱۔ حضرت علیؓ علیہ السلام بیت رسول ہیں۔

۲۔ جو کاذبوت جناب رسول خدا کر سکتے تھے۔ وہی علی مرتضیٰ کر سکتے تھے۔

یہی اصل نائب کی یگانگت، خلافت کی جان اور اس کی اول شرط ہے۔

۴۔ جب حضرت ابو بکر صرف دس آیات کی تبلیغ میں جناب رسول خدا کی نیت نہیں کر سکتے تھے تو اُن کے سارے کام کی نیابت کی اہلیت تو مطلقاً ہی نہ تھی۔

۴۔ نیابت و خلافت بحکم خداوندی ہوتی ہے۔ اور اس میں امت کو مطلقاً دخل نہیں۔ اور رسول کو کبھی خداوند تعالیٰ کی اجازت کے بعد اس میں دخل ہوتا ہے۔

۵۔ یہ ایسا عظیم الشان و پر از متلحج واقعہ تھا کہ جناب ابوبکر کو اپنی معزولی سے رنج ہوا۔

۴۔ حضرت علی کی فضیلت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی نسبت سے واضح ہو گئی۔

۶۔ جناب رسول خدا کی نیابت کے لئے حضرت علی سے بہتر اور موزون کوئی اور شخص نہ تھا۔

۸۔ عمر میں زیادہ ہونا باعث فضیلت و ترجیح نہیں۔

۹۔ صاف طور سے جناب رسول خداؐ فرمایا کہ علی میرا خلیفہ و وصی وارث ہے۔

۱۰۔ حضرت ابوبکر معزول ہو کر فوراً واپس آگئے اور حضرت علی کی سرداری میں حج کا قافلہ

اگے چلا گیا اگر حضرت ابو بکر امیر حج تھے تو پھر آنحضرت کی خدمتیں راستہ ہی سے واپس ہونی چکی کیا معنی؟

۱۱۔ حضرت عمرؓ کا عذر کہ دعا بہ (مزاج) کی وجہ سے علی امارت کے لائق نہیں غلط

ثبات ہوا۔

فعل ۱۲ واقعہ مباہلہ کا نہوت میں براہ راست شرکت۔

نَقُلْ تَعَالَوْا سِرْعَ أَبْنَاءِ لَا وَأَبْنَاءَ تُمْ وَيَسَاءَ نَا وَنِسَاءَ تُمْ وَأَنْفُسَنَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝۱۰۰ سُوْرَةُ اٰلِ عِمْرٰنِ ۝

ی دلیل و بحث سے عیسائی نہ ملنے تو آخری تدبیر خداوند تعالیٰ نے  
 دہرہ بتائی کہ ان سے مباحلہ کرو تم اور علی اور تمہاری اولاد عیسائیوں  
 نکل کر مباحلہ کریں۔ اس حکم کی تعمیل میں آنحضرت مباحلہ کے لئے اخرج  
 ے آگے آپ تھے اور آپ کے پیچھے جناب علی رضی عنہ و فاطمہ و حسن و علیہ السلام  
 جب عیسائیوں نے ان کے چہرے کو دیکھے تو ان کے عظمت و جلالت سے خوب  
 ہو کر مباحلہ نہ کیا اور سچ کر لی۔ یہ واقعہ شروع سلسلہ ہجری میں بطور مذہب ہوا یا نہ مباحلہ  
 تاریخ میں سے ہے۔ اس سے کسی ایک مؤرخ یا محدث یا مفسر نے انکار نہیں کیا۔  
 یہ ان واقعات خصوصاً یہ ہیں سے کہ جن کے مقابلہ میں گروہ اہل حکومت کے  
 علماء اپنے ارکان حکومت کے لئے کوئی واقعہ نہ وضع کر سکے۔ کیونکہ واقعات نفع  
 نہیں ہو سکتے۔ اور نہ اس میں کچھ نکتہ چینی کر سکے ہیں۔ زیادہ سے زیادہ صرف  
 اتنا ہی کیا اور کر سکتے تھے کہ جن کو تعصب نے بہت مخلوک کیا۔ انہوں نے اپنی کتابوں  
 میں اس واقعہ کو نہ لکھا لیکن اُس سے انکار کرنے یا اس کے خلاف لکھنے کی جرات  
 اُن کو بھی نہ ہوئی +

شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے اس واقعہ کو تفصیل کے ساتھ مدارج النبوة  
 میں لکھا ہے۔ وہ لکھتے ہیں :-

حضرت مسلم مکتوبے بصرارائے بخوان فرستاد و ایشان را دعوت باسلام کرد و پس  
 آنجا جماعت بعد از مشاورت یکدیگر چارہ کس را از قوم خویش خستیار کردہ بعدینہ فرستاد  
 تا احوال رسول را معلوم علیہ و آئندہ سلم تحقیق کنند و خبر ایشان رسانید و سر سفر  
 دیں بودند کہ کاو بار و خستیار بدست ایشان بود و یکے عبدالمطلب بہ عاقب دیگر  
 اکیم مقلب بہ سید۔ و دیگر ابوالمحارث۔ چوں بعدینہ رسیدند۔ جاملے راہ از خود دور کردہ  
 حملے ابرہہ بن ابوسہیدہ و انگشت ریلے طلاء در دست کردہ بہ جہد نوی درآمد و  
 سلام کردند حضرت جواب سلام ایشان ندا در دے مبارک از ایشان بازگردانید۔

رالی ان قافلہ میں اس مسجد بیرون آمدند عثمان بن عفان و عبدالرحمن ہ  
 پیچھے شہداء کا توبہ بمانوشٹ دنا را دعوت نمود۔ چوں نزد آدیم دسلوا  
 شنیدیم در چند غن کر دیم ز دے غیر سکو تہیزے ندیدیم۔ اکمنوں را  
 چیت۔ آیا باز گردیم بد یا خود یا توقف کنیم عثمان بن عبدالرحمن با علی گفہ  
 تو درین ہم چیت گفت رائے من آلتست کہ این بابائے فاخرو انکشتہ  
 از خود و کرسند و جامہ ہاریم رہبانان پوشیدہ در مجلس شریف در آیند۔ آن  
 بہو جب فرمود علی عمل نمودہ نزد آنحضرت صلعم فرستند و سلام کردند حضرت جواب  
 سلام ایشان باز داد و فرمود کہ بآن خستہ کہ مرا برستی مبعوث فرمود کہ اس قوم  
 زہت اول چون مجلس من درآمدند شیطان با ایشان بود۔ بعد ازاں سرور عالم ایشانرا  
 با سلام دعوت نمود۔ ایشان بہ حضرت گفتند چہ می گوی در شان عیسی۔ آنحضرت فرمود  
 امروز جواب شہائی گویم اقامت کشیدہ درین بلدہ تا جواب اس سوال بشنویہ گویا تظاہر  
 وہی کرد پس روز دیگر اس آیت نازل شد۔ اِنْ مَثَلٌ عِيسٰی جَعَلَ اللّٰهُ كَمَثَلِ اٰدَمَ  
 خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ كُنْ فَيَكُونُ۔ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ  
 الْمُمْتَرِيْنَ۔ ثُمَّ خَالَكَ رَبُّكَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاؤَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ  
 تَعَالَوْا نَدْعُ ابْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَلِنَسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ لَعَلَّوْا نَهْتَفِئَا  
 وَنَقُصِّمَکُمْ ثُمَّ نَبْلُغْ لَنْفَعَةَ اللّٰهِ عَلٰی الْكَافِرِيْنَ۔ سید عالم  
 ایشان را طلبیدہ آیات بر ایشان خواند۔ مگر آنہا اقرار نکردند و ہر اعتقاد خویش ہر روز  
 حضرت فرمود چوں باور نمی شنید یا نمیدانید یکدیگر مبالغہ کنیم یعنی دعا کنیم در شان یک دیگر  
 و گوئیم لعنت خدا بر دو عالمیایں باد گفتند ما را اہملت وہ تا درین باب تا کی بکنیم فردا  
 بیائیم روز دیگر صبح بہ نزد رسول صلعم آمدند۔ حضرت خود مستعد و متہی مبالغہ بود حسین  
 بن علی را و بلبل کردہ حسن را بدست مبارک خود گرفتہ و فاطمہ زہرا و عقبہ آنحضرت را علی  
 ترضی و عقبہ فاطمہ حضرت فرمود باید ایشان کہ چوں دعا کنیم شہائین گوئید سبحان تہ  
 اس چہ وقت و یہ حالت مست و چہ شاہد چہ مشہود۔ گردہ نصاری چوں این سخن بہت

حدیث دعا آمین شنیدند تیر سیدند۔ ابو الحارث بن علقمہ کہ دانشمند ایشان  
اسے قوم بدرستیکہ من بے چند می بینم اگر بخوانند از خدا کہ زائل گردد اندک وہ را  
خود زائل میگردد و بخوانش ایشان۔ زہار مباہلہ نگمید کہ ہلاک شود بد و هیچ  
برہمنے زمین نماند و فرمود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو گند بخوانے کہ بقائے  
بہ من در دست قدرت اوست کہ اگر مباہلہ میکردند مسیح کہ وہ می شدند بصورت  
فرزد و ثانیہ و میریت این۔ دی بایشان آتش را و پنج برکنده می شوند اہل بخران  
ہمہ مرغان کہ بر سر درختان ایشان اند و یک نمیکذاشت کہ تمام نصاری ہلاک  
شدند پس گفتند۔ یا ابا القاسم یا تو مباہلہ کنیم۔ فرمود پس مسلمان بشید  
گفتند ایں کار ازمانے آید۔ فرمود پس کار بر آ آدہ شوید۔ گفتند ما را طاقت د  
قوت کار برہ با تو نیست ولیکن مصاحبت می کنیم با تو ہر آنکہ ہر سال دو ہزار حلہ  
ہر حلہ چہن در ہم باشد دہیم۔ و بے دایتے آمدہ کہ سی اسپ سی شتر دسی زرہ دسی  
نیزہ دہیم پس میں جماعہ مصاحبت واقع شد۔  
شیخ عبدالحق محدث دہلوی: مدارج النبیؐ جلد دوم صفحہ ۲۹۰... و مطبوعہ مطبعہ فنی  
نولکھنؤ اتح کانپور ۱۹۰۲ء۔

تاریخ حبیب السیر جلد اول۔ جزو سیوم صفحہ ۴۳۰۔

تو محمد جناب سوان خدا نے ایک مکتوب نصاریٰ بخوان کے پاس بھجوا دیا اور ان کو اسلام کی طرف  
دعوت دی۔ اہل بخران نے ہمدشاورت م آدہ میں کو اپنے میں سے منتخب کر کے دینہ آنحضرت  
کی خدمت میں بھیجا مگر جناب سو خدا کے حالات کی تحقیق کر کے ان کے پاس نہ بھجوائیں۔ ان میں سے  
سار اصحاب صرف تین آدمیوں کے اہل تھے ایک عبد سہ المعروف۔ عاقب دوسرا اہم نقب  
ہسیدا و تیسرا ابو الحارث۔ جب وہ لوگ مدینہ پہنچے تو اپنے سفر کے کپڑے اتار کر لباس فرود پہنچے  
انگشتری بے طلائی پہنکر آنحضرت کی خدمت میں مسجد میں گئے اور سلام کیا۔ لیکن آنحضرت نے  
جواب سلام کچھ نہ دیا۔ بلکہ پتانا۔ ان کی طرف سے پتیر لیا۔ وہ جوت سجدت با برائے و عثمان  
بن عفان اور عبد الرحمن بن عوف سے کہا کہ تم سے پیغمبر نے حکو خط لکھ کر دیا۔ اور جب تم گئے

اور سلام کیا تو سلام کا جواب تک انہوں نے نہ دیا۔ حالانکہ ہم گفتگو کرتے تھے۔

خاموشی کے جواب نہیں ملتا تھا۔ اب تمہاری رائے کیا ہے ہم واپس

عثمان و عبدالرحمن آنحضرت کی طبیعت و فضا کو نہ سمجھ سکے۔ اسلئے حضور

عرض کی کہ آپ کی رائے کیا ہے حضرت علی نے کہا کہ یہ لوگ یہ لباس فاجر

آئیں۔ اور یہاں لوں کا لباس پہن کر آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوں

کے کہنے کے مطابق عمل کیا۔ اور آنحضرت کی خدمت میں حاضر آن کر سلام کیا۔ ا۔

سلام دیا اور فرمایا کہ قسم جس نے مجھ کی بیعت پرستی کیا ہے۔ جب یہ لوگ پہن

پاس آئے تھے تو ان کے ہمراہ شیطان تھا۔ اس کے بعد آنحضرت نے انکو اسلام کی طرف عنود

دی ان لوگوں نے دریافت کیا کہ آپ عیسیٰ کی شان میں کیا کہتے ہیں۔ آنحضرت نے فرمایا کہ اس آل کا

جواب میں تمکو آج نہیں دیتا۔ اس شہر میں ٹھہرو تاکہ اس سوال کا جواب مجھ سے سنا۔ گویا آپ منتظر

وحی تھے پس دوسرے روز یہ آیات نازل ہوئیں۔ تحقیق عیسیٰ کی مثال آدم کی طرح ہے کہ پہلے

اُس کو مٹی سے پیدا کیا اور پھر خدا نے فرمایا کہ ہو جا اور وہ ہو گیا۔ یہ حق ہے کہ خدا کی طرف سے

اب شک کرنے والوں میں نہ ہو جس اس کے بعد کہ میرے پاس یہ علم آپکا ہے اگر کوئی تجھ سے حجت

کرے تو اس سے کہہ گا کہ تو تم اپنے بیٹوں اپنی عورتوں اپنے فتنوں کو جمع کر کے پھر آئیں

میں سب اہل قرین پس خدا کی لعنت بھڑ بولنے والوں پر ہو۔ آنحضرت نے ان لوگوں کو طلب

کیا اور ان پر یہ آیات تلاوت فرمائیں لیکن انہوں نے اقرار نہ کیا اور اپنے اعتقاد پر قائم رہے۔

آنحضرت نے فرمایا کہ اب چونکہ تم کو یقین نہیں آتا کہ ہم سب اہل قرین ہیں اور نہ دوسرے کو دعا

کریں اور میں کہتے ہو کہ خدا کی لعنت ہو۔ ان لوگوں نے کہا کہ تم کو آپ ملت میں تاکہ آپ میں

مشہدہ کریں اور اہل آئیں پس دوسرے روز صبح کو وہ آنحضرت کی خدمت میں آئے اس طرف

آنحضرت نے سب اہل کا انتظام کر لیا تھا حسین ابن علی کو گود میں لیکر جن ابن علی کا انگلی پکڑا اور

بچلے کہ آپ کے پیچھے تھے حضرت علی وفا طہ نے آنحضرت سے ان سے کہا کہ جب میں نے عاکر و قوم

آئیں کہنا سبحان اللہ کیا وقت او کیا سماں تھا کیسے گواہ تھے کیسے مشہود تھے جماعت نصاب نے

جب ان چہن پان پاک کو دیکھا اور آن حضرت کے سارے دو عواد میں کہ سننا تو بڑے گئے اور ہوا



سب سے زیادہ دانشمند تھانے کنگا کسے قوم میں ایسے چہرے دیکھتا ہوں کہ اگر یہ خدا سے  
 ٹھٹ جلتے تو خداوند تعالیٰ ان کی خواہش کے مطابق پھاڑ کو ہٹا دے۔ ہرگز نباہ  
 نہ ہو گے۔ اور کوئی نصرانی روئے زمین پر باقی نہ رہیگا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ قسم خدا  
 ربیک جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اگر یہ مباہلہ کرتے تو ہندو اوروں  
 میں مسخ ہو جاتے اور خداوند تعالیٰ اُنکے اوپر لگ برساتا۔ اہل بخران ہلاک ہوتے۔ اُنکے  
 بھول پر ایک پرندہ باقی نہ رہتا اور تمام نصائے ہلاک ہوتے پس اُن لوگوں نے عرض کی کہ  
 ابو القاسم ہم مباہلہ نہیں کرتے۔ آپؐ نے فرمایا کہ مسلمان ہو جاؤ۔ اُنہوں نے کہا یہ کام ہم سے نہیں  
 ہو سکتا۔ آپؐ نے فرمایا تو پھر جنگ کیلئے تیار ہو جاؤ۔ اُنہوں نے کہا کہ ہم میں آپؐ کے مقابلہ کی طاقت  
 نہیں ہے ہم بات چیر صلح کرتے ہیں کہ ہر سال دو ہزار پوشاکیں جن میں ہر ایک کی قیمت چالیس  
 درہم ہوگی آپؐ کو ادا کرینگے۔ ایک روایت میں یہ ہے کہ اس کے علاوہ تیس گھوڑے تیس شتر  
 تیس زرہ تیس نیزہ بھی ہم دینگے پس ان تمام پر صاعمت ہو گئی۔

محدث شیرازی آنحضرتؐ کے مباہلہ کے لئے باہر آنے کا نقشہ اس طرح کھینچے ہیں:-  
 حال آنکہ حضرت ازجروہ شریف یہ دن آمدہ بود حسین ابن علیؑ را در زیر بغل دوست  
 حسن را بدست خویش گرفتہ فاطمہ و علیؑ ترضی از عقب آں سر در بودند۔  
 روضۃ الاحباب ص ۵۲۳۔

ابو حاتم راندی نے اس واقعہ کو بالکل اسی طرح حضرت عبداللہ بن عباس  
 سے روایت کیا ہے جیسا ہم نے اوپر مدارج النبوة و حبیب السیر سے نقل کیا ہے۔  
 اور اس میں یہ فقرہ ہے۔ اقبل معہ علی والحسن والحسین وفاطمہ۔ یعنی  
 آنحضرتؐ مباہلہ کے لئے اس طرح نکلے کہ آپؐ کے ہمراہ علیؑ حسنؑ حسینؑ و فاطمہؑ  
 تھے۔ عبید اللہ اترقیری: ازج المطالب باب سو کرم ص ۵۵۰ +

علامہ جابر اللہ محمود بن عمر الزمخشری اپنی تفسیر کشف میں آیہ مباہلہ کی تفسیر  
 میں یہ واقعات بالکل اسی طرح لکھنے کے بعد حضرت اُشعثؓ اس طرح روایت  
 کرتے ہیں:-

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ سُلَ  
لَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ وَعَلَيْهِ  
مِرْطَاءٌ مِنْ شَعْرٍ أَسْوَدَ فَجَاءَ  
الْحَسَنُ فَأَدْخَلَهُ ثُمَّ فَاطِمَةُ ثُمَّ عُمَیْ  
ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ  
عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ .....  
وَفِيهِ دَلِيلٌ لِأَشْيَا قَوِيٌّ مِنْهُ عَلَى تَضَلُّلِ  
أَهْلِ الْكُفَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ -  
علامہ جابر رحمہ و بن عمر الزمخشری بکشف  
الخجرات اادل تفسیر آیہ مباہلہ ص ۳۰۷ +

جناب عائشہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت مباہلہ  
کے لیے آپ کا پی کالی بردا اور سے ہوئے  
انہیں اپنی ردا کے اندر کر لیا جسیر  
اپنی ردا کے اندر کر لیا پھر فاطمہ پھر  
انکو بھی اپنی ردا کے اندر داخل کر لیا پھر  
ملاوت فرمائی کہ یہ اہلبیت ہیں جن سے جس کو  
کیا گیا ہے اور جنکو پاک و صاف کیا گیا ہے  
..... اس میں آل عبا کے لئے شایستگی ہی دلیل  
ان کی فضیلت کی ہے۔

سید علی ہمدانی اپنی کتاب مودۃ القربی میں تحریر کرتے ہیں:-

عن ابی رباح مولیٰ ادریس علیہ السلام قال قال  
رسول الله لو علم الله تعالى في الارض  
عبادا اكرم من علي وفاطمة والحسن  
والحسين لاصرفني ان ابا اهل بيته  
ولكن اصرفني بالمباہلة مع هؤلاء  
وهم افضل الخلق فقلت بهم  
اليهود والنصارى -  
ابو رباح حضرت امام مسلمہ کے غلام کہتے ہیں کہ فرمایا  
بناہ سو بخدا کے کہ اگر خداوند تعالیٰ کو تمام دنیا  
میں علی وفاطمہ و حسنین سے زیادہ فضیلت دے  
وگرم معلوم ہوتے تو وہ مجھے انکی مذمت سے مباہلہ کر سکا  
حکم دیتا لیکن اس نے مجھے حکم دیا کہ میں علی  
فاطمہ و حسنین کی مدد سے مباہلہ کروں وہ منہم  
دنیا کے لوگوں سے زیادہ افضل ہیں انکی وجہ سے  
نصارے دیہود مغلوب ہوئے۔

یہ تفسیر آیہ فمن حاجتک فیہ الا یہ کشف فیہ  
نکھایہ کہ کوئی دلیل آکر مباہلہ کے حق کی فضیلت  
صحاب کسار میں نہیں ہے اور اصحاب کسار  
علی فاطمہ و حسنین علیہم السلام میں کوئی کہ

فَمَنْ حَاجَكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ  
مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نُبَيِّنْ بَيْنَنَا وَ  
بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ مِنْكُمْ الْمُتَكِبِينَ  
وَأَنْفُسُكُمْ تَعْلَمُ فَتَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ

قال فی الکشاف لا دلیل قوی  
 جب یہ آیہ مبادلہ نازل ہوئی تو جناب  
 بفضل احدی الکساء و ہم  
 رسول خدا ان لوگوں کو بلا یا حسین  
 احسان لایا نہزلت دعاهم  
 کو اپنی گود میں لیا جس کی انگلی اپنے ماتھے  
 میں پکڑی۔ آپ کے پیچھے فاطمہ رضی اللہ  
 یتیمہ سلمہ فاحتضن الحسین اخذ  
 اور ان دونوں کے پیچھے غفر علی تھے  
 من دمشت فاطمہ خلفہ و علی خلفہا  
 پس اس آیت میں ان ہی لوگوں سے مراد ہے۔  
 ہ انہم المراد من الایۃ۔

ابن حجر مکی: صواعق محرقہ الباب الحادی عشر الفصل الاول فی الآیات الواردہ فیہم الآیۃ التاسعہ ص ۹۳  
 تمام حواجات کو ہم ایک جگہ جمع کرتے ہیں:-

صحیح مسلم: جزو السالیح: کتاب فضائل الصحابہ باب من فضائل علی رضی اللہ عنہ ص ۱۲۱۔  
 ابن حجر مکی: صواعق محرقہ باب التاسع فصل الثانی فی حدیث ثلث ص ۱۱۰ و باب الحادی عشر  
 الفصل الاول فی الآیات الواردہ فیہم الآیۃ التاسعہ ص ۹۳۔

شاہ عبدالحق محدث دہلوی: مدارج النبوة جلد دوم ص ۴۹۔ ۵۰۔  
 طامعین: مدارج النبوة مکن چارم۔ باب سیزدہم در بیان وقائع سال ہم از ہجرت ص ۲۱۳۔ ۲۱۴۔  
 تاریخ حبیب البیہ جلد اول۔ جزو سیوم ص ۴۰۔ ۴۱۔

محب الدین طبری: ریاض النقرة الجوز الثانی۔ باب الرابع فصل السادس ص ۱۸۸۔  
 ابن کثیر شامی: البدایہ والنہایہ فی التاریخ۔ الجزء السالیح ص ۳۳۹۔

ابو عبد اللہ الحاکم: مستدرک علی الصحیحین۔ الجزء الثالث بکتاب معرفۃ الصحابہ ص ۱۵۱۔  
 جلال الدین سیوطی: تفسیر در المنثور۔ الجزء الثانی ص ۳۔  
 جلال الدین سیوطی: تفسیر شاف۔ جلد اول ص ۵۰۔

تفسیر عالم التنبہ مل مطبوعہ ممبئی ص ۱۱۱۔  
 تفسیر فیضی مل مطبوعہ نول کشور ص ۱۱۱۔  
 فخر الدین رازی: تفسیر کبیر۔ مطبوعہ مصر جلد دوم ص ۵۰۔

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ۔ باب الثانی ص ۱۱۱۔  
 سید علی ہمدانی: مودۃ القبلۃ۔ مودۃ ثانیہ۔ و فضل آل عبا حدیث اول حدیث چارم

سیدنا الخلیفۃ الثالث علیہ السلام: روضۃ الاحباب ص ۵۲۳ سنن

اس واقعہ سے مندرجہ ذیل فوائد مترتب ہوئے ہیں:

(۱) یہ واقعہ تشیع کے لیے اور نیز ثبوت ہے اُس دعا کی قبولیت کا جو رسول خدا ﷺ شروع زمانہ نبوت میں حضرت موسیٰ کی طرح خدا سے مانگی تھو علی سے آپ کا بازو مضبوط کرے اور اس کا غلطیم میں اُن کو آپ کا شریک وزیر و خلیفہ مقرر کرے +

(۲) وہ لوگ جو اعتراض کرتے ہیں کہ کازِ نبوت میں شریک ہونیکے کیا معنی؟ وہ اس واقعہ سے اُس شرکت کی تشبیح و معافی کو سمجھنے کی کوشش کریں +

(۳) سقیفہ بنی ساعدہ کے وکلاء یعنی عمار اہل حکومت کما کرتے تھے کہ حضرت ابوبکر کی بڑی عمر باعث ترشح تھی اور نیز یہ کہ حضرت علی نے ایسی صغیر سنی ہیں اسلام قبول کیا کہ وہ سبقت اسلامی باعث ترجیح نہیں ہو سکتی۔ اس واقعہ نے اس قسم کی بحث کی جان نکال کر اُس کو مردہ کر دیا۔ امام حسین کی ابھی اتنی عمر تھی کہ گود میں رہتے تھے اور امام حسن کی عمر انکی پچھلے چلنے کی تھی لیکن خداوند تعالیٰ کے نزدیک ان پچھلے بچپن وہ وقعت رکھتا تھا جس کو اُن بڑھنچا بڑھاپا ترستا تھا جسکی غالباً ڈاڑھیاں ہی ان دونوں بچوں کے قسے بڑی ہونگی۔ اہد یہ وہی علی ہیں جسکی صغیر سنی کے مقابلہ میں حضرت ابوبکر کی کبر سنی پائی بھرتی ہے +

(۴) فضل کی موجودگی میں مفضول و کمتر شخص کو منتخب کرنا مسنت الہی نہیں ہے۔

(۵) کازِ نبوت و خلافت میں سقیفہ والے حکام کا حصہ نہیں ہے +

(۶) حضرت علی قطعاً و حتماً اُن لوگوں سے افضل و بہتر تھے جن کو سقیفہ بنی ساعدہ میں خلافت کے لئے منتخب کیا گیا +

(۷) یہ انتخاب خدا کی طرف سے ہوتا ہے +

(۸) چونکہ سقیفہ بنی ساعدہ کی کارروائی اس کے معارض ہے اور اُس میں ان بدیہی اصولوں کو نظر انداز کیا گیا۔ بلکہ اُن کی مخالفت کی گئی۔ لہذا اُس اجلاس کی

س۔ اور وہ خود نظر انداز ہونا چاہئے +

بجی کار نبوت میں آنحضرت کو اپنے ساتھ کسی دوسرے کو شریک کرنا  
رف حضرت علی اور اُن کی اولاد و زوجہ محترمہ ہی کو شریک فرمائے تھے  
مرے کی طرف رجوع نہیں کرتے +

۱۔ ہذا نتیجہ حکاکہ حضرت علی اور صرف حضرت علی ہی خلافت کے مستحق تھے  
۲۔ ابو خدا و رسول نے اس غرض کے لئے منتخب فرمایا تھا۔ یہ کام امت کا نہ تھا  
اور اُنہوں نے غلط اصولوں پر عمل کر کے غلط آدمی منتخب کئے +  
فصل ۳۲ تجرید جیش اُسامہ :-

وحی الہی سے آنحضرت کو معلوم ہو چکا تھا کہ رفیق اعلیٰ کی طرف سے پیغام  
وصال آگیا ہے حکم الہی یا ایہا الرسول بئنا ما أنزل الیک من ربک کے  
بموجب آپ نے مقام غدیر خم پر یہ آخری پیغام الہی اپنی امت کی طرف پہنچا دیا۔ اور  
اُس کے بعد جو آیہ شریفہ الیوم اکملت لکم دینکم نازل ہوئی۔ اُس سے سب  
لوگوں پر واضح ہو گیا کہ اب غم غریب ہمارا رسول ہم سے جدا ہونے والا ہے۔ چنانچہ  
حضرت ابو بکر اس آیہ کو سن کر آنحضرت کی رحلت کا تصور کر کے رونے لگے۔  
معلوم نہیں وہ رونا آنحضرت کی محبت کی وجہ سے تھا یا اُس عظیم الشان حلم و اُرس  
کے تباہی کے تصور سے تھا کہ جس میں سے گزرنا حضرت عمر کی صلاح کے بموجب  
ناگزیر ہو چکا تھا۔ یہ امر واقعہ ہے کہ آنحضرت کے اصحاب میں ایک ایسی جماعت  
موجود تھی جو حضرت علی کے طرف حکومت کے جانے کو پسند نہیں کرتی تھی۔ اس  
جماعت نے منافقین کو اپنے ساتھ ملا کر ایک اچھی اکثریت پیدا کر لی تھی۔ اپنے  
اس ماحول کی کیفیت سے ایک معمولی فہم و ذکا کا آدمی بھی بہت آسانی سے آگاہ  
ہو سکتا تھا۔ اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فراست و ذکاوت  
نو تمام لوگوں سے بالاتر تھی۔ علاوہ اس کے جس سستی نے آنحضرت کو منافقین کی  
موجودگی سے آگاہ کر دیا تھا۔ اُس سستی نے منافقین کے اُن دو مسئلوں سے آنحضرت

کو آگاہ کر دیا۔ بہ صورت ایسی جماعت کی موجودگی اور آنحضرتؐ کو اس مقصد کا علم ہونا ہم اس کتاب کے باب سیزدہم میں بہت تفصیل کرینگے۔

جب حالات یہاں تک پہنچ گئے اور زمانہ رحلت رسولؐ نزدیک آنحضرتؐ کو خیال آیا کہ اگر اس مخالف جماعت کے بڑے بڑے ارادے رحلت کے وقت مدینہ سے دور ہوں گے اور بوجہ دوری کے اپنے مہم عمل میں نہ لاسکیں گے تو ممکن ہے کہ علیؑ کی حکومت و خلافت قائم ہو جائے اور اس امت کو صراطِ مستقیم پر چلانے والا ہادی بنیر کاوٹ کے مل جائے۔ لہذا جس دن مرض الموت شریع ہوئے والا تھا اس سے ایک دن پہلے آپؐ حبشہ میں تشریف فرمایا اور اس میں تمام صحابہ کو باشتناح حضرت علیؑ و بنو ہاشم شامل فرمایا حکم دیا۔ مدعا یہ تھا کہ زید کی موت اور واقعہ موت کی شکست کا بدلہ بھی پورا ہو جائے۔ اور جب آپؐ رحلت فرمائیں اور خلافت کے قیام کا وقت آئے تو وہ لوگ حضرت علیؑ کے مخالف تھے اور وہ جو جو مسند حکومت کی خواہش رکھتے تھے مدینہ میں موجود نہ ہوں لیکن وہ لوگ تو پہلے ہی سے اس وقت کی امید میں بیٹھے تھے کہ کیونکہ مدینہ چھوڑ سکتے تھے۔ آنحضرتؐ کی بار بار کی تاکید اور اصرار کے باوجود وہ نہ گئے یہاں تک کہ آنحضرتؐ کا انتقال ہو گیا۔ ایسی تاخیر نہ کیا کرنا جناب رسولؐ خدائی شان کے منافی نہ تھا۔ مدعا تو وہی ہدایت خلق تھا۔ یہ سنت الہی تھی کہ مخالفین کی تجویزوں کو اپنی تجویزوں سے ٹوڑا جائے۔ ارشاد خداوندی یاد کرو۔ مکرر اذکر اللہ واللہ خیر المساکرین۔ جب علیؑ کو اپنے رسولؐ کے بستر پر سلا کر اور اس طرح کفائی کی آنکھوں میں خاک ڈال کر وہاں سے اپنے رسولؐ کو نکالنے میں خداوند تعالیٰ کی کچھ ترقیص میں شان نہ ہوئی تو مخالفین کو اس طرح مدینہ سے نکلنے میں جناب رسولؐ خدائی کو نہی کسر شان تھی۔ اب اس اجمال کی تہم تفصیل کرتے ہیں۔

رستہ تجری تھا کہ آنحضرت نے تین ہزار مہاجرین و انصار کا لشکر زیر  
 بید این حارثہ شام کی طرف روانہ فرمایا کہ وہ حارث بن عمیر کی موت  
 (جو حد و شام کے اندر بقیام موتہ شرجیل بن عمر غسانی کے حکم سے  
 لئے گئے تھے۔ اس لشکر میں حضرت ابو جراحہ رضرت تم بھی زید بن حارثہ  
 سہتی ہیں تھے۔ لیکن حضرت علی اس لشکر میں بھی نہ تھے۔ آنحضرت کا سمتا  
 کہ الزید بن حارثہ قتل ہو جائیں تو امیر لشکر حضرت ابی طالب ہوں۔ اگر کوئی قتل  
 ہو جائیں تو حضرت لشکر کی سرداری عبداللہ بن رواحہ کریں گے۔ مسلمانوں کا لشکر پناہ و تر  
 سے قیصر روم یعنی ہرقلیہ کا لشکر آیا۔ وہ لوگ کو مقابلہ حد و شام کے اندر بقیام موتہ ہوا  
 آنحضرت کے مقرر کردہ سردار کے بعد دیگرے میدان کار کے پھر  
 لشکر نے یہ سرداری ثابت بن عزم کے سپرد کی۔ انہوں نے علم تو لے لیا لیکن یہ فرمایا  
 کہ مجھ میں اس کی صلاحیت نہیں ہے۔ اس پر خالد بن ولید نے علم خود لے لیا۔ انہو  
 کسی نے سردار مقرر نہیں کیا تھا۔ چنانچہ زرقانی لکھتے ہیں :- ثم اخذ اللواء خالد بن  
 ولید و لویکن عن الہراء و ہوا مایہ نفسہ زرقانی شرح علی الواعب الدینہ ابو زرقانی  
 ترجمہ :- پھر خالد بن ولید نے علم لے لیا۔ وہ آنحضرت کے مقرر شدہ امیروں میں سے نہ تھے۔ انہوں نے  
 اپنے جی سے اہر تلی فنی یہی نقۃ تاریخ طینی میں ہے۔ عبداللہ بن جریز الطبری تاریخ الامم والملوک  
 الجزء الثالث ص ۱۰۹ خالد بن ولید نے اپنی داؤ شجاعت دی۔ لیکن جب ناکام کھڑا  
 ہوا دیکھا تو لشکر سے مشورہ کیا حضرت عمرؓ نے اصلاح دی کہ جان بچا کر بھاگ چلنا مناسب  
 ہے۔ یہاں تو موائے موت کے اور کچھ نظر نہیں آتا۔ چنانچہ یہ لشکر نہایت شام پر پائی  
 کے ساتھ واپس ہوا۔ اس ہزیمت خوردہ لشکر کے مدینہ پہنچنے کا نقشہ مولوی شبلی نعمانی  
 مرحوم نے ان الفاظ میں کھینچا ہے :-

”جب یہ ہزیمت خوردہ قح مدینہ کے قریب پہنچی اور اہل شہر اس کی مشالعت  
 کینٹھ تو لوگ غمخواری کی بجائے اُسے چروں پر خاک ڈالنے لگے کہ اذ فریو  
 تم خدا کی راہ سے بھاگ گئے۔“ سیرۃ ابنی علیہ السلام ص ۲۴۰ +

دیگر تبت تواریخ میں بھی ان لوگوں کی اسی طرح گت بننے کی حالت  
 الحجز الثانی ص ۱۸۰ و تاریخ کامل ابن الاثیر الحجز الثانی ص ۱۸۰ و تاریخ الخلفاء  
 الحجز الثانی ص ۱۸۰ ام المومنین ام سلمہ نے اپنے بیٹے سلمہ کی زوجہ سے  
 کہ میں نماز میں سلمہ کو آنحضرت کے ساتھ نہیں دیکھتی۔ اُس نے جواب دیا  
 نکلتا شاق گزرتا ہے کیونکہ جب نہ باہر جاتا ہے تو لوگ اُس کو جنگ سے  
 طعنہ دیتے ہیں اور اُس کی حیا اُس کو برداشت نہیں کرتی۔ ملا خطیب ص ۱۸۰  
 الحجز الثانی ص ۱۸۰۔ شرم کا حصہ بھی خداوند تعالیٰ نے ہر ایک کو برابر نہیں دیا۔ ایہ  
 بھی لوگ تھے جو ایک نہیں کئی لڑائیوں میں سے بھاگے اور پھر پانچوں سواروں میں  
 شامل ہیں +

اُس عالم علم لدنی و واقف اسرار خفی و جلی نے مناسب نہ سمجھنا کہ اس شکست  
 کا بدلہ اُسی وقت لیا جائے۔ بلکہ اُس کو ایک خاص وقت کیلئے ایک خاص مقصد کے  
 ماتحت ملوث کر دیا چنانچہ اس شکست کے بعد فتح مکہ ہوئی۔ حرم کعبہ سے بُت نکالے گئے۔  
 غزوہ حنین ہوا۔ محاصرہ طائف ہوا۔ غزوہ تبوک ہوا۔ نصاریٰ نے بحران نے معاہدہ کیا چاروں  
 طرف و فوج بھیجے گئے۔ یمن و یحزین و شام میں اشاعتِ اسلام ہوئی۔ حجۃ الوداع ہوا۔  
 آنحضرت نے وہ خطبہ ارشاد فرمایا جس میں اُمت کو اپنی جلد آنے والی رحلت سے  
 مطلع کیا۔ اپنے فانشین کا اعلان فرمایا۔ جب یہ سب امور ہو چکے اور آپ کا مرض  
 الموت شریع ہونے والا ہوا تو ایک دن پہلے آپ نے حکم دیا کہ موتہ کی شکست کا انتقام  
 لینے کیلئے ایک لشکر تیار کیا جائے۔ اور فوراً ہی بغیر توقف کے کوچ کر جائے۔ ان اُمتوں  
 کی ترتیب صاف بتا رہی ہے کہ عام حالات میں تو موتہ کی شکست کا بدلہ لینے والا  
 لشکر فوراً ہی اُس کے بعد بھیجا جاتا لیکن اُس کا التو نے ایک خاص مقصد کی غرض  
 سے خاص و مناسب وقت کیلئے کر دیا گیا۔ اس لشکر کی سفارشی یدین عارثہ کے روکے  
 اس کے سپرد کی گئی۔ جن کا سن مشکل سے اٹھارہ انیس سال کا تھا۔ اور اس کی ماتحتی میں  
 ساٹھ اوپکین برس کے عمر لوگ کرے گئے۔ وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ کو بکر بنی



کے زیادہ مستحق تھے یہ نسبت حضرت علی کے غور کریں جبکہ حضرات شیخین اس اٹھارہ برس کے لڑکے کے بچے رہ سکیں تو حضرت علی کے ماتحت رہنے کیا عار ہو سکتا تھا۔ علامہ شبلی اس واقعہ کو اختصار کے ساتھ ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:-

غزوات میں گزرجاہ ہے کہ حضرت ید بن حارثہ کو حدود شام کے عربوں نے شہید کر ڈالا تھا۔ حضرت صلعم اُن سے قصاص لینا چاہتے تھے۔ آغازِ علالت سے ایک روز پہلے اپنے اُسامہ بن زید کو مامور کیا کہ وہ فوج لیکر اہل شام کی طرف جائیں اور اُن شہیدوں سے اپنے باپ کا انتقام لیں۔ ۸ یا ۹ صفر ۳۰ ہجری آدھی رات کو آپ جنت البقیع رجوع عام مسلمانوں کا قبرستان تھا تشریف لائے۔ وہاں سے واپس گئے تو مخرج نماز ہوا، سیرۃ النبی جلد دوم حصہ اول ص ۱۳۱

وضعت الاحباب میں اس واقعہ کو ذرا تفصیل کے ساتھ لکھتے ہیں چنانچہ ہم اس کی عبارت نقل کرتے ہیں:-

اُرعائشہ مروی است کہ گفت شبے از خواب برآمد و رسول صلعم را در جائے خواب نیانم۔ از عقب آن سر دیروں رفت۔ دیدم کہ در بقیع آمد و گفت۔ السلام علیکم دار قوم مومنین۔ انتم بہا فرطہ انا بکم لاحقون۔ اللہم لا تحرمنا جہنم و تفتنا بعدہم۔ اللہم اغفر لاہل البقیع افرقہ۔ دروایت اکر عائشہ گفت۔ در اول شبے بود کہ آنحضرت صلعم از جائے خواب بر جست و رواں شد گفتیم پد رومادہ مذہبائے تو با دیکجا میروی گفت ما مویشیم باستغفار برائے اہل گورستان بقیع ابو رافع و بروایت ابو موسیہ و بروایت ہرود کہ انا ذکر دہ دے بودند با خود بہرہ۔ ابو موسیہ کہید آمد بقیع و حکمت اہل اُن مقبرہ زلمے طویل استغفار نو، و چند دعلے خیر کرد و برایشان کہ آنروز کہم کہ کاشکے من ہم ز اہل اُن گورستان بودے تا شرف اُن دعا دایا فتم۔ نگاہ فرمود۔ گوارا با دما آل نعیم کہ در آید و دور آید از فتنہا کہ مردم در آمد نجات دادہ است خداوند تعالی شہداء انا نکند و بہر دم دار و فتنہا چوں

قطعاً شبِ یک اند آخراں یا دل آن متصل است۔ آخر کی فتنہ بدتر ہے  
 از اول۔ بعد ازاں رو بہین گردو گفت لے مویہ غزائن دنیا را برین عرض کرد  
 مرا غیر ساقند میان آنکہ در دنیا باقی باشم و بعد ازاں بہشت را اختیار کنم یا بار  
 نقائے پروردگار بخورم و بعد ازاں بہشت بگیرم یا رسول اللہ پرمیاد و مفسد کتب و باد  
 غزائن دنیا و نقائے آن و بعد ازاں بہشت را اختیار کنم غمزد و نہ تحقیق کہ حق  
 پروردگار خویش بہشت را اختیار کردم۔ چوں از اینجا باز گشت عرض شد کہ گفت  
 از عطاء بن اسیار کہ گفت رسول اللہ را شبے گفتند برو بلفج و ہمت اہل بیت  
 استغفار کن حضرت رفت و استغفار نمود و باز گشت و در خواب شد باز با و  
 گفتند برو براءے اہل بفتح استغفار کن۔ باز رفت طلب آمرزش نمود۔ باز گشت  
 با سترت مشغول شد باز با و گفتند برو براءے شہدائے اعدا دعائے خیر  
 بتقدیم رسان۔ حضرت صلعم کوہ اعدا رفت و در شان شہدائے اعدا دعائے خیر  
 بتقدیم رسانید و مر آن حضرت را صداع گذشت سر خود را بعضا بہ پیستہ بود  
 و وضعہ الاسباب ۵۴ و تبارک و تعالیٰ الجوز الثالث من کتاب النکاح الجوز الثانی

مدارج النبوة میں شاہ عبدالحق محدث دہلوی اس واقعہ کی تفصیل اس  
 طرح لکھتے ہیں:-

آخر غزوات و سرایا سریر اسامہ بن زید بن عمارت کہ او را در روز دوشنبہ  
 بہشت ششم ماہ صفر سنہ یازدہم از ہجرت بجانب بیت لضعیم ہجرہ و سکون مویہ کہ از  
 دیار روم است و قتل پدرا و بود در سریر موتہ امیر ساخت کہ بر سر آنجاخت خنق  
 آرد و آتش در خانمان ایشان زند و در رفتن تعجیل نماید کہ پیش از وصول خبر بہر  
 آل قوم رود۔ پیش از رفتن چو اسب و طلایع بفرستد او بہر آن با خود بہر دور  
 ہمیں فکر بود نہ کہ روز چار شد نہ بہشت و ششم ماہ مذکور آنحضرت را مرض غازی شد  
 تپ و دسر عارض گشت در روز دیگر با وجہ مرض بدست مہارک لوئے برائے او  
 عقد نمود و فرمود اعز بسم اللہ و فی سبیل اللہ فقاتل من کفر باللہ پس

ولفت دلوارا بریده بن الحفیب از ناداران لشکر صاحب لوا او باشند  
 به مطهر منزل ساخت تا سپاه آنها جمع شود و حکم عالی چنان صادر شد که عیان  
 صارتش ابو بکر صدیق و عمر فاروق و عثمان ذوالنیرین و سعد بن وقاص ابو  
 بنی الحراح و غیر هم الاعلیٰ قرضی را رضی الله عنهم اجمعین که همراه کرد در  
 همراه اسامه باشند و این معنی بر خاطر بعضی مردم گران آمد که غلامی را بر  
 کابر ماجرین و الضار گردانید و مجلس ازین جماعت سخنان ازین باب ظهور  
 می آید و در سی یافت چو این اخبار به سمع شریف رسید خاطر مبارکش بخیر  
 شد بنفصت را آمد و با وجود تپید و در سراز خانه مبارک به عصبانیه بیرون آمد  
 بر سر منبر رفت و خطبه خواند و فرمود ای معشر الناس این سخن است که در باب  
 امیر ساختن اسامه را از شما سر بریزند و در باب امارت پدرش در غزو موی نیز  
 میگردند بخدا سوگند می سازد امارت است پدرش نیز سزاوار امارت بود  
 و زید از دوست ترین مردم بود پدرش اسامه نیز از دوست ترین مردم است  
 نزد من بعد از دوسه و هر دو مطنه خیرند اکنون همیت من در شان می کشی قبل  
 کنی که کسی از جلا خیزش است پس از منبر فرو آمد بخانه مبارک و رفت  
 آمده است که چون عمر بن الخطاب در زمان خلافتش اسامه را میدید میگفت  
 السلام علیک ایها الامیر اسامه میگفت ظفر الله لک یا امیر المومنین  
 میگوئی تو مرا امیر پس گفت عمر همیشه هستم که میخیزم ترا امیر تا زنده ام می گفت رفت  
 رسول خدا ازین عالم و تو بر ما مبر بودی اسامه نزد وفات رسول خدا صلی الله  
 علیه و سلم پیروزه یا نوزده ساله و بعضی بست گفته اند و گویند این واقعه در یکم ربیع  
 الاول بود و درین روز طوافت مردم که مامور بودند بر رفتن نزد اسامه فوج فرج  
 می آمدند و محضرت صلعم را و ذاع کرده بشکرگاه می تافتند دوران روز مرض رسول الله  
 صلی الله علیه و سلم پیشتر بود و محضرت اسامه را از آن کنند و زیاده هم اسامه را بخیر و ذاع آنحضرت  
 آمد و بر بالین شریف حاضر شد و سر مبارک را پیش برد و سر و دست مبارکش را

را تقبیل نمود ثقل مرض بر آن حضرت چنان غلبہ داشت کہ مجال حکم نہ داشت <sup>۱۸۹</sup> و  
مبارک آنحضرت بجانب آسمان برآوردہ بر اسامہ فرود می آورد و اسامہ گفت چنانہ  
دانستم کہ مراد عا میگرد پس اسامہ از حجرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیرون آمدہ پیش  
آمدہ وقت صبح روز شنبہ باز آمد و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہفتی محال  
شدہ بود۔ اسامہ ما و داغ نمودہ فرمود آخذ علی برکتہ اللہ و اسامہ بنابر فرمودہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہ شکر گاہ رفت و فرمان داد تا لشکر کوچ کنند و چون  
خوابست کہ خود سوار شود و در شام امین پیغام فرستاد کہ رسول خدا در شمع است  
اسامہ باز گشت و اشرف صحابہ رضی اللہ عنہم نیز مراجعت نمودند ابو بکر صدیق و  
عمر فاروق و امثال ایشان رضوان اللہ علیہم خود در مدینہ مطہرہ بودند۔

مدارج النبوة جلد ۲ ص ۵۳۱ و ۵۳۰ مطبوعہ مطبعہ نفی نول کشورہ واقعہ کاپور تھ

نیز ملا خطہ ہو تاریخ انیس حسین دیا بکری الجوزا نشانی ص ۱۷۱ و تاریخ الطبری الجوزا الثالث ص ۱۸۹  
و ۱۸۹ و تاریخ الکامل ابن الاثیر الجوزا الثاني ص ۱۷۱ و تاریخ حبیب السیر جلد اول خبر سیدم  
ابن حجر کی اپنی فتح الباری شرح صحیح بخاری میں لکھتے ہیں :-

فیه حوازا مآدۃ السولی و تولیۃ الصغاد اس آفتہ سے غلام کی امارت اور چھوٹے  
علی الکبار و المفضل علی الفاضل ابن کی حکومت برے لوگوں پر و مفضل کی موت  
کان فی الحبش الذی کان علیہم فاضل پر جائز ثابت ہوتی ہو کہ یہ کہ اس لشکر  
اسامہ ابو بکر و عمر میں حبشہ کا امیر اسامہ بن زید تھا ابو بکر و عمر بھی

فتح الباری الجوزا السابع ص ۱۹۹ مناقب زید بن حارثہ۔

ابن حجر کی اس تحریر سے ہمارے دو دعوے ثابت ہوتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ  
حضرت ابو بکر و عمر ماتحت تھے اسامہ کے اس لشکر میں۔ اور دوسرے یہ کہ وکلانے  
گروہ حکومت یعنی علمائے اہل سنت و جماعت کی ذہنیت یہ ہے کہ یہ بزرگوار واقعات  
کی بنا پر اپنے اعتقاد کی درستی نہیں کرنا چاہتے۔ بلکہ اپنے اعتقاد کی بنا پر واقعات  
کی کتب بیونت کرتے ہیں۔ یا ان کی توجیہ کرتے ہیں۔ آپ نے اس بحث کے منطق کی

خطہ کیا بغیر یہ ثابت کئے ہوئے کہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے ایک عقیدہ قائم کر لیا۔ ابھی تو یہ امر ہی ثابت نہیں کہ حضرات مرت اُسامہ بن زید سے افضل تھے تو پھر اس مانجی کی بنا پر یہ کلیہ کیونکر ثابت سلام جو دین فطرت ہے اس بات کو جائز رکھتا ہے کہ اعلیٰ محکوم ہو۔ اور ادنیٰ بن جبرائیل کو حضرات شیخین سے کتر ہونے کی دو وجوہات کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ایک تو یہ کہ وہ غلام زادہ تھا۔ اور دوسرے یہ کہ وہ عمر میں ان سے چھوٹا تھا۔ ابن حجر حبیبیسا عالم فصل منطقی اور یہ اُس کی بحث معلوم ہے کہ مضمین ہی میں کچھ جان نہیں تو بیان کرنے والا کیا کرے۔ زید آزاد کردہ غلام تھا۔ اور اسامہ ایک آزاد شخص اُس آزاد شدہ غلام کا لڑکا۔ اور غلام بھی کس کا رسول عربی کا۔ اسلام میں آزاد شدہ غلام کا آزاد لڑکا کسی طرح درجہ میں دو سر آزاد لوگوں سے کتر نہیں ہوتا۔ یہ اسلام دین فطرت ہے۔ ذات پات کی زنجیروں سے جکڑا ہوا بہرہی مذہب نہیں۔ خداوند تعالیٰ نوبی کے کہ ان اکرمکرم عند اللہ اتفاقہم تم میں سے خداوند تعالیٰ کے نزدیک وہی افضل و بہتر ہے جو زیادہ تقویٰ و پرہیزگاری بن حجر کہتے ہیں۔ بہتر وہ ہے جو امیر گھرانہ میں پیدا ہوا ہے۔ کتر وہ ہے جو غریب ہے۔ اگر اصلی فضائل کو دیکھا جائے تو اُسامہ بن زید نے کبھی اسنام پرستی نہیں کی تھی۔ اور اس بدترین و ذلیل ترین نجاست سے کبھی آلودہ نہیں ہوا تھا۔ یہ بزرگوار اس کفر کی نجاست میں جو بدترین ختم کی نجاست ہے پچپن سے اپنی عمر کے بڑے حصے تک ٹھہرے ہے۔ اسامہ کا باپ شہید راہ خدا تھا۔ ان بزرگواروں کے والد اس نعمت سے محروم تھے۔ ساری بحث کو جانے دو۔ جب رسول خدا نے خود صاف صاف مائدہ کھانا کھا کر زید امارت کے لائق تھا اور اسامہ اُن سے افضل اور بہتر ہے جو اُس کے ماتحت اس لشکر میں ہیں تو سارا قصہ ہی ختم ہو گیا۔ اگر حضرات شیخین اُن سے افضل ہوتے تو آنحضرت پر مختصر سی بات فرمائیے کہ دافعی تم اسامہ اور اس کے باپ سے افضل ہو لیکن میرا اسلام ایسا دین فطرت ہے کہ اس معقولین میں اعلیٰ کے لاپرواہ

اُس کے ادنیٰ کی حکومت و امارت جائز ہے۔ لہذا تم کو وجہ اعتراض چاہئے۔ اس سے وہ لوگ بھی خوش ہو جاتے۔ دین کا ایک ہو جانا لیکن جب آنحضرت نے یہ کلیہ قائم نہیں کیا۔ تو اب کج بخشی کو کون جائز رکھ سکتا ہے اور وہ جو صغیر سنی و کبیر سنی کی تو اس قابل ہی نہیں کہ اس کا جواب دیا جائے کیا سو برس جو ان رعنا سے بہتر ہے۔ کیا ایک عمر جاہل ایک کم عمر والے عالم سے۔ یہ تو معمولی آدمی بھی جانتا ہے کہ ع بزرگی بعقل است نہ یہ سنال

علامہ ذہبی تہذیب التہذیب میں اسامہ کے حال میں لکھتے ہیں:-  
امراء النبی علی حبش فیہ ابوبکر و عمر فلم یغذ حتی مات رسول اللہ۔  
یعنی رسول خدا نے اسامہ کو اُس لشکر پر امیر مقرر کیا تھا جس میں ابوبکر و عمر تھے لیکن وہ نہیں گئے۔ یہاں تک کہ جناب رسول خدا رحلت فرمائی۔  
آنحضرت نے لشکر اسامہ کی روانگی کے لئے نہایت تہدید شدید کے ساتھ بار بار تاکید فرمائی جب آپ کو معلوم ہوتا تھا کہ وہ لوگ نہیں گئے تو آپ کو نہایت رنج ہوتا تھا چنانچہ اسی جوش رنج و غضب میں بحالت مرض شدید آپ نے بار بار آنکر منبر پر خطبہ ارشاد فرمایا۔ آپ کے حکم کی تاکید اس جملہ سے بھی ظاہر ہوتی ہے جو آپ نے بار بار فرمایا یعنی یہ کہ خدا لعنت کرے ان لوگوں پر جو باوجود مامور ہونے کے لشکر اسامہ کے ساتھ نہیں جاتے۔ اصلی فقرہ یہ ہے: جھنڈا حبش اسامہ  
لن یغذ حتی یصلوا۔ چنانچہ کتاب ملل و نحل شہرستانی میں ضمن اختلافات صحابین درج ہے:-

الحیلات ثانی فی مرضہ انہ قال	دوسرا اختلاف صحابہ آپ کے مرض کے دوران میں
جھنڈا حبش اسامہ لعن اللہ من	تھا وہ یہ کہ آپ فرمایا کہ حبش اسامہ تیار کرو۔
یغذ عہداً فقال قوہم غیب علیہا	خدا کا لعنت ہو ان پر جو باوجود مامور ہونے کے
اسامہ الی امراء و اسامہ بزرگ من امیر	اُس کے ساتھ شامل نہ ہو صحابہ ہیں۔ ایک یزید

قد اشتد مرض  
تسمع قلوبنا لمفاقتہ  
ہذا حجتہ بنصرہ  
من امسہ

لے کہا کہ جائے اور آنحضرت کے حکم کی تعمیل نہ ہے کہ  
اسامہ مدینہ سے باہر چلے گئے اور ایک ذیق سے کہ  
آنحضرت کا مرض شدید ہو گیا یہی ہمارا دل نہیں ٹاہتا کہ  
آنحضرت کو اس حالت میں چھوڑ دیں یہ کو چاہئے کہ ہم  
نفس چاہیں اور یہ ہمیں کہ آنحضرت کے مرض کا بہانہ  
کیا بہانہ ہے

شرح مواقف میں ہم کو سند جزیل عبارت ملتی ہے :

قال الامام کان المسلمون عند  
وفاته على عقيدة واحدة  
وطريقة واحدة الامم كان  
يبطن النفاق ويظهر التوافق  
ثم نشأ الخلاف فيما بينهم  
في احوالهم فادى ذلك الى  
ولا ايماناً وكان غرضهم منها  
اقامة صراسع الدين و  
ادامت من مخرج الشيخ القيم  
وذلك كاختلافهم عند قول  
النبي في مرضه موت ائتوني  
بقدر طاس الكتب ككتاباً  
لا تضلوا بعدي حجة قال عمر  
ان النبي قد غلب الرجوع حسبنا  
كتاب الله وكفر اللفظ في ذلك  
حتى قال النبي قوموا عني لا ينبغي

علامہ آمدنی کہتے ہیں کہ آنحضرت کے مرض موت  
تھے تو مسلمان ایک عقیدہ و طریقہ  
سوائے اُنکے کہ چاہتے دلائل میں نفاق کو چھوڑ  
رکتے تھے اور ظاہر میں یکجہلیت دیکھتے تھے  
صحابی میں اختلافات پیدا ہوئے اولاً تو وہ اپنے  
اختلافات کے جن سے کفر یا ایمان پر اثر نہیں  
پڑتا تھا۔ اور ان اختلافات کی غرض بعض اوقات  
و ادامت دین و شرع تھی۔ اور یہ اپنے اختلافات  
تھے کہ جیسے اپنے مرض موت میں آنحضرت فرمایا  
کہ قلم و دوات لاؤ تاکہ میں ایک ایسا صحیفہ لکھ سکوں  
کہ جس کی وجہ سے تم میرے بعد گمراہ نہ ہو لیکن  
حضرت عمر نے کہا کہ نبی کے اوپر مرض نے غلبہ کر لیا  
ہے ہمارے لئے تو کتاب خدا ہی کافی ہے۔ آپس  
میں یہود گوئی ہوئے لگی یہاں تک کہ رسول  
خدا نے فرمایا کہ میرے پاس سے چلے جاؤ میرے  
پاس سے تم سے کلام مناسب نہیں یا مثلاً وہ اختلاف

عندی المتنازع وکاختلافهم  
بعد ذلک فی التخلف عن  
جیش اسامہ . فقال قوم  
قد وجب الاتباع لقوله  
جهنم و احیث اسامہ لعن  
الله من تخلف عنها قال قوم  
بالتخلف انتظاد السایکون  
من رسول الله فی مرضه .

جو عیش اسامہ سے تخلف کر  
ایک نے بتے تو کہا کہ تحفظ  
لازم ہے کیونکہ جناب رسول  
جیش اسامہ میں شامل ہو  
اُس پر باوجود امور ہو چکے  
کرتا ہوا دوسرے فریق نے جو تخلف  
یہ کہا کہ ہمیں انتظار کرنا ضروری ہے۔ دیکھو  
اُنحضرت کے مرض کا کیا نتیجہ ہوتا ہے۔

کتاب ملل و نحل شہرستانی اور شرح مہ اقف کی یہ عبارتیں بہت غور سے  
پڑھنے کے قابل ہیں۔ یہ ہمارے اس دعویٰ کی قطعی دلیل ہیں کہ اسلام میں اختلاف  
ان لوگوں نے پیدا کیا جو اپنے اغراض و مفاد کے لئے جناب رسول خدا کے  
احکام کی پابندی کرنے سے اعراض کرنے لگے۔ یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے  
کہ ان عبارتوں کے لکھنے والے گون ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کا عقیدہ یہ کہ ان اختلافات  
کے موجد اور ان اختلافات سے فائدہ اٹھانے والے رسول خدا کے جائز و بہر حق  
جانشین تھے۔ لہذا اختلافات کی دو قسمیں کی گئیں۔ ایک وہ جن سے کفر واجب  
ہوتا ہے لیکن یہ نہ بتایا کہ وہ کونسے اختلافات تھے۔ دوسرے وہ جو صرف تقویت  
حفاظت اسلام کے لئے پیدا کئے گئے تھے۔ ان کی مثالیں بتادیں کیونکہ انہی کی خاطر  
تو یہ قسمیں مقرر کی گئی تھیں۔ غرض کہ تخلف از جیش اسامہ و منع کتابت کو اجتہادی اختلافات  
کا نام دیکر ان کے سر حفظ اسلام کا سہرا باندھا گیا۔ رسول خدا تو فرمائیں کہ جو جیش اسامہ سے  
ماوجود و مامور ہونے کے تخلف کرے اس پر خدا کی لعنت۔ ہمارے شاحین فرماتے ہیں  
کہ نہیں۔ یہ تخلف بغرض تحفظ اسلام تھا۔ رسول خدا تو فرمائیں کہ اس پر ایسے کمینہ  
کتابت کی وجہ سے تم کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ ہمارے شارعیں فرماتے ہیں کہ نہیں منع  
از کتابت اسلام کے تحفظ کا باعث تھا۔ اب تک تو ہم اجتہادی غلطی کے معنی سمجھے



رسول خدا کے بعد امت میں آپس میں کسی اصول فقہ یا تاویل آیت پر  
جہتہادی اختلاف سمجھا جاسکتا ہے بشرطیکہ اختلاف کرنے والے  
فی مہارت رکھتے ہوں۔ اب یہ معلوم ہوا کہ نہیں۔ خود رسول خدا سے  
کو بھی اجتہادی اختلاف کہتے ہیں۔ پھر تو کام بہت آسان ہو گیا۔  
راتے ہیں کہ جہاد میں ثبات قدم رہو۔ میدان جنگ سے بھاگنا برا ہو بھاگنے  
س نہیں ثبات قدم رہنا باعث ہلاکت ہوتا ہے۔ لہذا جان بچا کر بھاگنے  
اب ملتا ہے۔ رسول خدا فرماتے ہیں۔ جنگ کیلئے باہر نکلو۔ آپ کہیں۔ بیہوشم باہر  
جانے کا نہیں ہے۔ رسول خدا کہیں کہ دن میں پانچ دفعہ نماز پڑھو۔ اسلام کو ترمیم کرنا  
کہیں نہیں۔ ایک ہی شے کو پانچ دفعہ دہرانا قضیع اوقات ہے۔ ایک دفعہ کافی ہے  
اجتہادی اختلاف تو خوب ہوا۔ اُس نے راحت و آرام دینا دی کا دائرہ بہت  
وسیع کر دیا۔ پھر کافر کیا برا کرتے تھے۔ رسول خدا سے اُن کا بھی تو اختلاف ہی تھا پھر تو  
یہ اجتہادی اختلاف کرنے والے اور کفار ان قریش ایک ہی کیپ میں چلے گئے۔  
ابن الحدید معتزلی اپنی شرح منہج البلاء غمہ میں تحریر کرتے ہیں:-

لما مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مرض الموت دعا اسام بن زيد بن جاشع فقال  
سألى مقتل أبيك فاوطنهم الخيل فقال كبتك  
على هذا كجيش وان اظفر الله بالعدو  
فاقتل اللبث وبث العيون وقدم  
الاطلاع فلم يبق احد من جوه المهاجرين  
والانصار الا كان في ذلك كجيش  
منهم ابوبكر وعمر فكلهم قومه  
فانوا يستعمل هذا الغلام  
على جلة المهاجرين الانصاف

جب رسول خدا کو مرض الموت لاحق ہوا تو آپ نے  
اسام بن زید بن حارثہ کو بلایا اور کہا کہ لشکر تیار  
کر کے اپنے باپ کے مثل کی طرف بھاؤ۔ میں تم کو اس  
لشکر پر اسیر و سزا دے کر آیا اگر خداوند تعالیٰ اس کو فتح  
دے تو وہاں کم ٹھہرنا۔ اپنے دستے اور ہر اول دشمن  
کے ملک میں آگے بھیج دینا۔ عاص بن انصار کے  
بڑے بڑے عہداس لشکر میں اُسامہ کے انخت  
تھے۔ ابوبکر و عمر بھی اس میں امور کے لئے لوگوں  
نے اعتراض کیا کہ اس رٹ کے کو بڑے بڑے مجاہد  
انصار چرنا رسول خدا نے سزا دینا یا یہ جب

فخضبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
الہ وسلم لما سمع ذلك وخرج  
علیہا راسہ فصعد المذبح وعلیہ  
قطیفۃ فقال ایہا الناس ما عقالت  
بلخنتی عن بعضکم فی تاسیئہ  
اسامہ فقد طعنتم فی تلغیک اباہ  
من قبلہ وایم اللہ ان کان خلقنا  
بالامارۃ وابتہ من بعد الخلق  
بہا وانیہما لمن احب الناس  
الی فاستوصوا بہ خیرا فان  
من خیارکم ثلثہ نزل ودخل بیتہ  
وجاء المسمنین یودعون رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ و  
سالم ولیمضون العسکر  
اسامہ بالجرف وقل  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
وسلم واشتد ما یجرا فارسل  
بعض نسائہ الی اسامہ و  
بعض من کان معہ یعلمونہم  
ذلك فدخل اسامہ من  
محسکہ والنبی صلی اللہ  
علیہ و  
وہو الیوم الذی لدہ فیہ

آنحضرت نے انکا یہ اعتراف سنا تو آپ  
ہوئے اور بیت الشرف سے باہر شریف  
سر پہ کپڑا بندھا ہوا تھا مینبر پر تشریف  
فرمایا اے لوگو! یہ تمہارا کیا اعتراف ہے جو  
ہے تم اس بات پر طعنہ دینی کہ تم ہو کر میں نے  
اسامہ کو سزا دینے کا کیا ہے بیشک تم نے اسوقت  
بھی طعنہ دینی کی تھی جب میں نے اس کے باپ  
زید کو تم پر میرے ترک کیا تھا۔ اور تم مجھ کا زید امیری کے  
لئے تم سے لائق تھا اور اس کے بعد اسکا بیٹا اس  
امیری و سرداری کیلئے تھے زیادہ لائق ہے یہ  
دونوں میرے بہت عزیز و محبوب ترین اشخاص  
میں سے ہیں پس تم اسامہ سے نیکی چاہو یہ تمہارا  
اچھے لوگوں میں سے ہے پھر آپ مینبر سے تشریف  
لے آئے اور داخل بیت الشرف ہوئے ابلیگ  
آنحضرت سے دواغ ہوتے تھے اور شکر کی  
طرف جاتے تھے جو بیتام جرف تھا پس اس کے  
بعد جناب رسول خدا کا مرض شدید ہو گیا آنحضرت  
کی زواج میں سے چند نے اسامہ کی طرف سے  
پیغام بھیجا کہ واپس آجائے اور جو لوگ اسامہ کے ساتھ  
تھے انہیں سے چند کچھ اور زیادہ ان پر سلام لانے  
والوں کو پڑا دیتے تھے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس  
اپنے لشکر سے واپس مدینہ آنحضرت کی خدمت میں  
آگیا اور یہ وہ دن تھا جس دن ان لوگوں نے

اسامہ علیہ فقہلہ  
صلی اللہ علیہ وسلم  
اسکت فہو لا ینکلم  
رفع ید یدہ الی السماء  
اعلی اسامہ کالذی علیہ  
ما ر الیہ بالرجوع الی عسکرہ  
لتوجہ لما بعثتہ فیہ فرجع اسامہ الی  
عسکرہ ثم ارسل نساء رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وآلہ الی اسامہ یا فخر بالذخول  
ویقین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
بارئاً فدخل اسامہ عن معسکرہ  
یوما الاثنين الثاني عشر من  
شہر ربیع الاول فوجد رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ مفیقا  
فاخرج بالحدود وفتح جیل النغذ  
وقال اغز علی بרכת اللہ وجعل  
یقول النغذ وبعث اسامہ و  
یکرد ذلہ فودع رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وآلہ وخرج معہ  
ابوبکر وعمر فلما دکب جاءہ رسول  
ام ایمن فقال ان رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وآلہ یموت فاقبل معہ  
ابوبکر وعمر و ابو عبیدہ فانہموا

آنحضرت کو آپ کی مرضی کے خلاف دہا پلائی  
آپ پریش تھے اسامہ آپ کے جھکے۔ آنحضرت  
پریش میں آئے اور اسامہ کو بوسہ دیا لیکن آپ  
بول نہیں سکتے تھے آپ نے اپنے دونوں ہاتھ  
آسمان کی طرف اٹھائے۔ پھر انکو اسامہ پر کما  
معلوم ہوتا تھا کہ آپ کانے سے میں پھر اپنے  
اشارہ کیا کہ تم اپنے لشکر کی طرف جاؤ اور اس  
ہم پر فدا چلے جاؤ۔ تو تمہارے پیچھے لگی ہوئیں  
اسامہ اپنے لشکر میں آگئے پھر چند ارجح رسول  
نے اسامہ کی طرف حکم بھیجا کہ تم چلے آؤ رسول  
خدا کی حالت بہتر ہے پس اسامہ اپنے لشکر سے  
بروز و شد بیتاریخ ۱۲ ربیع الاول واپس آئے  
دیکھا کہ رسول خدا کچھ بول سکتے ہیں۔ آنحضرت  
نے اسکو دیکھا حکم دیا کہ تم فوراً چلے جاؤ اور  
لشکر کو بچانے میں جلدی کرو۔ اور بھی فرمایا  
کہ جاؤ جہاد کرو۔ خدا برکت دے اور آپ باہر  
کہہ رہے تھے کہ اسامہ اور اس کے لشکر کو فوراً  
روانہ کرو واپس اسامہ نے آنحضرت کو وداع  
کیا اور باہر آئے اور حضرت ابوبکر و عمر آئے ساتھ  
تھے پس لشکر میں پیکر آگے چلنے کے لئے تیار  
تو ام ایمن کا فاصد آیا کہ رسول خدا پر حالت  
نزع ہے پس وہ واپس آئے اور ان کے ساتھ  
ابوبکر و عمر و ابو عبیدہ بھی تھے۔ رسول خدا

الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم  
 زالت الشمس من هذا اليوم وهو  
 یوہر الاثنین وقد مات واللواء مع  
 بریدہ بن الحبیب فدخل باللواء  
 فکثر عندہ بارسل اللہ صلی اللہ  
 علیہ وآلہ و سلم و فغلغ علیہ السلام  
 وبعض بنیہا شمر مشغلون باعد ادعیا  
 وغسلہ ابن ابی الحسین شرح البخاری  
 والبلاغہ الجرد الاول ص ۱۷۳  
 اپنی شرح البخاری میں ابن ابی الحدید نے ایک اور جگہ ابو بکر جو ہری سے  
 نقل کیا ہے :-

ان رسول اللہ اہم فی ہر ض موت  
 اسامہ بن زید بن حارثہ علی  
 جیش فیہ اجلۃ المہاجرین والانصار  
 منهم ابوبکر وعمر و ابو عبیدہ بن  
 الجراح وعبد الرحمن بن عوف  
 وطلحہ والزبیر و امیرہ ان یغزو  
 علی موتہ حیث قتل ابو زید و  
 ان یغزو وادی فلسطین فی تامل  
 اسامہ و تامل الجیش بتناقلہ  
 وجعل رسول اللہ فی مرضہ یقتل  
 ویخفف ویؤکل القول فی تنفید  
 ذلک البعث حتی قال لہ اسامہ  
 بابی انت و امی اتاذن لی ان  
 جناب رسول اللہ اپنے مرض موت میں ایک  
 لشکر مرتب کیا جس پر اسامہ بن زید بن حارثہ کو  
 امیر مقرر فرمایا۔ اس لشکر میں اکابر معاصرین و  
 انصار مثل ابوبکر و عمر و ابو عبیدہ بن الجراح  
 عبد الرحمن بن عوف و طلحہ و زبیر تھے۔ اور حکم  
 دیا کہ وہ موت پر جہاں اسکا پناہ قتل ہوا تھا  
 جنگ کرے۔ اور نیز وادی فلسطین میں جنگ  
 کرے پس اسامہ نے تیاری کی اور کسی تیاری  
 کے ساتھ لشکر بھی تیار ہوا جناب رسول خدا  
 کا مرض کبھی بڑھتا تھا اور کبھی گھٹتا تھا اور  
 آنحضرت بار بار اس لشکر کی روانگی کی تاکید  
 فرماتے تھے۔ یہاں تک کہ اسامہ نے آپ سے  
 عرض کی کہ میرے بل باپ آپ کے قتل ہوں

أما حُتَيْبٌ يُشْفِيكَ اللَّهُ.  
 ج وسر على بركة الله فقال  
 لله ان اخرجت وانت  
 ر الحال خرجت وفي قلبي  
 ، منذ فقال سر على النصير  
 حافية فقال يا رسول الله اني نذرت  
 ان اسئلك عنك الركبان فقال  
 انقلني لهما امر ربك ثم انهي على  
 رسول الله وقادر اسأله فجهز  
 للخروج فلما افاق رسول الله  
 سأل عن اسامه والبعث فاخبر  
 انهم سيجهزون فجعل يقول  
 القدر وبعث اسامه لعن الله  
 من تخلف عنه ويكر ذلك  
 فخبر اسامه واللواء على رأسه  
 والصحابه يبين يديه حتى اذا  
 كان بالبحر نزل ومعه  
 ابوبكر وعمر واكثر  
 المهاجرين ومن الاصحار  
 اسيد بن حصير وبشير  
 بن سعد وغيرهما من  
 الوجوه فجاء رسول امرئ  
 يقول له ادخل فان رسول

آپ مجھے اتنی اجازت دیں کہ میں اُس وقت تک  
مٹھرجاؤں کہ خداوند تعالیٰ آپ کو شفاء عطا فرما  
لیکن آنحضرت نے فرمایا کہ میں تم فوراً چلا جاؤ  
اور خدا کی برکت پر مجھو سر رکھو۔ پھر اُسارے  
کسا کہ اگر میں اس حالت میں آپ کو چھو کر  
جاؤ گا تو میرے دل میں سخت رنج و الم پڑے گا  
لیکن مجھ بھی آپ نے توقف کی اجازت  
نہ دی اور فرمایا کہ تم چلے جاؤ۔ پھر اسارے  
عرض کی کہ میں یہ نہیں چاہتا کہ آپ سے  
شتر سوار مانگوں (جو ذرہ بے آیا کہیں آنحضرت  
نے پھر تاکید فرمائی) اور کسا کہ میں تم کو حکم دیتا  
ہوں تم اس حکم پر فوراً روانہ ہو جاؤ۔ اس کے  
بعد آپ پر غشی طاری ہو گئی۔ اسارہ اٹھے  
اور جانے کی تیاری کرنے لگے جب جناب  
سید الخدواخافہ ہوا تو پھر اسارہ اور اُس کے روانہ  
ہو جانے کی بابت سوال کیا۔ لوگوں نے کسا کہ وہ  
تیاری کر رہے ہیں۔ پھر آپ بار بار یہی کہتے رہے  
کہ شکر اسارہ فوراً چلا جائے۔ خدا سنت کے  
اس پر جو لشکر اسارہ سے تعلق کرے۔ آپ اس  
سنت کے فقرے کی تکرار کرتے رہے پس اُس  
مدینہ سے سب اہر چلے۔ ان کے سر پر تلچھا بڑھایا  
ان کے ارد گرد بچے حتی کہ حرف تک پہنچے جو  
میرے کی حوالی میں ہے اور وہاں پر مٹھ رہے۔ بو کوڑ

سید مرت فقہار من فورہ دخل  
المدینۃ واللواء علی داسہ  
فجاء یرحمی دکنہ فی باب  
رسول اللہ دفن مات فی  
تلك الساعۃ قال فمات کل  
ابوبکر وعمر یحاطبان اساف  
الی ان مات الابلان مین  
ابن ابی الحدید شریح الخ ابلاغہ الجز الشانی مد  
و عمر و اکثر ما جین انحر  
بھی لوگ ساتھ تھے مثلاً  
سعد غیو۔ اتنے میں امیر  
دی کہ جناب سولہ پر حالت تیز  
اسامہ فوراً اچھ کھڑے ہوئے۔ مد  
اٹھے سر پٹھا۔ جوں ہی علم لاکر دہانہ ز  
رکھا۔ آنحضرت نے رحلت فرمائی۔ ابو بکر و عمر  
زندہ ہے۔ اسامہ کو امیر لکھا پکارتے ہیں۔

حج الکرامہ نواب صدیق حسن خان میں ہے :- انہ قال صلحہ جندو  
حبیش اساف لعن اللہ من تخلف عنہا رتو جہ۔ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ لشکر اسامہ  
میں شامل ہوا و اُس سے تیار کرو۔ خدا کی لعنت اُس پر جو بوجہ جو دما مور ہونے کے اُس سے تخلف کرے۔  
ان روایات پر ناظرین خوب غور کریں۔ ہم ان کی توجہ مندرجہ ذیل امور  
کی طرف دلاتے ہیں :-

- ۱۔ اُسامہ کی جنگ موتہ کی شکست اور زید کے قتل کا بدلہ لینے کیلئے تھی +
- ۲۔ جنگ موتہ اس سے تقریباً تین سال قبل واقع ہو چکی تھی۔ اد اب نصرانیوں  
کی طرف سے کوئی پیش قدمی بھی نہ تھی +
- ۳۔ لیکن اب اتنی تعجیل تھی کہ ایک ایک لمحہ کی تاخیر ناگوار خاطر اقدس تھی اسامہ  
نے آپ کے مرض کا عذر پیش کیا۔ جو بظاہر معقول تھا لیکن نامنظور ہوا۔ انہوں نے کہا کہ  
آپ کو اس حالت میں چھوڑ کر جلسے کو جی نہیں چاہتا وہ نامنظور ہوا۔ زبان سے نہ  
بولایا تو ہاتھ ہی سے اشارہ کیا۔ کہ تم باؤ۔ بب عشق سے ذرا بھی افاغہ ہوتا تھا تو آپ  
فرماتے کہ اُسامہ اور اُس کے لشکر کو روانہ کر دو۔ ایک مریض قریب المرگ پہنبر کے  
باس جو آخری حربہ لعنت خدا کا ہو سکتا ہے وہ بھی استعمال کر لیا۔ صحابان بصیرت  
نہ کریں۔ یا زید و تاخیر کر تین سال تھے۔ اس پر توجہ نہ فرمائی یا اب تعجیل آ کر کچھ تو

ن تاخیر اس تعجیل کا تھا۔

رت علی اور بنو ہاشم میں کسی کی بھی جیش اسامہ میں جانے کیلئے مامور  
خبرت علی کے ہوا خاص دوست تھے اُن کا بھی نام نظر نہیں آتا مثلاً عمار

راد۔ ابو ذر وغیرہ۔

۵۔ بعکس اس کے حضرت ابو بکر عمر ابو عبیدہ بن الجراح طلحہ زبیر عبدالرحمن  
عوف کے نام بھی کتب تواریخ میں درج ہیں کہ وہ اسامہ کے ماتحت اس لشکر میں  
جانے کے لئے مامور کئے گئے۔

۶۔ حضرت نے صریح فرمایا کہ جو مامور شدہ شخص جیش اسامہ سے تعلق کرے  
اُس پر خدا کی لعنت۔

۷۔ دو سفر فریق کا تعلق، اعراض بھی بغیر مقصد کے نہ تھا۔ وہ جانتے تھے۔  
کہ اگر اس وقت ہم نے مدینہ چھوڑا تو خلافت ہاتھ سے گئی۔ اور مدتوں کی امیدوں  
پہ پانی پھر جائیگا۔ باوجود آنحضرت کی اس تاکید اور اس لعنت کے نہ گئے۔ ۷۔ صفر  
کہ تجیز جیش اسامہ کا حکم دیا گیا۔ اور اُن اصحاب کبار کو جو اس لشکر میں جانے کیلئے  
مامور تھے نامزد کر دیا گیا۔ دس بیج الاول تک صحابہ بیت ولعل کرتے رہے اور  
لشکر روانہ نہ ہوا۔ اور جب روانہ ہوا تو باہر مدینہ کے پاس ہی ٹھہر گیا۔

۸۔ اور وہاں سے بھی براہیہ کو کشش جاری تھی کہ گئے نہ جائیں صاحب غرض  
معرزہ کس اور ناخبرہ کار اسامہ کو ٹھہرے پر مجبور کرتے تھے اور بار بار کسی نہ کسی عذر کیساتھ  
انکو واپس سمیٹتے تھے لیکن آنحضرت سمجھتے تھے۔ ہر ایک نے خواست نامنظور فرمائی۔

۹۔ اس کتاب کے باب سیزدہم میں ہم نے ثابت کیا ہے کہ چند اذواج رسول  
حضرت علی کی مخالف جماعت کی ہمد و تحسین اور اُن کی تجاویز میں شامل رہتی  
تھیں چنانچہ یہاں بھی وہ چند اذواج اس جماعت کو مدد کرتی ہوئی نظر آ رہی  
ہیں۔ اسامہ کے پاس رسول خدا کے حکم کے خلاف اپنا حکم بھیجتی ہیں کہ نہ بھاؤ  
بجاری سیدی سادھی ام ایمن ان باتوں کو کیا جانے۔ نسب اپنے اچھا بھلا چلن

تو ام المین کو لگا دیا کہ ماں کے کہنے سے تو منحصر جائیگا۔ انہوں نے قہار خدا نزع میں میں تم نہ جانا +

۱۰۔ یہ بھی معمر غور کے قابل ہے آنحضرت اپنی حالت کو اچھو اسامہ کو باہر جانے کی تاکید فرما چکے تھے۔ اب اگر حالت نزع سے اسامہ کو بلانے سے کیا فائدہ۔ جو ہونا تھا وہ تو ہو گیا۔ اب تو اپنے یہی سب سے بہتر خدمت تھی کہ اُن کے آخری حکم کی تعمیل کی جاتی بہت شکر کما جائے کہ محبت کے جوش نے چادر صبر کو چاک کر کے واپس آنے پر مجبور کر دیا۔ قربان جلیے اس سیاسی محبت و عشق کے۔ ہم تو یہ دیکھتے ہیں کہ شیعہ مردہ کے گرد چنیدیر دانے تو ہیں جو سطح عشق کی آگ میں جل رہے جیسے اُس کی زندگی میں جلتے تھے۔ باقی محفل تو خالی نظر آتی ہے۔ روائی تو کہیں اور ہی ہے جہاں انعام و اکرام کی امید میں بیعت کا سلسلہ جاری ہے۔ وہ محبت جو جہنم سے کھینچی گئی تھی کہیں اور ہی لے گئی +

۱۱۔ حضرت اسامہ والے معاملہ میں چند ازواج رسول کا ہاتھ اس طرح نمایاں نظر آتا ہے جس طرح حضرت ابو بکر کی امامت نماز کے قضیہ میں جب ہی تو آنحضرت فرمایا کرتے تھے کہ عائشہ! کیا اچھا ہوتا۔ جو تم مجھ سے پہلے مرجائیں +

۱۲۔ ابن ابی الحدید کی عبارت ملاحظہ ہو۔ ازواج کے پیغام و احکام جو قاصد دلاتے تھے اُن کو اسامہ کے ارد گرد رہنے والے لوگ اپنی طرف سے بھی نہایت تھے۔ پھر اسامہ کی خدمت میں حاضر کرتے تھے۔ سازش کی ہر ایک کڑی موجود ہے +

۱۳۔ بقول علامہ شہرستانی کے یہ دوسرا اختلاف تھا جو صحابہ رسول نے آنحضرت سے کیا۔ ان اختلافات کی وجہ سے صحابہ رسول یوں کہئے کہ امت محمدیہ دو بڑے گروہوں میں منقسم ہو گئی۔ ایک وہ جماعت جو آنحضرت



اطاعت میں حضرت علیؑ کو خلیفہ بلا فصل ماننے کے لئے تیار تھی۔ دوسری  
بہ حضرت کے احکام سے اختلاف اُعراض کر رہی تھی۔ اور یہہ چاہتی  
خاندانِ نبوت سے حکومت نکل جائے۔ یہ ہے اصلی وجہ شیعہ و سنی

۱۱

نقشِ وقت آنحضرتؐ نے مجاہدِ حبش اسامہ کا حکم دیا تو آپؐ کو بذریعہ وحی  
نہا کہ اب وقتِ رحلت اُن پہنچا ہے جو دعا آپؐ نے جنت البقیع میں فرمائی

سے یہ صاف عیاں ہے +

۱۵۔ فضل کی موجودگی میں مفضول حاکم و والی نہیں ہو سکتا۔ اس ہی بناء  
پر صحابہ نے اعتراض کیا۔ اور اس ہی اصول کو صحیح مانکر آپؐ نے کہا کہ اسامہ  
تم سے بہتر ہے +

۱۶۔ اصحابِ رسولؐ میں کثرت ایسے لوگوں کی تھی جو آپؐ کے احکام پر اعتراض  
نکلتے چہن کرتے رہتے تھے۔ اور اُن احکام کی تعمیل سے اُعراض و اُغماض کئے  
تھے۔ یہ تو آنحضرتؐ کی موجودگی کی بات ہے۔ ان لوگوں سے کیا بعید تھا۔ کہ  
آنحضرتؐ کے اُس حکم کی نافرمانی کریں جو آپؐ نے حضرت علیؑ کی جانشینی  
حکومت کے متعلق دیا تھا خصوصاً جبکہ یہ نافرمانی آپؐ کی رحلت کے بعد ہوئی  
تھی۔ رسول خدا کی آنکھ سے جو ذرا شرم و حیا تھی وہ بھی نہ رہی +

قضیہ امامت نماز جناب رسول خدا کی زبان سے ملعون خدا بننا  
ایک بہت بڑا الزام ہے۔ لہذا اہل حکومت کو اس الزام سے بچانی کی کوشش  
کرنا دیکھائے حکومت کا فرض ہوا۔ ایک نے کہا کہ لعنت کے فقرہ میں علیؑ و ہو  
بھی آئے۔ دوسرے نے کہا کہ حضرت ابوبکرؓ کو تو امامت نماز کا حکم مل گیا۔  
لہذا وہ لعنت کے حلقہ سے نکل گئے۔ جب مقدمہ کھڑا ہوتا ہے اور واقعات  
یا رہی نہیں کرتے تو دیکھ لیں ایسی ہی کچھ کچھ پراثر آتے ہیں۔ اور کچھ نہ ہوگا تو حاکم کے  
دل میں شبہ تو پیدا ہو ہی جائیگا۔ اور شبہ کا فائدہ ہمیشہ ملزم کو ملتا ہے۔ لہذا

ہمارے آقا الزام سے بری ہو جائیں گے حضرت علی و بنو ہاشم کو تو آنحضرت  
اس لشکر میں شامل ہونے کے لئے حکم ہی نہیں دیا کسی روایت میں  
کہ حضرت علی کو اس میں شامل کیا تھا۔ اور اگر وہ شامل ہوتے  
ہوتے۔ بلکہ روایات صحیحہ تو یہ کہہ رہی ہیں کہ آنحضرت نے حضرت علی کو  
کی تھی تجزیہ تکفین تم کرنا۔ جب وہ مامور ہی نہ تھے تو فقیہ ان کی طرف نہ  
نہیں ہو سکتا۔ اب رعا امامت نماز کا معاملہ اویہ ثابت نہیں بحث میں استدلال  
کے لئے اُس واقعہ پر انحصار کرنا جو خود ثبوت کا محتاج ہی مقدمہ کی کمزوری کی خاص علامت ہے  
حضرت ابو بکر کی امامت نماز کا واقعہ گروہ اہل حکومت کی کتابوں میں مختلف  
طرق پر درج ہے۔ اور یہ اضطراب ہی اُس کی تکذیب کے لئے کافی ہے۔ سیرۃ ابن  
ہشام خلاصہ ہے سیرۃ ابن اسحاق کا۔ سیرۃ ابن اسحاق آجکل ناپید ہے۔ موجودہ کتابیں  
سیرۃ ابن ہشام آنحضرت کے سوانح حیات میں سب سے پہلی کتاب ہے۔ اور یہ امر  
مسلمہ ہے کہ جس کتاب کا وہ خلاصہ ہے یعنی سیرۃ ابن اسحاق وہ آنحضرت کی  
سب سے پہلی سوانح حیات کی کتاب سیرۃ ابن ہشام میں یہ واقعہ سطح درج ہو۔  
قال ابن اسحاق وقال ابن شہاب حدثنی عبد الملک ابن ابی بکر  
بن عبد الرحمن بن الحمرث بن  
شمس الرحمن ابیہ عن عبد الرحمن بن  
زعبہ بن الاسود بن النضر  
بن اسود قال قال لیسما السدقر  
برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
وانا عند فی نفر من المسلمین قال دعا  
بلال الی الصلوٰۃ فقال عزراحن  
یصلی بالناس قال فخرجت فاذا عمر

یکان ابوبکر غائب تھا کہ  
 پہل بالناس قال ققام  
 عمر رسول اللہ صلی  
 وسلم صوته وکان عمر  
 سرا قال فقال رسول اللہ  
 اللہ علیہ وسلم قاین ابوبکر  
 بن اللہ ذلک والمسلمون یافی  
 اللہ ذلک والمسلمون قال  
 فبعث الی ابی بکر فجا بعد  
 ان صلی عمر تک الصلوۃ  
 فصل بالناس قال قال عبد اللہ  
 بن زعمہ قال لی عمرو یحاک ماذا  
 صنعت لی یا ابن زعمہ واللہ ما  
 ظننت حین ادرت فی الان رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اھرب ذلک  
 ولولا ذلک ما صلیت بالناس قال قلت  
 واللہ ما اصر فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم ذلک ولکنی حین لحد ابوبکر  
 ولینک احق من حضرت الصلوۃ بالناس  
 ہں اور ابوبکر موجود نہ تھے پس میں نے کہا کہ اے  
 عمر اٹھو اور لوگوں کو نماز پڑھا دو پس عمر کھڑے  
 ہوئے اور پھر یہی سنائی کہ میری آواز نہ تھی۔ تو  
 نے سنی۔ کیونکہ عمر کی آواز بہت بلند تھی۔ تو  
 آنحضرت نے فرمایا کہ ابوبکر کہاں ہیں۔ خدا اور  
 مسلمان انکار کرتے ہیں۔ خدا اور مسلمان انکار  
 کرتے ہیں کہ عمر نماز پڑھا میں پس ابوبکر کو بلایا  
 گیا۔ ابوبکر مسیوق آئے کہ جب عمر کو گونگ نماز  
 پڑھا پکے تھے لیکن پھر ابوبکر نے دوبارہ نماز پڑائی  
 عبد اللہ بن زعمہ کہتے ہیں کہ اس پر عمر نے مجھ سے  
 کہا کہ تیرا براہو۔ تو نے اس زعمہ کے بیٹے مجھ سے  
 یہ کیا کیا۔ جب تو نے مجھ کو نماز کیلئے کہا تو میں  
 یہ سمجھا تھا کہ جناب رسول خدا نے نماز کے لئے  
 حکم دیا ہے اگر مجھے عیال ہو تاکہ جناب رسول خدا نے  
 حکم نہیں دیا تو میں ہرگز نماز نہ پڑھتا۔ عبد اللہ  
 بن زعمہ کہتے ہیں کہ میں نے جو ابوبکر کو نماز پڑھنا  
 رسول خدا نے مجھے یہ حکم نہیں دیا تھا لیکن جب  
 میں نے ابوبکر کو دہاں نہ بچھا تو میں نے تم کو سب سے  
 زیادہ اہل اس بات کا پابند مانا ہے خدا و ۔

ابو عبد الملک بن ہشام: سیرۃ النبی۔ الجزء الرابع ص ۳۳۰

سب سے پہلی تویہ روا بیت ہے۔ آنحضرت نے تو صرف اتنا کہا تھا کہ لوگوں  
 میں سے کسی کو کہہ دو کہ نماز پڑھاؤ۔ عبد اللہ بن زعمہ باہر نکلتے تو عمر کو دیکھا۔ اُس سے  
 کہہ دیا۔ آنحضرت نے جب یہ کہہ کر نماز پڑھا اس سے میں تویہ کہا کہ ابوبکر کہاں ہیں۔

یہ نہیں کہا کہ ابو بکر نماز پڑھائیں۔ یا ابو بکر نے کیوں نماز نہ پڑھائی۔ اور آ نماز کے لئے کیوں پوچھتے۔ آپ نے ابو بکر کا تو نام بھی نہیں لیا تھا کہ یا تو یہ راوی کی اپنی ایذا دی ہے۔ جہاں ایک کا نام کئے دوسرے کر دیتے ہیں یا ابو بکر کو آنحضرت نے اس وجہ سے یاد کیا کہ ان سے کہیں تمہارا دوست اور دینی بھائی کیسی فضول حرکت کر رہا ہے جس کا وہ نہیں وہ اُس نے اپنے ذمہ لے لیا۔ اُسے منع کر دو۔ ظن غالب یہی ہے کہ اگر فقرہ بعد کی ایذا نہیں ہے تو آنحضرت نے ابو بکر کو اس وجہ سے یاد کیا کہ وہ عمر سے کہیں کہ نماز نہ پڑھائیں۔ جو جواب عبد اللہ بن زعمہ نے حضرت عمر کو دیا اُس سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت نے نماز کے لئے حضرت ابو بکر کو حکم نہ دیا تھا۔ امر واقعہ تو یہ ہے کہ جب ابو بکر نے نماز پڑھانی شروع کی تو آنحضرت کو اس کا علمی نہ ہوا۔ اور جب دوران نماز میں معلوم ہوا تو باوجود اس حالت مرض کے آپ باہر گئے اور ابو بکر کو نماز پڑھانے سے روک دیا۔ اس روایت سے اہل حکومت کو فائدہ تو کیا ہونا تھا۔ نقصان اتنا ہوا کہ اُس کی تلافی نہیں ہو سکتی حضرت عمر کا نماز پڑھانا آنحضرت کو اتنا شاق گزرا کہ بار بار فرمایا کہ خدا نہیں چاہتا کہ عمر نماز پڑھائے جس شخص میں ایک وقت کے نماز پڑھانے کی اہلیت نہیں۔ اور جسکی ایک وقت کی نماز پڑھانے سے خدا اور رسول اتنے ناراض ہوتے ہیں تو وہ خلافت کا تو مطلقاً اہل نہیں۔ وہاں تو پانچوں وقت کی نماز عمر پڑھانا خلیفہ کا فرض ہے حضرت عمر کی خلافت سے خدا و رسول جتنے ناراض ہوئے ہونگے اُس کا اندازہ اس حدیث سے ہو سکتا ہے۔ حضرت عمر نے بھی اپنی اس شدید مذمت کو دیکھا اور بہت سی رنجیدہ ہوئے معاملہ کے طور پر گڑھے ہوئے نظر آتے ہیں۔ یہ تو کچھ اور ہی بات نکلی امام احمد بن حنبل نے ذرا تفصیل سے اس واقعہ کو بیان کیا ہے:-

حدثنا عبد الله بن ثناء بن ابي مشنا  
وكيع ثنا اسد اشيل عن

(نام رواۃ عربی میں دیکھو)

۱۔ اذ قم بن شرجیل عن  
 ۲۔ قال سما صرض رسول  
 ۳۔ لله عليه وسلم مرضه  
 ۴۔ في ه كان في بيت  
 ۵۔ فقال ادعوا لي عليا قانت  
 ۶۔ سند عونا لك ابا بك قال  
 ۷۔ دعوه قاله جعفره يا رسول الله  
 ۸۔ نزل عونا لك عمر قال ادعوه قالت  
 ۹۔ امر الفضل يا رسول الله نزل عونا  
 ۱۰۔ لك العباس قال ادعوه فلما  
 ۱۱۔ اجتمعوا رفعوا اسد فلم ير عسما  
 ۱۲۔ فسكت فقال عمر قوهوا عن رسول  
 ۱۳۔ الله صلى الله عليه وسلم فجا  
 ۱۴۔ بلال يذون بالصلاة فقال ه ابا بكر  
 ۱۵۔ يصلي بالناس فقال عانت من  
 ۱۶۔ ابا بكر جعل حصرو متي ما لا يرك  
 ۱۷۔ الناس يبيكون فلما امرت عمر  
 ۱۸۔ يصلي بالناس فخرج ابو بكر  
 ۱۹۔ فصلى بالناس ووجرا نبي صلى  
 ۲۰۔ الله عليه وسلم من نفسه خفة  
 ۲۱۔ فخرج يدها دي بين جلين و  
 ۲۲۔ رجلاه تخطان في الارض فلما راه  
 ۲۳۔ الناس سبحوا ابا بكر فذهب

ابن عباس سے مروی ہے کہ جب جناب رسول خدا  
 کو وہ مرض لاحق ہوا کہ جس میں آپ کا انتقال  
 ہوا تو آپ عائشہ کے گھر میں تھے پس آنحضرت  
 نے فرمایا کہ علی کو بلاؤ۔ عائشہ نے کہا کہ ہم آپ کے  
 لئے ابو بکر کو بلا لیتے ہیں۔ آپ نے کہا بلاؤ۔  
 حضرت نے کہا کہ عمر کو کیوں نہ بلائیں۔ آپ نے  
 کہا کہ بلاؤ۔ ام الفضل نے کہا کہ عباس کو  
 بلائیں آپ نے کہا کہ بلاؤ۔ جب یہ سب لوگ  
 جمع ہوئے تو جناب رسول خدا نے اٹھ کر  
 دیکھا۔ اُن لوگوں میں علی کو نہ پایا تو آپ فرما  
 ہوئے۔ حضرت عمر آنحضرت کا منشا سمجھ کر بے  
 کہ چلو یہاں سے چلے جائیں۔ اسکے بعد بلال نے  
 اور نماز کے متعلق اجازت چاہی۔ آنحضرت  
 نے کہا کہ ابو بکر کو حکم دو کہ وہ نماز پڑھائیں  
 عائشہ نے کہا کہ ابو بکر مرد رقیق القلب ہے  
 اور جب لوگ آئیں گے دیکھیں گے تو روئیں گے  
 بہتر ہو گا کہ آپ عمر کو یہ حکم دیں پس ابو بکر  
 گئے اور نماز پڑھائیں پس مشغول ہو گئے۔  
 جناب رسول خدا نے اپنے مرض میں کچھ کمی  
 محسوس کی پس دو آدمیوں کے اوپر سارا  
 دیکر آپ باہر نکلے۔ آپ کے دونوں پیر زمین پر  
 گھسٹے جاتے تھے جب لوگوں نے آنحضرت  
 کو دیکھا تو ابو بکر کو بتایا۔ ابو بکر بھی ہنسنے لگے۔

یہ آخر فادما الیہ اسی مکانک نجاد نبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم حتی جلس  
 قال وقام ابو بکر عن عینہ وکان  
 ابو بکر یا تم بالنبی صلی اللہ علیہ و  
 سلم والناس یا تمون بابی بکر قال  
 ابن عباس واخذ النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم من القراءۃ من حیث  
 بلغ ابو بکر ومات فی مرضہ ذاک  
 علیہ السلام قال وکیع مرقن کل ابو بکر  
 یا تم بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم و  
 الناس یا تمون بابی بکر۔

انحضرت اشارہ کیا کہ اپنی ہ  
 انحضرت مکے اور بیٹھ گئے  
 طرف کھڑے ہوئے پس ابو  
 کی اقتدا کرتے جاتے تھے  
 آواز پر نماز پڑھتے تھے۔ اور  
 کہ جناب رسول خدا نے دلائل  
 کیا۔ جہاں سے ابو بکر نے چھوڑا تھا۔  
 اسی مرض میں انتقال فرمایا۔ وکیع نے فرمایا  
 کہا کہ ابو بکر جناب رسول خدا کی اقتدا کر رہے  
 تھے اور لوگ ابو بکر کی اقتدا کرتے  
 جاتے تھے +

امام احمد حنبلی: مسند المجزوال اول ص ۳۵۶۔

امام احمد حنبلی کی یہ روایت غور سے پڑھنے اور یاد رکھنے کے قابل  
 ہے حبیب السیر کی روایت بھی ملاحظہ ہو :-

تقل است کہ در ایام بیماری اس مقتدا را نبیاء و مرسلین در وقت ادا و صلوة  
 یک زبنت بہ تشریف بردہ شرائط امامت بجائے آوڑے۔ اما در اخر اوقات  
 مرض سہ روز پیروں نخواست آمد۔ در آن ایام بموجب اشارت آنحضرت امیر  
 المؤمنین ابو بکر رضی اللہ عنہ پیش نماز خلائی بود۔ حبیب السیر جلد اول جز سوم ص ۹۹  
 ترجمہ۔ ایام بیماری میں جناب رسول خدا صرف ایک فقہ روزانہ مسجد میں نماز  
 پڑھانے تشریف لاتے تھے لیکن مرض کے آخر ایام میں تین دن تک بطحا آنحضرت  
 باہر تشریف نہیں لائے۔ ان ایام میں آنحضرت کے اشارہ کے بموجب ابو بکر  
 نماز پڑھاتے رہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ ان تین ایام سے پہلے دوران مرض میں چار وقت کی

بت کوئی اور شخص کرتا ہوگا۔ بہ صورت وہ ابو بکر نہ تھے ورنہ اُنکا نام فوراً  
موت عمر تو ہو ہی نہیں سکتے تھے کیونکہ اُن کی امامت نماز سے خدا پر  
نہ تھا۔ اشارہ کا لفظ بھی قابل غور ہے۔ زبان سے حکم نہیں دیا تھا۔  
کہ کیا ہوگا حضرت عائشہ نے کچھ اور ہی مطلب نکال لیا صحیح مسلم میں  
معہ اس طرح درج ہے :-

اسماء راویاں عربی میں دیکھو

راثنا ابوبکر بن ابی شیبہ حدثنا ابو معاذ  
وکیعہ وحدثنا الجحی بن یحیی واللفظ لہ  
قال اخبرنا ابو معاذ وید عن  
الاحمسن عن ابراہیم عن الاسود  
عن عائشہ قالت لما نقل رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم جاء بلال  
یؤذنه باصمۃ فقال قمر و ابابکر  
فلیصل بالناس قالت فقلت  
یا رسول اللہ ان ابابکر رجل  
اسیف واندہ متی یقیم مقامک  
لا یسمع الناس فلو امرت  
عمر فقال مر وانا با بکل  
فلیصل بالناس قالت فقلت  
لحفصہ قولى لہ انا ابابکر  
رجل اسیف واندہ متی یقیم  
مقامک لا یسمع الناس  
فلو امرت عمر فقال لہ  
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

حضرت عائشہ سے روایت ہو وہ کہتی ہیں کہ جب  
جناب رسول خدا کا مرض بہت بڑھ گیا تو نماز کے  
لئے حکم لینے کے واسطے مال حاضر ہوئے جناب  
رسول خدا نے کہا کہ ابو بکر کو حکم دو کہ نماز پڑھیں  
حضرت عائشہ کہتی ہیں میں نے عرض کی کہ ابو بکر  
نرم دل شخص ہیں اور جب وہ ابکی جگہ کھڑے ہونگے  
تو اُمّی آواز اتنی نہیں بھلیگی کہ لوگ سن سکیں ہنر  
ہر کہ حکم آپ پر کر دیں۔ آنحضرت نے پھر کہا کہ ابو بکر  
کو حکم دو کہ نماز پڑھائیں حضرت عائشہ کہتی  
ہیں کہ اسپر میں نے حصہ سے کہا کہ جناب  
رسول خدا سے عرض کر دو کہ ابو بکر مر دقیق اقلب  
ہیں۔ اہدب وہ آپ کی جگہ کھڑے ہونگے تو  
اُمّی آواز اتنی نہیں بھلیگی کہ لوگ سن سکیں ہنر  
کہ یہ حکم آپ پر کر دیں پس حصہ سے ہی طرح کہا

وسلم انکن لانتن صواحب  
یوسف مردا ابابکر فنیصل  
بالناس قالت فاعروا ابابکر  
بصلی بالناس قالت قلما دخل  
فی الصلوۃ وجد رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم من نفس  
خفه فقام یہادی بین رجلین  
رجلاہ تعظان فی الارض قلت  
فما دخل ان مسجد ہم ابوبکر  
حتہ ذہب تاخر فاوما الیہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمکانک  
فجاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
بصلی بالناس جالساً وابوبکر قائماً  
یقتدی بصلوۃ النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم ویقتدی الناس بصلوۃ ابوبکر۔

صحیح مسلم الجزء الثانی کتاب صلوۃ ص ۱۰۸

اسپر جناب رسول خدا نے  
کی طرح حکا کر ہو۔ ابوبکر کو  
حضرت عائشہ کسی ہیں پس  
کو حکم کیا کہ نہ زمینیں ہیں جب  
شروع کی تو اسوقت جناب رسول  
میں گفت سوس کی پس آپ کھٹے  
آویستے کندھیں پر اٹھ جاتے آپ کے دونوں  
گھسٹے جاتے تھے جب آپ جہین غائب ہوئے تو ابوبکر  
آپ کی جگہ پر آگئے معلوم ہوئی تو وہ پیچھے ہونے  
لگے جناب رسول خدا نے ان کی طرف اشارہ کیا  
کہ اسی جگہ پر کھڑے رہو پس جناب رسول خدا  
آکر ابوبکر کے پہلو میں بیٹھ گئے جناب رسول  
خدا بیٹھ گئے ہوئے نماز پڑھتے تھے اور ابوبکر کھٹے  
ہوتے آپ کی اقتدا کرتے جاتے تھے ابوبکر  
ابوبکر سے سن کر نماز پڑھتے جاتے تھے۔

صحیح بخاری کتاب الاذان باب حد امیر یض ان یشہذ الجماعۃ و کتاب  
الاختصاصہ پارہ ۲۵ ابن اثیر تاریخ الکامل الجزء الثانی ص ۱۰۸۔

تاریخ الخلفاء کو جو ہم نے دیجھا تو وہاں ازربنی نقشہ نظر آیا۔ اس کے مطالعہ  
سے معلوم ہوتا ہے کہ کس طرح و کلائے اہل حکومت یعنی مورخین علماء ہر سنت  
و جماعت اپنی کتابوں میں ایسی متنازعہ روایتوں کی کتب بیعت کرتے ہیں اور  
ان میں اپنے سبب منشاء تغیر و تبدل کرتے رہتے ہیں۔ فاضل مورخ حسین  
دیابکری نے وہی عبد اللہ بن زعمہ کی روایت کے سیرہ ابن ہشام سے کیا ہے لیکن



سخ کے سیرۃ ابن ہشام ملخص ہے سیرۃ ابن اسحاق سے جس کا سنہ وفات  
ہے۔ غالباً ۱۲۵ھ ہجری میں لکھی گئی ہوگی۔ تاریخ الخلفاء سنہ ۱۱۲ھ  
ہجری اس ایک ہزار سال کے درمیان میں تغیر و تبدل کے ساتھ  
ڈھلتے اس عبداللہ بن مسعود والی روایت نے کیا ہے کیا صورت

۱۱۱

بِإِذْنِ بَابِ صَلَوةٍ فِي أَيَّامِ  
حَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
سَلَّمَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ خَرَجَ  
وَقِيلَ لَا بِي بَكَرٍ نَصِلَ بِنَاسٍ  
فَخَرَجَ فَلَمْ يَجِدْ عَلَى الْبَابِ إِلَّا  
عَمْرَةَ فِي جَمَاعَةٍ لَيْسَ فِيهِمْ  
أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ يَا عَمْرُومُ صَلِّ بِالْزَّائِرِ  
فَلَمَّا كَبَّرَ وَكَانَ رَجُلًا صَبِيحًا وَسَمِعَهُ  
النَّبِيَّ صَوْتَهُ قَالَ يَا بِي  
وَالْمُسْلِمُونَ إِلَّا بِي بَكَرٌ ثَلَاثَ  
مَرَّاتٍ قَالَ فَقَالَ عَمْرُومُ لِعَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ زَمْعَةَ بَشِّسْ مَا صَنَعْتَ  
كُنْتُ أَرَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
أَمَرَكَ أَنْ تَأْمُرَنِي قَالَ لَوْلَا  
مَنْ أَمَرَني أَنْ أَعْرِضَ

حسین دیا بکر کی تاریخ الخلفاء

الجزء الثاني من

حضرت بلال نے زمانہ مرض اخیر جنابت رسول  
میں نماز کیلئے اجازت چاہی، آنحضرت نے عبداللہ  
بن زعمہ سے کہا کہ جاؤ ابوبکر سے کہدے کہ  
لوگوں کو نماز پڑھائیں پس وہ آیا لیکن  
دروازہ پر جو جماعت تھی اُس میں ابوبکر نہ  
پایا عمر موجود تھے۔ اس نے عمر سے کہا کہ  
عمر نماز پڑھاؤ۔ جب عمر نے تکبیر کی اور  
آنحضرت نے اُن کی آواز سنی کیونکہ وہ  
بند آواز تھے تو جناب رسول خدا فرمایا  
کہ خداؤ مسلمان انکار کرتے ہیں اس بات  
سے کہ عمر نماز پڑھائے۔ یہ فقرہ تین بار کہا  
تو عمر نے عبداللہ بن زعمہ سے کہا کہ تو نے  
میرے ساتھ بہت بُرا کیا میں تو یہ سمجھا تھا  
کہ رسول خدا مجھے حکم دیا ہے کہ مجھے نماز  
پڑھانے کیلئے کہ عبداللہ بن مسعود نے کہا  
کہ قسم بخدا مجھے تو آنحضرت نے نہیں کہا کہ  
میں کسی شخص کو نماز پڑھانے کیلئے کہوں۔

سیرۃ ابن ہشام کی عبارت ملاحظہ ہو۔ اُس میں کہیں حضرت ابوبکر کا نام

نہیں ہے اور نہ یہ ہے کہ آنحضرت نے عبد اللہ بن زمعہ سے ابوبکرؓ کہ اُن سے کہو کہ نماز پڑھائیں۔ لیکن خداوند تعالیٰ کس طرح حق کو ظاہر کرنے والوں نے پہلی عبارت تو بدل دی اور حضرت ابوبکر کا نام پڑھ کر آخری فقرہ کلمہ خیال نہ رہا۔ حضرت عمرؓ کی شکایت پر عبد اللہ بن زمعہ نے۔  
بخدا مجھ سے تو جناب رسول خداؐ نے نہیں کہا کہ میں کسی خاص شخص کو نماز پڑھانے

کہوں۔ اس ناجائزہ اضافہ کا بھانڈا کیسا پھوٹا۔ حسین دیا رب لری کی نظر وہاں تک نہ گئی یا اُن کو جرات نہ ہوئی۔ حضرت عمرؓ کی توہین و تحقیر اسی طرح باقی رہی۔ لیکن گروہ اہل حکومت سے حضرت عمرؓ کی خجالت کیونکر دیکھی جاتی۔ یہ ناقابلِ برداشت صورت واقعات تھی۔ لہذا اُن کی مدد کو محمد بن جریر طبری پہنچے۔ وہ اپنی تاریخ میں تحریر کرتے ہیں۔  
قال رسول الله ان الصلوة قبل نعم قال فامروا ابابكر ليصل بالناس فقالت عائشة ان رجلا رقيق فسر عمر فقال عمر ما كنت لا تقدم ابوبكر شاهدا فقد مر ابوبكر. تاريخ الامم والملوك الجزء الثالث ص ۱۹۵۔  
جناب رسول خداؐ نے دریافت کیا کہ کیا نماز کا وقت ہو گیا۔ لوگوں نے کہا کہ ہاں۔ آپ نے فرمایا کہ ابوبکر سے کہہ دو کہ نماز پڑھائیں عائشہ نے کہا کہ وہ رقیق القلب ہیں۔ آپ یہ حکم عمر کو دیں۔ اس پر جناب رسول خداؐ نے کہا کہ اچھا عمر سے کہہ دو کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں لیکن عمر نے کہا کہ وہ ابوبکر کے ہوتے ہوئے میں کیونکر نماز پڑھا سکتا ہوں پس ابوبکر نے نماز پڑھائی۔

ان مورخین و محدثین کو صحت واقعات کا اتنا خیال نہیں ہوتا جتنی یہہ کوشش رہتی ہے کہ واقعات کو توڑ مروڑ کر اس طرح دکھایا جائے کہ کار پرہ واران حکومت پر کوئی اعتراض نہ باقی رہ سکے۔ یا تو آنحضرتؐ کا یہ غصہ و اصرار کہ خدا و مسلمان انکار کرتے ہیں کہ عمرؓ نماز پڑھائیں یا اب حضرت عائشہؓ کے حکم کی یہہ اطاعت کہ اچھا عمر ہی سے کہہ دو کہ نماز پڑھائیں۔ روایت کا ڈھالنے والا حضرت

ن کا عکس بھی لانا چاہتا تھا تاکہ نقشہ بالکل ہی صحیح نظر آئے۔ لہذا حضرت  
بت نہکتہ پیمینی و ناسرانی میاں بھی ظاہر کی گئی۔ آنحضرت کی رائے  
موجودگی میں عمر کا نماز پڑھانا جائز تھا۔ لیکن حضرت عمر اس کے ماننے  
میں۔ وہ کہتے ہیں کہ آنحضرت کا خیال غلط ہے۔ ابو بکر کی موجودگی  
زمنہیں پڑھا سکتا۔ آخر اپنی ہٹ پر قائم رہے اور نماز پڑھا کر ہی نہ دی  
حالت واضطراب اس امامت نماز کی روایتوں میں ہے۔ شاید ہی کسی  
رواقعہ کی روایتوں میں ہو گا۔ بہت سائنو نہ پہلے گیا۔ کچھ اب پیش ہوتا ہے۔

عن ابن عباس قال كشف رسول الله  
عن الستارة والناس صفوف خلف  
ابوبكر  
ابن عباس سے مروی ہے کہ آنحضرت نے  
پردہ جو ہٹایا تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک صف  
صف ابو بکر کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہیں

سند امام احمد بن حنبل۔ الجوز الاول ص ۲۱۹۔ جز الثالث ص ۱۹۶۔

اس میں تو حضرت بلال کے آنے کا ذکر ہے اور نہ حضرت عائشہ کی رد و قیام ہے  
بلکہ آنحضرت نے حکم بھی نہیں دیا اور خود ہی نماز کے لئے کھڑے ہو گئے۔

عن عائشة لما دخل رسول الله بيتي قال هروا ابوبكر فليصل  
بالناس۔ ترجمہ۔ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ جس دن آنحضرت میرے گھر میں آئے اُسی  
دن حکم دیدیا کہ ابو بکر نماز پڑھائیں۔ یہ نزالی روایت ہے۔ اور روایتوں میں تو یہ  
کہ آپ برابر امامت نماز کرتے رہے۔ جب تک اٹھ کر مسجد میں جائیگی طاقت  
رہی۔ صرف آخری تین دنوں میں نماز نہیں پڑھائی۔

ان النبي لما سمع صوت عمر خرج حتى اخذ له راسه من حجرته  
ثم قال لا صل للناس ابن ابی قحاف۔ يقول ذلك فضياً۔

محمد بن عبد بن جبر۔ رياض النقرة۔ الجوز الاول ص ۱۱۵۔ ترجمہ جب جناب رسول خدا  
نے حضرت عمر کی آواز سنی تو آپ نکلے۔ یہاں تک کہ اپنا سر مقدس مسجد سے باہر دیا اور  
فرمایا۔ نہیں۔ نہیں۔ نہیں چاہئے کہ لوگوں کو ابن ابی قحاف نماز پڑھائے۔

معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر و حضرت عمر نے امامت نماز کو ایک  
تدبیر سمجھ کر پہلے سے نظر میں رکھا ہوا تھا۔ ایک واقعہ اس  
بھی ہوا تھا +

ایک دفعہ جناب رسول خدا جو عمر و بن  
درمیان صبح ہوئے کسیے تشریف لے۔  
اتنے میں نماز کا وقت آگیا۔ تو بلال ہر ذات  
حضرت ابوبکر سے کہا کہ رسول خدا تک گئے ہیں  
تم ہی نماز پڑھا دو۔ آپ نے کہا کہ ہاں اگر تم لوگ  
راضی ہو۔ بلال نے اذان دی۔ ابوبکر آگے  
بڑھ کر نماز پڑھانے لگے۔ اتنے میں آنحضرت  
تشریف لے آئے۔ اور نماز جماعت کی صفوں  
چیرے ہوئے صف اول میں تشریف لے گئے  
یہ دیکھا کہ مسلمانوں نے زور زور سے تالیل  
بجانی شروع کیں کہ ابوبکر ہٹ جائیں لیکن  
ابوبکر نہ ہٹے۔ جب لوگوں نے بہت زور سے  
تالیل بجانیں تو متوجہ ہوئے اور دیکھا  
کہ جناب رسول خدا صف اول میں ہیں رسول  
خدا نے انکار کیا کہ کھڑے رہیں لیکن ابوبکر  
نے اُٹھ اُٹھا کہ خدا خدا کی اور کچھلے قدم کچھ  
ہٹ گئے۔ اور جناب رسول خدا نے آگے  
بڑھ کر نماز پڑھائی۔

قال خير النبي يصلح بين بني عمر  
بن حنوف وحانات انصلاوة فحاء  
بلال ابا بكر فقال حبس  
السني فتدور الناس. قال  
نعم ان شئت و اقام بلال  
الصلاة فقدم ابوبكر  
فصل فحاء النبي يمشي في  
الصفوف يشقوا شقوا حتى  
قام في الصف الاول  
اخذ الناس بالتصفيح  
فقال سهل مل تدون  
التصفيح هو التصفيق وكان  
ابوبكر رضي الله عنه لا يلتفت  
في انصوة فلما اكدوا التفت  
فاذا انبي في الصف و اشار  
اليه مكانك فرفع ابوبكر يديه  
فحمد الله ثم رجع اليه فري الله  
فقدم رسول الله فصل صحيح بخاري باره

شبل نغانی: سیرۃ النبی - جلد دوم ص ۵۵

کیسی تیزی اور مضبوطی مارا دے کے ساتھ آنحضرت صف اول میں نماز پڑھتے

اگر حضرت ابوبکر کی امامت نمازیں کچھ ہرج نہ نہ تا تو آپ انہیں سطح نہ ہٹا تا وہ غو کو چیر کر آگے جاتے اور حضرت ابوبکر کا بھی شوق ملاحظہ ہو پیچھے ہی نہ ہٹے۔  
 بتا لیاں نہ نہ بج لیں چونکہ یہ روایت صحیح بخاری میں ہے لہذا اس میں یقین ہو جاتا ہے کہ حضرت ابوبکر کو اپنی جگہ پر کھڑے رہنے کا اشارہ کر دیا لیکن یہ سونہ کیسی نمایاں ہو اگر ابوبکر کو ہٹانا مطلوب نہ تھا تو اتنی تیزی سے صف اول میں جانی کیا حضرت بھی اس الفاظ رکھنے مناسب نہیں سمجھتے وہاں اشارہ لے آتے ہیں اور اگر صف اول میں چلے گئے تھے تو جب ابوبکر بیٹھے گئے تھے منہ سے فرماتے کہ نہ ہو ابوبکر نے آپ کے اشارے کی کیوں تعمیل نہ کی اب ہم اس اقصا امامت نماز پر جو دوران مرض اخیر سرور کائنات میں ہونا بیان کیا جاتا ہے تنقیدی نظر ڈالتے ہیں مندرجہ ذیل امور قابل غور ہیں:- (۱) ان روایات کا اختلاف و اضطراب اس اقصا کی تکذیب کیلئے کافی ہو کسی روایت میں ہو کہ ابوبکر خود ہی نماز کیلئے کھڑے ہو گئے کسی نے اُن سے نماز کیلئے نہیں کہا کسی میں ہو کہ عبداللہ بن مسعود نے اپنی ہی طرف سے پہلے عمر اور پھر ابوبکر کو کھڑا کر دیا کسی میں ہو کہ آنحضرت نے عبداللہ بن مسعود سے کہا تھا کہ ابوبکر کو نماز پر بٹھانے کیلئے کہیں کسی میں ہو کہ بلال نے آنحضرت نماز کا وقت یاد دلایا کسی میں ہو کہ خود آنحضرت کو یاد آیا کسی میں حضرت عائشہ اور آنحضرت کی سوجھ بوجھ ہو اور آنحضرت کا نئے نئے فعل کوڑ لگانے کے مکر سے تشبیہ و مینا و سوجھ بوجھ یہ ذہری ہیں لہٰذا روایتوں میں ہو کہ آنحضرت جناب عمر کی امامت نماز سے خوش نہ تھے اور صاف انکار کر دیتا تھا کسی میں ہو کہ حضرت عائشہ کے حکم کی اطاعت میں کہہ دیا کہ اچھا عمری نماز پڑھائیں +

(۲) اگر آنحضرت ابوبکر کو نماز کیلئے کہنا چاہتے تھے تو خود ہی کیوں نہ کہہ دیا۔

(۳) اگر آنحضرت کا نشانہ تھا کہ ابوبکر نماز پڑھائیں تو کیوں جب اُنھے نشانہ پٹلنے

کا علم ہوا تو آپ باوجود اس ضعف بیماری کے تشریف لیگے اور اُنکو ہٹایا۔

(۴) سیر ابن ہشام کی روایت میں جو تغیر و تبدل کیا گیا ہے اس کا ذکر ہم دیر کر چکے ہیں۔

(۵) مسند امام محمد بن قباچ طبری کی روایت نیز ہر قصہ کہ چکے ہیں۔

(۶) ہمارے اس تحقیق کی طرف کہ آنحضرت نے ابوبکر کو امامت نماز پھر انہیں کیا تھا آنحضرت

کا ایک و فقرہ بھی دلالت کرتا ہو۔ آپ نے فرمایا۔ انکن لا یلقن صدی صاحب یوسف  
یوسف کی مانند ہو۔ زینحائے مصر اپنے مکر میں شہید ہو جس کو قرآن شریف میں ہے  
یہ فقرہ جہاں دانتوں میں مگس گیا ہو۔ ہاں بے چارہ بیوی کی طرح چنی کتا ہو مکاری اپنے  
اسی زینحائے مکاریاں اس کے اپنے نفع کیلئے تھیں یہاں تو حضرت عائشہ اپنے فائدہ  
کے لئے تھیں اپنے والد کی آئی ہوئی امامت نہ کر لکھو یہی تھیں اور صبر نہ ہی تھیں  
بجائے حضرت عمر کو شہنشاہی کیلئے کہ دیا جائے۔ یہ فقرہ یہاں بے چارہ بیوی کی طرح  
ہو کہ آنحضرت کو غمی ہو گیا کہ امیر اور ان عورتوں نے اپنی بجائے اپنے آدمی کو لیا  
اس پر آنحضرت نے فرمایا کہ تم زینحائے مصر کی طرح مکاریاں کر رہی ہو جس طرح زینحائے مصر یوسف پر  
اپنے خاند کو بہا کر انہیں جس سے ناسخ کی طرف لے جانا چاہا اسی طرح تم مجھے بہا کر ان کی کوشش کر رہی  
ہو کہ میں حق یعنی علی کو چھوڑ کر باقی یعنی علی کے غیر کی طرف جاؤں صدی صاحب یوسف کا لفظ بھی  
قابل غور ہے زینحائے مکاریاں یوسف کے خلاف تھا اور وہ غلام تھے ان چند رات عسرت کا لکھ  
بھی ایک ہی شخص یعنی علی کے خلاف تھا۔ اور وہ غلام تھے۔ اب تباری اس شریح کو مد نظر  
رکھ کر غور کیجئے تو یہاں یہ فقرہ کیسا مطابقت میں ہے بغرض انصاف ہم یہاں اس فقوی  
وہ دلائل بھی بیان کئے دیتے ہیں جو کلام رکھتے کی ہے علامہ ابن حجر عسقلانی تشریح  
صحیح بخاری اپنی شرح فتح الباری میں اس فقوی تشریح اس طرح کرتے ہیں:-

انکن لا یلقن صدی صاحب یوسف اصل جمع ہو  
صاحبی المراد انھن مثل صدی صاحب یوسف  
والنحو خلاف ما فی الباطن نظائر ہذا  
المخطوب وان کلن بلفظ الجمع والمطلوبہ  
واحد وہی عائشہ فقط کما ان صاحب  
صیف جمع والمراد لیس فیما فقط وجہ المصداق  
ہو ما فی ذالک ان لیس فیما استدرت السنۃ  
فاظہرت ہن الا کو لہم الضیاع فتدبروا

انکن لا یلقن صدی صاحب یوسف صاحب جمع ہو  
صاحبی مراد یہ بیکہ عورتیں ہیں ان کے تھیں اپنی  
دلی تمنا کے خلاف ظاہر نہیں۔ یہ خطاب اگرچہ لفظ  
جمع سے ہو کر اس سے مراد ایک ہی فرد یعنی عائشہ ہے  
جس طرح یوسف کے صاحب سے بھی مراد ایک زینحائے  
ہے اور ان دونوں نے عائشہ اور زینحائے مکاریاں پر بہت  
پیشی کی تھی انھوں نے انھیں صریحاً دعوت کی تھی کہ تم  
اکرام کریا لیکن انھوں نے اس احترام ظاہر کرنا نہ تھا بلکہ

یہاں کہہ دو بنظر الی حسن  
اصلی فرض یہ تھی کہ وہ عورتیں سرف کے حسن پر  
جل نہ تھانی یہ جبتہ ان عائشہ ظہرت  
نظر کے زینا کی یوسف کی محبت میں معذور  
ادھار الیہ عنہ ہر ملک نہ لایسم  
مفسد کے کلمے باحوالہات نے بلکہ اسی صلی  
یہ انظرہ لیکر مذہر دھا ریادہ علی  
عرض تھی کہ اگر لوگوں کو خوش نہ سمجھے گی۔  
لکھنؤ تیشاءم الناس بہ۔

ابن جریر عسقلانی: فتح الباری الحزبان باب حد لم یض ان یشہد الجماعة ص ۱۲  
اس منطق کو اپنے ملاحظہ کیا۔ یہ تو ہم مانتے ہیں کہ صاحب یوسف اگر یہ جمع ہی بلکہ مقصد  
ایک ہی تھی لیکن انکن لاندن سے مطلب یہیں کہ محال یہ تھا کہ رت تھی جیسے جمع ہو  
ہو اور صاف بتلازم ہو کہ دو سے زیادہ عورتیں نفس اور انجے جمع ہونے ہی کی وجہ سے صلوٰۃ یوسف  
کو بصیغہ جمع بیان کرنا پڑا جس کا مطلب یہ ہوا کہ تم میں سے ہر ایک نے یوسف کی طرح ہو۔ دگر نہ  
ایک عائشہ ہر تین قصص صاحبہ یوسف ہی کافی ہوتا۔ اب اس روایت پر غور کرو جسنا احمد بن حنبل و  
تاریخ طبری وغیرہ میں ہو کہ جب آنحضرت علی کو بلایا تو عائشہ و حفصہ ام الفضل ہر ایک نے اپنے اپنے  
آدمی علی کے بجائے بلانے جانیں خواہش ظاہر کی۔ لہذا واحدہ تثنیہ و زول صیغہ چھوڑ کر آنحضرت  
نے جمع کا صیغہ استعمال کیا۔ اب مگر کہیے یہ لیجانے زمان مگر کیسا تھو کہ سنا کر کیا تھا اگر اہرام احترام  
یا فیہ انت کرنا گھر تھا اگر وہ اگر اہرام احترام نہ بھی کرتی اور محض خود بلا کہ یوسف کے حسن کو دیکھا  
دیتی تو بھی اس کا اہم مقصد فوت نہ ہوتا کیونکہ وہ تو اس طرح یوسف کے حسن کو دیکھا بقیہ رواج میں  
زیچا کے احترام والا مرنے کی بقیہ راسی بچو دی میں اضافہ نہیں کیا۔ خود ہی علامہ ابن حجر  
عسقلانی لفظ من رت استعمال کرتے ہیں جیسے بعد نہا فی صحبتہ۔ اسے یوسف کی محبت میں  
معذور سمجھیں قصہ مختصر کہ یہ تجمیع زمان حصہ اس کی دعوت اس کا احترام اس کے ہاتھ میں امیر اور پھر اس  
دینی کرنے تھا۔ یہ تو عذر شریعت تھا مگر وہ یہ تھا۔ زبان معہ کہ وہ دیکھ کر اسے کیا لیلیا یا کیا لیلیا  
مقصود ہو سکتا تھا اور اقدار یہ ہو کہ زینا کے وہی کہتے جو اسے یوسف سے اور اپنے غاوند سے  
کے اہل تو یوسف کو سب سے بلا کر کہلے مگر میں لیکن وہاں خواہش نا جائزہ اظہار کیا حضرت  
یوسف مگر وہ اس کے لئے تو جلا جی انکی نہیں ہی رونی اور پھر اپنے غاوند سے محبت میں

کر دی کہ اسے مجھ سے زنا کرنا چاہا تھا مگر تو یہ یہ نہ کرنا میری دعوت یا انکار  
 زنا نہ کرنا یہ تو سبیل نبی کی سی اٹھ کھیلدیاں تھیں اپنا معشوق بھی نہیں  
 گناہ عشق کی معذرت بھی پیش کر دی +

(۷) ہم یہ ثابت کر چکے ہیں کہ اس سے پہلے آنحضرت ابوبکر و عمر و عثمان  
 و دیگر تھے کہ جیش اسلام میں شامل ہو کر باہر جاؤ۔ اور بار بار تاکید فرمائی تھی مگر  
 خلاف کتے کہ میری بیانی کے ایام میں ابوبکر نماز پڑھائیں آخر کار حرف تک ابوبکر  
 گئے تھے اس امر کیساتھ اور پھر اسے ساتھ ہی آپس آئے۔ یا اگر نہ بھی گئے ہوں تو آنحضرت  
 فرما چکے تھے کہ یہ اس کے ساتھ جائیں +

(۸) امامت ابوبکر کی دین حضرت عائشہ سے ہو ضرب الامثال دنیا کی عقل منجھو کا بچو  
 ہوتی ہیں ایک مثل ہوا ایک کوٹھڑ پر دو ہوا میں نہ دست اور طوا و اقام کے اوپر یہ ضرب المثل عام  
 ہوتی ہو حضرت فاطمہ نے اپنے دعویٰ مذکور کے ثبوت میں ان ہستیوں کو پیش کیا جنکو جناب  
 رسول خدا نے اپنی صداقت کی گواہی کیلئے حکم خداوندی پیش کیا تھا یعنی حضرت علی و حسین  
 علیہم السلام لیکن باز گاہ حکومت سے جواب ملا کہ ایسے قریبی رشتہ داروں کی گواہی جلب منفعت کے  
 اصول پر قابل پذیرائی نہیں لیکن جب ساری سلطنت اسلامیہ کے دعوئے کے ثبوت میں گواہوں  
 کی ضرورت پڑی تو کیسی حضرت عائشہ کی گواہی اپنے باپ کے حق میں اسی قبول ہوئی کہ اس کے مقابلہ  
 میں عقل و نقل و نقل سکرو دھنا بتا دی گئی۔ حالانکہ اُس وقت مرد بھی تھے اور آنحضرت کا خطاب ابوبکر  
 جمع مذکور تھا۔ اگر محض اہل عورتیں ہی ہوتیں تو مردن فرماتے لیکن کوئی مرد راوی نہیں ملتا +

(۹) امامت نمازیں خیر نہیں کیوں اور کیا اہمیت آگئی۔ ورنہ جب تک حضرت جہاد پر  
 تشریف لجاتے تھے اور اپنے تمام اہل کو لے جاتے تھے کیونکہ ان کے بغیر فتح ناممکن ہوا کرتی تھی تو مدینہ میں  
 آپ کی ہر کسی کو حاکم مقرر کرتے چھڑ جاتے تھے وہ امامت نماز بھی کیا کرتا تھا۔ ان کے نام تو تاریخ کی کتابوں  
 میں محفوظ ہیں انہیں سے کسی نے اس امامت نماز کی بنا پر خلافت کا دعوئے نہیں کیا +

(۱۰) علمائے اہل حکومت کے بموجب امام میں امامت نماز کی تو کچھ اہمیت و فضیلت ہی نہیں  
 کیونکہ ان خیال پر کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ لا صلوة واجبة علیکم خلف کل مسلم براکان و فاجر



زمرہ مسلمانوں میں لایم کی جو مسلمانوں نے خواہ وہ نیک خواہ فاسق خواہ سچے یا کھانہ  
پیری کرنا جو ہر شکوہ المصاحیح باب الامت: اب حضرت ابو بکر کیلے کیا فضیلت ہوگی  
نہ کے ذریعہ سے اگرچہ حضرت ابو بکر کو اہمیت دینے کی کوشش کی گئی ہو لیکن حضرت  
سید بن ابی بلال کی بھی حد ہوگی جس شخص کی ایک نعم کی امامت کے برابر ایسے ناخوش  
پرستی امامت نماز کو آنحضرت خلافت ضائع خداوندی شمار کرتے تھے اسکی  
بسیرونی امامت نماز سے آنحضرت کی روح کو کتنا صدمہ پہنچتا ہوگا۔

۱۲) ان تمام روایتوں کے وہ فقرے ایک جگہ ملا کر پڑھئے چاہیں جن ان روایتوں میں  
دینی زبان سے اذہر اور دھو بھڑ طریقہ پر رکھ دیے ہیں۔ اپنے خیال میں تو انہوں نے بہت کچھ  
ماتقدم سے کام لیا جب ان فقرہ نمائندگی اصلی جگہ سے ہٹا کر دوسری جگہ رکھ دیا اورینج میں کچھ  
اور ملا دیا لیکن حتیٰ کی پچھان میں کر رہے ہیں تنگال ہی لیتے ہیں انکو ملا کر پڑھئے سے عبادت بنتی ہو  
حضرت سیدنا صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو بلا کر مارا چھایا میں حضرت عائشہ و حضرت حفصہ  
نے اسکی اہمیت کو سمجھا کر اپنے اپنے پاؤں کو ملا لیا جب آنحضرت نے دیکھا تو فرمایا کہ تم نے مجھے بوسہ طبعی بھاری کی  
ہو اور حضرت علی کو پاؤں نہ پا کر خاموش ہو گئے عبداللہ بن مسعود اس خاموشی سے یہودی نکال کر آپ چاہتے ہیں  
کہ کوئی نازاڑا اسے نصیحت کیسلی نہیں ملتا اس نے بھاکر حضرت عمر کو کہ دیا جب آنحضرت کی معلوم ہوا تو آپ نے  
حضرت عمر کو ہٹا دیا۔ اب حضرت عائشہ نے کہ دیا کہ ابو بکر سے جا کر کہہ دو کہ آنحضرت کا انشاؤ ہو کہ وہ مارا چھایا میں  
جب ابو بکر نے پڑھانے لگے اور آنحضرت کو معلوم ہوا تو آپ نے اسکو بہت کڑوہ سمجھا اور حضرت ابو بکر کو ہٹانے کے  
لئے اس شدت مرض میں دو آدمیوں کے سہارے آپ سے کہیں کہ طوفان شریف لیگے! اسی کڑوری تھی کہ زمین  
پر پڑ بھی نہیں ٹھکتا۔ باوجود اس نقابست کے آپ نے ہر جگہ میں لگے حضرت ابو بکر کو ہٹا دیا۔ خود مارا چھایا میں  
لگے حضرت ابو بکر نے سختی تھے اور لوگوں تک آنحضرت کی آواز میں چھائی غرض سے بلند آواز سے وہ  
الفاظ دہرائتے تھے جو آنحضرت کہتے جاتے تھے +

یہ جواپ ہے سارا واقعہ بیان کیا ہے فرمائیے کوئی بات ہے زیادہ بھی ہو جاہل حکومت  
کی کتابیں نہیں ہیں صرف فقرہ نمائندگی پر مقاموں سے اٹھا کر لے کر اصل مقام پر رکھ دیا جتنا  
معلوم ہوتا ہے کہ جبکہ ہم ایک دوسرے فرقہ کے مومنین و محققین کی تحقیقات کا نتیجہ بھی ناظرین کے

سامنے رکھ دیں جس کی بے نظمیہ حمد اہل حکومت سے مختلف ہے علامہ مجلسیؒ اپنی کتاب جلالہ  
چون نماز عشاءت میں مرض آنحضرت شدید شد پس بلالؓ ہنگام صبح آمد و کہو وقت

بود چون بلالؓ ائے نماز و دعا حضرت طلحہؓ نشد پس عائشہؓ گفت کہ ابوبکرؓ اگر بیکرہ باقر نماز کن  
ابوبکرؓ با مردم نماز کند حضرت رسولؐ چوں صدک ایشاؓ را شنید و عرض فرما ایشاؓ را دانست

ازین سخنان بردارید کہ شاید بنائے فیما بینہ کہ میخواستند یہ سفارگاہ نمایند چوں حضرت ام کردہ بود کہ

لشکر اسامہؓ سیر ولایت و مدینہ وقت از سخنان عائشہؓ و حفصہؓ یافت کہ ایشاؓ بران فتنہ و فساد بیدینہ گشتہ اند

عالمین شد و باین شدت مرض بر عاست کہ مبادا ابوبکرؓ یا عمرؓ یا عمارؓ نماز کنند کہ این باعث شہرہ مردم شود و

بر دوش امیر المؤمنینؓ و فضل بن عباسؓ انداخت با نہایت ضعف توانائی پادائے خود را میکشید تا بسجده آمد

چون نزدیک محرابؓ رسید دید کہ ابوبکرؓ بوقت کردہ است در محراب بجائے آنحضرت ایستادہ و نماز شروع کردہ است

پس بہت مبارکند و اشاکرد کہ پس بایست خود داخل محراب شد باقر نماز نشسته اند اگر و نماز را از سر گرفت

بہشتا کرد و آنچه ابوبکرؓ کردہ بود چوں سلام نماز گفت بخانہ برگشت ابوبکرؓ و عمرؓ و جماعتی از مسلمانان طلبیدہ فرو

کہیں بنحکم کہ شما بشکر اسامہؓ بیرون دید گفتند بلے یا رسول اللہؐ گفتی فرمود پس جبر الامر اطاعت نکردی

ابوبکرؓ گفت کہ من بیرون قدم نگذاشتم کھدی خود را تا تو نادم و عمرؓ گفت یا رسول اللہؐ من بیرون قدم نگذاشتم ہر گاہ کہ

نخستیم خبر جہادؓ ترا از دیگران پیرسم پس حضرت فرمود کہ روانہ کنید لشکر اسامہؓ را بیرون دید بشکر اسامہؓ

خدا صحت کند کہ کسی از خلف کنند از لشکر اسامہؓ سر مرتبہ این سخن فرمود و دم پریش شد از تعب و فتنہ مسجد

برگشتن از عرفی اندوہ کہ عارض شد آنحضرت البسب آنچه مشاهده نمود از اطایا پندیدہ منافقان

و دانست ازین ہائے فاسد ایشاؓ و

### فعل فی قضیہ قرطاس اور بالغین تحریر وصیت رسولؐ

فلن بدن جناب سوختہ کو پے صحاب کی ایسی ہنیتوں اور ارادہ کا پتہ چلتا جاتا تھا کہ

چون آپؐ کا مرض بڑھتا جاتا تھا ان اصحاب کی ہنیتیں و تجویزیں عریاں ہوتی جاتی تھیں چش

اسامہؓ نے مختلف کرنے نے انکی ہنیتوں پرستہ آخری ریزہ اٹھا دیا تھا اب جناب سوختہ

محبت پوری کنی چاہی جب آپؐ پر شدت مرض پڑتی تھی اور لوگوں نے بھی سمجھ لیا کہ اب آپؐ کا

آخری وقت ہے تو اس موقع پر آپؐ نے مناسب سمجھا کہ وصیت خلافت کو تحریر کیا جائے وقت



عَنِ ابْنِ مَعْبُودٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مَعْبُودٍ  
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ  
قَالَ زَيْدُ الْمُحَمِّلِينَ مَا زُوِيَ الْمُحَمِّلِينَ ثُمَّ خَلَّ  
تَبِيْلُ مَعْبُودٍ حَتَّى رَأَيْتُ عَلَى عَذْرَا كَانَتْهَا  
نِظَامُ اللَّوْءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرٌ بِالْكُفَّةِ الْمَذْفِ  
بِإِدِّ اللَّحْرِ وَالْمَذْفِ بِالْمَسِّ لَكُمْ لَيْتَ الْبَصَالُ  
بَعْدَ آبَائِهِمْ إِنْ رَأَيْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْعَلُ وَجْهَهُ فِي حُجْرَيْنِ فَخُ  
وَبَدَأَ بِمَحْمُودٍ قَالَ هَذَا خَيْرٌ وَأَقْبَلُ مِنْ أَنْ يَجْعَلَهُمَا  
عَلَى الرِّقَابِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَجْعَلَهُمَا عَلَى الْبُيُوتِ  
بَيْنَ جُبَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ  
لَمَّا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي بَيْتِ جَالٍ فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ  
الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَتَبَكَّرْ  
كُنَّا لَا نَقْضِلُونَ بَعْدَهُ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ  
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ أَوْجَعُ وَجَعًا لَكُمْ الْقُرْآنُ  
حَسْبُكُمْ كُنَّا بِاللَّهِ فَانْخَفَأَ قَبْلَ الْبَيْتِ فَصَلَّى  
فَبَدَأَ مِنْ يَقُولُ قُرْآنًا لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّا بِالْبَيْتِ بَعْدَهُ  
وَبِهِمْ مَنْ يَقُولُ قَالَ عُمَرُ فَلَمَّا اكْتَرَدَ الْغَوْدُ  
الْأَخْطَرُ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابن عباس صحابی فرماتے تھے  
کا دن سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں ابن عب  
سے کہتے ہیں کہ میں نے یہ دیکھا تھا کہ گویا میری  
ہو یا ابن عباس نے کہا کہ جناب سوئی نے فرمایا  
دوات یا تختی دوات لایا میں ایک ایسا ذیقہ  
کھد کھد کر پھر کر کے بکھی کر گرا نہ ہو لیکن لوگوں  
نے کہا کہ سوئی انہیں ایک ہے ہیں۔  
راستے روایت عربی میں لکھ

ابن عباس صحابی فرماتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جب  
جناب سوئی کا وقت حضور پر تو دو سترے  
تیرے میں عمر بن الخطاب دو دیگر حضرات موجود تھے  
جناب سوئی نے ارشاد فرمایا کہ اؤس تمہارے لیے ایسا  
ذیقہ کھد کر کے بکھی کر گرا نہ ہو حضرت  
عمر بوسے کہ یہ بات تو جناب سوئی نے غلبہ مرض کریم  
سے کہہ ہے میں مرتے تمہارے پاس تو قرآن شریف  
موجود اور کتاب اللہ بھی ہے کافے کریم  
حضرت میں اختلاف ہوا انہیں سے بعض تو یہ  
کہتے تھے کہ رسول اللہ کے حکم کی تعمیل کرو اکثر وہ  
کہتے تھے جو عمر نے کہا تھا جب بت شورش شغف  
تو جناب ساتھ ہی فرمایا کہ یہ ایسا ہے



أَجَلُهُمْ وَنَسِيتُ الثَّالِثَةَ - اُسے صلوٰۃ کہ جو صلوٰۃ

(راور بھول گیا۔

صحیح بخاری کتاب الجہاد و السیرا بفعل یَسْتَشْفِعُ اِلٰی اَقْبَلِ الذَّمَّةِ وَه

رسلے راویاں عربی پر

حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ مُوسَى قَالَ اَخَذْتُهَا

عَنْ مُصَرَّرِ بْنِ الرُّفَيْه عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

عَنْ اِبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا خَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْبَيْتِ رَجُلٌ مِنْهُمْ

خَرَّ بَيْنَ الْخُطَابِ قَالَ هَلُمَّ اَلْتَبِ لَكُمْ

كِتَابًا اَلَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ قَالَ عَمَّ اَنْ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ

الْوَجْهَ وَعِنْدَكُمْ الْقُدْرَانُ فَحَسِبْنَا

كِتَابَ اللَّهِ وَاخْتَلَفَ اَهْلُ

الْبَيْتِ وَاخْتَصَمُوا فِيهِمْ

مَنْ يَقُولُ قَدْ بَوَّأَ يَكْتَبُ لَكُمْ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

سَلَّمَ كِتَابًا اَلَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ اَصْنَعُ

عَمَّنْ يَقُولُ مَا قَالَ عَمْرٍو فَلَمَّا اَلْتَبَّوْا

وَالْاِخْتِلَافَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَوْمًا عَتَمِي قَالَ

عُبَيْدُ اللَّهِ فَكَانَ اِبْنُ عَبَّاسٍ

يَقُولُ اِنَّ الرِّزْيَةَ كُلَّ الرِّزْيَةِ مَلْحَالٌ

اِلَّا رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَنَ اَنْ

يَسْتَبْلَغُوا دَالِكًا اَلْبَا بَصَرِ اَخْلَافِهِمْ وَفَطْرِهِمْ

ابن عباس سے مروی ہے انہیں نے

رسول اکابر ملتے دیکھ لگیا اور اس

میں بہت سے لوگ تھے جن میں سے ایک عمر بن

نوفل بھی تھے فرمایا: او میں تمہارے لڑکے تھے

لکھوں کہ پھر جس کے بعد تم بھی گمراہ نہ ہو گے حضرت

عمر نے کہا کہ رسول خدا پر سو تو تیار کی کاغذ پر

اور تمہارے پاس قرآن ہی ہمارے لئے کتاب خدا

کافی ہے۔ وہ لوگ جو وہاں جمع تھے آپس میں جھگڑنے

لگے کچھ تو ان میں سے ایسے تھے جو کہتے تھے کہ میں

سامان کتابت لاؤ۔ رسول خدا ہمیں ایسا صحیفہ

لکھ دینے کے جس کی ذمہ سے تم بھی گمراہ نہ ہو گے اور

کچھ انہیں سے حضرت عمر کے زمان میں ہو گئے جب

انہیں نے یہود کا نام زیادہ کی اور رسول خدا کے پاس

شعف بڑھ گیا تو حضرت نے فرمایا کہ میرے پاس

دو درہم بعیدانہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو عبیدہ عتبیہ

کرتے تھے کہ وہ بہت مصیبت تھی جو رسول خدا

لئے کتابت صحیفہ کے درمیان اسوج سے حال ہوئی

لوگوں نے بہت ہی بدکردار کلامی کی۔

بالاعتصام باب کراہۃ الاختلاف۔

ما محمد بن یحییٰ بن

جبرائیل عن ابن عباس

الحمیری ثم جعل یسئل

یادیت علی خدیجہ کذا نظر

الح سئل اللہ صلعم ثم یسئل

مدواة أو اللوس والذواة التبع

کتا بالن تفضلوا بعدة أبدًا فقالوا ان

رسول اللہ یتعبد

مسند ما محمد بن یحییٰ بن جبرائیل ۳۳۱ و ۳۵۵

سعید بن جبیر روایت کرتے ہیں عبداللہ بن عباس

عبداللہ بن عباس کہتے ہیں کہ اے جبرائیل کا دل

پھر نکلتے انسوی جاری ہو گئے میں کچھ نکلتا کچھ نہ

رخسار پر قیومی لڑیاں ہیں اور کما کوئی دن تھا

کہ جب جناب سوچو گئے فرمایا کہ دوا آدھانہ

یا دواہ و تخری میرے پاس لاؤ کہ میں تمہارے ایک

ایسا وثیقہ محمد بن کہ تم اس کے بعد کبھی گمراہ نہ

لوگوں نے کہا کہ رسول اللہ تو ندیان کہتے ہیں۔

وقال الخفافی فی نسیم الریاض فی بعض طرق هذا الحديث قال عمران النبی یحییٰ

ترجمہ شہاب الدین خفافی کتاب یم الریاض شرح شافعی قاض عیاض میں لکھتے ہیں کہ اس روایت کے بعض

طرق میں یہ حذف عمر نے رد اے جسے بہت خوش ہو فرمایا کہ پیغمبر تو ندیان یک سہ ہیں۔

روی الطبرانی عن محمد قال لما مرض

النبی صلعم قال ادعونی بصحیفة

ودواة اکتب کتاباً لا تفضلوا بعدة

أبدًا فقال النسوة من راعا السدة

الا نسحون بالقول رسول اللہ

صلعم فقلت انک صوا حبات یوسف

اذ مرض سئل اللہ عصر من اعلمک ان

صحر وکتبتین عقم فقال رسول اللہ وھو

خافھن خید منکوی علی النبی کثر اعمال الجوز والاش

نہ صحیث ۳۳۲ بالجوز الرابع حدیث ۳۵۵

طبرانی نے حدیث عمر سے روایت کی کہ حدیث عمر کہتے ہیں

کہ جب رسول اللہ نے حالت مرض ارشاد فرمایا کہ کاغذ دوا

میرے پاس لاؤ تاکہ میں ایک ایسا نوشتہ محمد بن کہ جسکی

وجہ سے تم لوگ اس کے بعد کبھی گمراہ نہ ہو گے ازواج رسول

میں سے چند نے پوچھا کہ کیا تم لوگ جناب پر خدا

کا ارشاد نہیں سنتے ہو میں نے ان پر یہ فرمایا

کہ کہ تم صلیت پست کھڑے ہو جب سوئے ایمارتے

ہیں تو تم روتی ہو اوجھت کی حالت میں تم کو کون

پر سو رہتا ہو جاتی ہو یہ کیا کوٹھرتے فرمایا کہ اے محمد بن

دو تہے بہتر ہیں۔

اس قضیہ کو بہت شرح و بسط کیساتھ ابن سعد نے اپنے طبقہ :

نیر ولا خطیر مشکوٰۃ المصابیح کتاب الفتن فی وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم مطبع مجتہد

کو متفق علیہ لکھا ہے جناب سو بخدا کی ساری عمر کی ہدایات و عطا و نوا

تبلیغ رسالت کا خلاصہ یہ تھا کہ مسلمانوں کیلئے مطلقاً مقیم صرف ایک ہی

سو بخدا کی پیروی کریں۔ یہ دونوں ملکر مسلمانوں کو گمراہی سے بچائینگے اور تہ

جدانہ ہونگے۔ انہیں کبھی ایک کن ہدایت کیلئے ناکافی ہی قرآن خود

میں خود نہیں تباہ کرتا؟ وہ تو کہتا ہے کہ اسکی صحیح تاویل و تفسیر آیات کے درست

فی علم ہی جانتے ہیں جو ہدایت حاصل کرنا چاہتا ہے اسی طرف رجوع کرے علی میرے علم کے شہر

ہی جو علم حاصل کرنا چاہتا ہے وہ سوائے علی کے اور کہیں نہیں پہنچتا۔ تہرگ پر بھی آنحضرت ہی مقصد

حصول کو ہوتا کرنا چاہتے تھے لیکن چونکہ حضرت علی کی قیادت و سیادت کو تسلیم کرنا جناب عمر کو

اپنی جماعت کے مدعا کے خلاف تھا۔ لہذا حضرت عمر نے آنحضرت کی خوش کو پورا ہو گیا۔ و کا ہر

اپنے متقلدین کو سمجھایا کہ انہیں ہمارے لئے صرف کتاب اللہ ہی کافی ہے اسلام میں یہ پہلا اختلاف

تھا۔ جو واقع ہوا۔ اور امر واقعہ یہ ہے کہ اسکے بعد جتنے اختلافات اسلام میں پیدا ہوئے اور جتنے فرقے

اور جماعتیں ظاہر ہوئیں ان سب کا باعث اور سبب اعظم ہی ایک اختلاف تھا چنانچہ علامہ

شہرستانی اپنی کتاب مل و خل میں لکھتے ہیں :-

قال الشہرستانی فی الملل و

المنحل اول تنازع فی مرضہ علیہ

السلامہ فیما روی محمد بن اسمعیل

البخاری باسنادہ عن عبد اللہ بن

عباس قال لما اشتد برسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم مرضہ الذی مات فیہ

قال انی اونی بدواۃ و قرطاس

اے بکھر کتابا لا تفضلوا بعدی

علامہ شہرستانی کتاب مل و خل میں لکھتے ہیں کہ پہلا

اختلاف تنازعہ اسلام میں ہی جو رسول مقبول کے ہیں

مرض کے دوران میں ہوا جس میں آپ نے انتقال فرمایا یہ

تھا کہ جسکو محمد بن اسمعیل بخاری نے کتاب صحیح میں

اپنی اسناد کیساتھ عبد اللہ بن عباس سے روایت

کیا ہے کہ جب جناب رسول خدا کے مرض میں باری ہوئی

تو آنحضرت نے فرمایا کہ میرے پاس سنا ان کتابت

دوات کا نہ لانا تا کہ میں تم سے لئے ایک ایسا نسخہ



عمران رسول اللہ قد غلب  
ہذا کتاب اللہ وکذا الخط  
نبی صلعم وواعثی  
مندی التنازع قال ابن  
الرزقہ کل الرزقہ  
ما حال بیننا و بین کتاب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلمو

لکھنؤ کہ پھر زیرے بعد تم کبھی گزرا نہیں ہوئے  
یہ سکر حضرت عمر نے کہا خدا اُسے بہت بخش رہا  
کہ رسول پر تو اس وقت بیماری نے غلبہ کیا ہی رہا  
تھے تو بعض کتاب خدا ہی کافی ہو یہ ہر وہ کلامی شہود  
مشغوبہ کلیاتو، انحضرت نے فرمایا کہ میرے پاس دو ہر  
میرے پاس تھا انشور و شنبہ جابر نہیں ہیں اسی پر عبد اللہ  
بن عباس حدیث کیا کرتے تھے یہ عبرت علیہم صحت  
وہ اختلاف متنازع ہیں یہاں درجناب مولانا کی تحریر کے  
بیمیان حامل ہوا انحضرت کو کتابت صحیفہ سے باز کیا۔

شہرستانی کتاب الملل والنحل۔

علامہ شہرستانی و مسرا اختلاف جیش اسامہ سے خلف کریم کو بیان کرتے ہیں کیونکہ اگرچہ  
اسو انعم کی ابتدا قضیہ قرطاس سے پہلے ہوئی اور وہ وقت کے لحاظ سے تو پہلا ہوا تھا لیکن پھر  
چونکہ اس کے بعد تک جاری رہا۔ لہذا قضیہ قرطاس ہی کو پہلا اختلاف کہنا چاہئے جیسا کہ شہرستانی  
و صاحب شرح مواقف نے یکجا ہی شرح مواقف کی عبارت ہم پہلے نقل کر چکے ہیں لیکن اس کے  
ایک حصہ کا دہرانا یہاں خالی از دہی نہیں ہو گا۔

قال الکمدی کان المسلمون  
عند وفاة النبی علی عقیدۃ واحدة و  
طریقۃ واحدة الامن کان یطعن  
النفاق یظہر الوفاق ثم نشاء الخلاف  
فیما بینہم اولانی امواجہ علیہم و تعجب  
کفر اولایما نأو کان غرضہم منها  
اقامۃ مرسل الدین و ادامۃ ما ہج  
النسج القویع و ذلک کا اختلافہم  
عند قول النبی فی مرض موتہ

علامہ آمدی کہتے ہیں کہ انحضرت کے موت تک  
تمام مسلمان ایک عقیدہ و طریقہ و اصول پر مجتمع تھے  
سوئے ان لوگوں جو دلیس نفاق کہتے تھے اور دوستی  
ظاہر کرتے تھے پھر صحابہ میں اختلاف پیدا ہوا  
اولاً تو وہ ایسے اختلافات تھے جہاں اجتماع و  
تعلق رکھتے تھے وراثتی و بیعت نہ کفر و جہنم  
تھا اور نہ ایمان پر اثر ڈالتے تھے لہذا اختلافات کی  
عرض صرف فاسد بن و شرح نفی الیہ یہ اختلافات  
جیسے کہ تلاحب بمرض موت میں انحضرت نے فرمایا



اے تونی بقدر طاس اکتب لکم  
کتاباً لاتضلوا بعدی حتی قال  
عمران النبی قد غلبہ الوجع  
حسبنا کتاب اللہ وکفرا لخط فی  
ذالک حتی قال النبی قوموا عنی لا ینبغی عندی  
النفاق۔ (آمدی بشرح مواقف)

کہ کاغذ لاؤ کہیں ایک ایسا بدایت  
کہ پھر تھکے بعد بھی مگر نہ ہو گے۔  
نے فرمایا کہ رسول خدا پر صحن کا غلبہ ہی تھا۔  
صرف کتاب اللہ ہی کافی ہے یہ بڑا کلامی  
پر صحن کی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میرے پاس سے دو  
میرے پاس تنازعہ کرنا جائز نہیں۔

صاحب شمع مواقف کی اس توجیہ و تشریح کی وقعت کا اندازہ خود اہل غور کریں  
بہیں تو حیرت ہے کہ بسا اوقات تعصب کس طرح انسان کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیتا ہے  
یہ اختلاف آپس میں مسلمانوں کا اختلاف نہ تھا کہ جس میں اجتماع دی غلطی کا امکان ہو سکتا  
بلکہ یہ اختلاف اس رسول سے تھا جو خود شارع و بانی دین تھا۔ جناب رسول خدا کے خلاف  
کوئی اجتماع کا رگہ نہیں ہو سکتا۔ پھر اس اختلاف کو باعث تقویت اُس دین کی سمجھنا جس  
دین کا شارع و بانی وہ رسول تھا کہ جس سے یہ اختلاف تھا۔ توجیہ لا طائل و تاویل باطل  
کی تین مثال ہے۔ جناب رسول خدا کے کلام ہدایت لہنسیام کہ ہذیان مریض سمجھ کر نظر  
انداز کر دیا اور پھر اسکو موجب کفر نہ قرار دینا بلکہ باعث تقویت دین سمجھنا صرف حضرت  
آمدی ہی سے ممکن ہو سکتا ہے۔ ہماری غرض تو اس تحریر کی نقل سے یہ ہے کہ ظاہر ہو جائے  
کہ گرد و اہل حکومت بھی مانتا ہے کہ یہ اسلام میں پہلا رخنہ اور اختلاف تھا۔

جب آنحضرت کو صحابہ کی طرف سے ناامیدی ہو گئی اور معلوم ہو گیا کہ یہ حضرت زنا  
پیدا کرینگے تو آنحضرت نے حضرت علی کو بلا کر دینک راز کی باتیں کیں اور صبر کی تلقین فرمائی  
تایخ طبری میں ہے۔

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم ابعثوا الی علیؑ  
فادعوه فقاتل عائشۃ فوجت  
الی ابی بکر و قال صفصہ وجت الی

ابن عباس کہتے ہیں کہ اسی مرض کے دوران میں جنت  
رسول خدا نے فرمایا کہ علی کو میرے پاس بلاؤ حضرت  
عائشہ نے کہا کہ کاش آپ ابوبکر بلا لیتے اور صفصہ  
کہا کہ کاش آپ عمر کو بلا لیتے پس اتنے میں حضرت

عوا عندہ جمیعاً وہاں جمع ہو گئے۔ آنحضرت نے جب علیؑ کو بلایا تو  
 لے اللہ صلعمہ انصرہ فان بعث الیکم فانصرہ فوا۔ فرمایا کہ تم لوگ! واپس چلے جاؤ اگر تم ساری ضرورت  
 ہو گی تو میں خود تم کو بلاؤں گا یہ سن کر وہ لوگ چلے گئے۔  
 بن حوری الطبری تاریخ الامم والملوک، الجزء الثالث صفحہ ۱۹۷ قائل ہے ستہ اعاذ عشرۃ۔

یہ واقعہ صاحبانِ غور کے نزدیک بہت اہمیت رکھتا ہے اور ہمارے مدعا پر  
 ات اچھی طرح روشنی ڈالتا ہے حصولِ حکومت کی جو تدبیریں کی جا رہی تھیں انہیں  
 ان دونوں فخراتِ عصمت کا بہت بڑا حصہ تھا کہ رہنمائی کو یہ اہمیت نہیں جانے دینی  
 تھیں۔ اور آنحضرت کو معمولی انسان سمجھ کر آپ کی جسمانی کمزوری و بیماری کا فائدہ  
 اٹھانا چاہتی تھیں۔ اور اپنی رائے کے مطابق عمل کرنا چاہتی تھیں۔ جب آنحضرت  
 نے نہ مانا تو خود ہی دونوں نے اپنے اپنے باپ کو بلالیا۔ لیکن چونکہ یہ مطلوب نہ تھے  
 آنحضرت نے ان کو واپس کر دیا۔ ظاہر ہے کہ حضرت علیؑ کو اہم کام کے لئے طلب  
 کیا تھا۔ واقعات بتاتے ہیں کہ آنحضرت حضرت علیؑ سے صحابہ کی کیفیت بیان کر کے  
 عبرت کی تلقین کرنا چاہتے تھے اور ساتھ ہی انکو امامتِ نماز کے لئے مقرر فرمانا چاہتے تھے۔  
 حضرت عائشہؓ و خضہؓ طلب سمجھ گئیں۔ اپنے اپنے باپ کو بلالیا جب آنحضرت نے ان سے  
 اصل مدعا نہ کہا اور واپس کر دیا تو خود ہی حضرت عائشہؓ نے اپنے والد ماجد کو امامتِ  
 نماز پیش کر دیا۔

آخر کو حضرت علیؑ کو بلایا گیا۔ تاریخِ روضۃ الاحباب میں محدث شیرازی تحریر  
 کرتے ہیں:-

فرمودہ: کو: نیدر ادرین علی را علی بیامد و بہا لین و نشستہ حضرت سر خود اوز  
 دست برداشت امیر و تہیب بغل سے و آمدہ سر بہا کیوں! ابراہیمؑ نے خویش ہوا  
 آں سرور فرمود اے علی! ظلمتِ یهودی پیش من پندین مبلغ دار و کار سے برائے  
 تجھیز لشکر اسامہ فرض گرفتہ بودہ زہار کہ سے زہر منہ من از کنی ہوت علی  
 تو و ان کسی تو ہی بود کہ رب خوض کو تہ نہیں ہی و بعد از من سے امور مکرزہ

جو خواہند رسید بایک نکلش نشوی و طریق مصابرت پیش گیری بچوں مبنی کرم  
دینار اختیار کردند تو بایده که آخرت را اختیار کنی؟

تو بھمہ۔ آنحضرت فرمایا کہ میرے بھائی علی کو بلاؤ حضرت علی آئے اور آپ کے سر پر  
بیٹھے۔ آنحضرت نے اپنا سر مجھ سے اٹھایا اور حضرت علی کو اپنی بغل میں لے لیا۔

اور آنحضرت کا سر حضرت علی کے بازو پر تھا۔ آنحضرت نے فرمایا کہ اے علی انسان

یہودی سے میں نے تجھ پر جیش اسامہ کے لئے کچھ قرض لیا تھا۔ دیکھو ضرور

بالغور و اسکو میری طرف سے ادا کر دینا۔ اے علی تم پہلے وہ شخص ہو گے۔ جو

حوض کوثر پر سنا پڑے ہو گئے میرے بعد تم کو بہت سی مصائب و محاسبات پہنچیں گے

تم کو چاہئے کہ دو ٹونگ نہ ہو اور صبر کرو۔ اور جب دیکھو کہ لوگوں نے دنیا اختیار

کی تو تم آخرت اختیار کرنا۔

غرضیکہ ثابت ہے کہ اس موقعہ پر حضرت ران الرحل لیسے ہجو آنحضرت کے

متعلق کیا گیا۔ اور اس فقرے کے کہنے والے حضرت عمر تھے۔ خدا نے بہت بہت

خوش ہونے والی باتیں سبالتہ کی عبارات پڑھنے سے یہ صاف ظاہر ہے۔ اور شہاب الدین

خفاجی نے نسیم الریاض شرح شغائی قاضی عیاض یہ لکھ دیا ہے۔ ابن الاثیر جوزی

نے نہایت العقول میں لکھا ہے۔

ایک حدیث مرض رسول پر وہاں جو صحابہ حاضر تھے

انہوں نے کہا کہ رسول کی کیا حالت ہو گی کہ رسول

کو ہذیان ہو گیا ہے یعنی کیا انکا کلام سبب مرض کے

متغیر و مختلف ہو گیا ہے اور یہ اسواقہ کی بہت اچھی

تاویل پر یہ سہما میرے ہونے کا اور واقعہ کی خبر اگر

اسکو نہ کہیں تو جو شخص ہذیان جانے تو ہوا اور

یہ ہم میں ان سے کہہ کر اس کے کہنے والے

حضرت عمرؓ نے اسکی نسبت یہاں قیاس نہیں کیا چاہئے

ومنہ حدیث مرض النبی قالوا

ما شأنہ ہجری اختلاف کلامہ

یسبب المرض علی سبیل الاستفهام

ای هل تغیر کلامہ واختلط

لاجل ما به من المرض هذا

احسن ما يقال فيه ولا يجعل

احباداً فيكون من الغرض الہذیان

والنقاش کان عمرو ولا یظن بذلك

ایت العقول -

نت اہل حکومت میں بڑے اعلیٰ اعلیٰ منطقی و فلاسفر گزرتے ہیں لیکن جب  
 بنی ائمہ سیفیہ بنی ساعدہ کے کسی فعل یا قول کی حمایت یا تشریح کرنا چاہتے ہیں  
 اس کے سیکھا منطق و ذہن کام نہیں کر سکتا۔ اس میں ان کا یا ان کے منطقی  
 بات کا تصور نہیں۔ وہ فعل یا قول ہی ایسا ہوتا ہے کہ جو شرمندہ توجیہ و تشریح و  
 حلق نہیں ہونا چاہتا۔ ابن الاثیر کی توجیہ ملاحظہ کی۔ استفہام کی کیوں ضرورت  
 ہوئی۔ آنحضرت کے قول میں کوئی بات تھی جس سے ہذیان کا شبہ ہوتا۔ اگر استفہام  
 تھا تو محدرات عصمت نے پردہ میں سے کیوں کہا کہ حکم رسول کی تعمیل کرو۔ انہوں  
 نے تو سمجھ لیا جو باہر زدیکر تھے انہیں کس بات نے مغالطہ میں ڈالا۔ اگر وہ لوگ نہیں  
 سمجھے تھے تو پھر حضرت عمر ازواج رسول پرانے اس کہنے کی وجہ سے ناراض اور ستے  
 چراغ پا کیوں ہوئے۔ اور اگر شبہ بھلا تو پھر کیا اور کس طرح تحقیقات کی۔ اور اس  
 تحقیقات کا نتیجہ کیا ہوا۔ اس کے بعد آنحضرت کا کوئی ناسا فعل تھا جس سے انہیں اس  
 بذیان کا یقین ہو گیا اور اس یقین کی وجہ سے قلم و دوات پیش نہیں کیا۔ اگر محض استفہام  
 ہوتا تو آنحضرت اتنے ناراض ہو کر یہ کہتے کہ میرے پاس سے دوہو جاؤ جس کا متین  
 میں ہوں وہ بہت بہتر ہے اس سے جس کی طرف تم جھکو رہا ہے۔ دلیل و منطق  
 تو ملاحظہ ہو۔ چونکہ اس فقرے کے کہنے والے حضرت عمر ہیں لہذا اس کی تاویل اس  
 طرح کرنی چاہئے کہ وہ فقرہ استفہامیہ تھا۔ پھر ہمارا دعوے ثابت ہوا کہ یہ بزرگوار  
 واقعات صحیحہ کی بنا پر اپنا اعتقاد قائم نہیں کرتے۔ بلکہ اعتقاد کے تقصیب کی وجہ سے واقعات  
 کی کتر جوینت کرتے ہیں۔ علاوہ اس کے جب خود حضرت عمر کا فعل معرض بحث میں  
 ہو تو اس وقت یہ دلیل کیا کام کر سکتی ہے غرضیکہ یہ تو ابن الاثیر نے بھی مان لیا کہ  
 اس فقرے کے کہنے والے حضرت عمر ہیں۔ ابن تیمیہ نے بھی منہاج السنہ میں  
 اسی طرح کی تاویل کی ہے لیکن وہ بھی مانتے ہیں کہ اس فقرے کے کہنے والے  
 حضرت عمر ہیں۔

فلما کان یوم الخمیس هم  
ان یکتب کتاباً بالقلل  
عمر مالہ امیر فشاہ عمر  
هل هذا القول من صاحب الحق کان  
هل هذا من اخفى علی عمر کذا اخفى علی موت  
النبي بل ان کذا.

پس جب جمعرات کا دن  
کی کہ ایک شے ہمیں  
مرض کی وجہ سے آنحضرت کو  
عمر کو شک ہوا کہ بخاری کی زیر  
کہ بیان ہو گیا پس یہ امر تھا  
واقف نہ ہوئے جس طرح کہ وہ آنحضرت

ابن تیمیہ: منہاج السنہ۔ سے واقف نہیں تھے بلکہ اس سے انکار کر

امروا قعدہ تو یہ ہے کہ آنحضرت کی موت سے بھی ایک مصلحت کی وجہ سے  
انکار کیا تھا۔ اور یہ فقرہ بھی ایک مقصد کے لئے لکھا گیا تھا۔ پچپن سال کی عمر تک  
حضرت عمرؓ نے کوئی شخص مرتے ہوئے نہیں دیکھا تھا۔ انہیں معلوم نہیں تھا کہ  
لوگ کس طرح مرا کرتے ہیں۔ جناب رسول خدا کا مردہ جسم تو وہاں پڑا ہوا ہے اور فرمایا  
کہ حضرت عیسیٰ کی طرح آسمان پر چلے گئے ہیں حضرت عیسیٰ اپنا جسم تو نہیں چھوڑ گئے  
تھے۔ بالکل یہی عبارت علامہ نووی نے شرح صحیح مسلم میں درج کی ہے۔ گویا علامہ  
نووی اور ابن تیمیہ دونوں تسلیم کرتے ہیں کہ اس فقرے کے کہنے والے حضرت عمرؓ تھے۔ یہی  
شرح عبدالحق دہلوی شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں: ہجرت معنی اختلاط ولا یجوز ان یکون  
بمعنی مڈیاں و فحش لان القائل بعد هذا الکتابت عمر ولا یظن بلہ ذالک  
ترجمہ ہجر کے معنی خلط و مقلط ہونے کے ہیں۔ اور یہ جائز نہیں کہ ہم اس کے معنی مڈیاں  
و فحش کے لیں۔ کیونکہ یہ جملہ کلمہ کتابت سے روکنے والے حضرت عمرؓ تھے۔ اور انکی نسبت  
یہ قیاس نہیں ہو سکتا۔

اس ہٹ دھرمی کی بھی کوئی حد ہے۔ تاویل رک ایک پر صبر نہ ہو سکتا تو اب لغت  
کے معنی بھی حضرت عمرؓ کی خاطر تبدیل ہونے لگے جیسا ہم آگے بھی بیان کریں گے ہجر کے  
معنی مڈیاں و کبر اس کے ہیں۔

شیخ احمد فاروقی سرہندی مکتوب ۲۶ جلد ثانی میں لکھتے ہیں:-

ا۔ حضرت فاروق دران وقت کہ گفت انہجہ الرجل مراد اذان چہ باشد۔  
ب۔ فاروق شاید دران وقت نمیدہ باشد کہ این کلام از ایشان بواسطہ جمع  
سیار واقع شدہ است۔

ب۔ فاروق نے غالباً اس وقت یہ بیان کیا کہ شاید یہ کلام آنحضرت نے مرض  
سے بغیر ارادہ و اختیار کے کہہ دیا ہے۔

توجیہ و تاویل تو وہی پرانی ہے لیکن فاروق کا لفظ یہاں خوب مراد دیتا ہے فاروق  
تو اس کو کہتے ہیں کہ جو حق کو باطل سے جدا کر دیتا ہے اور یہاں اس عبارت میں شیخ احمد  
فاروقی سرہندی کی ساری بحث ہی ہے کہ حضرت عمر حق و باطل میں شناخت نہ کر سکے  
گویا ان کی صفت غیر فاروقی کی بنا پر استدلال کیا جا رہا ہے لیکن ان کو فاروق  
مانا جا رہا ہے کہیں تو انسان عقل و منطق سے کام لے۔

شیخ شہاب الدین خفاجی نسیم الریاض شرح شفا فی قاضی عیاض میں

اس جملہ قال: فانما ان لا حاد حائی فیل من البیع وقیل من الاختلاف و  
الفتن کی تفسیر میں اس طرح لکھتے ہیں:-

المراد بالاختلاف ما یشتمل الخلاف  
فہو: اختلف العلماء والفقہاء والحکام من غیر  
دلیل محمول بہ فان کان ذلك  
مطلقاً لم یقع فی حیاتہ حد لمعرفۃ  
حقیقۃ کل امر بالوحی واصلاً  
الاختلاف الذی وقع عندہ  
کہ ما ورد فی الاحادیث الصحیحۃ  
من ان النبی قال فی مرضہ ائتونی  
بدواة کتبکم کتاباً لا تضلون  
بعیدی فقال عمر بن الدجل بلہجر  
اختلاف سے مراد مخالفت و دورہ مخالفت علماء  
نفساً و حکام کی بغیر دلیل کے ہر اور اگر اس سے  
مطلب مخالفت مطلق ہو تو دورہ آنحضرت کی زندگی  
میں کبھی نہیں ہوا کیونکہ آپ کو وحی کے ذریعہ سے  
ہر ایک امر کی حقیقت معلوم ہو جاتی تھی اور وہ اختلاف  
جو آپ کے حضور میں وقت مرض آنحضرت ہوا تھا جیسا  
کہ احادیث صحیحہ میں ارادہ کیا ہے بجاتہ حد  
نزیلہ کیسے پاس رواہ کا غلط ہے کہ میں ایک ایسا  
صحیفہ لکھوں جس کی وجہ سے تم لوگ جبرئیل  
کبھی گمراہ نہ ہو لیکن عمر نے کہا کہ شیخ تو مذاہب کی

حسبنا کتاب اللہ فغلط الناس  
وقال اخر جواعنی لا ينبغي التنازع  
لداقی فقال ابن عباس الرزية  
كل الرزية ملحال بيننا  
وبين كتاب رسول الله صلعم  
وهذا ما يطعن به السرافقة  
على عمر فقال صاحب جلد  
الحل هو اهل اختلاف وقع في الاسلام  
ربا ہی ہمارے لئے تو کتاب خدا کا  
آپس میں بغواتیں کہنے لگے۔  
فرمایا کہ میرے پاس ہے دور  
جائز نہیں ابن عباس کہتے ہیں  
عظیم مصیبت تھی جو ہمارے اور  
درمیان مائل ہو گئی۔ رافضی لوگ  
حضرت عمر رضی عنہ کے ہیں صاحب جلد  
ہیں کہ یہ اختلاف اسلام میں یہ تھا۔

اس تحریر سے اچھی طرح ثابت ہوا کہ فقرہ جو آنحضرت کی شان میں کہا گیا تھا ان  
الرجل لیهجر تھا اور اس کے کہنے والے حضرت عمر رضی عنہ تھے جمیدی اپنی کتاب جمع  
بین الصحیحین میں حدیث قرطاس کے تعلق لکھتے ہیں: فقالوا ما شان فقال ان الرجل  
لیہجر۔ (ترجمہ) لوگوں نے کہا کہ آنحضرت کی کیا شان ہے یعنی حالت ہے تو حضرت عمر  
نے کہا کہ یہ شخص تو ہذیان بک رہا ہے۔

علامہ حکبری جو ثقافت علمائے اہلسنت سے ہیں تبیان شریح دیوان متنبی میں  
اس امر کے قائل ہیں کہ یہ فقرہ ان الرجل لیهجر حضرت عمر نے آنحضرت کی نسبت  
اپنی زبان فیض لستیام سے فرمایا تھا۔ اور حتماً و جزاً اسکو کلام عمر کہتے ہیں چنانچہ اشعر  
الطی فی ذلک مہجر اعدا علی  
یا ناک خیر من تحت السماء  
کی شرح میں لکھتے ہیں:-

الہجر القیوم من الکلام والفحش ومہرا اذا ہدی وهو ما یقول المحموم  
عند الحمی ومنہ قول عمر بن الخطاب عند مرض رسول اللہ ان الرجل  
لیہجو علی عادة العرب۔

توجہ۔ الہجر بمعنی کلام سب و فحش لہجہ ہذیان بکا۔ اور وہ کلام جو بخار کا مرض  
حالت بخاریں کہتا ہے چنانچہ حضرت عمر بن الخطاب کا قول دوران ہجری رسول میں تھا کہ شخص



یہ۔ اور اس طرح گفتگو کرنا عرب کی عادت و دستور کے مطابق تھا۔  
 تاہم بیچ فقرہ آنحضرت کے حق میں کتنا ہر ایک کے دل میں گھٹکتا ہے  
 اپنی اپنی عقل کے مطابق اُس کی توجیہ کرتے ہیں۔ علامہ عکبری حضرت  
 سعد و سمجھتے ہیں کہ یہ عرب کی عادت تھی۔ وہ اس طرح گفتگو کیا کرتے  
 یہ عادت ہو گئی آپس میں۔ سوال تو یہ ہے کہ جو شخص جناب رسول خدا  
 شان و رفعت کی معرفت حاصل کر چکا ہے اور واقعی ان کی رسالت  
 ایمان لے آیا ہے۔ کیا وہ بھی اس ہی حقارت کے ساتھ آنحضرت کا ذکر کرے گا  
 یں کی تو اور بھی بہت سی عادتیں تھیں۔ آپس میں گالیاں بکتے تھے شراب پیتے  
 تھے۔ روکیاں زندہ قبر میں فن کرتے تھے۔ اگر عربوں کی عادت ہی عذر معقول سمجھا  
 جانے لگا تو بس قصہ ختم ہے۔ جب مشر میں سوال کیا جائے گا کہ باقی ذنب تھیلے تو جواب  
 دیدینگے علی عادی العراب۔ اور اگر عادت عرب ہی پر اصرار ہے تو اُس سے بھی  
 ہمارے اس دعوے کی تائید ہوتی ہے کہ ان بزرگوں میں سے سابقہ کفر کی نشانی  
 آخر تک باقی رہیں کبھی ان کو صحیح معرفت رسول حاصل نہیں ہوئی۔ رسول خدا  
 کو معمولی شخص ہی سمجھتے رہے۔ پرانی عرب کی عادتیں ان میں برابر جاری ساری  
 رہیں۔ آنحضرت کی تعلیم و صحبت بھی ان کو انسان نہ بنا سکی۔

بحر معلوم میں ہے۔ ہجر پریشان گفتن بہار یہی سنی صراح میں لکھے ہیں۔  
 منتہی العرب میں ہے۔ ہجرتی نوملہ اور صرہ ہجرت۔ ہذیان و رائد دران  
 پریشان گفت۔ ہجو سخن پریشان و من قول تعالیٰ۔ ان قومی اتخذوا ہذا القران  
 مہجوراً۔ پس اسلما مولوی نذیر احمد نے اس نقطہ مہجور کا اس فقرہ میں  
 طرح تفسیر کیا ہے۔ میری قوم نے قرآن کو بکواس سمجھا۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آنحضرت کیا لکھوانا چاہتے تھے۔ الکواکب  
 الدناری فی شہ صحیح البخاری میں حافظ شمس الدین محمد بن یوسف الکرمانی  
 المولود کاشغری نے خطابی سے نقل کیا ہے۔ ہذا یرا دل علی وجهین احد ہما



ادادان یکتب اسماء الخلیفۃ بعدہ لثلاثۃ مختلف الناس ولایتنا ذلک الی الضلال۔ ترجمہ۔ اس کی دو طرح سے تادیل ہو سکتی ہے۔ ایک کہ آنحضرت کا ارادہ تھا کہ خلیفہ کا نام لکھ دیں۔ تاکہ لوگوں میں اختلاف نہ ہو۔ اور ضلالت کی طرف نہ بھلے۔

فتح الباری شرح صحیح بخاری میں ابن حجر عسقلانی قول الکتبہ کی شرح میں لکھتے ہیں:-

هو تعین الخلیفۃ بعدہ۔ (ترجمہ) آنحضرت کا مقصد تھا کہ اپنے بعد کے خلیفہ کا تعین اس تحریر سے کر دیں۔ ابن حجر عسقلانی: فتح الباری، الجز الثامن۔ باب مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم ودقاتہ ص ۱۸۶

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:- ادادان ینص علی اسماء الخلفاء بعدہ حتی لا یقع بینہم الاختلاف (ترجمہ) آنحضرت نے ارادہ کیا تھا کہ اپنے بعد کے خلفاء کے نام مقرر کر دیں اور تحریر کر دیں تاکہ آپس میں اختلاف نہ ہو۔ فتح الباری الجزء الاول ص ۱۸۶ باب کتابتہ العلم۔

شرح صحیح مسلم میں علامہ نووی لکھتے ہیں:- قد اختلف العلماء فی الكتاب الذی ہما النبی فقیل ادادان ینص علی الخلافۃ فی انسان معین لثلاثۃ یقع نزاع دقاتہ۔ (ترجمہ) علمائے اختلاف کہتے ہیں کہ آنحضرت کیا لکھنا چاہتے تھے۔ اقلب یہ ہے۔ کہ آپ کا ارادہ تھا کہ خلافت کیلئے ایک آدمی مقرر کر دیں تاکہ تنازعہ نہ ہو۔ شہاب الدین خفاجی شارح شفا رقا ضعی عیاض، فصل فان قلت فقد تقررت عصمتہ فی قولہ فما معنی الحدیث فی وصیت من البابی لثلاثۃ من القسم لثلاث کے تحت میں لکھتے ہیں:- قال سفیان ادادان ینص اسماء الخلفاء بعدہ حتی لا یختلفوا فیہا۔ (ترجمہ) سفیان کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا کا ارادہ تھا کہ آپ امر خلافت کو ظاہر کر دیں تاکہ لوگ اُس میں اختلاف نہ کریں۔

سیاقِ کلام اور واقعات بھی یہی بتا رہے ہیں کہ آنحضرت اپنے خلیفہ کا تعین کرنا

ایک نام تحریر کرنا چاہتے تھے حضرت عمر بھی سمجھ گئے اور فوراً مانع ہوئے اور ان کو یہ نہ خیال ہوتا کہ آنحضرت کیا لکھا لکھنے کو کتابت صحیفہ کے بعد نے اور دیکھتے کہ جو رسول نے لکھا یا ہے وہ ہذیان معلوم ہوتا ہے یا آپ بیخ رسالت کے مطابق ہے۔ یہ سخت کمرہ فقرہ کہ یہ شخص تو ہذیان بک رہتا ہے کہ کہنے والے نے محض روکنے کی خاطر حاکمیت اضطراب میں جلدی دیا ہے۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عمر سمجھ گئے تھے کہ حضرت علی ہی امام لکھنا لکھنے۔ غدیر خم کا نقشہ فوراً ان کی آنکھوں میں پھر گیا۔ لہذا آپ مانع ہوئے۔ حضرت عبداللہ ابن عباس نے اس کو مصیبت عظمیٰ اسی وجہ سے کہا کہ آنحضرت اسم غلیفہ کو تحریر نہ کر سکے۔ اور اس عدم تحریر کی وجہ سے وہ وہ فتنے و فساد پیدا ہوئے جو عبداللہ ابن عباس نے آنحضرت کے بعد ملاحظہ کئے۔ اور ان ہی مشاہدات کی بنا پر آپ کو عمر پھر آنحضرت کے صحیفہ نہ لکھنے کا قلق رہا۔

لیکن اگرچہ تحریر سے حضرت عمر مانع ہوئے پھر بھی آپ نے زبانی وصیت فرما دی۔ ان روایات صحیحہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عمر کے اس رویہ کے بعد آپ نے تین وصیتیں فرمائیں۔ یہ روایات مختلف اسانید کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں لیکن تعجب ہے کہ ان سب کے حضرات رواۃ وہ تیسری وصیت بھول گئے۔ یہ بھولنا بھی محض خیر ہے۔ ملاحظہ ہو صحیح بخاری، کتاب الجہاد والسیار باب ہل یتشفع الی اہل الذمۃ و معاملہم و کتاب الخمس باب اخراج الیہود من جزیرۃ العرب و باب مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

معارج النبوت میں ہے۔ وصیت سومہ رافرا موش شدہ بود یاد رافراہ آن مصلحت نید۔ رکن چارم۔ باب چارم و ہم فصل سوم ۲۲۹۔

یعنی تیسری وصیت راوی بھول گیا یا اس نے اس کے اظہار میں مصلحت نہ دیکھی۔ امر واقعہ یہی ہے کہ اس نے مصلحت نہ دیکھی جس بات کو حضرت عمر دیکھیں اسے بیان فرماتے ہیں تاکہ لایفک اندیشہ نہ آئے لہذا اس کے بیان نہ کرنے ہی میں مصلحت تھی۔

### علامہ غزالی سر العالمین میں لکھتے ہیں :-

لسمات رسول الله قال قبل فاته  
استونی بدواة و بياض لا زيل  
منكم اشكال الا مروا ذكر  
لكم من المستحق لها بعد  
قار على ضي الله دوا الجبل كان ليهجر  
وقيل يهتد - سر العالمين بطبعة مصر سنة  
بہ صیرج الفناء میں ہم تک پہنچا ہے کہ وہ تیسری وصیت کیا تھی۔

فی ردایة انه صلحو قال فی  
مرض موتہ ایہا الناس یوشک  
ان اقتض قبضاً سریعاً  
فیطلق ب و قد مت الیکم  
القول معذرة الیکم الا انی  
مختلف فیکم کتاب ربی و  
عذر فی اهل سیتی ثم اخذ بنید  
علی فوضعها فقال هذا علی مع القرآن  
والقرآن مع علی لا یفترقان  
حتی یرادا علی الخوض فسلوهم  
ما خلفت فیہما۔

روایت ہے کہ جناب سو بخدا نے اپنے مرض موت میں  
فرمایا کہ لوگو! غالباً میں بہت جلد ہلک کر پاؤں  
اور خدا کا رستہ مجھ کو لے جائیگا پہلے نبی میں تم  
کہ چکا ہوں اور اب پھر کتابوں تاکہ تمہیں کوئی  
عذر باقی نہ ہے۔ خبردار میں تمہارے درمیان میں  
کتاب خدا اور اپنی عزت چھوڑے جانا ہوں۔ پھر  
آپ نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ کر اٹھایا اور فرمایا۔ یہ  
علی قرآن کے ساتھ ہے اور قرآن علی کے ساتھ ہے اور  
یہ دونوں ایک دوسرے جتنا نہ ہونگے حتیٰ کہ میرے  
پاس وحش کو تیرا دوا دہرا و پس ان دونوں ہی سے  
پوچھنے رہنا کہ سلام اور میری تعلیم کیا ہے۔

ابن حجر مکی، صواعق محرقة، الباب التاسع، فصل الثانی ر ھ۔

اب تو ناظرین کے دل میں غالباً کوئی شک باقی نہ رہا ہو گا کہ آنحضرت اس  
صحیفہ میں حضرت علی کی خلافت و جانشینی تعین فرمانا چاہتے تھے۔ لیکن جب حضرت  
عمر تحریر میں مانع ہوئے تو آپ نے زبانی فرمادیا۔ یہ خیال تو پہلے ہی سے تھا ا یقین

ت جس کے سرگروہ حضرت عمرؓ تھے حضرت علیؓ کے خلیفہ ہونے میں بہت سی  
کریگی اور ان کو خلیفہ نہ ہونے دیٹی۔ لہذا آپؐ نے حضرت علیؓ کو بلا کر صبر کی  
اس نصیحت و تلقین ہی کا نتیجہ تھا کہ حضرت علیؓ نے اپنا حق ضائع ہوتا ہوا  
دار نہ اٹھائی۔

بات تو اتنی ہی تھی جتنی ہم نے اوپر بیان کی۔ لیکن جب واقعات و منطوق مکرور  
توجیح بحثی کی زیادہ کوشش کی جاتی ہے۔ تاکہ اصلی معاملہ لوگوں کی آنکھوں سے  
پہنساں ہے جب حکومت کے حامیوں نے دیکھا کہ یہ قصہ تو بہت میٹھا نکلا۔ اس  
سے تو ہمارا قصہ حکومت ہی متزلزل ہوتا ہے تو اب ادھر ادھر ہاتھ پاؤں مارنے لگے  
ان کی کج بختی کا نمونہ ہم ذیل میں درج کرتے ہیں۔

حضرت علیؓ بھی تو موجود ہوئے۔ انہوں نے جلدی سے دوڑ کر کہیں یہ قلم و دست  
پیش کر دی۔ رسول تو اتنی تھے وہ لکھتے کس طرح۔ اس کے بعد آنحضرت تین دن زندہ  
رہے۔ یہ جمعرات کا ذکر ہے۔ پیر کے دن اپنے رحلت فرمائی۔ اس عرصہ میں پھر دوبارہ  
کوشش کیوں نہ کی گئی۔ اور آپؐ اب لکھتے بھی کیا۔ لکھتے تو اب کیا باقی رہا تھا آپؐ  
کی تبلیغ رسالت پر اکملت لکم دینکم کی مروت لگ ہی چکی تھی پھر اب بات کے لئے  
کس مزید شرط کی ضرورت تھی۔ واقعی کتاب خدا کافی تھی۔ اگر ۲۳ سال کی ہدایت کا دوا  
گمراہی میں پڑنے کا امکان تھا تو یہ تین چار سطریں آخر وقت کی کیا کر سکتی تھیں حضرت عمرؓ  
نے تو خیال کیا کہ اب ایسے وقت میں آپؐ کو تکلیف ہوگی لہذا تکلیف باز رکھا۔ اور  
واقعی انہوں نے ٹھیک فرمایا کہ حسبنا کتاب اللہ۔

ماہین قرطاس و قلم کے حامیوں کی بحث کا یہ لب لباب ہے اور اگر اس  
بحث کا اور اختصار کیا جائے تو یہ صرف ایک جلد میں ختم ہو جاتی ہے۔ اور وہ یہ کہ  
آنحضرتؐ نے قرطاس و قلم و دوات مانگے ہیں غلطی کی۔ واقعہ تو ثابت ہے۔ یہ کہ وہ غیر  
منزوری تھا۔ غیر مفید ہوتا۔ اس کا اعادہ کیوں نہ کیا گیا۔ یہ ساری باتیں ظاہر کرتی ہیں  
کہ متعرض کا مطلب ہے کہ آنحضرتؐ نے غلطی کی۔ اس مختصر بحث کا مختصر جواب تو یہ

ہے کہ جب واقعہ ثابت ہو گیا تو یہ کہنا کہ یہ آنحضرت کی غلطی تھی کہ؟ اور لہذا اس سے زیادہ اس کا جواب دینا ہمارا فرض نہیں ہے۔  
کے لئے ہم تفصیلی جواب بھی دیتے ہیں۔

سوال یہ ہے کہ کیا واقعی غلطی تھی جس وصیت کی نحو قلم طلب کیا گیا تھا وہ تو کوئی نئی بات نہ تھی۔ جب سے آپ کا زمانہ تبلیغ وقت سے تعلیم و حدائیت و نبوت کے ساتھ ساتھ ہی دلالت و خلافت کی تلقین آنحضرت فرماتے رہے تھے تبلیغ عام کا سب سے پہلا موقع دعوتِ ذمی الشریعہ تھا۔ اور وہاں بھی خلافت و وزارت علی ابن ابی طالب کی طرف لوگوں کو دعوت دی تھی۔ ابھی پورے تین عیسے بھی نہیں گزرے تھے کہ تمام امت کے سامنے حکمِ خداوندی حضرت علی بن ابی طالب کی خلافت کا اعلان فرما چکے تھے۔ لہذا جہاں تک مضمون کی تحریر کا تعلق ہے وہ کوئی نئی بات نہ تھی اور نہ اس کو بیماری کے غلبہ کا ہدیان کہنا مناسب ہو گا۔

ایک سوال موقع و محل کا ہے۔ تو وصیت کی تحریر کا وقت ہی وہ تھا۔ عموماً بسترِ مرگ ہی پر وصیت کی جاتی ہے۔ اس سے پہلے یہ اعلانِ خلافت تھا۔ اب امت کے لئے ایک وصیت چھوڑنے کا وقت آیا تھا۔ علاوہ اس کے ایسے وقت پر لوگ رقیق القلب ہو جاتے ہیں اور مرنے والے کی وصیت پوری کرنا اپنا فرض سمجھتے ہیں۔ آپ نے خیال کیا کہ میری امت کو میری اتنی تو محبت ہوگی کہ میری اس آخری خواہش کو پورا کریں۔ لہذا آپ نے وہ وقت اس وصیت کے لئے منتخب کیا جب دشمنوں کی دشمنی زائل ہو جاتی ہے اور دوستوں کی محبت بڑھ جاتی ہے۔ اور انہی خواہش ہوتی ہے کہ کسی طرح اپنے ہمیشہ کے لئے جدا ہونے والے حبیب کو خوش کر سکیں لیکن فقرہ ان الرجل لہ جرنے آنحضرت کو بتا دیا کہ ان لوگوں کو آپ سے کتنی محبت تھی۔

یہ بھی اعتراض ہو سکتا ہے کہ تحریر کی کیا ضرورت تھی۔ اور اگر ضرورت تھی۔ تو

رہ سکتی تھی۔ یہ سب اعتراضات جناب رسول خدا پر ہیں۔ اسیں کچھ شک  
 مالت کے لئے کسی تحریر کی ضرورت نہیں۔ آپ نے غدیر خم پر ایک اعلان  
 تار بندی کی رسم بھی یاد کر دی۔ علی کی ہیئت بھی یاد کر دی۔ لیکن تحریر نہ کی  
 اس کی اُمت کے درمیان جو تعلقات ہوتے ہیں۔ اور رسول کی اوامر و  
 اطاعت یا اس سے سرتابی کے مقدمات کا جو فیصلہ ہوتا ہے وہ ایک  
 حاکم کے رو برو ہوتے ہیں کہ جس کے نزدیک زبانی حکم بھی ایسا ہی ہے کہ عیسائے خرمی  
 حکم۔ اگر رسول نے حکم خداوندی کھلے الفاظ میں علانیہ طور سے اُمت تک پہنچا دیا ہو تو پھر  
 خداوند تعالیٰ رسول سے تحریری ثبوت اس تبلیغ کا نہیں مانگیگا۔ خدا جانتا ہے کہ حکم  
 پہنچا دیا گیا۔ اور اُمت کو معلوم ہے کہ پہنچا دیا۔ جائے اُکا۔ خداوند تعالیٰ کے سامنے  
 کسی کو نہیں۔ اسی وجہ سے جناب رسول نے اس تک خلافت علی بن ابیطالب  
 کے لئے کوئی نوشتہ تحریر نہیں کیا تھا۔ خلافت علی بن ابی طالب تو علیحدہ ہی  
 آپ نے کسی شعبہ رسالت کی کوئی تحریر نہیں کی تھی۔ یہاں تک کہ قرآن شریف کو جمع  
 کرنا کہ اُس پر اپنی ہر تصدیق بھی ثبت نہیں کی تھی۔ قرآن شریف نازل ہوتا گیا۔ آپ  
 لوگوں کو تعلیم فرماتے رہے اور بس۔ اگر اُمور رسالت میں تحریر کو دخل ہوتا تو سب سے  
 پہلے قرآن شریف جمع کرنا کہ اُس پر ہر نبوت ثبت کی جاتی۔ آپ جانتے تھے کہ اپنے پیچھے اپنی  
 عزت کو چھوڑے جاتا ہوں جو بہترین محافظ قرآن ہیں۔ اور یہ کافی ہے +

ہماری اس بحث کے بعد قدرتی طور سے سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر اب کیوں  
 قلم و دوات برائے تحریر طلب کئے گئے۔ ایک جواب تو یہ ہے کہ اس وقت یہ امر بطور  
 وصیت کے بیان کیا جا رہا تھا۔ اور وصیت تحریری ہی ہوا کرتی ہے۔ جہاں تک اسکا تعلق  
 عام تبلیغ رسالت سے تھا وہ ہو چکا تھا اور اس وقت کوئی تحریر نہیں ہوئی۔ دوسرا جواب  
 یہ ہے کہ حضرت علی کی خلافت و حکومت کے اعلان عام کے بعد جو لوگوں کے دلوں کا کیفیت  
 کا اظہار آنحضرت پر ہوا اُس سے آپ کو یقین ہو گیا کہ یہ لوگ علی کی حکومت کو ٹھنڈے  
 دل سے قبول نہیں کریں گے۔ چونکہ یہ امر ان کی دلی خواہش کے خلاف تھا۔ لہذا اُس

میں یہ لوگ روڑے اٹکائیں گے۔ اور اس حکم کی تعمیل نہیں کریں گے۔  
 تیسرا بتا رہے تھے کہ معاملہ کا انجام کیا ہوگا۔ آپ کو معلوم ہو گیا کہ اس  
 تفرقہ پر پایہ نہ لگا۔ اور ممکن ہے کہ جو جماعت علی کے خلاف ہے وہ تعداد  
 کے غالب ہے۔ لہذا اندادہ تعالیٰ کے سامنے تحریری ثبوت پیش کر نیکیے۔  
 امت پر اس امر کو ترجیح کرنے اور جماعت حقہ کو تقویت پہنچانے کی غرض سے  
 نے اس تحریر کا اردو فرمایا تھا تجزیہ جیش اسامہ کا بھی مقصد اولیٰ ہی تھا۔

اب رہا یہ سوال کہ وفات سے پہلے پھر نہ کیوں اس خواہش کا اعادہ فرمایا  
 اس کا جواب بہت آسان ہے ممکن ہے کہ اس سلسلہ کے بعد جو صحابہ کے اس پرچہ  
 سے آپ کے دل پر ہوا آپ کے مرض کی حالت روز بروز خدوش ہوتی گئی ہو۔ اور آپ کے  
 جسم میں پھرتی طاقت ہی نہ آئی ہو کہ اس تحریر کو مکمل کراتے۔ یہ بھی دیا یا شک ظاہر ہوتا  
 ہے کہ آپ نے جمعرات ہی کے دن انتقال فرمایا۔ اور صحیح بخاری کی روایت سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ یہ طلب قرطاس و سلم کا واقعہ آپ کی حیات کے آخری گھنٹوں میں ہوا  
 تھا۔ علاوہ اس کے یہ ثابت نہیں کہ اس واقعہ کے بعد پھر کبھی اتنا مجمع آنحضرت کے  
 گرد ہوا ہو۔ فریق مخالف بھی چونکا ہو گیا تھا۔ کہ اگر ہم پھر آنحضرت کے گرد جا کر جمع ہوئے  
 تو کیوں پھر نہ اس خواہش کا اعادہ ہو جائے۔ لہذا ایک وقت میں اتنے اجماع کا قیام  
 ہی نہ آنے دیا۔ اس سے بھی تو ڈرتے تھے کہ اگر رسول خدا کے سامنے گئے تو وہ  
 فرمائیے کہ کیا ابھی جیش اسامہ نے نوح نہیں کیا۔ ان سب وجوہات کے علاوہ  
 ایک اور وجہ بھی تھی۔ اس آخری واقعہ سے آنحضرت کو اپنے صحابہ کرام کی فانی حالت  
 کا اندازہ بہت اچھی طرح ہو گیا تھا۔ جب یہ کہہ دیا کہ یہ شخص تو بنیاد بکے ہے تو اب  
 کیا رہا۔ معلوم ہو گیا کہ ان کے دل میں آپ کی کس قدر توقیر و منزلت ہے۔ اس مخالف  
 جماعت کی اتنی کثرت تھی کہ کسی نے کاغذ و دوات لا کر نہ دیا۔ چند ازواج محترمہ نے  
 اس طرف توجہ بھی دلائی۔ تب بھی حضرت عمرؓ نے ڈانٹ کر سب کو روک دیا۔ ایسے  
 لوگوں سے کیا امید ہو سکتی تھی۔ آپ کو معلوم ہو گیا کہ اگر میں نے تحریر کر بھی دی تو یہ لوگ



رینگے بلکہ ایک نماز پورا ہو جائیگا جناب رسول خدا کو اپنے صحابہ کا  
 تسخیر تجربہ ہوا تھا۔ ایمان بھی مکمل نہ ہو۔ اس سے پہلے علی کی مخالفت کا  
 ہو لیکن جناب رسول خدا یہ امید نہیں کرتے تھے کہ یہ ہمیشہ کے پاس  
 صحابہ اس طرح میری توہین کریں گے اور میرے احکام کو کیا اس سے بھینکے آنحضرت  
 علیا اور پھر تحریر وصیت کی طرف توجہ نہ فرمائی +

مترض کتاب سے کہ حضرت علی نے کیوں نہ لاکر قلم و دوات حاضر کر دیا۔ اول تو یہ  
 بت نہیں کہ حضرت علی بھی وہاں موجود تھے کسی روایت میں آپ کا نام نہیں ملتا اگر بحث  
 کی خاطر فرض کر لیا جائے کہ حضرت علی موجود تھے تو موقعہ ایسا تھا اور حضرت عمر کے اس  
 بکواسی کلمہ سے جوش اس قدر بڑھ گیا تھا کہ اگر یہ قلم و دوات لیکر آگے بڑھتے تو جھینٹا ہی  
 شمرع ہو جاتی اور ایک ایسا ہنگامہ برپا ہو جاتا جو آنحضرت کے حضور میں شایان نہ تھا۔ اور  
 پھر کھٹا کون۔ کہہ دو کہ حضرت علی ہی لکھ لیتے۔ پھر تو حضرت عمر کو بہت اچھا عہدہ ہاتھ لگ  
 جاتا نہ فرماتے کہ رسول خدا کی بیہوشی کی حالت میں علی نے جو چاہا لکھ لیا۔ غرض کہ ان صحابہ  
 کرام کے طرز عمل سے ایک ایسی صورت حالات پیدا ہو گئی تھی کہ جس نے وصیت کا  
 مقصد ہی فوت کر دیا تھا۔ جب وہ لوگ کہ جن کو وصیت کی جارہی ہے اس کے  
 معلوم کرنے تک کے روادار نہیں۔ اس کو سننا تک نہیں چاہتے۔ تو پھر وصیت  
 کیوں اور کس کو کی جائے۔ اگر کوئی تحریری ہوتی تو کیا فائدہ ہوتا۔ بلکہ نقصان ہوتا۔ اسلام  
 کے مخالفین کو ہمیشہ کے لئے ایک حربہ مل جاتا کہ دیکھو جبریل و وحی و قرآن تو ایک آڑ  
 تھی محمد صلیم، تو محض دنیا حاصل کرنا چاہتے تھے۔ آخر ان کا وہی انجام ہوا جو دنیا حاصل  
 کرنے والوں کا ہوتا ہے۔ ان کے بستر مرگ کے ارد گرد ان کے صحابہ میں اس حکومت  
 دنیاوی کے لئے تلوار چل گئی۔ اگر واقعی ان کا مقصد تبلیغ رسالت و نشرہدایت ہوتا  
 تو انکا اصلی جانشین ضرور اس موقعہ پر صبر کرتا اور محض دنیا کے لئے تلوار تک نہ نوبت  
 آنے دیتا۔ علی نے اس موقعہ پر صبر کر کے اپنے طرز عمل سے اچھی طرح ثابت کر دیا کہ دنیا  
 کا حصول نہ انکا مقصد تھا اور نہ اُن کے پیغمبر کا۔

اب رہا فقرہ حسبنا کتاب اللہ جس کا مطلب یہ ہے کہ ہماری ہدایہ  
محض کتاب اللہ کا فی ہے کسی اور رہنمایا ہادی کی ضرورت نہیں۔ اس فقرہ  
والے حضرت عمرؓ تھے۔ اس کے معارض ایک اور تاریخی فقرہ ہے۔ اِنِّیْ تَاوَدُّ  
التَّحْلِیْنَ کِتَابَ اللّٰهِ وَیَعْلَمُ اَنْیَیْ لَنْ یُعْلَمَ تَحَاشٰی یَرِدُ عَلٰی الْخَوَاضِ مَا اَرَادَ  
بِهِمَا لَنْ تَصْمَلُوْا اَبَدًا۔ جس کے معنی یہ ہیں کہ میں تمہارے درمیان و  
بزرگ چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ کتاب اللہ میری عترت۔ یہ دونوں ایک دوسرے  
سے جدا نہ ہونگے یہاں تک کہ قیامت کے دن حوض کوثر پر دونوں میرے پاس  
حاضر ہوں۔ اگر تم ان دونوں کو مضبوطی سے پکڑے رہو گے اور انکی اطاعت کرو گے تب تک  
بعد قیامت تک تم گمراہ نہ ہو گے۔ اس فقرہ کے کہنے والے جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم تھے۔ آپ کا مطلب یہ تھا کہ محض قرآن تمہاری ہدایت کیلئے کافی نہیں  
قرآن صامت ہے۔ جب تک اُس کے صحیح معانی و تاویلات کا علم نہ ہو اُس سے  
ہدایت نہیں مل سکتی۔ اور یہ صحیح علم صرف میری عترت کو حاصل ہے۔ یہ دونوں کبھی  
ایک دوسرے سے جدا نہ ہونگے۔ لہذا تمہاری ہدایت اس وقت ہی مکمل ہوگی۔ کہ  
جب تم ان دونوں کے احکام کی اطاعت کرو گے۔ یہ دونوں فقرے ایک دوسرے سے  
متضاد ہیں۔ لہذا ضروری ہوا کہ ہم معلوم کریں کہ ان میں سے کونسا فقرہ صحیح اور قابل  
عمل ہے اور کونسا غلط ہے۔ اور واقعات نے کس کی تصدیق کی ہے اور کس کی تردید؟  
پہلے ہم فقرہ حسبنا کتاب اللہ کو لیتے ہیں معلوم نہیں کس گھڑی سے یہ فقرہ  
منہ سے نکلا تھا کہ کارکنان قضا و قدر کو بھی ضد ہو گئی کہ اس کی تکذیب تردید کرنے میں  
کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا۔ اس تکذیب کی ابتدا خود اس قول کے کہنے والے  
کے طرز عمل سے ہوتی ہے۔ جناب رسول خدا کا انتقال ہوتا ہے۔ حضرت عمرؓ آپ کی  
میت کو پڑا ہوا دیکھتے ہیں۔ لیکن چونکہ اُس وقت ان کے منصوبوں کے رکن ثانی حضرت  
ابوبکر موجود نہ تھے۔ آپ فوراً قرآن شریف کو طاق نسیان پر رکھ کر کسی مصلحت کے  
ماخت فرماتے ہیں کہ جناب رسول خدا تو رحلت نہیں فرمائی۔ وہ مرنے والا نہیں ہیں

نرت نے انتقال فرمایا تو میں اُس کی گردن اڑا دنگھا تلوار کے زور سے  
 کی پالیسی جو اپنے اپنے حکومت کے سارے زمانہ میں جاری رکھی  
 راتھی۔ حضرت ابو بکر تشریف لائے۔ اب اس اخفائے حال کی ضرورت  
 قرآن شریف کی آیت یاد آگئی اور تسلیم کر لیا کہ واقعی محمد بھی دیگر رسولوں کی  
 سے فرمائے۔ آگے چلو۔ تجیز و تکفین رسول کی طرف سے اعراض کر کے خلافت  
 جو میں حضرت ابو بکر کو ساتھ لیکر مسقیفہ بنی ساعدہ میں پہنچتے ہیں کیونکہ ہدایت  
 ہے لے ایک راہنما و جانشین رسول کی سخت ضرورت ہے۔ ایسی سخت کہ اُسے  
 آگے تجیز و تکفین رسول بھی کچھ حقیقت نہیں رکھتی۔ دیکھئے کس طرح خود ہی اپنے اس قول  
 حسب کتاب اللہ کی تائید کرتے ہیں۔ جب رسول نے فرمایا تمہارا کاغذ و دوات لاؤ  
 میں ہادی امت و جانشین رسول کا نام لکھا کہ امت کو اُس کی اطاعت کی ضرورت  
 لکھ دوں تو یہ فرمایا کہ یہ تو ہدیان ہے۔ اب کسی ہادی کی ضرورت ہی کیا ہے جسبنا  
 کتاب اللہ۔ اب کیوں اس ہادی کی ایسی ضرورت محسوس ہوئی۔ جناب رسول خدا  
 کی مخالفت میں تو کہہ دیا کہ حسب کتاب اللہ جاتے تھے کہ رسول تو علی کو مقرر فرمائیے اور  
 یہ منظور نہ تھا۔ مسقیفہ بنی ساعدہ کی مٹھل میں نہ کہا کہ خلیفہ کی ضرورت ہی نہیں کیونکہ حسب کتاب  
 اللہ۔ وجہ یہ ہے کہ جانتے تھے کہ یہاں ہم اپنے آدمی کو کر لیں گے۔ آگے چلے۔ وہاں اتنی  
 بحثیں ہوئیں۔ اپنے اپنے حقوق جتائے گئے۔ یہ کیوں نہ کہا کہ اوہم سب ملکر کتاب اللہ  
 کی طرف رجوع کریں اور دیکھیں کہ اُس میں اس کے متعلق کیا لکھا ہوا ہے۔ اور اُس کے  
 مطابق کس کو خلیفہ مقرر ہونا چاہئے نصیب خلیفہ ہدایت امت کی شرط اول ہے قرآن  
 شریف کا دعویٰ ہے کہ تمہیں ہر ایک ضروری شے موجود ہے۔ قرآن شریف نے کیا  
 بتایا اور کیا ہدایت کی اگر یہی نہ بتایا کہ جناب پیغمبر آخر الزمان کے بعد مسیح ہدایت کو  
 ہوگا انکا جانشین اور والی اموسلمین ان کے بعد کوں ہونا چاہئے۔ اگر حسب کتاب  
 اللہ سچے قول سے کہا تھا تو اس خلیفہ و حاکم کے تعین کے لئے کیوں قرآن شریف  
 کی طرف رجوع کیا گیا۔ اور اُس کو چھوڑ کر مسقیفہ بنی ساعدہ کی تجیز کیوں مناسب سمجھی گئی

جواب صاف یہی قول رسول ہے اسوجہ سے اعراض کیا کہ جانتے تھے کہ وہ غلی کو مقرر  
 قرآن سے اسوجہ سے اعراض کیا کہ اس سے بھی غلی کی غفلت بھٹکتی ہے۔ قرآن  
 کی طرف گئے اور وہاں بھی قرآن کا ذکر نہیں۔ رسول خدا ہی کا قول نہیں کہ میں کہ اللہ  
 قول کی تو مخالفت کیجاتی ہے یہ کہہ کر کہ حسبنا کتاب اللہ۔ ویسے ہی دوسرے قول  
 انحصار کیا جاتا ہے۔ اور کتاب اللہ کا ذکر تک نہیں۔ حضرت ابو بکر کا وقت پورا ہوتا  
 جانشینی کا نوشتہ حضرت عمر کے حق میں لکھے ہیں۔ اس وقت حضرت عمر نہیں فرماتے  
 اس نوشتہ کی ضرورت نہیں۔ حسبنا کتاب اللہ۔ اس وقت تو اس نوشتہ کو ساتھ لیکر  
 لوگوں میں پڑھواتے پھرتے ہیں اور کہتے جاتے ہیں کہ سید خلیفہ رسول نے کہا لکھا ہو سکی  
 اطاعت کرو۔ اور دوسری لوگوں کو ڈرانے کیلئے اپنے ہاتھ میں رکھتے ہیں۔ ملاحظہ ہو  
 کنز العمال علی متقی الجوز الثانی ص ۱۲۵ حدیث ۲۳۶۴ و ص ۱۲۴ حدیث ۲۳۶۵ اور خود حضرت  
 عمر اپنے جانشین کے تقرر کے لئے ایک انوکھی مجلس شورے قائم کرتے ہیں حسبنا  
 کتاب اللہ کہنے والا میران شوریٰ کو ہر ایک قسم کی ہدایت دیتا ہے یہاں تک کہ کتاب  
 کہ تم سب اس طرف ہونا جدھر عبد الرحمن بن عوف ہیں لیکن یہ نہیں کہتا کہ کتاب اللہ  
 کی طرف جو رج کرنا اور تم سب اس طرف ہونا جدھر کتاب اللہ ہو۔ ہماری سمجھ تین نہیں  
 آتا کہ اس سے بھی زیادہ کوئی اور موثر طریقہ اس مشہور قول عمر کی تردید و تکذیب کا  
 ہو سکتا تھا۔

دربارِ خلافت قائم ہوتا ہے۔ اور اس میں پہلا مقدمہ و منبر رسول کی  
 طرف سے اپنے باپ کی طلب میراث کیلئے جانشین رسول کے سامنے دائر ہوتا ہے۔  
 آپ خود تشریف لاتی ہیں اور اپنے دعوے کی بنا قرآن شریف پر رکھ کر مانتی ہیں۔ کہ  
 اس میں احکام میراث عام ہیں۔ انبیاء مستثنیٰ نہیں۔ اور اس ہی قرآن سے ان انبیاء  
 کا ذکر سناتی ہیں۔ جن کے کھلی وارثوں نے انکا ورثہ لیا تھا۔ حسبنا کتاب اللہ کہنے  
 والے اور سننے والے سب موجود ہیں لیکن خاموش ہیں۔ کتاب اللہ تو کافی ہے! کیوں  
 اس کی طرف رجوع نہیں کیا جانا۔ کیا بری طرح خود اس فقرہ کی مٹی خراب کرتے ہیں۔

نہدک و پس نہ کیا جاوے لیکن قرآن کی طرف رجوع کرتے ہیں تو دعویٰ  
ہی ہے مجبوراً دردیدہ و دوست کتاب اللہ سے اعراض کر کے اس  
قول کی طرف پناہ لی جاتی ہے کہ جس رسول کو ہدایت نامہ لکھنے سے لیکر  
بچا کسی حکم و قول کی ضرورت نہیں حسب کتاب اللہ جناب فاطمہ علیہا  
السلام رنج ہوا سمجھ گئیں کہ ارکان حکومت نہ تو قرآن شریف کی پروا کرنا چاہتے  
ہی قول رسول سے ہدایت لینے کی کوشش کرتے ہیں جس میں اپنا دنیاوی  
مدہ دیکھتے ہیں وہ ہی بات کہتے ہیں اور کرتے ہیں۔ لہذا جب تک زندہ رہیں ان  
دونوں سے غضبناک رہیں اور گفتگو تک نہ کی۔ اس قضیہ کی تفصیل باب زیر درجہ میں ملانظر  
ان دونوں اعتقادات کی آپس میں مطابقت تو کرو۔ ایک طرف تو یہ اعتقاد  
ہے کہ حسب کتاب اللہ۔ دوسری طرف ایمان یہ ہے کہ تفرغ خلیفہ کے لئے کوئی نہیں  
قرآنی نہیں کیا خلافت و ولایت امور مسلمین ایسی غیر ضروری اور کم اہمیت والی  
شے تھی کہ جس کا ذکر کتاب امد میں ضروری نہ سمجھا گیا۔ علاوہ اس کے فقرہ حسبنا  
کتاب اللہ عقل کی کسوٹی پر بھی پورا نہیں اترتا۔ جہاں تک اعتقادات کا تعلق ہے  
وہ واقعی کافی ہے لیکن انسانی طرز عمل محض کتاب پڑھنے سے قائم نہیں ہو سکتا۔  
یہ تو کامل انسان کو عمل کرتے ہوئے دیکھ کر پیدا ہوتا ہے۔ نہ ہر کے دو ارکان ہوتے  
ہیں۔ اعتقاد اور عمل۔ اعتقادات کیلئے قرآن کریم کافی ہے عمل کیلئے ہادیوں ضرورت  
ہے۔ اسکا ذکر تفصیل سے ہم نے اس کتاب کے باب ششم میں کیا ہے۔

واقعات نے ثابت کر دیا کہ فقرہ حسبنا کتاب اللہ محض غلط ہے۔ اگر اس کے  
وہ معنی لئے جائیں جو حضرت عمر نے اس فقرہ کو تصنیف کرتے وقت اپنے ذہن میں رکھے تھے  
یعنی یہ کہ اس کی موجودگی میں کسی بادی و عالم غلام سرآن کی ضرورت نہیں۔ آنحضرت  
کی رحلت کے وقت ہی اس دعوے کو زیر عمل دیکھ لیا۔ خود حضرت عمر نے امیرِ مومنین اسٹی  
طرف رجوع نہیں کیا۔ اگر آگے چل کر بھی دعوے حسب کتاب اللہ کو زیر عمل نہ لیتا تو  
حضرت عثمان کے قصور و قتل ہونے میں دیکھو۔ محاربات جمل و صفین میں دیکھو کہ جس کے

منہدم ہونے میں دیکھو کہ مالک کے مظالم میں دیکھو۔ حسبنا کذا  
والی امت کو اپنے محسن عظیم کے اسٹوٹھا بدلہ اس کے پیار۔  
کی صورت میں آیہ کریمہ قل لا ائکم علیہ اجرا الا  
عملی تفسیر کرتے ہوئے دیکھو۔ ان واقعات نے حضرت عمرؓ  
کھول کر رکھ دی۔ تمام صحابہ رسول پر ایمان رکھنا اور انکو ہر ایک  
خفیہ تفسیر کی آخری انتہا ہے لیکن اگر عقیدہ تفسیر کی پشت پر وہ  
نہیں ہے تو پھر وہ کس کام کی۔ اگر صرف عقیدہ تفسیر ہی قابل فخر ہے تو  
لاؤ، صد گونہ ستائش ہے۔ جو پتھر کے آگے سجدہ کراتی ہے اور یسوع کی کڑوا  
ہفتہ بند ہوتی ہے غور کرنے والی بات ہے کیا وجہ تھی کہ ابھی جناب رسول خدا  
آخری سانس باقی ہی تھا کہ ان بدنام واقعات کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے اور برابر  
جاری رہتا ہے۔ یہاں تک کہ وہ نظام اسلام جس کو آنحضرت نے اتنی جدوجہد  
سے قائم کیا تھا منہدم ہو جاتا ہے۔ وجہ صرف ایک تھی۔ وہ یہ کہ امت نے جناب رسول  
خدا کی وصیت آخری پر عمل نہ کیا۔ اور ان کی عترت کا دامن نہ پکڑا۔ امت پہلا یہ  
کو ایک مخالفہ عظیم میں ڈال دیا گیا جس کی وجہ سے وہ اپنے اصلی حاکم و والی کو  
شناخت نہ کر سکی۔ ایسا حاکم و والی جو مصیبت پاک ہوا جس کے ادا مرد لوہا ہی  
ایسے ہی صحیح و مطابق قرآن کے ہوں جیسے کہ جناب رسول خدا کے تھے۔ تاکہ اُس کے  
ہر ایک حکم کی اطاعت کیا سکے اور آیہ شریفہ یَا أَیُّهَا الذِّیْنَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ  
وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَادْبِیْ الْاَکْثَرِ مِنْکُمْ عَلَیْہِمْ سَکَ۔ اس آیت کے غلط معنی سمجھنے  
ہی کا نتیجہ براہم کہ ہمارے۔ بنیادی مسلمانوں نے سمجھا کہ جو شخص حکومت حاصل کر سکے وہی  
صاحب امر ہے اور اُس کی اطاعت واجب و لازم ہے۔ لہذا یزید واجب اطاعت  
اور حسینؓ نواسہ رسولؐ باغی جس کو قتل کر کے وہ ثواب کے معنی تھے کہتے تھے کہ حسینؓ کو نماز  
عصر سے پہلے قتل کرو و تاکہ نماز عصر قضا نہ ہو جائے۔ یہ ہے قرآن کریم کی تفسیر پیغمبرؐ وادی  
کے۔ اولو الامر کے متعلق ان یزیدیوں کا اعتقاد عقل سلیم اور قرآن کریم کے تو خاف ضرور

اعده والوں کے عین مطابق تھا۔ اگر صاحبان امر متیقن بنی ساعدہ  
 لیادہ کہ وہ دمشق میں نہ تیار ہو سکیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ لوگ صلی ہادی  
 بل و نقلی ہادیوں کے ساتھ مخلوط کر دئے گئے تھے۔ اور حسب کتاب اللہ  
 ہو کر تشریف قبول میں تقسیم ہو گئے۔ یہ تہتر فرسے کیوں ہوئے صرف ہادی  
 ریت کی تلاش میں۔ ہر ایک کا زعم ہے کہ جس کو میں ہادی سمجھتا ہوں وہ  
 ہادی برحق ہے۔ حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ، اسماعیلیہ، یزیدیہ، اسماعیلیہ  
 یہ ضحاکیہ، عبیدیہ، اصفہریہ، حنفیہ، حارثیہ، جنابیہ، غیلانیہ، شمریہ، شبیبیہ، معاویہ  
 صالحیہ، جسانیہ، وغیرہ وغیرہ سب فرسے جیسا کہ اُنکے ناموں نے ظاہر کیا ان آدمیوں کی طرف  
 منسوب ہیں جن کو وہ اپنا ہادی و رہبر سمجھتے تھے۔ ہادی کی ضرورت ہر زمانہ میں محسوس  
 ہوتی رہی۔ کوئی ایک اصلی ہادی نظر نہ آیا۔ جس کو ذرا دوسروں سے زیادہ سرگرم پایا۔  
 اُسی پر ہادی کا گمان ہونے لگا۔ مسلمانوں کی اس حالت کو غالب مروجہ لے اپنے  
 انداز میں خوب بیان کیا ہے ۵

چلتا ہوں تھوڑی دور ہر ایک تیر و کیسا تھ پچانتا نہیں ہوں ابھی راہبر کو میں  
 ہم نے جماعت حکومت کے ایک نامور مناظر شاہ عبدالعزیز دہلوی کی کتاب  
 میں لکھا دیکھا کہ حضرت عمرؓ نے کمال رافت و محبت و شفقت کی وجہ سے آنحضرت  
 کو وصیت لکھنے کی تکلیف سے بچالیا۔ ایسے بڑے عالم کی یہ بحث اُن کی مجبوری و کمزوری  
 کی صاف دلیل ہے۔ واقعی فقرہ ان الرجل لیہاجر کے ایک ایک حرف سے محبت  
 رافت و الفت نکلتی ہے۔ اس عالم مرض میں اس محبت آمیز فقرہ سے جناب رسول خدا  
 بہت محوش ہوئے اور اُنہوں نے بھی نہایت محبت و الفت فرمایا کہ میرے پاس سے  
 دور ہو پیغمبروں کے پاس یہ تنازعہ نازیبا ہے جن انواع مطہرات نے کہا کہ دوات  
 قلم و کاغذ آنحضرت کے خدمت میں حاضر کر۔ اُن کو حضرت عمرؓ نے توصواہبات یوسف  
 یعنی گراہ کرنے والی کہا لیکن آنحضرت نے فرمایا کہ یہ تم سے بہتر ہیں۔ واہ واہ کیا  
 کہنے۔ خوب محبت و الفت کی باتیں ہو رہی ہیں۔ یہی حضرت عمرؓ حضرت ابوبکرؓ کے بٹے

و دست تھے۔ اُن کو اس تکلیف سے کیوں نہ بچایا۔ وہ تو یہ ہوش بہ کراتے رہے۔

یہ بھی خیال ہے کہ فقرہ حسبنا کتاب اللہ آنحضرت۔ مَاتَ وَ لَمْ يَعْرِفْ اِمَامًا وَ مَاتَ بِهٖ فَقَدْ مَاتَ مَعِيَّتَہٗ جَاہِد اور اس جسے بھی غلط ہے۔

حضرت عمرؓ نے تو کہہ دیا کہ حسبنا کتاب اللہ۔ دیکھنا یہ ہے کہ خبر کہتی ہے ہم یہاں صرف تین آیتیں نقل کرتے ہیں جن کے فیض اور دو ترجمہ سے معلوم ہو جائیگی۔

(۱) يُضِلُّ بِهٖ كَثِيْرًا وَيَهْدِي بِهٖ كَثِيْرًا۔ (پارہ ۱ سورۃ البقرہ ۲)

(۲) وَمَا يَعْلَمُ تَاْوِيْلُہٗ اِلَّا اللّٰهُ وَالرَّاسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ (پارہ ۲ سورۃ آل عمران ۷)

(۳) فَاسْئَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ۔ (پارہ ۳ سورۃ الانبیاء ۶)

یعنی (۱) اس قرآن ہی سے خدا تعالیٰ بہتوں کو گمراہ کرتا ہے اور اسی سے بہتوں کو ہدایت دیتا ہے۔ گمراہ تو اُن کو کرتا ہے جو مفسد ہوتے ہیں اور خدا کے احکام کی اطاعت نہیں کرتے۔

(۲) قرآن شریف میں مشابہات آیات بھی ہیں اور محکمات بھی ہیں۔ منافقین اُن مشابہات کی تاویل فرستہ پیدا کرنے کی غرض سے غلط اور اپنے دل سے کرتے ہیں درحالیکہ اُن کی صحیح تاویل سوائے خدا اور اسخون فی العلم کے اور کوئی نہیں جانتا۔

(۳) جہاں جہاں تم صحیح معانی و مطالب قرآن شریف کے نہ سمجھو تو انکو اہل الذکر سے پوچھو۔

## فعل ۱۵

جناب رسول خدا کی علی مرتضیٰ سے راز گوئی بحکم خداوندی۔

ہمیشہ امور رسالت و ریاست میں چند راز ہائے سر بہتہ ہمارا کرتے ہیں جو عوام الناس سے پوشیدہ ہوتے ہیں لیکن خلیفہ و جانشین سے اُن راز ہائے سر بہتہ کا ذکر نہایت ضروری ہوتا ہے تاکہ وہ بھی امور میں کو اسی منہج پر چلائے جس طرح وہ پہلے ہوتے آئے ہیں چنانچہ جناب رسول خدا علی مرتضیٰ سے اکثر راز کی باتیں تخلیق میں حکم خداوندی بیان کیا کرتے



ل کو اُس پر حسد ہوا کرتا تھا۔ اور وہ اعتراف کیا کرتے تھے۔

ترمذی نے جابر سے روایت کی ہے کہ محاصرہ  
طائف کے زمانہ میں جناب رسول خدا نے  
حضرت علی کو بلا کر تختہ میں بیٹھنا راز سرگوشی فرمائی  
تو لوگوں نے اعتراض کیا کہ پیغمبر صلعم نے بہت  
دیر تک اپنے ابن عم سے راز کی گفتگو کی۔ یہ نہ  
آنحضرت نے فرمایا کہ علی سے میں نے راز کی باتیں  
صحیح ترمذی۔ نہیں کہیں۔ بلکہ خدا کی ہیں۔

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الائمة باب الثانی ص ۱۵

عبد اللہ امرتسری: ارجح المطالب۔ باب چارم ص ۶۹۔

اس حدیث کو نسائی نے خصائص میں اور طبرانی نے معجم کبیر میں روایت  
کیا ہے۔ یہ روایت حضرت انس سے بھی مروی ہے۔

عن انس قال دعا رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم علیاً یوم الطائف  
فانجأہ طویلاً فقال الناس لقد  
طال نجواہ مع ابن عمہ قال  
فذكرہ من حسد علیاً فقد  
حسدانی ومن حسدنی فقد  
کفرت۔

ابن مردویہ نے انس سے روایت کی ہے وہ  
کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کے روز  
جناب علی رضی اللہ عنہ کو بلا کر دیر تک راز کی گفتگو کی  
لوگ کہنے لگے کہ اپنے اپنے ابن عم سے جو طبعی میل  
سرگوشی فرمائی۔ جب اس کو پورا چاہا آنحضرت تک  
پہنچا آپ نے فرمایا کہ جس نے علی سے حسد کیا اس  
نے مجھ سے حسد کیا اور جس نے مجھ سے حسد

کیا وہ کافر ہوا۔

اخرجه ابن مردویہ۔

عبد اللہ امرتسری: ارجح المطالب باب چارم ص ۶۹

تاریخ حبیب السیر اور معارج النبوة میں ہے۔

آنحضرت شاہ ولایت منقبت اہل بیت مدنی نے مستجاب جناب راز گفت و

اسرار در میان منادہ این سخن موجب تعجب اصحاب گشت و عمر بن خطاب رضی اللہ  
عنه با حضرت رسالت گفت یا رسول بے حضور ما با ابن عمر خویش خلوت گزیدہ راز  
میگوئی۔ فقال یا عمر ما النجیۃ ولکن اللہ النجاء یعنی بنا بر تقدیر  
راے خود با و راز نہ مخفی بلکہ

بفرمان دانائے راز نہاں کشادہ مایں راز با و زبانی

حبیب السیر جلد اول برزیوم ص ۶۱

ترجمہ۔ جناب رسول خدا نے علی رضی اللہ عنہ کو طلب کیا اور بت دیتیکہ انے خلوت  
میں راز کی باتیں کرتے رہے۔ یہ اصحاب کے لئے تعجب کا باعث ہوا حضرت عمر  
نے آنحضرت سے حکایت کی یا رسول اللہ آپ ہم سے علوہ اپنے ابن عمر سے خلوت میں  
راز کی باتیں کرتے ہیں۔ آنحضرت نے فرمایا کہ اے عمر میں اپنی رائے سے اس سے  
راز کی باتیں نہیں کیں۔ بلکہ خداوند تعالیٰ کے حکم سے یہ راز کی باتیں اس کے ہیں۔

تعجب کی وجہ سے نہیں۔ بلکہ حسد کی وجہ سے یہ اعتراض کیا گیا تھا اپنے مذہب  
سے مجبور ہو کر صاحب حبیب السیر نے تعجب کا لفظ لکھا ہے۔ ورنہ اوپر کی کس کی  
روایت ظاہر کرتی ہے کہ آنحضرت نے اس کو حسد پر محمول کیا اور نیز حضرت عمر کے  
قرعے حسد کا آئینہ ہیں۔ آپ فرماتے ہیں کہ ہمیں تو آپ نے پوچھا تک نہیں اپنے بہن  
عمر سے راز کی باتیں اتنے عرصہ تک کرتے رہے۔ ابن عمر کا لفظ ان روایات میں خاص  
اہمیت رکھتا ہے۔ اس میں یہ اعتراض مضمر ہے کہ آپ اتنی ہر انیل علی پچھن اپنے  
قربی رشتہ دار ہونے کی وجہ سے کہہ رہے ہیں۔ نیز ملاحظہ ہو۔ معارج النبوة رکن  
چہارم۔ باب یازدہم۔ در میان وقائع سال ششم از ہجرت ص ۱۸۱۔ اس میں بھی یہ تحریر کہ حضور حضرت عمر سے  
حدث دہلوی شریح مشکوٰۃ میں ولکن اللہ النجاء کے معنی اس طرح لکھے ہیں۔

یعنی خدا نے تعالیٰ امر کردہ است مرا کہ راز گویم با و پس راز غفتم بحجت فرماں باری  
کردن امر حق تعالیٰ را و تا وہ کہ معنی کن باشد کہ من اہتلعے راز گفتن با وے نہ  
نکردہ ام ولکن خدا نے تعالیٰ راز میگوید با وے و اقلے اسرار سیکندہ در دل دے

من نیز ما زیگوئیم باوے از جنت و متابعت فعل الہی۔

ب رسول خدا کی حیات کے آخری لمحوں میں حضرت علی ہی اُنکے پاس تھے اور  
مبارک آنکوش علی میں تھا کہ آنحضرت نے رحلت فرمائی جماعت حکومت نے  
اُن سے لے کر حضرت عائشہ کو دیں اور احادیث و روایات وضع کی گئیں  
شہ کی زبانی کہ آنحضرت کا سر مبارک بوقت وفات میری گود میں تھا آخر کار  
ن کتابوں سے ثابت ہو گیا کہ حضرت عائشہ والی روایت بنائی ہے۔ موصول  
حسرت نے رحلت کی در اٹھالیکہ آپ کا سر مبارک علی کی آنکوش میں تھا مدارج النبوت میں

جناب رسالت اب در وقت احتضار با فاطمہ فرمود کہ پس رانت را پیش آر۔ فاطمہ حسن و حسین را  
علیہم التحیۃ و الزواجر بنزدیک آں سرور آدر۔ سلام کردند و در برابر جد بزرگوار نشستند  
چوں اورا بآں حال یدند گریہ آغاز نہادند و چنان زار و گریستند کہ اگر گریہ ایشان ہر کردار  
خاندو دیگر گشت۔ آنحضرت علیہ السلام ایشان را بپوسید و در باب تعظیم و احترام و محبت  
ایشان صحابہ و تمام امت را وصیت فرمود الی ان قال، بعد ازاں فرمود در آمدن علی  
را بیا بید علی بیاد و ہر بالین آنحضرت نشست و سر مبارکش را بر زانوی خویش نہاد و گفت  
فرمود۔ اے علی فلان یهودی پیش من چندین مسلخ دار۔ کہ انشے برائے تجریش اسامہ  
بفرض گرفتہ بودم۔ ز نماز کہ حق اورا از ذمہ من ادا کنی و فرمود اے علی تو اول کسی خواہی بود  
کہ برب حوض کوثر بمن برسی و بعد از من کرد ات بنو خواہد رسید باید کہ دل تنگ نشوی صبر  
کنی و چوں ببینی کہ مردم دنیا را آہستیا کنند باید کہ تو آخرت را اختیار کنی۔ علی رضی اللہ  
عنه گوید کہ حضرت با من سخن میگفت و آب دہن بے بمن میرسید پس حال بڑے ستیز شد  
زمانہ انہیں پردہ بے طاقی بنو ند۔ سابقہ گذشت کہ عائشہ رضی اللہ عنہا فخر میکردے  
کہ قبض روح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در کنار من شدہ است و ایں حدیث را محمد ثناء  
تصحیح نمودہ اند۔ در اینجا و ایتی می آرند کہ سر مبارک آنحضرت آخر وقت در کنار علی رضی اللہ  
عنه بود کہ حاکم و ابن سعد از طرق متعددہ آورده اند و از یہاں کہ کردہ شد ظاہر گشت کہ علی  
رضی اللہ عنہ آمد و ہر بالین آنحضرت نشست و سر مبارک آنحضرت را بر زانوی خود نہاد

ظاہر ہو کہ آخر خدا میں است۔

عبدالحی محمدت دہلوی: مدارج النبوة مطبوعہ نوکلشور ۱۹۰۵ء جلد دوم ص ۵۵۵ و ۵۵۶۔  
ملا معین: مدارج النبوة لمرکن چارم باب چارم دوم فصل سوئم ص ۲۳

ردی ابن سعد فی الطبقات عن  
علی بن حسین قال قبض رسول اللہ  
وراسہ فی حجر علی وفیہ ایضاً  
ابی عطفان قال سألت ابن عباس  
ارأیت رسول اللہ کوفی رسول  
اللہ وراسہ فی حجر احد  
قال توفی رسول اللہ صلعم  
وہو مستند الی صدر علی  
قلت فان عس وہ حدثنی عن  
عائشہ انہا قالت توفی رسول  
اللہ صلعم بین سحری و  
نحری فقال ابن عباس  
تعقل واللہ لتوفی رسول اللہ صلعم  
وہو مستند الی صدر علی وہو اللد اغسلہ  
طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۵۵۵ سبط ابن جوزی: تذکرہ خواص الامۃ اباب التثانی ص ۱۲۔

فخر الدین رازی وواقطنی تحریر کرتے ہیں:-

عن امرالمومنین عائشہ رضی  
اللہ تعالیٰ عنہا قالت لما حضر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
الموت قال ادعوا لی حبیبی فدعوت  
حضرت عائشہ سے منقول ہے کہ جب جناب رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وقت وفات قریب آیا تو  
تو اپنے فرمایا کہ میرے حبیب کو میرے پاس بلاؤ میں نے  
حضرت ابوبکر کو بلا بھیجا۔ وہ جب کہ تو حضرت نے سر اٹھا

فَنظَرَالِيهِ شَرٌّ  
فَقَالَ ادْعُوهُ  
وَاتِلْهُ عَمْرًا  
ثُمَّ وَضَعُ رَأْسَهُ قَالًا  
حَبِيبِي فَقُلْتُ وَيْلَ لَكُمْ  
إِنَّهُ عَلَى ابْنِ طَالِبٍ  
وَاللَّهِ مَا يَرِيدُ غَيْرَهُ فَلَمَّا  
رَأَاهُ أَخْرَجَهُ الثَّوْبَ الذِّي  
كَانَ عَلَيْهِ ثُمَّ ادْخَلَهُ فِيهِ  
فَلَمَّا نَزَلَ لِحَيْضَتِهِ حَتَّى قَبِضَ  
بِيَدِهِ عَلَيْهِ.

دیکھا اور بچہ نکلیہ پر سر رکھ دیا: در پھر فرمایا کہ میرے  
حبیب کو میرے پاس بلاؤ۔ میں نے عمر کو بلوایا۔  
اُس نے سر اٹھا کر اُنہیں دیکھا اور بچہ نکلیہ پر سر رکھ  
لیا اور پھر فرمایا کہ میرے حبیب کو بلاؤ۔ تب میں نے  
لوگوں سے کہا کہ تیرا فسوس ہے۔ علی کو بلاؤ۔ کیونکہ حضرت  
علی کے علاوہ اور کسی کو آپ نہیں بلانا چاہتے تب  
علی آئے اور رسول خدا نے اُن کو دیکھا تو وہ کثیرا تو  
آپ اُٹھ کر آئے تھے آپ نے اُن کو دیکھا اور علی کو  
اس میں داخل کر لیا۔ اور علی کو اپنے سینے سے لگا  
رہے یہاں تک کہ آپ نے انتقال فرمایا۔ اس وقت  
بھی آپ کا ہاتھ علی کے اوپر تھا۔

عسیدہ امرتسری: اربع المطالب باب چہارم ص ۶۹ طبرانی: معجم الکبیر۔

عن سلمان ان غارسی قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم على ابن ابي طالب  
صاحب سرى - اخبرته التمهيد  
سلمان فارسی سے مروی ہے کہ فرمایا جناب  
رسول خدا نے کہ علی بن ابی طالب میرے  
راز و نیاز کئے والا ہوں اور اُن کا امتداد رہے۔

عسیدہ امرتسری: اربع المطالب باب چہارم ص ۶۹

عن ابي الحسنين ام سلمة رضي الله  
عنهما وكان الطغف نساء النبي صلى  
الله عليه وسلم واشدهن له حبا و  
ان لها مولى قد رباها وكان  
يصلى صلوة الاسب عليها فقالت  
بت ما حملك على ان تسب عليا  
قال لانه قتل عثمان وشرك

جناب ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا جو آنحضرت  
کی تمام ازواج سے آنحضرت کے ساتھ زیادہ  
محبت رکھتی تھیں۔ روایت کرتی ہیں کہ اُن کا  
ایک غلام تھا جس نے اُن کو پالا تھا۔ وہ ہر نماز  
گئے بعد جناب امیر کو بوسہ کرتا تھا۔ ایک روز  
میر نے اُس سے کہا کہ اے ابائتم علی کو کیوں  
برکات کرتے ہو۔ اُس نے جواب دیا کہ علی نے عثمان

فی دمه قالت اما انك لم تلاقني وبتني  
وانك لم تدي بمنزلة والدي ما  
حدثتك بسر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ولكن اجلس حتى  
احدثك عن علي وما رايتہ اقبل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يومى وات ما كان نصيبى  
فوسعه ايام واحد فدخل  
النبي صلى الله عليه وسلم وهو  
مجلل اصابعه فى اصابع  
علي فقال يا امرسلكم اخرجى  
من البيت واخله لنا فخرجت  
واقبلت نأجيان فاسمع  
الكلام ولا ادري ما يقولان  
حتى اذا قلت قد انتصف النهار  
واقبلت فقلت السلام عليك يا  
رسول الله فقال لا تلجى دا جى  
مكانك فمرتاجيا طويلا حتى  
قاما لظهر فقلت قد ذهب  
يومى وشغلہ علی فاقبلت مشى  
ووقف على الباب فقلت  
السلام عليكم اخرج فقال لا  
تلجى فرجعت وجلست مكاني

کے قتل میں شرک

فرمایا کہ اگر تو میرا

زمینہ تو میں نے

سے کبھی خبردار نہ

تجھ کو آنحضرت کے

ہوں جس کو میں نے آنکہ

باری والے دن جناب رسول

گھر میں علی کو ہر ماہ ملے ہوئے تشریف

علی کے پیغمبرین پیغمبروں کے ہوتے تھے میری باری

زیر ن آتی تھی جب گھر میں داخل ہوتے تو مجھ

سے ارشاد فرمایا کہ اے ام سلمہ تم حجروہ خالی کئے

باہر چلی جاؤ میں باہر ہو گئی۔ اور دونوں صاحبان

سرگوشی کرتے ہوئے داخل ہوئے مجھے اُٹھی آؤ

سنائی دیتی تھی لیکن سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ وہ

کیا باتیں کر رہے ہیں۔ یہاں تک کہ دوپہر ہو گئی۔

میں نے بڑھ کر السلام علیک کہا۔ اور عرض کی

کہ کیا مجھے داخل ہونے کی اجازت ہے آنحضرت

نے فرمایا کہ اندر مت آنا اور اپنی جگہ بیٹھی رہو

پھر آنحضرت حضرت علی سے دیکر سرگوشی کرتے

رہے۔ یہاں تک کہ ظہر کا وقت ہو گیا میں نے

اپنے دل میں خیال کیا کیا میری باری کا دن تو چلا

گیا۔ علی نے آنحضرت کو باتوں میں لگا رکھا ہے

میں نے دروازے پر جا کر سلام عرض کیا کہ اؤ

إلى الشمس إلا  
مملوءة ليد صب  
طول عنه أقبلت  
ت على الباب فقلت  
يحكم الح فقل نعم  
وعلی واضع یدیه علی  
بت قد ادنا ناه اذن النبی صلی  
صلی اللہ علیہ وسلم وطم النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم علی اذن  
علی یستایران وعلی یقول انا  
مضی وافعل والنبی صلی اللہ  
علیہ یقول نعم فدخلت وعلی  
معرض وجهه حتی دخلت و  
خبر ہر فاحذنی النبی صلی اللہ  
واقعد فی فحجرہ فالتزمونی  
واصاب منی ما یصیب الرجل  
من اهلہ من اللطف والاعتذار  
ثم قال یا ارسلمہ لاتلومنی فان  
جبرئیل اتانی من عند اللہ یا امران  
اوھی بہ علیاً من بعدی وکنت بیل  
جبرئیل وعلی وجبرئیل عن عینی وعلی  
شمالی فامر فی جبرئیل ان امر علیا ما هو  
کائن من بعدی الی واما القیامۃ فاعذر

اندرواغل ہونگی اجازت طلب کی حضرت فرمایا  
اندست آنا میں پھر ہنگر اپنے مقام پر ابھی جب  
آفتاب ڈوبنے لگا میں نے اپنے دل سے کہا کہ اب  
حضرت نماز کیلئے باہر شریف بھیجئے اور میرا دن  
یونہی بچھایا گیا میں نے اس دن سے زیادہ طولانی  
اور کوئی دن نہیں دیکھا تھا۔ میں نے بڑھ کر سلام  
کیا اور داخل ہوئی اجازت مانگی حضرت نے فرمایا  
ہاں اندر آ جاؤ۔ میں مجھ میں گئی۔ میں نے علی کو  
دیکھا کہ آنحضرت کے زانو پر ہاتھ رکھے ہوئے ہیں  
اور علی کے کان پر جناب رسول کا مسہ تھا۔  
باتیں کر رہے تھے۔ اور علی کہہ رہے تھے کہ میں سی  
طرح کر رہا تھا۔ جب میں اندر گئی تو جناب علی منہ  
پھیر کر باہر چلے گئے۔ حضرت نے مجھے اپنے پہلو  
پس بٹھا کر اپنے سینہ سے لگایا اور کچھ کرمرد  
اپنی اہلیہ سے کرتا ہے وہ کیا۔ اور نہایت مہربانی  
سے فرمایا اے ارسلمہ تم مجھے ملاست نہ کرنا پڑے گا  
کی طرف سے جبرئیل کے ہوتے تھے اور یہ حکم لائے  
تھے کہ میں علی کو اپنے پیچھے وصیت کر جاؤں میں  
علی جبرئیل کے درمیان واسطہ تھا۔ جبرئیل میرے  
دائیں جانب اور علی بائیں جانب تھے۔ جبرئیل نے  
مجھ سے کہا کہ میں علی کو ان تمام امور سے آگاہ کر دوں  
جو میرے بعد قیامت تک ہونے والے ہیں۔ اے  
اے ارسلمہ تم مجھے سزا دے رکھو۔ خدا نے ہر امت

ولا تلومینی ان الله اخذ من کل

کے لئے ایک نبی

امۃ نبیاً وکل نبی وصیاً وانا نبی منذر

وہی ہوتا چلا آیا۔

الامۃ وعلی وصیی فی عترتی اہل

اور علی میرے بعد

بیعتی۔ امتی من بعدی، فہذا ما

امت میں میرا وہی ہے

تہذبت من علی الان یا ابتا ونب

یہ امر علی کا جو جسکی کہیں

او فذعہ فاقبل ایوہا یناجی اللیل

اب تم خواہ علی کو برا کہو، خواہ

والنہار اللهم اغفر لی ما جہلت

اُس نے علی کو برا کہنا چھوڑ دیا اور

من امر علی فان ولی علی

شب روز دعا کرنے لگا کہ الہی مجھے معاف

وعددی عدو علی فتاب المولی

جو کچھ کہ علی کے حق میں ہے جہالت سے کہہ دیا

توبۃ نصوحاً واقبل فی ما بقی من

علی کا دوست میرا دوست ہے علی کا دشمن میرا

دھراہ یدعو اللہ تعالیٰ ان

دشمن جو بس اُس غلام نے خدا کی جناب میں صلح

یفقرلہ۔ اخرجہ الکخار ذمی۔

صحیح تو کی ادراہی باقی زندگی میں تنگ کر دیا۔

عسید الشہداء مرثی: از رج المطالب باب چارم ص ۹۹ و ۱۰۰

عن ام سلمۃ قالت والذی تحلفت بہ

حضرت ام سلمہ سے حوی ہو کہ قسم کراؤ وقت فات

ام سلمۃ ان اقرب الناس خلاً ا

آنحضرت سے قریب ترین ہر وہ علی بن ابی طالب تھے

برسول اللہ علی قالت لما کان غدا وۃ

جب من آنحضرت کا انتقال ہوا اسکی جگہ آپ نے فرمایا

قبض رسول اللہ ذریسۃ رسول اللہ صلعم

کہ علی کبلا میرا خیال ہو کہ علی کو آپ کی کسم کی کسم باہر

تانت واطنہ کان بعثہ فی حاجۃ فجع یقول

بھیجا تھا آپ تین روزہ چھوڑ چکا کہ علی آگئے۔ اتنے

جاء علی رثلاث صراۃ فجاو

میں قبل طلوع شمس علی آگئے یہ خیال کہ کوشا میں

قبل طلوع الشمس فلما ان جا

سے رسول اللہ کو کوئی خاص کام ہی ہم سب پر چلے گئے

عرفنا انہ الیہ حاجۃ فخرجنا

اس دن ہم خانہ عائشہ میں تھے میں نکلنے والوں میں

من النبیۃ وکنا عند رسول اللہ

سب سے آخر تھی۔ اویس پرودہ کے پاس ہی چھ گئی

صلعم یومئذ فی بیت عائشۃ

ان سب زیادہ میں دروازہ کے نزدیک تھی۔



من خداج من  
بلست من دراء الحجا  
لم الی الباب فکلب عنیه  
خرا الناس بعد هذا فجعل  
یناجیه فوقف فی صلحہ  
سیدک علی الصبحین الجزا الثالث ۱۳۹  
نسائی: خصائص علویہ۔

حضرت عمر کو بھی اسکا اعتراف ہے چنانچہ محدث شیرازی روضۃ الاحباب میں لکھتے ہیں:-

أذ جاب بن عبد اللہ شیرازی منقول است کہ گفت ہذا من خلافت عمر بن الخطاب کب لاجا  
بزدے آمد و گفت یا امیر المؤمنین آخر کلمہ کہ رسول اللہ بآن تکلم نمود چہ بود عمر گفت از علی  
پرسید امیر فرمود الصلوۃ الصلوۃ۔

یہ ایک ایسا اعتراف خاص تھا کہ خود حضرت علی نے اس پر احتجاج فرمایا ہے چنانچہ  
راس المحشین امام عقیلی لکھتے ہیں:-

عن ابی الطفیل قال کنت علی  
الباب یوم الشوری فارتفعت  
الاصوات فسمعت علیا یقول  
یبا یخ الناس ابا بکدا  
فانا والله بأولی منه و احق  
بہ فسمعت و اطعت مخافة  
ان یراجع الناس کقلاء  
فیکم احدی اخر عہدہ  
بوصول اللہ حین وضعتہ فی حفرة فیکبر  
یہ امر مسلمات تاریخیہ میں ہے کہ جناب سول خدا کو آخری غسل جناب امیر نے دیا۔

اور قبر میں آتا رہا۔

تاریخ الخلفاء الجوزدانی ص ۱۸۹ و ص ۱۹۰۔

ابن عبد البر: الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب۔ الجزء الاول ص ۳۴ ترجمہ علی بن ابی طالب  
محمد بن جریر الطبری: تاریخ الامم والملوک۔ الجزء الثالث ص ۲۰ و ص ۲۱۔

ابن سعد: طبقات الکبریٰ ج ۲ ق ۲ ص ۶۱ و ۶۲ و ۶۳۔

## باب ششم شاہدان اختلاف علی بن ابیطالب (ب) اقوال رسول۔

یہ دعویٰ کہ آنحضرتؐ نے رسالت کے اعلان کے ساتھ ساتھ ہی خلافت کا بھی اعلان فرمایا محتاج ثبوت نہیں ہے جس طرح بموجب حکم الہی ذاتِ ذرعیہ تک الاقربین رسالت کی تبلیغ اور اُس کا اعلان اپنے خاندان سے شروع کیا۔ یہی طرح خلافت کی تبلیغ اُس کا اعلان اُس ہی وقت اور اُس ہی مقام سے شروع ہوا۔ آپ کے صد ہا ایسے اقوال ہیں جن سے بغیر کسی شک و شبہ کے صاف عیاں ہے کہ آپ نے حکم خداوندی حضرت علی کو اپنا جانشین اور خلیفہ مقرر فرمائے بارہا اس کا اعلان فرمایا۔ ان احادیث کے مطالعہ سے ہم کو آنحضرتؐ کی فراست و ذکاوت کا خوبی کا اندازہ ہوتا ہے اور ہم کو تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ واقعی اُس بنی مرسل کا یہی لب و لہجہ و طریقہ گفتگو ہونا چاہیے جس کی صداقت و متانت کلام پر مہنا یمنطق عن الہویٰ ان ہو الا دھی یوحیٰ کی مہر تصدیق لگی ہوئی ہے۔ نائب رسول کو رسول کے کام کی تکمیل کرنی ہوتی ہے۔ لہذا نائب کا تقریب بھی اُسی بارگاہ سے ہوتا ہے کہ جہاں سے رسول مقرر کیا جاتا ہے جنانچہ حضرت موسیٰ کی طرح آپؐ بھی اس امر میں پہلایہ کام کیا کہ بارگاہِ ایزدی میں التجار کی

دوبارہ سے خلیفہ ختم المرسلین مقرر فرمایا جائے۔ جب وہ دعا مقرون باجابت پنے اُس کا اعلان کرنا شروع کر دیا اور صاف الفاظ میں بغیر تاویل لے فرما دیا کہ علی میرا وزیر و خلیفہ ہے اور اس اور اسات میں میرا ہمتہ ماہ ہے۔ پھر اس بات کو مختلف پیرایہ میں اس طرح بیان فرمایا کہ ایک کا بار بار اعادة نہ ہو لیکن مطلب وہی بیان ہو جائے۔ روزانہ ہی ایک ذہرائے جانا کہ علی میرا خلیفہ اور تمہارا حاکم ہے بلاغت و فصاحت کے خلاف اور مصالح ملکی کے منافی تھا۔ علاوہ اس کے اگر ایک ہی بات بار بار دوہرائی جائے تو پورا نی ہرگز اس میں سے اثر جاتا رہتا ہے۔ اور اگر وہ ساری خواہش کے خلاف ہے تو دل میں سرکشی و سرتابی کا خیال پیدا ہو جاتا ہے۔ یہ امر نظر انداز نہیں کرنا چاہئے کہ تقرر جانشین ابتدائی رسالت ہی سے ضروری ہوتا ہے۔ اُس کے لئے کئی وجوہات ہیں۔

اول۔ تو یہ کہ جانشین یا ولیعهد حکومت کو شروع ہی سے اس کے عہد کے مطابق تعلیم و تربیت دیا جاتی ہے تاکہ اسرار نبوت و رموز حکومت کا حامل ہو سکے چنانچہ جناب رسول خداؐ نے شروع ہی سے حضرت علیؑ کو تعلیم و تربیت کے لئے اپنے پاس رکھ لیا تھا۔

دولہ۔ آنحضرت کے جانشین کا آپ کے کام میں شریک ہونا ضروری تھا۔ یہی آپ کی وعائقی۔ یہی طریقہ انبیائے سلف کا تھا اور اسی کی عقل مقتضی تھی۔ اس کو ہم ذرا تفصیل کے ساتھ حدیث انت تدرع ذمتی وانت خلیفتی یا علی فی امتی کے ذیل میں بیان کریں گے۔

سویہ۔ اگر شروع رسالت اور ایام فقر و فاقہ و ایذا و تکلیف و صبر کے دور میں تعین خلیفہ نہ ہوتا تو آخر ایام میں کہ جب آپ کی حکومت کو سچ و مستحکم ہو چکی تھی اور فردائی ہر قسم حاصل تھی اگر آنحضرت جناب امیر کا نام لیتے تو لوگ کہتے کہ دیکھو اگر رسالت ایک امر مستقل و یقینی تھا تو شروع ہی سے تعین خلیفہ کیوں نہ ہوا؟

تو حضرت محمد مصطفیٰؐ خاموش رہے اور دیکھتے رہے کہ اونٹ کس کروٹ بیٹھ  
کہ کامیابی حاصل ہو گئی ہے تو وہ چاہتے ہیں کہ اس حکمر  
خاندان میں مستقل کر دیں اور اب اپنے بھائی کو ہماری گردنوں پر سوار کرتے  
چھاندرہ یہ بھی دیکھنا اور دیکھنا مقصود تھا کہ ان ایامِ غربت و مص  
میں کون اس بارگراں کے سنبھالنے کیلئے لبیک کہتا ہے۔ ایامِ فتنہ دی و کامرا  
میں کہ جب ساری تکالیف ختم ہو جائیں گی اور صرف حکومت و سلطنت ہی ہوگی ہر کس  
ناکس اس کا امیدوار بن جائیگا۔

پہنچہ ابتدائی رسالت میں جبکہ ظاہرین نظروں میں مستقبل غیر یقینی تھا اور  
حکومت و سلطنت کی کوئی امید ہی نہ تھی۔ اپنا جانشین مقرر کرنا ایک پیشینگوئی تھی جسکی  
کامیابی نے آپ کی رسالت کی تصدیق کی۔ علاوہ اس کے ہر ایک عہد اپنے ساتھ فائدہ یا  
بھی لاتا ہے اور دونوں کے لئے یہ ذمہ واریاں محکم امتحان ہوتی ہیں عہدہ دار  
کے لئے بھی اور اس کیلئے بھی کہ جو اسکو منتخب کرتا ہے۔ اول الذکر کی لیاقت و قابلیت  
زیر امتحان ہوتی ہے۔ اور موعظہ الذکر کی نظر انتخاب۔ جناب سید اکرم نے علی کو اس وقت  
خلیفہ مقرر کیا کہ جب علی صرف چودہ برس کے بچے تھے۔ اور انہی آپ کی تالیف  
شجاعت نے ریاضتِ عبادت و صبر و زہد و علم کے امتحان کا موقعہ ہی نہ آیا تھا اپنی نبوت  
کی صداقت کی دلیل پیش کی تھی کہ اگر اس بچے نے اپنے ننیں اس عظیم الشان عہد کا  
اہل ثابت کر دیا پھر تو تم مان جاؤ گے کہ میرا ہر فعل و قول خالق و انا وینا و عظیم و سمیع کے  
حکم کے مطابق ہوتا ہے۔ در نہ زیرک سے زیرک اور دور بین انسان کو بھی کس طرح  
معلوم ہو سکتا تھا کہ یہ چودہ برس کا بچہ ہر ایک جنگ عظیم میں سب سے آگے ہو گا پس یہ  
اور تجربہ کار اصحاب کرام کو عرش کے ساتھ لگے ہوئے مقام محفوظ میں ہونے اور یہ  
بچہ جنگ بد کے گھمسان میدان میں لڑنا ہوا نظر آئیگا۔ اور تو سب میدانِ اُمد  
میں جناب رسول خدا کو تنہا چھوڑ کر بھاگ جائیگے لیکن یہ بچہ ثابت قدم رہیگا اور  
اپنی جان پر کھیل کر رسول خدا کو بچائیگا۔ غیر میں ہر ایک مدعی خلافت ناکام واپس آئیگا۔

خود مہربان جیسے جنگ آزما جو اہل کو قتل کر کے درخیز کو اکھیر کر اپنی سپہ  
 س کو فتح کر گیا۔ اس وقت کس کی دوڑ مینی بتا سکتی تھی کہ یہ لڑکا جس جنگ  
 میں فتح کے واپس نہ آئیگا۔ کون کہہ سکتا تھا کہ جنگ احزاب میں اور بزرگ  
 و کے غروں سے خود دہل جائینگے اور سارے لشکر کو اس کی سادری  
 سلنے سننا کر ڈرائینگے۔ اور یہ بچہ بلا خوف و خطر اور بغیر کسی تردد کے جائیگا۔ اور  
 بیل نامی کو ایک وار میں واصل جنتم کر دیگا۔ اور اس کی یہ ضرب قیامت تک  
 فی ثقلین کی عبادت سے عظیم تر ہوگی۔ کیا اس وقت کوئی کہہ سکتا تھا کہ اس کی ذات  
 والاصفات ایسی ارفع و اعلیٰ ہوگی کہ اس کی تعریف میں تین ثلث قرآن نازل ہوگا  
 کیا کسی کی دوڑ مینی بتا سکتی تھی کہ باوجود اس شجاعت کے اس کا صبر بھی ایسا ہوگا  
 کہ لوگ اسے اس کے حق سے محروم کر کے خلافت پر قبضہ کر سینگے۔ اور یہ صرف  
 اس لئے کہ اگر تلوار چلی تو اسلام مٹ جائیگا۔ اسلام کی محبت کی وجہ سے صبر ختم تیار  
 کر گیا۔ آنے والے واقعات نے بہت اچھی طرح واضح کر دیا کہ یہ انتخاب صرف رسول  
 کا انتخاب نہ تھا بلکہ اس ذات عظیم و عالم الغیب کا انتخاب تھا جس کی نظر کے آگے  
 مستقبل بھی حال ہے۔ ان وجوہات کو زیر نظر رکھتے ہوئے آج کے بحکم خداوندی وہ  
 عاقلانہ طریقہ جستجاء کیا جس سے بہتر جاری سمجھ میں نہیں آتا۔ سب سے پہلے امر رسالت  
 کی تبلیغ خاندان بنی ہاشم سے بغیر اسے داند و عشیرتک الاقبین شروع ہوئی  
 اور اس وقت صراحت سے رسالت کے ساتھ ساتھ خلافت کا بھی اعلان فرما دیا کہ  
 دیکھو میں نبی ہوں اور یہ علی میرا جانشین و خلیفہ ہوگا۔ اور وہ بھی اس طرح کہ لوگوں کو  
 جائے اعتراض نہ باقی رہی۔ اول تو انہیں صلئے عام دی کہ ہے کوئی جو اس  
 امر رسالت میں میرا ہاتھ بٹائے۔ تین بار یہ صلئے عام جاری ہوئی اور تین دفعہ  
 سوائے علی کے کسی اور کو لبیک کہنے کی جرات نہ ہوئی۔ اس پر اپنے اعلان فرمایا کہ یہ  
 علی میرا وزیر اور میرا خلیفہ ہے۔ اور یہ صلئے عام میں شریک ہے۔ یہ شروع غنا  
 رسالت تھا۔ لیکن آخر تک آپ نے اس اعلان کو برابر جاری رکھا۔ کبھی صراحت سے

کبھی کنایہ سے۔ اور اس طریقہ اعلان کے ساتھ آپ نے ایک فرمایا جو بہت مؤثر تھا۔ وہ یہ تھا کہ جو صفات نائب رسول میں ایک ایک کر کے حکم حضرت علی کے لئے بیان فرمائیں۔ اور اگر کرا دیا کہ علی میں یہ صفات بدرجہ اتم و اکمل موجود ہیں۔ یہ طریقہ مسکت تھا عقل سلیم اور تاریخ انبیاء بتاتی ہے کہ ہر ایک نبی میں ہونی ضروری ہیں:-

(۱) قرب خداوندی (۲) مصومیت (۳) علم لدنی (۴) امت کے لوگوں سے بہتر فضل ہونا (۵) کمال ایمان (۶) کمال زہد و ریاضت و عبادت (۷) شجاعت (۸) استعداد ہدایت و راہنمائی (۹) عدل و انصاف (۱۰) ابتکار نفس (۱۱) صبر و علم (۱۲) تسلیم و رضا (۱۳) عمر کے کسی حصہ میں سوائے خدا کے اور کسی کی عبادت نہ کرنا (۱۴) تقریب و نجابت اللہ۔

خلیفہ و نائب رسول کیلئے ضروری ہے کہ وہ ان صفات میں رسول کے دوش بدوش ہو۔ جتنا اس سے قریب تر ہوگا۔ اتنا ہی جانشین کا زیادہ اہل ہوگا۔ اب ہم اقوال رسول مقبول سے ثابت کرتے ہیں کہ آنحضرت نے علی علیہ السلام میں ان صفات کے موجود ہونے کو کس مؤثر طریقہ سے بیان فرمایا ہے۔ اگرچہ احادیث رسول صلعم علیہ علیہ علیہ کہ مختلف عنوانوں کے اندر لانا مشکل ہے۔ کیونکہ ایک ہی حدیث کئی مضامین پر مشتمل ہوتی ہے۔ تاہم ان کو علیحدہ علیحدہ عنوانوں کے ماتحت درج کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اگر بصورت مجبوری ایک حدیث دو دفعہ لکھی جائے تو اس تکرار کو ہمارے ناظرین معاف کریں۔

(۱) بارگاہ خداوندی میں جناب رسول مقبول کی دعا اپنے وزیر و جانشین کے لئے۔

(۲) اعلان وزارت و خلافت و وصایت بالصراحت۔

(۳) اعلان اس امر کا کہ یہ تعین خلافت بالائے عرش بھی حکم خداوندی ہوا ہے۔

(۴) رسول خلیفہ رسول کا آپس میں ایک ہی ہونا۔ ایک ہی نور کے دو بقیے۔ ایک ہی

ماضیں۔

ی میں اسم رسول واسم خلیفہ رسول کی مقارنت۔  
رسالت محمدیہ کی تصدیق و توثیق کا عہد انبیاء سے لیا گیا اسی طرح ان سے  
عہد علیہ کا اقرار لیا گیا۔

ت کے ادھر جو فرائض جناب رسول خدا کے میں وہی فرائض علی رضی کے ہیں  
جناب رسول خدا اور علی مرتضیٰ کا ایک ہونا۔ ایک ہی نور کے دو ٹکڑے۔

(۹) محبوب خدا کا درجہ خداوند تعالیٰ کی بارگاہ میں۔

(۱۰) حب علی رضی علیہ وسلم (ب) قسم النام والجنۃ (۱۴) عبادت و ریاضت و درع

(۱۱) عصمت و ہارت

(۱۲) شجاعت و نصرت اسلام

(۱۳) خطابات و اتاب

(۱۴) ہدایت و رہنمائی خلق کی استعداد

(۱۵) کمال ایمان

(۱۶) بارگاہ ایزدی میں جناب رسول مقبول کی دعا اپنے وزیر و جانشین کے

تقرر کے لئے

یقیناً یہ وعاد عوت ذی العشیرہ سے پہلے مانگی گئی۔ بلکہ جب نبوت کا بار آپ  
کے کندھے پر رکھا گیا اس وقت ہی مانگی گئی ہوگی۔ تب ہی تو دعوت ذی العشیرہ  
میں تبلیغ رسالت کے ساتھ خلافت و وزارت کا بھی اعلان کیا گیا جیسا کہ ہم پہلے تحریر  
کر چکے ہیں قرآن کے تقیہ بغیر مصلحت کے نہیں ہیں۔ دعائے موسوی کا ذکر جو قرآن ہیئت  
میں ہے۔ اسکی بھی مصلحت تھی۔ تاکہ امت کو معلوم ہو جائے کہ اس قسم کی دعا مانگنا نبوت  
نبوت کے خلاف نہیں ہے۔ بلکہ یہ ضروری ہے۔ اگرچہ اس دعا کو بار بار  
مانگا تاکہ امت کو بھی اس کی مصلحت ہو جائے اور یہ مانگنا باعث خوشنودی  
خداوندی ہو تب یہ صحابہ و ازواج میں سے جس نے سنا اس نے اور لوگوں کے سامنے  
بیان کیا اور اس طرح وہ دعا ہم تک پہنچی۔

عن اسماء بنت عمیس قالت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللهم انی اخی موسیٰ سالک فقال رب اشرح لی صدری ویسر لی امری واحلل عقدہ من لسانی یفقہوا قولی واجعل لی وزیراً من اہلی ہارون اخی اشد بہ اندی و اشرکہ فی امری فانزلت علیہ قرآناً سنشد عضدک باخیک ولجعل لکما سلطاً نافعاً یرسلون الیکما اللهم وانی محمد نبیک و صغیک اللهم فاشہر لی صدری ویسر لی امری واجعل لی وزیراً من اہلی علیاً اشد بہ ظہری و خوجہ احمد فی المنا

اسماء بنت عمیس سے مروی ہے، رسول خدا کو کہتے ہوئے سنا، موسیٰ نے تجھ سے سوال کیا، میرے اس مرنے کو آسان کر۔ کھول دے تاکہ لوگ میری بات سمجھیں۔ اہل میں سے میرے بھائی ہارون کو میرے اس سے میری فکر کو مضبوط کر اور اس کو میرے

میں شریک فرمادیں۔ تھے جواب میں ارشاد فرمایا کہ تم غمگین نہ رہو۔ میرے بازو کو تیرے بھائی سے مضبوط کر دیتے اور تم دونوں کو غلبہ دیتے ہیں لوگ تم دونوں پر غلبہ نہ پا سکیں گے۔ خداوند مائیں تیرا نبی و صغی محمد بھی دعا مانگتا ہیں کہ خداوند مائیں میرے عینہ کو کھول دے میرے لئے یہ امر نبوت آسان کر۔ اور میرے اہل میں سے میرے بھائی علی کو میرا وزیر بنا اور اس سے میری فکر کو مضبوط کر۔

محب الدین طبری: ریاض النقرة۔ الجزء الثانی۔ الباب الرابع۔ الفصل السادس ص ۱۳۳۔

عن انس قال قال رسول اللہ ان اللہ اصطفانی علی الانبیاء و اختار لی وصیاً و اختارت ابن عسی و صبی و شد بہ عضدی کما شد عضد موسیٰ باخیه ہارون و هو خلیفتی و وزیر فی کلن بعدی نبیا لکان لہ النبوة۔

انس بن مالک سے مروی ہے کہ جناب رسول خدا نے فرمایا کہ خداوند تعالیٰ نے مجھ کو تمام انبیاء سے برگزیدہ کیا ہے۔ اور مجھے اپنے وصی مقرر کر لیا، اختیار فرمایا اور پس میں نے اپنے ابن عسیم کو منتخب کر لیا ہے۔ اس کے ذریعہ سے خداوند تعالیٰ نے میرا وزیر و وصی کیا۔ اس طرح موسیٰ کے بازو کو مجھے بھائی ہارون کے ذریعہ سے قوی کیا تھا پس میرا خلیفہ اور وزیر ہے اگر میرے بعد



قرنی ہونہ سادہ فضائل علی نبی ہوتا تو اس کو نبی علی کو نبوت بھی ملتی۔

و غفاری سے بھی یہ دعائے نبوی مروی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جب  
حالت رکوع میں سائل کو انگشتی عطا کی تو آنحضرت نے پھر اس دعا کا  
یہ دعا ختم بھی نہ ہوئی تھی کہ یہ آیت نازل ہوئی۔ انما ولیکم اللہ و  
ماین امنوا یقیمون الصلوٰۃ دیوتون الزکوٰۃ و ہم را کعون ابوہما  
بن محمد بن الثعلبی فی تفسیرہ

نور الابصار ص ۸ سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامہ باب الثانی: فی ذکر فضائل علیہ السلام و  
نج علی بن محمد المعزی: کنز البراہین الکسیبہ والاسرار الوسیبہ النبیہ۔

میرزا محمد بن معتمد خان: مفتاح الخانی مناقب آل العباد۔

(۲) اعلان و نامزدگی خلیفہ و جانشین بالصراحت۔

حکم و انداد عشیرتک الاقریین ہی کے ساتھ اس کے اعلان کا بھی حکم ہوا۔

لکھنوی میں نے اس واقعہ کو لکھا ہے۔ ہم تاریخ ابی الغدار سے نقل کرتے ہیں:-

و كانت دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاسلام ثلاث سنين ثم بعد ما امر الله رسوله باظهار الدعوة لساكني الاندلس عشيرتكم الاقربين في عا النبي صلى الله عليه وسلم عليا فقال اصنع لنا صنعا من طعام واجعل عليه رجل شاة واملنا غنما من لبن واجمع لي بني المطلب حتى اكلمهم وابلغهم ما امرت به ففعل ما امرت و دعا هم و هم اذ بعون  
اول من سال تك جناب رسول الله صلى الله عليه وسلم اني دعوتهم لاني  
پیشہ طریق سے کی۔ پھر اس کے بعد خداوند تعالیٰ نے  
اپنے رسول کو حکم دیا کہ یہ دعوت علانیہ کی جائے اور  
جب یہ انداد عشیرتک الاقریین نازل ہوئی  
تو جناب سادات علی کو بلایا اور ان سے فرمایا کہ کچھ  
طعام تیار کرو جس میں بکری کا شاة اور دو دودھ  
ہوے اور تمام بنی عبدالمطلب کو جمع کرو تاکہ میں  
ان سے کلام کروں۔ اور جب کا مجھے حکم دیا گیا ہوا من  
تک پہنچاؤں پس حضرت علی نے ایسا ہی کیا جیسا  
کہ انہیں حکم دیا گیا تھا اور ان لوگوں کو بلایا۔ وہ  
کل تقریباً کم و بیش چالیس آدمی تھے۔ انہیں آنحضرت کے

رجلا یزید دن رجلا ۱ وینقصونہ فیہم  
اعمامہ ابوطالب وحمزہ والعباس  
واحضر علی الطعافہ فاکلوا حتی شبعوا  
قال علی لقد کان الرجل الواحد  
منہم لیاکل کل جمیع ما شبعوا کلہم  
منہ فکلما فرغوا من الاکل وازاد  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان  
یتکلم بحدیثہ ابولہب الی الکلام  
فقال اشد ما سحرکم صاحبکم  
فتفرق القوم ولم یکلمہم رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلی  
یا علی قد رایت کیف سبقتی ہذا  
الرجل الی الکلام فاصنع لنافی فذکما  
صنعت الیوم واجمع ہرثانیہ فاصنع  
علی فی الغد کذا الکلام اکلوا واشربوا  
اللبن قال لہم رسول اللہ صلی اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم ما اعلم  
انسانا فی العرب جاء قومہ بفضل  
مما جئتمکوم بہ قد جئتمکم بخیر الدنیا والاخرۃ  
وقد امرنی اللہ تعالیٰ ان ادعکم الیہ  
فایکم والذی علی ہذا الامر علی ان یکون  
امی ووصی وخیلی فیکم فاجمع القوم

بچا ابوطالب ۲ حمزہ وعباس ہم  
نے طعام حاضر کیا۔ ان تمام لوگو  
ہو کر کھلیا۔ حضرت علی فرماتے ہیں  
وہ سب میرے ہو گئے اتنا ہی تھا کہ ان  
ایک آدمی کے لئے کافی ہوتا جب وہ لوگ  
فارغ ہوئے تو جناب رسول خدا نے چاہا  
کہ میں لیکن ابولہب نے کلام میں مبادت کی اور  
کہنے لگا کہ دیکھا تھا کہ اس شخص نے تمہارا ساتھ  
کیا سخت جادو کیا ہے۔ اس پر وہ تمام لوگ تفرق  
ہو گئے اور آنحضرت گشتگو نہ کر سکے جناب رسول خدا  
نے علی سے فرمایا کہ دیکھا تم نے اس شخص نے کس طرح  
مجھ پر سبقت کلام کی ہے میں اب علی کا پیغمبر ہی  
طرح طعام حاضر کرنا اور ان لوگوں کو بلانا جس طرح  
آج کیا ہے چنانچہ علی نے دوسرے دن بھی اس طرح  
کیا جب وہ سب لوگ کھانا کھا چکے اور دودھ  
پنی چکے تو انہوں نے آنحضرت کے اس طرح کلام کیا میں  
عرب میں کسی شخص کو نہیں جانتا جو اپنی قوم کیلئے  
اس سے بہتر لایا ہو جو میں تمہارے لئے دین دنیا  
کی نیکی لایا ہوں تحقیق مجھے خداوند تعالیٰ نے حکم  
دیسا ہے کہ میں تم کو اس امر کی طرف بلاؤں پس تم میں  
سے کون ہے جو اس امر وصال میں میرا وزیر ہوئے  
اور میرا بھائی اور وصی و خلیفہ اس امر میں ہووے  
وہ تمام لوگ خاموش رہے۔ حضرت علی فرماتے ہیں

تقلت وانی لاحکم  
علینا واعظمهم  
حساقا انا یا نبی  
دیرک علیہم فاعخذ  
صلی اللہ علیہ وسلم  
وقال ان هذا اخي و  
خلیفتی فاسمعوا له واطيعوا  
فقام القوم یضجکون ویقولون  
لا بی طالب اذ عرف ان یسمع لابن و تطیع  
تاریخ ابی ہریرۃ الجزء الاول ص ۱۱۰۔

اس واقعہ کو تمام مورخین و محدثین نے لکھا ہے۔ ملاحظہ ہوں۔  
محمد بن حبیب الطبری: تاریخ الامم والملوک۔ الجزء الثانی ص ۲۱۴۔

ابن الاثیر: تاریخ الکامل الجزء الثانی ص ۱۱۰  
ابن کثیر شامی: البدایہ والنہایۃ فی التاریخ الجزء الثالث ص ۱۱۰۔

علی المتقی: کنز العمال الجزء السادس ص ۳۹۷ حدیث ۶۲۳۰، ص ۳۹۷ حدیث ۶۲۳۵۔ ص ۳۹۷  
حدیث ۶۲۳۶: ص ۳۹۷ حدیث ۶۱۰۲، ص ۳۹۷ حدیث ۶۱۵۵۔

محمد الدین الطبری: ریاض النعمۃ الجزء الثانی باب الرابع فصل السادس ص ۳۲۱۔ محمد بن عبد الجبار اللؤلؤ  
الحاکم مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث ص ۱۳۳ محمد بن محمد عفان: نزول الابرار ص ۱۰۱۔  
محمد بن اسمعیل صلاح الامیر: روضۃ الندیہ ص ۵۳۔

Gibbon's Decline & Fall of the Roman Empire, Vol. III  
P. 499.

Oakley's History of Saracens, P. 75

Carlyle's Heroes & Heroe Worship, P. 61

Irving's Successors of Muhammad, P. 37

's History of Saracens, P. 83

ort's Apology, P. 5.

صحابانِ غور و فکر کے لئے یہ معاملہ اپنے میں بہت زیادہ اہمیت  
معمرا در تجربہ کار لوگوں کے ہوتے ہوئے جن میں خود آنحضرت کے چچا  
ان کو نظر انداز کر کے ایک نا تجربہ کار بچے کی نسبت فرماتے ہیں کہ اس امر  
جو مجھ سے پہلے کوئی شخص اپنی قوم کے لئے نہیں لایا میں اپنا شریک اور وزیر  
رٹکے کو مقرر کرتا ہوں۔ معاملہ یہیں نہیں ختم ہو جاتا۔ بلکہ آپ ان لوگوں سے فرماتے ہیں  
جن میں اس رٹکے کا باپ بھی شامل ہے کہ اس کی بات سنو اور اسکی اطاعت کرو  
اولوالامر جن کی اطاعت قرآن شریف میں امت پر واجب کی گئی ہے ایسے لوگ  
ہوتے ہیں ہم ناظرین کی توجہ مندرجہ ذیل امور کی طرف دلاتے ہیں۔  
(۱) یہ تقرر خلیفہ و جانشین خداوند تعالیٰ کے خاص حکم سے ہوا۔  
(۲) تبلیغ رسالت میں یہ آپ کا سب سے پہلا اعلان تھا۔

(۳) اس میں خاص طور سے خلیفہ و وزیر (بوہا اٹھایا والا) کے الفاظ موجود ہیں۔  
(۴) حضرت علی کی اطاعت بحکم خداوندی ساری امت محمدیہ پر واجب ہے۔  
(۵) رسول تو آپ خود ہیں لیکن آپ فرماتے ہیں کہ علی کی بات سنو اور اسکی  
اطاعت کرو۔ گویا علی کی اطاعت خود رسول کی اطاعت ہے۔ اور جو حکم علی دیتے  
وہ بالکل رسالت محمدیہ کے مطابق ہوگا۔ اس سے زیادہ نائب و جانشین کی نیابت  
اور کن الفاظ میں بیان ہو سکتی۔

(۶) جو وعدہ حضرت علی کے ساتھ خلافت کا کیا تھا وہ حکم الہی کے بموجب تھا۔  
(۷) اگر یہ کہا جائے جیسا کہ اعیان حکومت کا اعتقاد ہے کہ آنحضرت نے اپنا  
کوئی خلیفہ مقرر نہیں کیا۔ اور یہ امر تمام مسلمین کی رائے پر چھوڑ دیا تو اس سے مندرجہ  
الزامات عائد ہوتے ہیں :-

(۸) معاذ اللہ آنحضرت نے اس وعدے کی خلاف ورزی کی جو خدا کے حکم سے

اللہ کیا گیا تھا۔ درالحالیکہ حضرت علی نے خلافت وزارت رسالت کی  
فرمادیں اور اپنی جان کو بار بار خطر میں ڈال کر اسلام و رسول اسلام

۷۔ آنحضرت صاحب اسوہ حسنہ تھے۔ آپ کے حسن اخلاق کیلئے نص  
کے احلی خلق عظیم کافی ہے۔ یہ بات تو ایک بدترین خلق والا آدمی بھی  
اشترکائے گا کہ اپنا کام تو اس طرح دے کر کے نکال لیا۔ اور جب ایفائے وعدہ  
وقت آیا تو دوسروں پر ڈال دیا۔

۸۔ اس وعدے کی خلاف ورزی کرنے کیلئے نہ کوئی وجہ تھی اور نہ آنحضرت  
کو اس سے انحراف کرنے کی خواہش ہو سکتی تھی جس طرح سہیلی پر سر رکھا حضرت  
علی نے خدمت اسلام و صاحب اسلام کی تھی وہ اظہر من الشمس ہے حضرت علی  
سے قریب تر، عزیز تر، یا ہنتر آدمی اس درمیان میں پیدا نہیں ہو گیا تھا جس کی خاطر  
اس وعدے سے پیچھے ہٹا جاتا۔ اور نہ ہی حضرت علی سے زیادہ خدمت اسلام کسی  
اور آدمی نے کی تھی جس کا معاوضہ دینے کیلئے اس وعدہ کو نظر انداز کرنا ضروری سمجھا جاتا۔  
۹۔ جناب رسول مقبول نے اپنا خلیفہ خود مقرر کیا اور خداوند تعالیٰ کے حکم سے  
مقرر کیا۔ یہ نہیں کیا کہ اجماع پر چھوڑ دیا ہوتا اور فرما دیا ہوتا کہ تم سب اسلام لے آؤ اور پھر  
اپنے لئے میرا خلیفہ و جانشین تم خود مقرر کر لینا۔ اگر نصب خلیفہ اجماع سے مقرر ہو سکتا  
تھا تو یہ بہترین موقع تھا۔ ان لوگوں کی تالیف قلوب بھی ہو جاتی۔ وہ اپنے میں سے  
ایک آدمی پیش کر لیتے۔ اور جناب رسول خدا کو بجائے کس نے بچے کے ایک سن سید  
مضبوط با اثر شخص معاون و مددگار مل جاتا۔ جو مشرکین میں کچھ اثر بھی رکھتا ہوتا اور ان کی  
دشمنی کو بالکل رائل نہیں تو کچھ ٹھٹھا تو ضرور دیتا۔

۱۰۔ کائنات اہل حکومت یعنی علماء اہل سنت و جماعت مندرجہ ذیل اعتراض کرتے ہیں  
۱۔ یہ ایک محدوم مجمع بنی عبد المطلب کا تھا۔ اہل اسلام مقصود نہ تھے اگر عالم  
یا خلیفہ مقرر کیا تو بنی عبد المطلب کے لئے کیا گیا نہ کہ جمیع ہست کے لئے۔

ب۔ جانشین آخر وقت میں مقرر کیا جاتا ہے جبکہ تمام تقلیدیں افعالِ اعمال پر نظر ہوتے ہیں اور انتخاب کا دائرہ وسیع ہوتا ہے۔ مقرر کرنے کے کچھ معنی نہیں۔

جواب اعتراض ۱۔ جو الفاظ آنحضرت نے فرمائے وہ قاطعاً صریح طور پر فرمایا کہ امر رسالت میں کوئی شخص میرا خلیفہ و وزیر بننے کا وعدہ نہ فرمایا کہ خاندان میں دانی اور امیر کون ہوتا ہے۔ خاندان کیلئے تو کسی امیر و داد نہ تھی۔ اور نہ اس وقت خاندان کا ذکر تھا۔ آپ فقط خاندان کیلئے مبعوث نہیں ہوئے تھے۔ یہ امر کہ صرف خاندان عبدالمطلب میں سے خلیفہ کیوں منتخب کیا گیا۔ ہمارے دعوے کی ایک دلیل ہے۔ فضائیں اشخاص میں سے خلیفہ رسول منتخب ہونا تھا۔ قربت اور قرابت رسولِ مسلمہ طور سے ایک عظیم الشان فضیلت ہے۔ خلیفہ رسول کا اس سے محروم ہونا ایک مکروہ بلکہ ناممکن امر تھا۔ قرابت رسول ہی کی بنا پر سقیفہ بنی ساعدہ میں حضرت ابوبکر نے انصار پر احتجاج کیا تھا۔ بنی عبدالمطلب آنحضرت کے قریب ترین قرابتدار تھے۔ ہذا مشیتِ ایزدی قراباتی کہ جانشین رسول انہیں سے ہوئے حضرت کے متعدد اقوال و احادیث سے فضیلت بنو ہاشم ثابت ہوتی ہے۔ اس بحث کو زیادہ طویل دینے کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ اس امر سے کہ وہ حکومت کو انکار نہیں ہے حضرت ابوبکر نے سقیفہ بنی ساعدہ کی مجلس میں اپنے استحقاقِ خلافت کی بنا صرف آنحضرت کے اس مفروضہ قول پر رکھی تھی کہ الاثمۃ من قریش۔ امام قریش میں سے ہونگے۔ کیوں؟ اسلئے کہ خود آنحضرت ان میں سے تھے۔ جب حضرت علی سے حضرت ابوبکر کیلئے بیعت طلب کی گئی تو آپ نے احتجاج فرمایا کہ اے اہل حکومت! غور کرو، تم نے جس بحث کی بنا پر مجاہدین پر فضیلت ظاہر کی اسی بحث کی بنا پر خلافت میرا حق ہے نہ کہ تمہارا۔ یہ بیان کردہ حدیث الاثمۃ من قریش خبر واحد ہے۔ اور ان احادیث میں سے ہے جو صرف حصولِ خلافت کے لئے موقع پر تماشائی گئی تھیں۔ لیکن بہر صورت اگر وہ حکومت کے خلاف یہ خراسن بحث پر دلیل قاطع ہے۔ اگر تمام عرب بلکہ تمام دنیا میں سے دائرہ چھوڑنا ہو کر قریش پر ختم ہو سکتا

۱۔ قبیلہ قریش میں تھے تو اسی اصول پر وہ دائرہ مختصر ہو کر بن گیا یا بنو عبد المطلب ہے کیونکہ آنحضرت اُس خاندان میں سے تھے۔

ابن عبد المطلب میں سے خلیفہ مقرر کرنا مشیت ایزدی میں قرار پا چکا تھا۔ جمع ہی کو مخاطب کیا گیا۔ یہاں ایک ضمنی اعتراض ہو سکتا ہے کہ جناب رسول خدا خود خلیفہ مقرر نہیں کیا بلکہ ان لوگوں کے جواب پر منحصر کیا۔ اور اگر حضرت علی کے علاوہ بی اور شخص اس کو قبول کر لیتا تو وہی مقرر ہو سکتا تھا۔ یہ اعتراض بھی بغیر دلیل و بنیہر منطق کے ہے۔ اسکا قبول کرنا آسان کام نہ تھا۔ یہ بڑے دل گردہ کا کام تھا۔ راسخ ایمان و کامل جرأت چاہئے تھی۔ چنانچہ آئندہ کے واقعات نے بتا دیا کہ حضرت علی کے سوا اور کوئی شخص اس میں کامیاب نہ ہو سکا۔ خدا و رسول خدا کے لئے یہ معلوم کر لینا مشکل نہ تھا۔ کہ اس جماعت میں سے سوائے علی کے اور کسی کی ہمت ہی نہ ہو گی کہ اس بارگراں کا متحمل ہو سکے۔ اس پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ اگر یہ جانتے تھے تو اس صلئے عام کی کیا ضرورت تھی۔ جواب یہ ہے کہ اس میں یہی مصلحت تھی۔ لوگوں پر حجت قائم کرنا مسنت الہی ہے۔ خداوند تعالیٰ کبھی کسی کو مذہب نہیں کرتا۔ جب تک اس پر حجت نہ پوری کئے خداوند تعالیٰ تو جانتا ہے۔ کہ کون شخص جنت کے قابل ہے اور کون دوزخ کے لائق لیکن پھر بھی ارشاد کرتا ہے کہ تم یہ نہ گمان کرنا کہ منہ سے تم ایمان لے آئے اور بس جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔ بلکہ ابھی تو تمہاری آزمائش بھوک و خوف و پیاس و قحط سے کی جائے گی۔ پھر دیکھینگے کہ تم میں سے کون جنت کے قابل ہے۔ اس آزمائش کا فائدہ یہ ہے کہ تمہاری نفس کا باعث ہونے کے علاوہ یہ دوسرے لوگوں پر حجت بھی قائم کرتی ہے۔ غرضیکہ دیگر لوگوں کا منہ بند کرنے کے لئے یہ حجت قائم کی گئی تھی کہ بعد میں دیگر قراہتداریہ نہ کہیں کہ اگر ہم سے یہ کہا جاتا تو ہم بھی اس عہدے کو ان شرائط کے ساتھ قبول کر لیتے۔

جواب اعتراض پ۔ ولیمہ سلطنت و وزیر حکومت و دونوں شریع ہی سے نامزد و مقرر ہوتے ہیں۔ ولی عہد تو نامزد ہو جاتا ہے۔ اور وہ شخص جو اصطلاح میں وزیر کہا جاتا ہے مقرر ہو جاتا ہے۔ یہاں وزیر کے معنی اصطلاحی نہ تھے۔ بلکہ بوجہ اٹھانے والے

کے لغوی معنی تھے۔ آنحضرت کا مطلب تھا کہ میرے کام کا بوجھ  
خلیفہ ہونا چاہتا ہے۔ خلافت کی شرط یہی ہے شرکت امر تھی۔ اور  
ہوتی ہے۔ جب وہ امری انتہا کو پہنچ گیا اور کامیاب ہو گیا تو پھر  
اس کے یہ بھی غور کرنے والی بات ہے کہ آنحضرت نے فقط اس  
پر اکتفا نہیں کی۔ درمیان میں اور آخر وقت بھی اسکا اعلان کیا۔ اور یہ  
کیا۔ اور مختلف الفاظ میں کیا۔ اور آنحضرت نے خود ہی اس اعتراض کو  
یہ اعلان خلافت علی ابن طالب ایک محدود مجمع میں ہوا تھا۔ اگرچہ اس کا اثر  
کافی جواب دیدیا ہے۔ مندرجہ ذیل روایت ملاحظہ ہو۔

حدیثنا ابوبکر بن اسحاق انباء  
زیاد بن الخلیل القشیری ثنا  
کثیر بن الحیثی ثنا ابوعوانہ  
عن ابی سلمہ عن عمر بن مہمون  
عن ابن عباس رضی اللہ عنہ ان  
النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال  
ایکرمیتولانی فی الدنیا والاخرہ  
فقال لکل رجل منہما یتولنی فی الدنیا  
والاخرہ فقال لاحق مر علی اکثرہم  
فقال علی انا اولوہ فی الدنیا والاخرہ  
فقال انت ولی فی الدنیا والاخرہ  
ہذا حدیث صحیح الاسناد۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ جناب رسول نے فرمایا کہ  
تم میں سے کون میری جانشینی دنیا و آخرت میں قبول  
کرتا ہے۔ آپ نے یہ بات ہر ایک آدمی سے کہی یہاں تک  
کہ انہی اکثریت کے پاس سے یہ کہتے ہوئے گزرتے  
ہیں لیکن انہوں نے انکار کر دیا لیکن علی نے کہا  
کہ میں آپ کی ولایت دنیا و آخرت کی قبول کرتا  
ہوں اس پر آنحضرت نے فرمایا کہ علی تم میرے  
دلی دنیا و آخرت میں ہو۔ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے

الحاکم مستدرک علی الصمیمین۔ الجزر الثالث۔ معرفۃ الصحابہ ص ۱۳۵

اس اعلان کے سلسلے میں آنحضرت کی دعائے اولین کو زیرِ نظر رکھنا چاہئے آپ نے  
دعائے تھی کہ علی کو میرے یعنی رسالت کے کام میں شریک اور بوجھ اٹھانے والا مقرر کر دیتا ہوں



باعلی انت تبارذ متی انت خلیفی فی ملتئی یعنی اے علی تم مجھ کو میری میری مدد و شکر کرو گے اور تم میرے خلیفہ و جانشین میری امت میں ہو۔  
القربۃ - مودہ رابعہ -

رعذمتی کے معنی ہیں کہ تم چند بقایا امور رسالت کو نیا بنانا اور کرو گے۔ یہ  
نہیں ہے جو باعث تعجب ہو۔ قرآن شریف سے اس کا پتہ چلتا ہے  
یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مُخْلِصٌ لِّلْجَنَّةِ الْكَافِرِینَ - (پارہ ۱۰) طہ ۱۰۶  
بے ساختہ آپ نے کفار سے توجہ دیا لیکن منافقین سے توجہ دینا ان کے خلیفہ و  
جانشین حضرت علی کے ذمہ پڑا۔ واقعات مبارکہ و کسر اصنام کعبہ ہم بیان کر چکے ہیں  
یہ بھی امر نبوت میں براہ راست شرکت کی بین مثالیں ہیں غرضیکہ جناب رسول خدا  
نے صاف صاف اشارت فرمایا۔ انا قاتل علی تنزیل القرآن و علی یقاتل علی  
تاویلہ اور ان منکم من یقاتل علی تاویل القرآن کما قاتلت علی تنزیلہ  
قبل قال ابوبکر انا هو قال لا قال عمر انا هو قال لا و لکنہ خاصف النعل یعنی علی  
یعنی میں لوگوں نے تنزیل قرآن کے لئے پڑھا ہوں اور علی اس کی تاویل پر پڑھیں گے۔ تم میں سے  
ایک شخص ہے جو تاویل قرآن پر پڑھے گا جس طرح میں تنزیل قرآن پر پڑھا ہوں۔ ابوبکر  
نے کہا کہ وہ میں ہوں۔ آپ نے فرمایا نہیں۔ عمر نے کہا وہ میں ہوں۔ آپ نے جواب دیا  
نہیں۔ بلکہ وہ جو اس وقت میرا جوتا کاٹھ پڑا ہے یعنی علی (ما ملاحظہ ہو:-)

علی المتقی: کنز العمال الجوز السادس ص ۱۵۵ حدیث ۲۵۸۶ و ۲۵۸۵ و ص ۲۹۰ حدیث ۵۹۴  
ص ۳۹۱ حدیث ۵۹۸۸ و ص ۳۹۳ حدیث ۶۰۱ ص ۳۹۶ حدیث ۶۰۳ و ص ۴۰۰ حدیث ۶۱۵۳ و  
احمد بن حنبل: مسند الجوز الخلفاء ص ۳۲ و ۳۳ -

الحاکم: مستدرک علی الصحیحین الجوز الثالث ص ۱۲۶ و ۱۲۷ -  
ابن حجر مکی: صواعق محرقہ - باب التاسع فصل الثانی الحدیث التاسع عشر ص ۴۴ -  
ابن عبد البر: الاستیعاب الجوز الثانی ترجمہ ص ۳۱۵ ص ۳۴۹ -  
ابن کثیر شامی: البدایہ والنہایہ فی التاریخ - الجوز الخامس ص ۳۳ و ص ۳۴ -

محمد بن سید علی صالح الامیر: روضۃ الشہداء ص ۱۳۱ حسن علی محدث تفریح الاحباب

سیلمان الحنفی: ینایج المردۃ مطبوعہ اسلامبول باب الحادی عشر ص ۵۹ د ۶۰

علی بن بران الدین الجلی سیرۃ الجلیہ - المجزئۃ الثالث ص ۷۵

خصائص نسائی: ص ۹۵ عبید القدر تشری از حج المظنا ص ۳۷

کمال الدین محمد بن طلحہ: مطالب السؤل - ص ۲۳

اس موقع پر ایک امر کی صراحت ضروری ہے۔ تاکہ ازالہ ابہام ہو جائے  
ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ امر نبوت میں شرکت کے کیا معنی ہیں۔ اس کے یہ معنی نہیں  
ہیں کہ ایک رسالت کے دو ٹکڑے ہو گئے۔ آدمی ایک کو مل گئی اور آدمی دوسرے  
کو مل گئی۔ بلکہ یہ تائیدی شرکت تھی یعنی رسول کی امر رسالت میں خدا کی طرف سے  
حمایت کے لئے مقرر ہونا اور بطور امر واقعی حمایت اور مدد کرنا تاکہ نائب (علی) کا فعل  
اصل رسول خدا کا فعل سمجھا جائے۔ اور نائب کے فعل کی ذمہ داری اصل کے اوپر  
عائد ہو جائے۔ دیگر مسلمانوں نے جو آنحضرت کی مدد کی۔ اس میں اور حضرت علی کی مدد  
میں ہیں فرق ہے۔

اقل تو مسلمانوں نے جہاد کے علاوہ اور کسی امر میں خاص مدد نہیں کی۔  
براہ راست امر رسالت میں جب شرکت کی ضرورت ہوئی مثلاً مہابہ و کسر اصرام تو  
محض حضرت علی ہی کو شامل کیا گیا۔

دو دیگر جہاد کی شرکت امر رسالت کی شرکت مختلف ہی جہاں میں شکریوں  
کی صورت ہوتی ہے اور غنائم کی اُسید۔

سویہ۔ سب سے بڑا اور واضح فرق یہ ہے کہ بجانب ائمہ مقرر شدہ نائب کے اوپر  
ایک ذمہ داری ہوتی ہے۔ اصل کی طرح وہ بھی ذمہ دار ہے۔ اور اصل یعنی رسول اُس کے  
افعال کا پابند ہے۔ اگر جناب خالد نے مسلمانوں کو قتل کرویا تو رسول خدا فرما سکتے  
تھے کہ بار الہامیں خالد کے فعل کا ذمہ دار نہیں۔ اگر درہ احد کو مسلمانوں نے چھوڑ دیا  
اپنے اوپر شکست لے لی۔ تو اُس کی ذمہ داری آنحضرت پر عائد نہیں ہوتی دیگر مسلمان

تم ہے۔ یہ اٹکا اپنا ذاتی فعل تھا۔ خدا کشتے یا نہ کشتے جناب رسول خدا  
 ف اس کے جناب علی مرتضیٰ سے کوئی فعل منافی امر رسالت  
 ورنہ ہو سکتا تھا۔ اور یہی ایک بات ہمارے سامنے دعوے کی  
 بالفرض محال حضرت علی سے کوئی ایسا فعل سرزد بھی ہو جاتا تو  
 حضرت پر عائد ہوتی۔ اسی ذمہ داری کو محسوس کرتے ہوئے  
 حسی نے حکومت ظاہری کیلئے تلوار نہیں اٹھائی۔ اور اسی ذمہ داری کو  
 سارے ہوئے جناب امام حسین نے اپنے تئیں یزید کے ہاتھ نہیں فروخت کیا  
 جینی ہجرت نہ کی۔ ان ہادیوں کے افعال کے نتائج کا جناب رسول خدا کی طرف عود کرنا  
 اور کئے منسوب ہونا بھی تو مابہ الامتیاز تھا۔ جناب علی اور دیگر عام مسلمانوں کے افعال  
 میں یہی وہ ذمہ داری یہی وہ شرکت در امر نبوت تھی جس نے امام حسین کو معاہدے اپنے  
 اعزاء و رفقاء کے شہید ہو جانے پر مجبور کیا۔ ورنہ اگر عام مسلمانوں میں سے کوئی اس طرح کے  
 افعال میں سے فقط ایک فعل بھی کرتا یعنی محض خود ہی قتل ہو جاتا تو اس پر یہ الزام  
 عائد ہوتا کہ تفتیہ کر کے کیوں نہ جان بچائی۔ کیوں خود ہلاک ہوا۔ اور اپنے متعلقین کو  
 عذاب میں ڈالا لیکن جس طرح ایسے موقعوں پر جناب رسول خدا کے لئے تفسیر کرنا چاہنا  
 تھا اسی طرح ان کے نائبوں کے لئے ایسے مواقع پر تفسیر کرنا درست نہ تھا یعنی کیسا  
 ہی خطرہ ہو۔ جناب رسول خدا یہ نہیں کہہ سکتے تھے کہ میں رسول خدا نہیں ہوں  
 اسی طرح ان کے نائب کیسا ہی خطرہ ہو یہ نہیں کہہ سکتے تھے کہ ہم نائب رسول نہیں  
 ہیں بلکہ تم ہو۔ یہ اعتراض درست نہ ہو گا کہ امام حسن نے کیوں بیعت معاویہ کی انہوں  
 نے بیعت معاویہ نہیں کی بلکہ حکومت ظاہری بوجہ مجبوری کے اس کے سپرد کی امام  
 حسین سے یزید حکومت ظاہری تو طلب ہی نہیں کرتا تھا۔ کیونکہ وہ ان کے پاس  
 ہی تھے۔ وہ تو اپنے تئیں رسول خدا کا خلیفہ جائز منوانا چاہتا تھا۔ اور یہ امام حسین ہانے  
 کے لئے تیار نہ تھے۔

عن ابی موسیٰ الاشعری قال کنت محمداً ابو موسیٰ اشعری کہتے ہیں کہ میں آنحضرت کے

اللہ فی صفۃ العرفۃ و نصیحتۃ العزیز معہ  
ابوبکر و عمر و عثمان و نفر من اصحابہ  
و علی فالتفت الی ابی بکر فقال یا  
ابا بکر ہذا الشک تراہ ذیری فی  
السماء و وزیر ی فی الارض یعنی علی  
ابن ابیطالب فان احببت ان یلقی  
اللہ و ہو عنک راض فارض علیہا  
فان یضاه رضاء اللہ و غصیبہ غصیب اللہ  
سید علی ہدائی مودۃ القربی مودۃ السادۃ۔

ساتھ نصف عرفہ کے دن تھا وہ  
اس وقت ابوبکر و عمر و عثمان مقرر  
علی تھے جناب سو مخدائے ابوبکر  
فرمایا کہ ابوبکر یہ شخص جس کو تم دیکھ  
دنیا و آخرت میں میرا وزیر ہو اگر تم چاہو  
اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرو دراصل ایک وہ کہ  
خوش ہو تو تم کو چاہے کہ علی کو راضی خوش کرو  
کیونکہ علی کی خوشنودی خدا کی خوشنودی ہو اور  
علی کا غضب خدا کا غضب ہے۔

یہ ہے نبی و رسول کی شان کس موقع پر او کیسی خوبی کے ساتھ ان مدعیان خلافت  
کو متنبہ کیا ہے کہ علی کی خوشنودی و رضائے طالب رہنا اور اس کے غضب سے گریز کرنا۔  
جس طرح کہ حضرت علی نے خلافت کے موقع پر ان مدعیان حکومت سے احتجاج کیا ہو  
اور اپنا حق بتایا ہے۔ وہ ظاہر کر رہا ہے کہ ان بزرگوں نے خلافت بیکرا غضب الہی  
مول لیا یا رضائے خداوندی۔

حدیث انت تبرع ذمتی وانت خلیفتی فی امتی کی صحت کو علماء اہل حکومت  
تسلیم کرتے ہیں لیکن چونکہ وہ اس کے دعوے کی قطعاً تردید کرتے ہیں۔ لہذا اس کی توجیہ و  
تأویل کرنے کی کوشش بھی کرتے ہیں چنانچہ علامہ روزبھان کہتے ہیں کہ ہم بھی تو علی کو  
خلیفہ رسول مانتے ہیں اگرچہ چوتھے درجے پر۔ یہ تاویل کہاں تک درست ہے۔ ہم خود  
ناظرین کی عقل سلیم پہ چھوڑتے ہیں آیا اس سے خلیفہ بلافضل مراد ہے یا یہ مراد ہے کہ  
تین خلیفہ جکا ذکر تک نہیں درمیان میں شامل ہو کر علی چوتھے خلیفہ ہونگے۔ پہلے تین  
خلیفہ کیوں مقرر کئے۔ ان کو کیوں نہیں کیا۔ چوتھے خلیفہ کے مقرر کرنے اور بیان  
کرنے کی ایسی کیا جلدی تھی۔ اگر تین خلیفہ درمیان میں آنے تھے تو اول تو انکی ضرورت  
ضروری تھی۔ اگر کوئی مرنے والا اپنا وصی مقرر کرے اور کہے کہ انت وصی و ولی تو اس

لینگے کیا آپ کہنے والے کا یہ مطلب سمجھینگے کہ میرے مرنے کے بعد  
 ۷۰ تہ کہ کا اہتمام کرینگے۔ اور کوئے مخاطب چوتھا وحی اُن کے  
 بد پہلے تین وصیوں کا ذکر تک نہیں۔ ایسی رکیک تاویلیں وہ ہی  
 کے دعوے کزود ہوئے ہیں۔

یث ولایت۔

ول اللہ صلی اللہ علیہ  
 حران علیا عتی وان لہن  
 علی وھوول کل مو من من بعدک  
 فرمایا جناب سو فدا نے کہ علی مجھ سے ہوا میں  
 علی سے ہوا اور علی میرے بعد سارے زمین  
 کا حاکم و والی ہے۔

آنحضرت کے اُن اقوال میں سے جو امر خلافت پر نص ہیں یہ حدیث ولایت ہے  
 مدعا پر نہایت صحیح و صاف و بلا واسطہ طریقہ سے دلالت کرتی ہے۔ یہ حدیث متعدد  
 طرق سے ثقہ رواۃ کے ذریعہ سے ہم تک پہنچی ہے اور اسکو بے شمار محدثین کرام و محققین  
 عظام و مؤرخین حلام نے نقل کیا ہے۔ اسکی اہمیت کو مد نظر رکھتے ہوئے ہم نے نقشہ مندرجہ  
 ذیل میں ان محدثین و مؤرخین کے نام درج کئے ہیں۔ یہ تمام بزرگان مذہب اہلسنت و  
 جماعت کے عمائد عظام ہیں۔ اس نقشہ کو مرتب کرنے میں ہم کو کتاب مستطاب جفقات الاثر  
 سے بہت مدد ملی ہے۔

نمبر شمار	اسانے مخرجین حدیث ولایت	سنہ و قضا ہجری	حوالہ جات
۱	ابو داؤد سلیمان بن داؤد طیالسی	۲۰۴	مسند ص ۱۱۹ حدیث ۲۶۰ ص ۲۶۰ حدیث ۲۶۰
۲	ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ	۳۲۵	بتصریح جلال الدین سیوطی بقول علی فی فضائل علی علیہ السلام متفقہ فی الزمر اعمال سناۃ القیامی سیف السلول
۳	امام محمد بن محمد بن حنفیہ	۲۴۱	مسند الخضر الاول ص ۳۳ و الخضر الرابع ص ۳۳ و الخضر الخامس ص ۳۳ و ۲۵ و ۲۵ و ۳۵

نمبر شمار	اسمائے محرمین حدیث و لایت	تقریباً	حوالہ
۱	ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن مکتہ الترمذی	۲۰۶	وہ ۳۶۱ - الجزرانہ
۵	ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی	۱۰۰۳	سفر ترمذی - خصائص النسائی فی مناقب النفیس خرد مطبوعہ تہذیب
۶	حسن بن سفیان ثوری	۳۰۳	بتصریح ابراہیم بن عبد اللہ الوصالی
۷	ابو یعلیٰ احمد بن علی الوصلی	۳۰۷	منہ
۸	ابو جعفر محمد بن جریر الطبری	۳۱۰	تہذیب الآثار
۹	خثیمہ بن سلیمان الاطرابلسی	۳۲۴	کتاب فضائل الصحابة
۱۰	سلیمان بن احمد بن احمد یوبی الطبرانی	۳۶۰	بتصریح محمد صمد عالم دیوبند اعلیٰ
۱۱	ابو حاتم محمد بن حبان	۳۵۴	بتصریح محمد بن ابراہیم احمد الطبری در جامع النضرہ
۱۲	محمد بن عبد اللہ بن محمد الحاکم النیسابوری	۴۰۵	مسندک علی الصمیمین الجزء الثالث ص ۱۱۱ و ۱۲۸ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ -
۱۳	احمد بن یحییٰ بن مویہ الاصفہانی	۴۱۰	بتصریح علی النقی ذکنر العمال
۱۴	ابو نعیم احمد بن عبد اللہ بن احمد	۴۳۰	بتصریح ابراہیم بن عبد اللہ الوصالی در کتاب الکفا
۱۵	احمد بن حسین بیہقی		بتصریح الخطب غار زم در کتاب المناقب
۱۶	ابو القاسم حسین بن محمد المعروف بابن فضالہ		کتاب محاضرات لادبار و محاورات الشعرا
۱۷	ابو بکر احمد بن علی بن ثابت المعروف بخلیب	۴۴۳	بتصریح علی النقی ذکنر العمال
۱۸	ابو یوسف عبد اللہ المعروف بابن عبد البر	۴۴۳	الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب منہ ترجمہ علی ص ۱۵۱
۱۹	مسعود بن ناصر السجستانی	۴۷۰	درایت حدیث الولات
۲۰	ابو الحسن علی بن محمد بن الطیب المعروف بابن المغاذلی	۴۸۳	کتاب المناقب
۲۱	ابو شجاع شریز بن شہزاد بن شریز بن	۵۰۹	فردوس الاخبار

سند	مخرجهین حدیث الابرار	جوابات
	الدیلمی	
	ابی بن ابراهیم انطیخی	کتاب خصائص العلویہ -
۵۵۸	هو شہر فار بن شیوہ بن شہر فار بن	مسند الفردوس
	نیرویہ الیلمی	
۲۲	ابو المودین قتی بن احمد المعروف بخرم	کتاب المناقب
۲۵	ابو القاسم علی بن حسن بن ہمدانہ	موافقات الابرارین طوالت تصحیح یوسف الکحلجی
	المعروف ابن عساکہ	کفایۃ الطالب شہاب الدین احمد بن توحید الدلال
		و محمد بن اسمعیل اصلاح الامیر و وفہ النذیرہ -
۳۰۰	ابو جاد بن محمود بن محمد بن حسین بن	بتصحیح سید شہاب الدین بن توحید الدلال
	یحیی الصالحی	
۲۷	ابو السعادات مبارک بن محمد المعروف	کتاب جامع الاصول من احوال الرسول
	ابن الاثیر الجوزی	
۲۸	عبد الکریم بن محمد بن عبد الکریم بن	بتصحیح ملا علی تقی درکنر العمال
	مفضل قزوینی	
۲۹	عزالدین ابو الحسن علی بن محمد المعروف	اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ
	ابن الاثیر الجوزی	
۳	ابو البرج حلیمان بن یحیی بن سالم	کتاب الشفاء
	ابن سبغ	
۳۱	ضیاء الدین ابو عبد اللہ محمد بن	کتاب تحفہ بتصحیح ابراهیم ہامانی در کتاب
	عبدالواحد المقدسی	الاکتفاء
۳۲	ابو سالم محمد بن طلحہ القرشی	مطالب السؤل فی مناقب آل الرسول
۳۳	ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن محمد الکحلجی	کفایۃ الطالب

نمبر شمار	اسماء صحابین حدیثِ ثلاث	سنہ قمری	حوا
۳۴	محمد بن ابی بن عبدالمہدی بن محمد الطبری	۶۹۶	ریاض النضرۃ الجۃ ص ۱۷۱ و ۱۷۲
۳۵	ابراہیم بن محمد الحمیری	۷۲۲	فرائد السمیعین فی فضائل
۳۶	شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن احمد الذہبی	۷۴۸	میزان الاعتدال للجہاد لاول ترجمہ ۱۹۰
۳۷	محمد بن یوسف الزرندی		نظم در اسمطین
۳۸	محمد بن مسعود الکاذرقی		بتفصیل شہاد لیدین احمد و توضیح الدلائل
۳۹	علی بن شہاب الدین السمانی	۷۸۶	مودۃ القرنی - مودۃ السادسہ
۴۰	سید شہاب الدین احمد		توضیح الدلائل
۴۱	شہاب الدین احمد بن علی المعروف ابن حجر عسقلانی	۸۵۲	اصحابہ فی تہذیب الصحابہ ترجمہ علی فتح البدر شیخ شریح صحیح بخاری الجزاۃ الثامن ص ۵۳
۴۲	حسین بن حسین الدین الیعبیدی	۸۷۰	فوائح
۴۳	جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی	۹۱۱	جمع الجوامع
۴۴	شہاب الدین احمد بن محمد القسطلانی	۹۲۲	ارشاد الساری شیخ صحیح بخاری
۴۵	عبدالوہاب بن محمد بن رفیع الدین	۹۳۲	تفسیر لوری
۴۶	محمد بن یوسف الشامی		سبل المہدی و ارشاد فی سیرۃ خیر العباد
۴۷	شہاب الدین احمد بن محمد بن علی بن حجر	۹۷۳	صواعق محرقات باب التماس فضل الشافعی حدیث الخامس والعشرون ص ۷۷
۴۸	علی بن حسان الدین بن عبد الملک المعروف علی المتقی	۹۷۵	کنز العمال الجزاۃ السادس ص ۱۷۱ حدیث ۲۵۰۱
			ص ۱۷۲ حدیث ۲۵۵۹ و ۲۵۵۸ و ۲۵۵۷ و ۲۵۵۶
			ص ۱۷۳ حدیث ۲۵۸۱ و ۲۵۸۰ و ۲۵۷۹ و ۲۵۷۸
			۲۶۶۶ و ۲۶۶۷ حدیث ۲۶۸ و ۲۶۹ حدیث ۲۶۸



تواہجات	سنہ ہجری	ترجمہ حدیث ولایت
۶۰۶۲ حدیث ۳۹۹ - ۶۰۸۱ - کتاب العقد النبوی وانسار المصطفوی -	۹۹۰	ید اللہ بن شیخ بن عبد اللہ
نواقض. کتاب التفتار	۹۹۵	فدوم بن عبد الباقی
تبرید ابی تریب الاصحاب -		ابراہیم بن عبد اللہ البنی العروصی
البعین	۱۰۰۰	احمد بن محمد بن احمد الحافی
مرقاۃ شرح مشکوٰۃ -	۱۰۱۳	جمال الدین عطاء اللہ بن فضل اللہ شیرازی
کنز زاحقان فی حدیث خیر الخلائق -	۱۰۳۱	علی بن سلطان محمد الرومی المعروف بحدی
صرط سوری فی مناقب آل النبی -		عبدالرؤف بن تاج العافین المناذی
وسیلۃ المال فی مناقب لآل -	۱۱۳۷	سید محمود بن محمد بن علی الشیخانی القادری
مقلع النجار، نزلاء البر ص ۲۷		احمد بن فضل بن محمد البکیر
معارج العلی فی مناقب الرضی -		میرزا محمد معتقد خان البخشانی
قرۃ العینین، ازاتہ الخفار		محمد صد عالم
روضۃ المندیہ شرح تحفۃ العلویہ	۱۱۸۲	دلی اللہ احمد بن عبد الرحیم
اسعاف الراغبین مطبوعہ مصر ص ۱۳		محمد بن یحییٰ بن صلاح الامیر بہمانی
ذخیرۃ المال فی شرح عقد جواہر المال -		محمد بن علی الصبان
سبع مسائل -	۱۲۲۵	احمد بن عبد القادر عیسیٰ
وسیلۃ النجاة -		سناب اللہ پانی پتی
رسالہ اصول الایمان -		مولوی محمد حسین ابن محمد اللہ
		محمد سالم بن محمد سلام الدین فخر الدین بن
		محمد اللہ بن نور اللہ بن ذراحت
		بن عبد الحق دہلوی -

مرآة المؤمنين في مناقب  
 ينابيع المودة مطبوعه اسلامبول  
 قول المستحسن في فخر الحسن

امام احمد حنبل میں سے چند عبارات نقل کرتے ہیں:-

عمر بن میمون کستارہ کہ میں ایک دن ابن عباس کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ اتنے میں نو آدمی آئے اور انہوں نے کہا کہ اے ابن عباس یا تو تم اٹھو یا جہاں ساتھ چلو یا ان لوگوں کو ہمارے پاس بیٹھے ہیں اٹھا کر ہمارے لئے تحلیلہ کر دو۔ ابن عباس نے کہا کہ میں تمہارے پاس آتا ہوں۔ یہ اُن کے نامینا ہونے سے پہلے کا ذکر ہے۔ وہ اٹھ کر گئے اور آپس میں باتیں کرنے لگے میں نہیں جانتا کہ انہوں نے کیا گفتگو کی تھی میری بین ابن عباس واپس آئے اپنے کپڑے بھارتے جلتے تھے اور کہتے جلتے تھے کہ اُن اُن شخص کی یہ لوگ برائی کر رہے تھے۔ جس میں نہایت اعلیٰ درجہ فضائل تھے۔ ایسے شخص کو یہ لوگ برا کہتے ہیں کہ جس کی نسبت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ میں ایسے شخص کو علم دیکر لڑائی سے بچوں گا جسکو کبھی خدا نے ذلیل نہیں کیا۔ وہ شخص خدا اور اُس کے رسول کو درست

نَاوَا لَهْوِي فِي الْحُل  
كَانَ أَحَدُكُمْ  
ءَوْدَهُوَارِمْد  
فَنَفَعْتُ فِي عِلْسِيهِ  
بَنَ ثَلَاثًا نَاطَحًا  
يَصْغِيهِ بَنَتْ حَى  
بَعَثَ فَلَا نَابِسُوْدَةُ التَّوْبَةِ  
عَلِيًّا خَلْفَهُ فَاخْذَهَا  
مَنْهَ قَالَ لَا يَزِيْهُبُ بِهَا إِلَّا  
رَجُلٌ مَنِيَّ وَأَنَا مَنَهَ قَالَ  
وَقَالَ لِبَنِيَّ عَمَهُ اِيَكُمُ الْيَمِيْنِي  
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَالَ  
وَعَلَى مَعَهُ جَالِسٌ فَاَبُوَا  
فَقَالَ عَلِيٌّ اَنَا وَالْيَمِيْنِي  
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَالَ  
اَنْتَ وَلِيْنِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
قَالَ فَتَرَكَهُ ثُمَّ اَقْبَلَ عَلَيَّ  
رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَالَ اِيَكُمُ  
يُوَالِيْنِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
فَاَبُوَا قَالَ فَقَالَ عَلِيٌّ اَنَا وَالْيَمِيْنِي  
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَقَالَ  
اَنْتَ وَلِيْمِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
قَالَ وَكُنْ اَوَّلُ مَنْ اسْلَمَ مِنْ

رکھتا ہوں۔ لوگوں کے ولیس علم حاصل کرنے کی خواہش  
پیدا ہوئی لیکن جناب رسول خدا نے کہا کہ علی  
کہاں ہے۔ لوگوں نے جواب دیا کہ وہ جلی بیٹھے آ  
پیس رہے ہیں۔ آنحضرت نے جواب دیا کہ کیا تم میں سے  
کوئی ایسا نہ تھا جو آٹا پیتا پس علی آئے۔ اُنکی  
آنکھیں ان نون میں دکھتی تھیں وہ دیکھ  
نہیں سکتے تھے پس آنحضرت نے اُنکی آنکھوں میں  
اپنا لہان بن لگایا پھر علم کو تین مرتبہ ملایا۔ اور  
حضرت علی کے چہرے پر کیا پس علیؑ اور فتح حاصل  
کی اور جیفینت کہہ کر۔ جناب رسول خدا نے فلان  
شخص کو توبہ دیکر بھیجا لیکن اس کے عقب ہی میں علی  
بن ابی طالب کو بھیجا پس علی نے وہ توبہ توبہ  
اس شخص سے لی۔ جناب رسول خدا نے فرمایا  
کہ سورہ توبہ کو پڑھیں لیجا سکتا ہوں وہ شخص چلا گیا  
ہو جو مجھ سے ہوا و میں اُس سے ہوں۔ آنحضرت نے  
اپنے رشتہ داروں کو جمع کر کے اُن سے کہا کہ تم میں سے  
کون دنیا و آخرت میں میری جانشینی و ولایت  
عہد کرے گا۔ علی بھی وہاں تھے اُن لوگوں نے انکار  
کیا لیکن علیؑ نے کہا کہ میں دنیا و آخرت میں آپ کا  
وہی وارث بننے کے لئے تیار ہوں پس جناب  
رسول خدا نے فرمایا کہ توبہ والی و وارث دنیا و  
آخرت میں یہی جناب رسول خدا ہے ایک کے پاس  
جا کر یہی صلائے عامہ دیتے تھے اور وہ اٹھا کر لے



لہ اصواتی  
ی بمنزلہ  
ن موسیٰ الایمان  
بی انہ لامیغی ان  
الا وانت خلیفتی  
وقال لہ رسول اللہ  
انت ولی فی کل مومن بعدک  
وقال سدوا ابواب المسجد  
غید باب علی فقال فیدخل  
المسجد جنداً و هو طریقہ  
لیس لہ طریق غیہ قال وقال من  
کنت مولاه فان مولاه علی۔

یہا کہ حضرت فرمایا کہ کیا تم راضی ہو کہ تمہاری  
نسبت مجھ سے وہی ہو جو ان کو موسیٰ سے تھی  
بہر کہ تم ہی نہیں ہو مناسب یہ کہ میں جنگ پر  
حادل اور تم میری جانشینی میں کرو۔ آنحضرت نے  
اس سے فرمایا کہ تم میرے بعد ہر ایک مومن کے حاکم  
ہو جناب رسول خدا نے تمام صحابہوں کے دروازہ  
جو مسجد کے طرف تھے بند کر دئے لیکن علی کا دروازہ  
کھلا رکھا پس علی حالت جنابت میں مسجد  
میں داخل ہوئے تھے اس کے علاوہ اور کوئی  
دروازہ کھلے گھر کا نہ تھا جناب رسول خدا نے  
فرمایا کہ جس کا میں امی اور حاکم ہوں اس کا یہ  
علی حاکم و مولایہ۔

امام احمد بن حنبل: مسند الخلفاء اول ص ۳۳ الحاکم و مستدرک علی الصحیحین کتاب معرفۃ الصحابہ ج ۱ ص ۳۳۰  
عبد اللہ بن طبری: ریاض النعمۃ الخزانہ فی باب الاربع فضل الساس ص ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۲  
حدثنا ابن عساکر حدثنی اجماع  
الکندی عن عبد اللہ بن بکر  
عن ابیہ بکر قال بعث رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم عثمان  
الی یلعن علی امداہما علی ابن امطالب و  
علی الاخر خالد بن الولید قال اذا  
التقیمت فلی علی الناس ان اذ قد قما  
فکل واحد منکم علی  
جندہ فلقی نابغی زید من

بریدہ سے منع ہوئے عبد اللہ نے زید کی بروہ  
کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا نے میں کی بغیر پر دو  
تشکر کر کے بھیجے ایک کے سرور علی تھے اور  
دوسرے علی بن ابیہ اور علی حکم دیا کہ جب تم دو  
کے تشکر اس میں جو ان دونوں تشکر کے سرور  
علی ہوئے اور اگر علیہ علیہ میں تو تم دونوں میں  
سے ہر ایک اپنے اپنے تشکر کا حاکم ہو۔ بریدہ کہتے ہیں

حدثنا ابن عساکر حدثنی اجماع  
الکندی عن عبد اللہ بن بکر  
عن ابیہ بکر قال بعث رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم عثمان  
الی یلعن علی امداہما علی ابن امطالب و  
علی الاخر خالد بن الولید قال اذا  
التقیمت فلی علی الناس ان اذ قد قما  
فکل واحد منکم علی  
جندہ فلقی نابغی زید من

من اجل الیمن فاقتلنا فظہر المسلم  
 علی المشرکین فقتلنا المقاتلہ و  
 سینا الذریۃ قاصطہ علی امرأۃ  
 من السبی لنفسہ قال بريدی کتب  
 معی خالد بن الولید الی رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم بغیرہ بذلک  
 فلما انیت السبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم دفعت الکتاب فقری  
 علیہ فرأیت الغضب فی وجہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 فقلت یا رسول اللہ ہذا مکان  
 العائد بعثتني مع رجل ف  
 امرتني ان اطعہ ففعلت  
 ما ارسلت به فقال رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا  
 تقم فی علی فان منی وانا منہ  
 وهو لیکم بعدی وانا منہ منی  
 وانا منہ وهو ولکم بعدک  
 امام احمد بن حنبل: مسند الجزء الخامس ص ۳۵۱

حدیث دلائل میں من بعدک (میرے بعد) کا فقرہ خاص طور سے قابل توجہ  
 اس سے صاف ظاہر ہو کہ یہاں نبی کے معنی حاکم کے ہیں۔ دوست کے معنی ہیں کہ اگر  
 حضرت علیؑ دران حیات آنحضرتؐ میں بھی ہر ایک مومن کے اس طرح بھائی تھے جس طرح  
 آنحضرتؐ کی وفات کے بعد۔

کرد و نیکو شکر لگئے اور نبیؐ سے لڑائی  
 فتح ہوئی، چمکے بہت  
 بچوں اور عورتوں کو قیدی  
 میں سے ایک اپنے لئے لے لیا  
 میں کہ خالد بن ولید نے ایک نو  
 جناب سے محمدؐ کی خدمت میں دوا کر  
 میں اس وقت کی شکایت درج کی گئی جب یہ  
 جناب سہلؓ مذکور کی خدمت میں حاضر ہوا تو وہ  
 عریضہ آپ کے سامنے پیش کیا میں نے عریضہ  
 آچر پڑھ کر سنا لیا میں نے دیکھا کہ ہنصر کے چہرے  
 پر غضب کے آثار نمایاں ہوئے میں نے عرض کی کہ  
 پناہ کا مقام پر کوئی آپ کے بھائی کے شخص کے ہمت  
 روا کر گیا اور حکم دیا کہ اس کی اطاعت کروں پس  
 میں نے یہ کیا جس کے لئے میں بھیجا گیا تھا آنحضرتؐ نے  
 فرمایا کہ علیؑ کے بابت بھی جھگڑا نہ کرنا۔ وہ مجھ سے  
 ہے اور میں اس سے بھلا اور وہ میرے بعد تم سب کا  
 حاکم ہے۔ یہ بات آپ نے بغرض کیا کہ مکر فرمائی۔

۱۔ امور کے اس واقعہ سے حضرت خالد بن ولیدؓ کی طبیعت کا بھی اندازہ ہوتا ہے کہ آپ جناب علی رضی کی مخالف پارٹی میں تھے۔

۲۔ دلیلیسی کے راویان حدیث ولایت ابو عوانہ، ابو بلج عمر بن میمون ہیں۔ بل کے راویان، حدیث ولایت عبد الرزاق، عفان، جعفر بن سلیمان، شک، مطرف، عمران، ابن نمیر، صالح الکندی، یحییٰ بن حمار، عبد اللہ بن یزید اور بریدہ ہیں۔ ان کے ثقہ و معتبر مؤرخوں کا ذکر اس کتاب کے حصہ دوم یعنی کتاب لسان

الترجم میں ملاحظہ ہو۔ جماعت اہل حکومت میں جو تہہ امام احمد حنبل اور ان کے مسند کا ہے وہ اظہر من الشمس ہے۔ چارائے میں سے ایک امام ہیں کسی حدیث کا مسند احمد حنبل میں ہونا اس کی صحت کی قطعی دلیل ہے۔ امام احمد حنبل نے اپنے فرزند رشید عبد اللہ کو وصیت کی تھی کہ جب سلام میں خستہ پڑے دیکھو اور احادیث رسول اتنی شائع ہو جائیں کہ کذب اصل میں فرق نہ معلوم ہو تو میرے مسند کی طرف رجوع کرنا اور جو حدیث اس میں پائی اس کی صحت میں کبھی شک نہ کرنا ترمذی، ابن خضائع نسائی میں اس حدیث ولایت کے راویان قتیبہ بن سعید، جعفر بن سلیمان، یزید الرثک، مطرف بن عبد اللہ، عمران بن حصیب، واصل بن عبد الاعلیٰ، ابو الفضل، طلحہ و عبد اللہ بن بریدہ اور بریدہ ہیں۔ انکی توثیق کیلئے حصہ دوم کتاب ہذا دیکھنا چاہئے۔

بارہ صحابیوں سے یہ حدیث مروی ہے یعنی حضرت علی، حضرت امام حسن، حضرت ابوذر جناب عبد اللہ بن عباس، ابوسعید سعد بن مالک الخدری، ہارث بن عازب الانصاری، ابولیل بن عبد اللہ انصاری، عمران بن حصیب، زید بن اصحاب الاسلمی، عبد اللہ بن عمر، عمرو بن العاص اور وہب بن جعفر۔

۳۔ حضرت بار بار متعدد موقعوں اور مختلف مقامات پر اس اعلان صریح کا اعادہ فرمایا ہے۔ جانشینی کا یہ ایک ایسا صانع صریح اعلان ہے کہ جس میں کسی شک و شبہ کی مطلقاً گنجائش نہیں۔ لہذا ارباب حکومت کے مقلدین کے لئے ضروری ہوا کہ اپنا مذہب قائم رکھنے کیلئے کچھ نہ کچھ اعتراض اس اعلان کے اوپر کریں چنانچہ انہیں کا

کوئی نہ کوئی عالم اپنی عقل و سمجھ کے مطابق کچھ نہ کچھ غلوں غاں کرتا  
اعتراضات کو جمع کر کے مولوی نصر اللہ کلاہی نے اپنی کتاب  
تحریر کی۔ اور اُس میں سے سرفہ کر کے شاہ عبدالغزیز دہلوی نے تحفہ  
سے فارسی میں ایک کتاب لکھی۔ ہم نے سرفہ کا لفظ اسوجہ سے ہم  
تحفہ اثنا عشریہ کو اپنی خاص تصنیف و تالیف بیان کیا ہے اور صواری  
عرصہ ہوا کہ اس تحفہ کی دو جہاں اُڑ چکی ہیں۔ اور بہت سی کتابیں اُس کی  
گئی ہیں۔ جو حق کی تلاش کرنا چاہتا ہے۔ اُسے چاہئے کہ منجملہ دیگر کتب کے بعد  
بارہ مجلدات۔ جو ابھر بقرہ فی رد تحفہ اثنا عشریہ۔ تشدید المطاعن سے حصص سید  
ناصری، تقلیب المکائد، حدیقہ سلطانیہ، طعن الریح جصاص، قاطع صیورم الہیات  
حسام الاسلام، نزہۃ اثنا عشریہ وغیرہ کا مطالعہ کرے۔ یہ سب کتابیں فارسی میں ہیں اور  
لکھنؤ سے مل سکتی ہیں بفضلہ خیر کے کتب خانہ میں بھی موجود ہیں۔ حدیث ولایت کے  
متعلق شاہ عبدالغزیز صاحب اپنے تحفہ میں یہ اعتراض کرتے ہیں:-

حدیث موسوم۔ روایت بریدہ مروفا قال ان علیاً منی وانا من علی وھو ولی  
کل موھن من جدی واین حدیث باطل است زیرا کہ در سناد و ادراج قاطع شد و فوہمی  
است متہم در روایت خود و جمہور اور الضعیف کردہ اند پس بحدیث او احتیاج نہ توان کرد نیز  
ولی ازا الفاظ مشترکہ است۔ چہ نہ بھمت کہ اولی بتصرف مراد باشد و نیز غیر مقید است بوقت  
و نہ بزم اہلسنت ہمین است کہ دفعۃً از اوقات حضرت امیرام مقترض الطاعر بود و بعد از  
جناب صلے اللہ علیہ وسلم۔

گویا تین اعتراض ہوئے۔ ۱۔ حدیث ولایت روایت بریدہ ہے اور اس کے  
اسناد میں اطلح وقع ہوا ہے۔ جو متہم بر تشیع ہی اہلسنت و جماعت اُس کی تصنیف  
کرتے ہیں۔ لہذا اُس پر احتجاج کی بنا قائم نہیں ہو سکتی (۲) ولی الفاظ مشترک ہیں سے ہی  
جس کے کئی معنی ہیں۔ صرف اولی بتصرف ہی اُس کے معنی کیوں لئے جاویں (۳)  
بعد سے مطلب بعد منقصہ ہے۔ اہلسنت بھی مانتے ہیں کہ اپنے وقت تک حضرت



ام مقرر فی الطاعت تھے ان میں سے ہر ایک اعتراض کا ہم جواب دیتے ہیں  
حضرت شاہ صاحب کس طرح ایمان داری سے بحث کرتے ہیں۔  
۱۔ اول۔ قبل اس کے کہ ہم اس اعتراض کا جواب دیں ہم ناظرین کی  
طرف منعطف کرتے ہیں۔ جو اس اعتراض کی وجہ سے مقرر ہوتا ہے  
الغزیز دہلوی حضرت علی کے حق میں جو کوئی روایت کسی شیعہ کے ذریعہ سے  
اس وجہ سے ناقابل قبول ہوتی ہے کہ اس کے سلسلہ رواۃ میں ایک شیعہ  
ہے۔ پھر کہیں نہ ہم اسی اصول کی بنا پر یہ قاعدہ مقرر کریں کہ جو روایت حضرت ابو بکر  
مرفوعہ کے حق میں ہو وہ ناقابل قبول ہوگی۔ اگر اس کے سلسلہ رواۃ میں کوئی راوی  
اہلسنت و جماعت میں سے ہے۔ ہم تو اس قاعدہ کو منظور کرتے ہیں لیکن حضرات  
اہلسنت و جماعت خود اس قاعدہ کو جو شاہ عبدالغزیز نے مقرر کیا ہے کبھی منظور نہیں  
کریں گے کیونکہ اگر اس قاعدہ کو مان لیا جائے تو حضرات ثلاثہ کے فضائل تو کہاں بخر  
نہیں کیا کچھ ثابت ہو جائے۔ اب ہم اس اعتراض کا جواب دیتے ہیں۔

اس حدیث کے راوی فقط برید ہی نہیں ہیں جیسا ہم اوپر لکھ چکے ہیں۔ یہ  
روایت بارہ صحابیوں سے مروی ہے۔ حضرت علی سے علامہ دہلی نے اس روایت کو  
نقل کیا ہے جیسا کہ علی التقی نے کنز العمال البحر السادس صفحہ ۲۸۱ میں  
اور میرزا محمد عتمد خان نے منتہی الانبیاء لکھا ہے۔ آیہ واند رعشیدتک الا قبلین  
کے متروک کے ضمن میں اس حدیث کو حضرت علی کی روایت سے ابن مردودہ و ملا علی التقی  
کنز العمال، اور محمد محبوب عالم تفسیر شاہی نے بیان کیا ہے۔ نیز حضرت علی سے اس  
حدیث کو خطیب بغدادی، تاریخ بغدادی و عبدالکریم رافعی (کتاب التذوین، زندہ  
تفہیم مدرسہ السطین، وسیطہ طبع الجمع الجوامع، و ملا علی تفتی کنز العمال، میرزا محمد عتمد خان  
منتہی الانبیاء، محمد صدر عالم (معارج العلی)، و عیسیٰ زوہیرہ الملک، و میرزا حسن زمان۔  
تقول حسن فی فخر حسن نے روایت کیا ہے۔ حضرت امام حسن سے شیخ سلیمان  
لمنی نے بیابج المودعین نقل کیا ہے۔ حضرت ابوذر جندب بن جنادہ الغفاری

سے اس حدیث کو شہر دار دیلمی نے مستند الفردوس میں نقل کیا ہے۔  
 الوصابی نے کتاب الکفایہ میں تحریر کیا ہے عجب الدین عباد  
 طیارسی اور امام احمد حنبل و ابو یعلیٰ نے اپنے اپنے مسند میں، حاکم  
 میں، ابن عبد البر نے الاستیعاب میں، الخطیب خازم نے کتاب  
 میں، ابن عساکر نے مزیقات وربعین طوال میں، محمد بن یوسف الکلبی  
 کفایت اطباء میں، محب الدین طبری نے ریاض النضرۃ میں، سید شہاب الدین  
 احمد نے توضیح الدلائل میں، ابن حجر عسقلانی نے اصابہ میں، ابراہیم الوصابی نے  
 کتاب الکفایہ میں، مناوی نے کنوز الحقائق میں، احمد بن الفضل بن محمد باکثیر نے  
 وسیلہ المآل میں، میرزا محمد معتمد خان بدخشانی نے منقار النجارج و منزل الابرار میں  
 شاہ ولی اللہ نے ازادہ الخفایہ میں، ابو محمد بن اسماعیل صلاح الامیر نے روضۃ السندیہ  
 میں نقل کیا ہے۔ ابوسعید سعد بن مالک النخدری سے حدیث لا یتکلم فی  
 نے کتاب النصاب فی العلوین فی یمن واقعہ غدیر خم، ابو نعیم اصغمانی نے کتاب ما نزل  
 من القرآن فی علی میں اور جمال الدین محدث نے ربعین میں نقل کیا ہے۔ براہین  
 العاذب الانصاری سے ابو المنظر سمعانی نے کتاب فضائل الصحابہ میں در  
 ذیل ذکر حدیث غدیر نقل کیا ہے۔ ابو یعلیٰ بن عبد اللہ الانصاری سے حدیث  
 ولایت و الخطیب خازم نے کتاب المناقب میں وایت کیا ہے عمران بن حصین  
 سے حدیث لا یت کو ابوداؤد طیارسی، ابن ابی شیبہ، احمد حنبل، ترمذی، نسائی،  
 حسن بن سفیان، ابو یعلیٰ، ابن جریر، یحییٰ بن سلیمان، ابو حاتم بن حبان، طبرانی،  
 حاکم، ابو نعیم اصغمانی، ابن المغازی، شیروہ دیلمی، ابوالسعد اوت ابن الاثیر  
 البخاری، عزالدین ابن الاثیر، محمد بن طلحہ قرشی، محمد بن یوسف الکلبی، محب الدین  
 الطبری، ابراہیم بن محمد حموی، ذہبی، زرنندی، سید شہاب الدین احمد، ابن حجر  
 عسقلانی، حسن بیہقی، جمال الدین سیوطی، حاجی عبد الوہاب ابن حجر بلا علی  
 متقی، مرزا محمد دوم، ابراہیم وصابی، جمال الدین محدث، علی القاری، احمد بن

مرزا محمد بن خشتانی، محمد صدق عالم، شاہ ولی اللہ، محمد بن اسماعیل  
 علی حبان، مولوی محمد حسین، محمد سالم، مولوی ولی اللہ لکھنوی  
 نے نقل کیا ہے۔ بریدہ بن الحصیب الاسلمی سے حدیث  
 شیبہ احمد بن حنبل، نسائی، مسعود بن ناصر حسبتانی، شیرازی  
 ابن سبیح اندلسی، ضیاء الدین حنبل، محب الدین طبری، سیدنا الدین  
 حجر عسقلانی، شہاب الدین قسطلانی، محمد بن یوسف شامی، ملا علی قلی،  
 یم وصابی، احمد حنفی، شیخانی قادری، میرزا محمد بن خشتانی، محمد صدق عالم، اور  
 مولوی ولی اللہ لکھنوی نے نقل کیا ہے۔ عبداللہ ابن عمر سے حدیث دلایت کبیر  
 علی ہدائی نے مودۃ القربی میں اور عمرو بن العاص سے خطبہ خوارزم نے  
 کتاب المناقب میں نقل کیا ہے۔ وہب بن حمزہ سے حدیث دلایت کو شیخ  
 سلیمان بلخی نے مینابیح المودۃ میں روایت کیا ہے۔

ابناظرن کو عبدالعزیز صاحب دہلوی کی دیانتداری ایمانداری کا  
 اچھا نمونہ ہو گیا ہو گا۔ آپ نے فقط یہ کہہ کر کہ یہ حدیث محض بریدہ سے مرفوعاً نقل ہے  
 لوگوں کو دھوکہ اور مغالطہ میں ڈالنے کی کوشش کی۔ غضب خدا کا خود ان کے  
 والد ماجد شاہ ولی اللہ نے اپنی تصنیفات قرۃ العینین وازانۃ الخفا میں اس  
 حدیث دلایت کو عمران بن حصین اور عبداللہ ابن عباس سے نقل کیا ہے اور انکی اسناد  
 میں اہل جنہیں پر کیا حضرت شاہ عبدالعزیز اپنی والد ماجد کی تصنیفات سے بھی ناواقف  
 تھے۔ یہ ہٹ دھرمی نہیں تو اور کیا ہے۔ اس اعتراض کی جڑی کٹ جاتی ہے جب  
 ہم دیکھتے ہیں کہ کئی روایتوں کے اسناد میں حلیج نہیں ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ حلیج کے واقع ہونے سے کیا کیا خطرے پیدا ہوتے  
 ہیں۔ کتب رجال المسند وجماعت میں حلیج کو شیعی خیالات کا آدمی ضرور  
 لکھا ہے لیکن دیکھنا تو یہ ہے کہ اُس زمانہ میں شیعہ کس کو کہتے تھے۔ حلیج کا  
 سنہ وفات ۱۳۵ ہجری ہے۔ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ فتح الباری

شرح صحیح بخاری کے مقدمہ میں لکھتے ہیں :-

والتشیع محبة علی وتقديره علی الصحابة فمن قدمه  
وعمره فهو خالف فی التشیع ویطعن علیه رافضی والرافضی  
الی ذالک السبب والتصییح بالبغض فقال فی الرقص واناء  
الی الدنیا فاشد فی الخلو زجر تشیع صرف یہ ہے کہ علی سے محبت کریں اور  
شیعین کے دیگر صحابہ پر انکو ترجیح دیں۔ غالی شیعہ وہ ہے جو حضرت علی کو شیخین پر بھی فضیلت  
ہے اسکو رافضی بھی کہتے ہیں۔ اور اگر شیخین پر فضیلت نہ دے تو وہ صرف شیعہ ہے۔ اور اگر اس کے  
ساتھ ہی کوئی شیخین پر حق کرے اور ان سے دشمنی رکھے تو وہ غالی رافضی ہے۔ اور اگر اس کے ساتھ  
وہ رجعت امام کا بھی قائل ہے تو وہ غلو رافضی میں بھی شدت کرتا ہے۔

اس تعریف کی رو سے محض شیعہ وہ ہے۔ جو حضرت علی سے محبت رکھتا ہے  
حضرات شیخین سے بھی محبت رکھتا ہے اور حضرات شیخین کو حضرت علی پر ترجیح دیتا ہے  
غالی شیعہ یا رافضی وہ ہے جو حضرت علی کو شیخین پر بھی فضیلت دیتا ہے غالی  
رافضی وہ ہے کہ جو حضرت علی کی محبت کے ساتھ شیخین پر لعنت کرتا ہے اور ان  
سے بغض رکھتا ہے۔ شدید غالی رافضی وہ ہے کہ جو اس کے ساتھ رجعت امام کا  
بھی قائل ہے۔

شیعیت کی جو تعریف اوپر کی گئی ہے اس کے خود شاہ عبدالعزیز صاحب  
تحفہ قائل ہیں چنانچہ اس ہی تحفہ میں احشر یہ میں آپ فرماتے ہیں :-

باید است کہ شیعہ ادلی کہ قرمئہ و تفضیلیہ در زمان سابق شیعہ لقب  
بودند و چلی خلاہ و رافض و زیدیان و اسماعیلیہ بایں لقب خود را لقب  
کردند و مصدق قباہ و شرور و عتقادی و حملی گردیدند و فاعن التباس الحق  
باباطل قرمئہ و تفضیلیہ این لقب را بر خود نپسندیدند و خود را بابل سنت  
جماعت لقب کردند۔ حالاد واضح شد کہ انچہ ذکر تب تاریخ قدیم واقع می شود۔  
کہ فلان من الشیعہ او من شیعہ علی حالانکہ او از روستائے اہل سنت و جماعت است

”الاولیٰ والاسنی عاریتاً شیئاً کثیراً من هذا الجنس فلیتنبه“

بدالواحدین احمد بن الحسین بن عبد العزیز العکبری حضرت اہلسنت  
برو موقوف محمد بن میں سے ہیں۔ انکا سنہ و وفات ۲۱۵ھ ہجری ہے  
ت پر ان کے شیعہ ہونے کی وجہ سے سمعانی نے اعتراض کیا ہے اسے  
ب مولوی حیدر علی اپنی کتاب منتہی الکلام میں لکھے ہیں۔

ع ہذا زکات ثابت شد کہ تشیع عرفی مراد باشد۔ چہ اطلاق اس نقطہ بر مذہب تفضیل حضرت  
امیر شیخین ذکر کتاب فی پیش انطیش وقوع یافتہ و قرینہ برین معنی لفظ صدق است چہ  
اکابر علمائے اہلسنت و جماعت مفسرین و متفسرین اہلسنت اختیار و صحابہ کبار ائمہ  
نیکویندہ بلکہ راہ کنیز و تفسیر نشان میونہ اگر بادت نیاید متقد رجال اہم رجوع کن و  
دریاب کر اس مطالب ذکر کتاب مذکور موجود است۔ جائیکہ ترجمہ ابان بن تغلب مشغول  
شدہ و مختص مقالہ او جواب و سوال است۔ تقریر سہال آنگاہ ابان بن تغلب شیعی بود  
بہیں تعدیل و توثیق او باوصف مبتدع بودنش چہ تفسیر شستہ باشد و تقریر جواب آنگاہ  
بدعت صغرے مانند تفضل مرتضوی شیخین بے تنقیص خدمت صدیق و فاضل در  
بسیاری از تابعین تابعین باوصف بدعت و بدعتی بودہ اگر از روایت شاہ  
دست کشند بسیاری از آثار نبوی علیہ السلام بکلمت تلف شدہ و ہذا در افند  
روایت از ہنہ صغرہ مذکورہ اند و فتلے فارابان بن تغلب تفضل حضرت امیر است  
و ذکر کتب بخلاف اہل بدعت کبرے کہ نفاق و تقیہ شعار ایشان است این قسم اہل  
تتقید تو تین نمی کنند قابل حجت نمی پذیرند بلکہ ضال مضل مفتی ہر بدعتی  
اس عبارت سے ظاہر ہے کہ اس قسم کا تشیع یعنی مختص جناب امیر کو نہ از تین

پرفضیات دینا ہر یک تابعین تابعین میں تھا جن سے احادیث روایت کی گئی ہیں۔  
اگر انکی مرویات کو ان کے اس تشیع کے سبب رد و رد کر دیں تو پھر سنہ ۲۱۵ھ ہجری میں  
سے کچھ باقی نہیں رہتا۔ ہاں غلور نفس کو ان لوگوں نے سبب تنقیص سمجھا ہے سو یہ لوگ نفسی  
یا غالی رافضی سے روایت ہی اندہ نہیں ہے۔ اب جو خط بر کرتے ہیں کہ جامع کے جملہ

کیا تھے اور وہ کس قسم کا شیعہ تھا اس سے تو بہت سے محدثین کی جماعت نے احادیث روایت کی ہیں۔ علامہ ذہبی اپنی کتاب میں بترجمہ جامع الکندی لکھتے ہیں:-

یقال اسمہ یحییٰ، روى عن الشعبي و طبقته وعنه الثوري والقطان وابو اسحاق وخلق وثقه ابن معين واسم ابن عيسى الله العجلي..... وقال ابن عدي شيعي صدوق... وروى اسحاق بن موسى الكندي عن شريك عن ابيه قال سمعنا من اسباب ابابكر وعمر احد الا اقترأ وصات قتيل اقل مات سنه خمس واربعين مائه.

ذہبی و میزان الاعتدال۔ المجلد الاول ص ۲

تہذیب التہذیب میں ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:-

قال ابن عدي له احاديث ضالحة ويروي عنه الكوفيون ولم ار له حديثا منكروا لا لحد لا اسنادا ولا مستأثرا الا انه يعد في شيعه الكوفة وهو عندى مستقيم الحديث صدوق وقال شريك عن ابيه سمعنا انه ما سب ابابكر وعمر احد الامات قتيل او فقيرا

ابن عدي کہتے ہیں کہ جامع کی احادیث صحیح ہوتی ہیں۔ علامہ کو فہ وغیرہم اس سے احادیث مذکورہ ہیں۔ اور کوئی منکر یا غلط حدیث اس سے نہیں ہے۔ صرف یہ ہے کہ وہ شیعان کو فہم سے متاثر ہوا تھا۔ ابن حجر کہتے ہیں کہ یہ نزدیک وہ صحیح حدیث ہیں کہ زینب الاچچا آدمی ہے۔ شریک کہتا ہے کہ جامع نے کہا تھا کہ کسی نے ابوبکر و عمر کو سب و شتم نہیں کیا لیکن یہ کہ یا تو وہ فقیر یا قتل کر دیا گیا۔

ظاہر ہوا کہ جامع صرف اتنا ہی شیعہ تھا کہ حضرت علی کو برا نہیں کہتا تھا۔ حضرات

کا قاتل تھا۔ اگرچہ یہ کرامات حضراتِ شیعین کی نہ تھیں بلکہ اُن کے  
 شیعوں ہی جائدادیں ضبط کر کے اُن کو فیرنا دیتے تھے اور اُن کو قتل کر دیتے  
 تھے۔ سب و ستم کو گناہِ عظیم سمجھتا تھا۔ یہ اعتقادات صاف  
 ارجح سنی غالی تھا۔ ابن حجر عسقلانی جیسے متعصب سنی اُسکو مستقیم  
 جانتے تھے۔ وہی نے میزان الاعتدال میں ابان بن تغلب کے  
 یہ لکھا ہے :-

ابان بن تغلب کو فی شیعہ تھا لیکن صادق تھا	بان بن تغلب الکوفی شیعہ لکن صدق
اور اُس کی توثیق احمد بن حنبل ابن معین ابو	وقد وثقه احمد بن حنبل ابن معین
حاکم و ابن عدی نے کی ہر وہ شیعہ غالی تھا۔۔۔	وابو حاتم و ابن عدی و کان
بدعت و قسم کی ہوتی ہے ایک کو بدعت صغریٰ	غالیاً فی التشیع ... البدعة علی
جیسے کہ فلو فی التشیع اور تشیع بغیر غلو کے او	ضربین فبدعة صغریٰ لعل التشیع
سکا کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ تابعین و تبع تابعین	او کالتشیع بلا غلو ولا تحرق فہذا
میں یہ اکثر پایا جاتا ہے اور ساتھ ہی اُسکے اُن میں	اکثر فی التابعین و تابعیہم مع الدین
دینداری نہ ہو و صدق بھی تھا اگر اُن کی جہانِ د	و الورع و الصلح فلور حدیث
احادیث کی رو کر دیا جائے تو تمام سنن آثار ہنر	ہو لاء لذلک جملة الآثار النبویہ فہذا
غائب ہو جائے ہیں اور فسادِ عظیم ہو گا۔ بدعت	مفسدۃ مینہ ثم بدعت کبریٰ کالر فض
کرنے وہ ہر جو فرض غلو کامل ہو مثلاً حضرت ابو بکر	الکامل و الخلو فی العطائی ابی بکر و
عمر پرست و ستم کرنا پس یہ اس قسم کے لوگ ہیں جن	عمر رضی اللہ عنہما و الدعا الی
سے دلیل و حجت نہیں لیا جاسکتی۔	ذلک فہذا النوع لا یجتہ بہرہ

ذہبی: میزان الاعتدال۔ ترجمہ ابان بن تغلب ص ۵۷

و جملہ سے اکابر ائمہ و اجلہ علماء سنیان مثل شعبہ و سفیان ثوری و ابن المبارک  
 و ابو اسامہ و یحیی القطان و جعفر بن عون وغیرہم نے روایت کی ہے چنانچہ ترمذی  
 الشذیب میں ابن حجر عسقلانی جملہ کے ترجمہ میں لکھتے ہیں :-

اجلحہ بن عبد اللہ بن حبیبہ یقال	جلج بن عبد اللہ بن ج
معاویہ الکندی ابی حبیہ ویقال سمہ	ابو حبیہ کتے ہیں
بشیری والجلحہ لقب روی عن ابی	تھذا نے ابو اسحاق و
اسحاق و ابی الزبیر و زید بن	عبد اللہ بن بیدہ و شعبر
الاصغر عبد اللہ بن بکر و ابی الشعبر و غیرہم	جو اس سے شیعہ سفیان
وعدہ شعبہ و سفیان الثوری و ابی یزید	و ابو اسامہ و یحیی القطان جعفر بن
و ابو اسامہ و یحیی القطان جعفر بن	نے روایت کی ہے۔

ناظرین اکابر علماء سنیہ کا اصول پہلے معلوم کر چکے ہیں۔ جو لوگ حضرت علی کو حضرت ابوبکر و عمر سے افضل سمجھتے تھے وہ ان علماء کے نزدیک شیعان غالی اور شنی تھے۔ اور ان سے اخذ حدیث نہیں کیا جاتا۔ چونکہ اہل حدیث میں سنیہ نے جلج سے احادیث اخذ کی ہیں لہذا یہی نتیجہ نکلا کہ جلج شیعہ غالی یا رافضی نہ تھا جن علماء نے اُس سے اخذ احادیث کیا ہو ان میں سے یحیی القطان ہے جو شیخ بخاری ہے۔ اور وہ ایسا متعصب شخص ہو کہ امام جعفر صادق علیہ السلام سے بزرگ کو سزاؤ اللہ صادق اللہ نہیں سمجھتا چنانچہ سینف اللہ ابن اسد اللہ ملتان نے اس کو گستاخانہ فقرہ نقل کیا ہے۔ جو اُس نے امام جعفر علیہ السلام کے حق میں استعمال کیا تھا۔ قال یحیی ابن سعید القطان شیخ البخاری احمد منہ فی نفسی شیخاً و یحیی بن القطان شیخ بخاری کہتا ہے کہ میرے دل میں امام جعفر کی طرف سے کچھ شبہ ہے، حالانکہ جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے نہایت جلیل القدر محدثین نے روایات اخذ کی ہیں۔ امام ابو حنیفہ آپ کی نسبت فرماتے ہیں۔ عن ابی حنیفہ ما دأیت احداً اتقہ من جعفر بن محمد و لسا رأیتہ دخلنی من الہیۃ عالم یدخلونی لابن جعفر المنصور و تمذیب الکمال فی اسما الرجال و ترجمہ ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ میں نے جعفر صادق سے زیادہ فقیہ و عالم کوئی نہیں دیکھا۔ اور جب میں اُن کو دیکھتا ہوں تو میرے دل میں اُنکا اتنا رعب و خوف داخل ہو جاتا ہے۔ جتنا بادشاہ وقت جعفر المنصور کے دیکھنے سے نہیں ہوتا۔



یوحی بن القطان جیسا شخص ہرگز اجماع سے اخذ حدیث نہ کرتا اگر اُسے  
نہی ہونے کا شبہ ہوتا اور اُس پر ہی کیا مفسر ہے۔ امام نسائی و  
اجلہ و اکابر ائمہ حدیث اُس سے اخذ حدیث کرتے ہیں چنانچہ  
مد جنبل نے اجماع سے نقل کیا ہے۔ امام نسائی کا اجماع سے اپنی صحیح  
راکتب رجال مثل تہذیب التہذیب و تقریب غیرہ سے ظاہر ہے  
یہ شرط صحت احادیث بخاری و مسلم سے بھی زیادہ سخت ہیں۔ چنانچہ  
مذہبی اپنے تذکرہ الحفاظ میں ترجمہ کہتے ہیں:-

قال ابو جعفر حدث سعد بن علی	ابن ظاہر کہتے ہیں کہ میں نے سعد بن علی الزنجانی
الزنجانی عن رجل فوثقه فقلت	سے ایک آدمی کی نسبت سوال کیا۔ انہوں نے
قد ضمه الى النسائي. فقال	اُسکی توثیق کی میں نے کہا کہ نسائی نے تو اس کی
يا بختي ان روى عبد الرحمن	تضعیف کی جو سعد بن علی الزنجانی نے جوایا
شرطاً في الرجال اشد من	کہا ہے نسائی کی شرط توثیق راویوں کے
شرط البخاري ومسلم.	متعلق بخاری و مسلم سے زیادہ سخت ہیں۔

مذہبی: تذکرہ الحفاظ۔

یہی کلمہ عبد الوہاب بن سکری نے نسائی کے تتبع طبقات شافعیہ کبرے میں  
لکھا جو۔ لہذا ظاہر ہوا کہ نفس امام نسائی ہی کا اجماع سے اخذ حدیث کرنا اجماع کی توثیق کیلئے کافی  
ہے۔ اور امام احمد جنبل کے مسند کی جو توثیق و قدر و منزلت حضرات سنیہ کے نزدیک ہے  
وہ اظہر من الشمس ہے کسی حدیث کی صحت کا یہ آخری قطعی شریکیٹ کہ وہ مسند  
احمد جنبل میں موجود ہے۔ اور کسی راوی کی توثیق، صدق اچھے کے لئے یہ کافی دلیل قطعی  
ثبوت ہے کہ اُس سے امام احمد جنبل نے اخذ حدیث کیا ہے۔ مذہبہ یہ طبقات شافعیہ  
عبد الوہاب سکری نے غرضاً ثابت ہوا کہ اجماع کی توثیق علمائے کرام مثلاً یحییٰ بن معین،  
احمد جنبل، عمرو بن علی فلاس، احمد بن عبد اللہ احمر، یعقوب بن یغیاں، عبد اللہ  
ابن خضر اسود بن عسی و ابن حجر عسقلانی وغیرہ نے کی ہے اور اجماع صحیح الیٰ ابی داؤد

نزدیکی و نسائی و ابن ماجہ کے روایات میں ہے۔ ابوالحاجان  
الکمال میں ترجمہ جملہ لکھتے ہیں: قال عباس الدردی عن یحیی  
عباس الدردی یحیی ابن معین سے روایت کرتا ہے کہ اجماع ثقہ ہے، ابن  
تہذیب التہذیب میں ترجمہ اجماع لکھا ہے: قال ابن معین صراحہ  
ثقلہ و قال ہرقلیس بنہ بائیں راہ ابن معین کہتے ہیں کہ اجماع صالح و ثقہ ہے اور  
اغذ حدیث کرنے میں کچھ نہیں،

محمیٰ ابن معین کا جو درجہ اہل سنت کے نزدیک ہے وہ اس کتاب کے حصہ دوم  
یعنی کتاب الاسناد و التراجم میں ملاحظہ ہو۔ عمرو بن قلاس کہتے ہیں کہ اجماع مستقیم  
و صدق ہے۔ تہذیب التہذیب ابن حجر عسقلانی۔ اجماع کی توثیق علیہ اجماعی نے  
مجھ کی ہے اور اُس کو ثقہ تسلیم کیا ہے۔ ملاحظہ ہو۔ تہذیب الکمال خزی و تہذیب التہذیب  
ابن حجر عسقلانی و لا آئی مصنوعہ جلال الدین سیوطی۔ ابن عدی کی توثیق اجماع کے لئے ملاحظہ ہو  
تہذیب الکمال خزی۔ ابن حجر عسقلانی جیسے متعصب شخص نے اس کی توثیق کی ہے دیکھو  
ان کی تقریب التہذیب۔

جب ناظرین نے معلوم کر لیا کہ اجماع کیسا شیعہ تھا۔ اُس کے اعتقادات کیا  
تھے۔ اُس کی توثیق کتنے علماء کر ام نے کی ہے۔ شیخ صحیح ترمذی و سندابی داؤد و  
نسائی و ابن ماجہ کے واسطے ہے۔ اور عظیم الشان علماء نے اُس سے اخذ احادیث کیا  
ہے تو اب وہ شاہ عبدالعزیز کے اعتراض پر دوبارہ نظر ڈالیں کہ اجماع شیعہ ہوا علماء  
نے اُس کی تضعیف کی ہے۔ خود ناظرین نتیجہ نکال لیں گے کہ تعصب کس طرح آنکھوں پر  
پر وہ ڈال دیتا ہے۔ اس طرح یہ بزرگ لوگوں کو مغالطہ میں ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں۔  
اعتراض ۷۔ یہ اعتراض صاحب تحفہ کے تعصب بہت ہر می کی ایک اور  
دلیل ہے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ ولی الفاظ مشترک ہیں سے ہے۔ اس کے معنی حاکم و ابی  
کے بھی ہیں اور دوست نے بھی لیکن اگر آنحضرت کا مقصد دوست سے تھا تو تیسرے بعد  
کہنے کی کیا ضرورت تھی۔ کیا آنحضرت کی زندگی میں حضرت علی بن ابی طالب کے دوست تھے

ت اور انکا حق دوستی تو حضرت علی نے آنحضرت کی حیات ہی میں کافی نہ ایک دوسرے کے دوست ہی ہوا کرتے ہیں کیا حضرت ابو بکر نے دوست نہ تھے حضرت علی میں مومنین کے دوست ہونے دجائی اور کیا طرہ امتیاز لگ جاتا کہ آنحضرت نے اس اہتمام کے ساتھ میں پر بار بار فرما کر حضرت علی کی فضیلت کا اظہار کیا۔ وہ خاص موقع بھی بیٹھے حضرت علی سردار فوج ہیں۔ چند شکری انکی شکایت کرتے ہیں آپ نے فرماتے ہیں کہ تم ایک وقت اور ایک موقع کی سرداری پر کیا اعتراض کرتے ہو فیویرے بعد تم سب کا حاکم و والی قطعی و دائمی ہوگا۔

اعتراض من بعدی کا جملہ صریحاً بعد قریب کا اظہار کر رہا ہے آنحضرت تو فرماتے ہیں کہ علی میرے بعد ہی مومنین کا حاکم ہوگا۔ شاہ عبدالعزیز فرماتے ہیں نہیں، ابو بکر و عمر و عثمان تین اشخاص درمیان میں حائل ہونے کے بعد اور زائد انچیس سال کا عرصہ منقضی ہونے کے بعد حضرت علی حاکم ہونگے۔ یہ طریقہ استدلال حضرت شاہ عبدالعزیز کے لئے مایہ ناز ہو سکتا ہے عقل سلیم تو مسکرا کر اسکی طرف منہ پھیر لیگی۔ (۳) اعلان اس امر کا کہ یہ تعین خلافت حکم الہی بالائے عرش بھی ہو چکا تھا ہمارے اس نعرے کی مزید تائید کہ خلیفہ رسول کا معین اور مقرر ہونا خداوند تعالیٰ کے

حکم سے تھا اور ہونا چاہیے تھا۔ مندرجہ ذیل احادیث سے ہوتی ہے۔ ممکن ہے کہ ان احادیث کو مطالعہ کر کے بے جھل کے تعلیمیافتہ نوجوان یہ کہیں کہ عرش و بالائے عرش یہ کیا مضحکہ خیز گفتگو ہے۔ ایسے اعلیٰ تعلیمیافتہ بزرگواروں سے دو بدو ہونا ہماری اس کتاب کا مقصد نہیں ہے، ہم تو یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ جناب پیغمبر اسلام نے حضرت علی کو اپنا خلیفہ و جانشین حکم خداوندی مقرر فرمایا۔ اور اس کا اعلان بالصراحت بارہ موقعوں پر متعدد طریقوں سے کیا۔ ان میں سے ایک طریقہ یہ بھی تھا کہ سیر معراج کی کیفیت و اندرون حجاب کی حالت بیان کی جائے۔ جو سلمان ہیں اور معراج کے قائل ہیں، خواہ جسمانی ہو خواہ روحانی، انکو تو اس میں کوئی مضحکہ خیز بات نظر نہیں آئیگی۔ اور جو غیر مسلم ہیں اور

عرش و معراج کے قائل نہیں وہ ان امور پر ایمان نہ لائیں۔ بہرہ صد  
تو ان کے لئے بھی قائم رہتا ہے کہ پیغمبر اسلام نے علی بن ابی طالب  
مقرر کیا اور ان طریقوں سے اسکا اظہار کیا۔

عن ابی الاحمر اے قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ  
اسری بی الی السماء نظرت  
الی سائر العرش الایمن قرأت  
کتاباً فہستہ محمد رسول  
اللہ ابداً علی ونصرہ  
بلہ  
ملانے اپنی سیرۃ میں اور قاضی  
الشفاء میں اور احمر اسے روایت کی  
رسول خداؐ فرمایا کہ شب معراج جب کہ  
مے میرے گزیرا تو میں نے ساق عرش الہی پر  
بکھی جسکا مطلب مجھ پر یہ کثرت ہے کہ محمدؐ  
کا رسول ہے میں نے اسکی تائید نصرت علی کے  
ذریعہ سے کی۔

محب الدین طبری: مباحث النفرة الجزء الثاني باب الرابع فصل السادس من ۱۷۲  
علی المتقی: کنز العمال۔ الجزء السادس من ۱۵۹ حدیث ۲۶۵۹ لغایت ۲۶۶۲  
محمد بن صالح الامیر: روضة المفیدیہ ص ۱۵۲ در تشریح شعر۔

من یبدع خلقاً ہامراً قد  
شفا قاضی عیاض عبید اللہ امرتسری: ارجع الطالب باب اول من ۱۷۲  
جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور۔ الجزء الثاني من ۱۱۹ فی قولہ تعالیٰ ہو الذی  
ایداک بنصرہ وبالہو منین۔

ابن المغازی: کتاب المناقب ابن المغازی۔ اخطب خوارزم: کتاب المناقب۔  
شہاب الدین احمد: توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل شاہ ولی اللہ انوار النہار  
میرزا محمد بخشائی: مفتاح النجار سعید گارونی: مفتاح۔

شیخ سلیمان: بیابح المودۃ۔ مطبعہ اسلامبول۔ الباب الثانی ص ۱۷۲  
یہ حدیث چار صحابیوں سے مروی ہے یعنی ابو احمرؓ، وہب بن منیرؓ  
ابو انجیس اور انس۔

اور حدیث ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ معراج میں جناب رسول  
کے نام کو اپنے نام کے ہمراہ چار جگہ لکھا ہوا پایا۔ وہ یہ ہے:-

حضرت علی سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ  
اے علی میں نے تمہارے نام کو اپنے ساتھ لکھا ہوا چار  
جگہ پایا جب میں شب معراج بیت المقدس پر  
پہنچا تو وہاں ایک پتھر پر لکھا ہوا دیکھا کہ نہیں  
کوئی خاص اسے عبود برحق کے محمدؐ کی رسول  
ہے۔ میں نے اس کی خدمت نظر فرمائی وزیر کے ذریعہ سے کہ  
میں نے جبریل سے دریافت کیا کہ میرا وزیر کون ہے  
انہوں نے جواب دیا کہ علی بن ابیطالب جب میں  
سعدۃ المنتہیٰ پہنچا تو وہاں بھی یہی لکھا ہوا تھا  
میں نے جبریل سے دریافت کیا کہ میں زیر کون  
مقصود ہے انہوں نے جواب دیا کہ علی بن ابیطالب  
جب میں اس سے گزر کر عرش الہی تک پہنچا تو وہاں  
بھی اسکی ساقوں پر لکھا ہوا یہی پایا جب میں  
جنت میں اُترا تو اُس کے دروازے پر بھی یہی  
لکھا ہوا تھا کہ میرے سوا کوئی حد انہیں ہے  
محمدؐ میرا حبیب میری مخلوق میں ہے۔ میں نے  
اس کی مدد اس کے وزیر کے ذریعہ سے کی۔  
اور اس کی نصرت اُس کے وزیر کے  
ذریعہ سے کی۔

منہ قال قال  
لی اللہ علیہ وسلم  
سماک مقروننا با سے  
موطن فالست بالنظر  
لما بلغت بیت المقدس فی  
معراجی الی السماء وجدت علی  
صخرۃ بها لا الہ الا اللہ محمد  
رسول اللہ ایدتہ بوزیرہ ونصرتہ  
بوزیرہ نقلت کجبریل ومن ذریعہ  
قال علی بن ابیطالب فیما اتھمیت الی  
سعدۃ المنتہیٰ وجدت علیہا فی انا اللہ لا الہ  
انا وحداک وحجرتک من خلقی لک بوزیرہ ونصرتک  
نقلت کجبریل من ذریعہ قال عن بن ابیطالب  
فلما جاوزت من سعدۃ المنتہیٰ اتھمیت  
الی عرش رب العالمین فوجدت مکتوبا علی  
قوائمہ انی انا اللہ لا الہ الا انا محمد حبیبی من خلقی  
ایدتہ بوزیرہ ونصرتہ فلما مضت الی الحنۃ  
وجدت مکتوبا علی باب الحنۃ لا الہ الا محمد  
حبیبی من خلقی ایدتہ بوزیرہ ونصرتہ

رم، رسول و نائب رسول و خلیفہ مختلف کا آپس میں ایک ہی ہونا۔ ایک قر کے دو  
بقیے، ایک رخت کی دو شاخیں۔ خلیفہ و نائب و جانشین کی سب بڑی صفت اور

اُسکے جانشین کی عزت کی اُضحیٰ ترین دلیل یہ ہے کہ وہ ہر مہر  
 کہ جس امر کے لئے اُس کی خلافت و نیابت قائم کی گئی ہے اس  
 اور اُس کی قائمقامی کرنے کا اہل ہو جس قدر وہ اپنے اصل  
 اس کا استحقاق نیابت سمجھا جائیگا۔ ایک عالم کا نائب یا قائمقام  
 ایک پیران کا جانشین اُس کی پہلوانی کے اکاڑے میں ایک مہر  
 ہو سکتا۔ ایک ایسا کلیہ ہے کہ جو ثبوت کیلئے کسی دلیل و بحث کا محتاج  
 کہ حکماء کہتے ہیں کہ ع میرا شہنشاہی علم پر آموز۔ جناب رسول خدا نے  
 بہت جیسی طرح واضح کر دیا کہ وہ اعلیٰ ایک ہیں جب ہی تو حضرت علی کو ہم نفس پیغمبر  
 ہیں۔ آپ نے بار بار فرمایا کہ میں اور علی ایک ہی نور کے دو ٹکڑے ہیں علی مجھ سے ہے اور  
 میں علی سے ہوں جس نے علی سے محبت کی اُس نے گویا مجھ سے محبت کی جس نے علی  
 سے بغض کیا۔ اُس نے مجھ سے نفرت کی۔ جس نے علی کو ایداوی اس نے مجھے ایداوی۔  
 آئیہ مباہلہ نے اس امر کا قطعی فیصلہ کر دیا۔ جب نفس پیغمبر کی حد کے اندر حضرت علی کو  
 داخل کر دیا۔ ہم حیران ہیں کہ ان سے زیادہ اور کون سے واضح اور مؤثر الفاظ ہو سکتے  
 تھے کہ جن کے ذریعہ سے آنحضرت ارشاد فرماتے کہ علی میرا خلیفہ و جانشین ہے۔ اور  
 صرف وہی میری خلافت کا اہل ہو سکتا ہے۔ آج کل کے تعلیم یافتہ لوگ شاید کہیں کہ  
 آنحضرت نے حضرت علی کی جانشینی کی دستاویزی لکھ کر کیوں نہ حضرت علی کو دے دی  
 ماریون الرشید نے ایسا ہی کیا تھا۔ اپنی جانشینی کے متعلق ایک دستاویز لکھ کر اور میں  
 مامون کے ہاتھ میں دے کر اگر خانہ کعبہ میں آویزاں کر دی تھی۔ دنیا جانتی ہے کہ اُس  
 دستاویز کا کیا حشر ہوا جب عرصہ آرزو و غرضی و نفسانیت کا سمندر میں مٹا کر  
 تو اُس کی امواج تلاطم الجھنے کے سگے چار اُٹھل کاغذ کا ٹکڑا کیا حقیقت رکھتا ہے جناب  
 رسول خدا نے تو وہ طرفہ اختیار فرمایا تھا کہ جس کے آگے ٹھکر کوئی چیز ہی نہیں۔ ایک کتاب  
 کو گم و ضائع کرنا بہت آسان کام تھا۔ اتنے بے شمار اقوال کو لوگوں کے سینوں میں سے  
 زائل کرنا بہت مشکل تھا۔ بہت دیا۔ بہت گھونٹے لیکن پھر بھی جس سے اس طرح

”اوتو اتر کے ساتھ کہا گیا تھا ظاہر ہو ہی گیا۔ ایسے مؤثر الفاظ ایسے عمدہ  
 تھے کہ اُن کا رب جاننا ممکن تھا۔ اور پھر جناب رسول خدا نے  
 جب تم مجھے تحریر لکھنے ہی نہیں دیتے اور صرف تحریر کے ذکر آنے پر کم میرے  
 اسب الفاظ استعمال کرتے ہو تو کم میری تحریر کی کیا وقعت کرتے اگر میری  
 اسلئے دل میں جو تو میرے الفاظ ہی کیا کم ہیں۔ آپ نے اپنے اسرہاء و نہایت  
 و عاقلانہ طریقے سے پورا کیا۔ تاکہ وہ لوگ جو کئے بھی نہ ہوں اور سب اس مطلب بھی ظاہر  
 ردیا جائے۔ لوگوں کے دلوں میں بھی غار گرز نہ تھا کہ بنو ہاشم میں نبوت کیوں گئی اگر اس  
 تجویز میں احتیاط سے کام نہ لیا جاتا تو لوگ یہ معلوم کر کے کہ نبوت ہی نہیں بلکہ ہمیشہ کے لئے  
 مسلمانوں کی بادشاہت بھی بنو ہاشم میں جاری ہے تو وہ نبوت سے بھی انکار کر دیتے۔ یہ  
 وہ ہی لوگ تو تھے کہ جنہیں صرف اسلام پر قائم رکھنے کیلئے بہت سی تدابیر اختیار کیں تھیں  
 بہتوں کو مالِ غنیمت ہی میں سے زیادہ حصہ دیا جاتا تھا تاکہ اسلام کے دائرہ کے اندر  
 تو رہیں۔ خلافت کی دستاویز تو انکو معلوم نہیں کن باتوں پر آمادہ کر دیتی۔ اور خدا  
 کے لئے دستاویز لکھ کر دی تھی تو اسکا کیا حشر ہوا جو اس کا ہوتا۔“

جیسا ہم نے اوپر بیان کیا ہے وہ نائب یا خلیفہ خلافت کے لئے افضل ترین  
 اور نیابت کے لئے مستحق ترین ہوتا ہے جو اپنے اہل و متخلف کا نظیر و مثال ہو بلکہ انکی  
 صحابی رسول کا سب سے بڑا استحقاق خلافت یہ تھا کہ وہ نورانیت و علویت و فضیلت  
 شجاعت و عبادت و دیانت و دیانت و تقویٰ و زہد و شدت ایمان میں انحضرت  
 کے دوش بدوش ہوتا کہ آپ کا کام بعینہ اسوئے طبع چلا سکتا جیسا کہ آپ خود چہرہ رہے تھے  
 اور اس طرح تبلیغ امر و رسالت و اشاعت دین حق میں آپ کی وفات سے کسی طرح کا  
 انقطاع نہ ہو جو حضرت علی علیہ السلام کا مثل و نظیر رسول صلعم ہونا اور آپ کی ہر ایک  
 صفت ذاتی میں آپ کے ہم و رفیق ہونا ان الفاظ سے زیادہ اور کن مؤثر و موثر  
 الفاظ میں جناب رسول خدا ظاہر فرماتے جن الفاظ میں آپ نے حدیث نور بیان فرمائی۔  
**حدیث نور**۔ ابراہیم بن ابی بکر بن الحسن بن محمد بن حمویہ نے اس حدیث

نور کو قسمت سازید و متعدد طرق کے ساتھ بیان کیا ہے چنانچہ  
فی فضائل الرضی والیقول واسبطین سے نقل کرتے ہیں

اخبرنی سیدنا عبدالحمید بن

فخارالموسوی الحافظ قال حدثنا احمد

بن یوسف بن خالد النصبی ببغداد

قال حدثنا الحارث بن ابی سنا المیمی

قال حدثنا داؤد بن المجاہد بن محمد

قال حدثنا قیس بن الربیع عن عباد

بن کنیع عن ابی عثمان السری

عن سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ

قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم یقول خلقت انا وعلی بن ابیطالب

من نور واحد من بین العرش لیسیم

اللہ ویقدسہ قبل ان یخلق اللہ عز

وجل ادم بالرجلۃ عشر الف سنہ

فلما خلق اللہ ادم رقعنا اصلاب

الرجال وارضاء النساء الطاهرۃ

فمرقنا الی صلب عبدالمطلب قمنا

نصفین فجعل النصف فی صلب ابی

عبد اللہ وجعل النصف فی صلب عمی

ابیطالب فخلقت من ذالک النصف خلق

علی من النصف الآخر

واشتق اللہ تعالیٰ من

سلمان فارسی کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول

خدا کو فرماتے ہوئے کہیں اور علی ایک نور واحد

پیدا کئے گئے ہیں جو عرش عالمی کے سامنے خلقت

آدم سے جو ڈیڑھ برس پہلے سے خداوند تعالیٰ

کی تسبیح و تقدیس کرتا تھا جب خداوند تعالیٰ

نے آدم کو پیدا کیا تو ہم صلاب مردانہ طاری

ارحام عورات مطہروں سے منتقل کئے گئے یہی تھا

کہ ہم صلب عبدالمطلب میں منتقل ہوئے وہاں ہمارے

دو بڑے حقیر میں تقسیم کیا گیا اسکا ایک حصہ یعنی نصف

صلب عبدالمطلب میں اور دوسرا نصف صلب علی بن ابی طالب

میں آیا پس میں اس نصف میں پیدا کیا گیا جو صلب علی بن ابی طالب

اور میری بیوی علی اس دوسرے نصف میں سے پیدا کیا گیا

صلب ابی طالب میں تھا اور میرے نواسے خداوند تعالیٰ نے

خاص ہونے سے مشتق کیا۔ چنانچہ خداوند تعالیٰ



عز وجل المصمود  
 علی وافی علی واللہ  
 وطمہ وان حسن  
 والحسین دکان  
 الرسالۃ والنبیۃ  
 اسمہ فی الخلاقۃ والشعبۃ  
 رسول اللہ وعلی سلیف اللہ  
 محمود وچوہہ میں محمد ہیں۔ خداوند تعالیٰ علیؑ و  
 مبراہی علیؑ پر۔ خدا فاطمہؑ میری خرقہ طہر پر۔  
 خدا حسنؑ پر میرے دو نول فرزندان حسنؑ و حسینؑ  
 ہیں۔ مجھے خداوند تعالیٰ نے نبوت رسالت کیلئے  
 مختص کیا اور علیؑ ابن ابی طالب کو میری خلافت  
 کیلئے اور شجاعت کیلئے منتخب کیا پس میں سہل  
 الشدا و علی سیف الشہ ہے۔

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ الباب الثانی ص ۲۵

حدیث نور آٹھ صحابیوں سے مروی ہے یعنی حضرت علیؑ، امام حسینؑ، سلمان فارسیؓ، ابوذر غفاریؓ، جابر بن عبد اللہ انصاریؓ، عبداللہ بن عباسؓ، ابوہریرہؓ اور انس بن مالکؓ ناظرین کی گئی ہے کہ  
 کے لئے ہم نے نقشہ ذیل مرتب کیا ہے جس سے ایک نظر میں اس حدیث کی صحیح  
 کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ اس نقشہ کو ہم نے عبقات الانوار حدیث لایفک مرتب کیا ہے

نمبر شمار	اسلمے محمدین حدیث وہ	ذوات	صحابی و	حوالہ جات
۱	امامین العابدین علی بن الحسینؑ تا بی	۸۲	امام حسینؑ	بتصریح اخطب خواندم در کتاب التہذیب
۲	ناذان ابو عمر الکندی تا بی	۸۲	سلمان فارسیؓ	تذکرہ خواص الامۃ سبط ابن الجوزی کتاب المناقب ابن المغازلی کتاب المناقب اخطب خواندم کفایت اطباء بسف النجفی
۳	ابو عثمان الرازی تا بی	۹۸	سلمان فارسیؓ	بتصریح محمد بن علی نطنزی در خصائص علیہ
۴	ابو زبیر محمد بن سلیمان تدریس ملائی تا بی			
۵	عکرم بن عبد اللہ شریانی ابن عباسؓ	۱۰۴	عکرم بن عباسؓ	تاریخ بغداد خطیب بغدادی کفایت اطباء محمد بن یوسف نجفی

نمبر	اسماءُ تخریجین حدیث نور	تذکرہ صحابی دلی	ترجمہ
۶	ابو عبیدہ حمید بن ابی حمید تابعی	انس بن مالک	زین الفقیہ عاصم
۷	امام احمد بن محمد بن حنبل الشیبانی	۳۱۱ سلمان بنی	تذکرہ خواص الامت رب
۸	ابو حاتم محمد بن ادیس بن المنذر	۳۷۷ انس بن مالک	زین الفقیہ فی شرح مسود
۹	عبد الشہید احمد بن محمد بن حنبل	۳۹ سلمان بنی	زوائد مناقب عبد اللہ بن
۱۰	ابو بکر احمد بن یحییٰ بن مروان الاصفہانی	۳۱۰ امام حسین	خطبہ خوارزم در کتاب المناقب
۱۱	ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصبہانی	۱۳۰	
۱۲	ابو یوسف بن عبد اللہ المعروف ابن عیاض	۳۶۳	بہجتہ المجالس انس الجاس
۱۳	ابو بکر احمد بن علی السیوطی المعروف خلیل	۳۶۳	علیہ بن علی بن یحییٰ بن خنیس
۱۴	ابو الحسن علی بن محمد المعروف ابن الخالی	۳۸۳ سلمان بنی	کتاب المناقب
		ابو زعفرانی	
		جابر بن عبد اللہ	
۱۵	ابو شجاع شریف بن شہر دار المیثقی	۵۰۹ سلمان بنی	فردوس الاخبار
۱۶	ابو محمد احمد بن محمد بن علی العاصمی	حضرت علی اکبر	زین الفقیہ فی شرح مسودہ بل آتی
		انس بن مالک	
۱۷	ابو الفتح محمد بن علی بن ابراہیم النطنزی	سلمان بنی	خصائص علویہ
۱۸	ابو مسعود شہر دار بن شہر دار بن شہر دار	۵۵۸ سلمان بنی	فراہد السطین ابراہیم بن محمد المحمیدی
	المعروف ابن المیثقی		
۱۹	ابو المہدی یوسف بن احمد بن ابی سعید	۵۶۸ امام حسین	کتاب المناقب
	المعروف باخطب خوارزم	سلمان بنی	
		راذان	
۲۰	تقدیر بن ابی ناعیم علی بن یحییٰ بن	۵۷۵ سلمان بنی	کفایت الطالب محمد بن یوسف المحمیدی
	بہجتہ الشہر المعروف بہن عساکر		

میں حدیث نور	سنہ تصانیف دی	تراجم و جات
۱. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۲. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۳. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۴. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۵. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۶. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۷. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۸. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۹. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۱۰. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۱۱. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۱۲. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۱۳. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۱۴. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۱۵. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۱۶. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۱۷. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۱۸. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۱۹. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۲۰. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۲۱. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۲۲. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۲۳. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۲۴. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۲۵. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۲۶. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۲۷. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۲۸. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۲۹. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۳۰. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۳۱. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۳۲. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین
۳۳. یونس محمد بن حسین	۱۱۰	امام حسین

نمبر شمار	اسماء مجریں حدیث نور	سورت	صحابی ادوی	جواب
۳۴	سید علی بن شہاب الدین العسکری	۷۸۶	سلمان فارسی	موتہ القربیٰ موتہ
۳۵	شہاب الدین احمد			توضیح الدلائل
۳۶	ملک العلماء شہاب الدین بن شمس الدین بن	۸۳۹		ہدیہ مسعودی فی وجہ
	عمر دولت آبادی			سابعہ عشر
۳۷	احمد بن علی بن محمد المعروف بن حجر عسقلانی	۸۵۲	سلمان فارسی	تسبیح القوس فی مختصر الفردوس
۳۸	احمد بن محمد الحامی			تیر الذاب فی بیان تہذیب الاصحاب
۳۹	ابو یوسف بن عبد اللہ اوصابی		حضرت علی د سلمان فارسی	کتب الاکتفاء
۴۰	جمال الدین عطاء اللہ بن فضل انڈیشی	۱۰۰۰	عبد بن عباس	ایضاح
۴۱	شیخ بن علی بن محمد بن عبد اللہ	۱۰۱۳		کسر البرہین الحسیۃ الاسرار المہمبہ
۴۲	شیخ محمد الراجط الروی		سلمان فارسی علی	ریاض الفضائل
۴۳	سید محمد جلال ماہ عالم			تذکرۃ الابرار
۴۴	محمد صدق عالم سبط شیخ ابو الرضا		حضرت علی سلام	معارج العلیٰ فی مناقب ارفعہ
۴۵	حسان السند غلام علی آزاد بکرامی	۱۱۵۳		شجرہ طیبہ
۴۶	احمد بن ابراہیم			جواہر النفاث
۴۷	شیخ سلیمان بن ابراہیم المعروف بکلیان			نیابہ المودۃ باب الاول
	بن محمد المعروف بجاہ القندوزی البغنی			

حدیث شجرہ - احادیث وحی صحیح ہوتی ہیں جو ایک دوسرے کی تائید اور  
توثیق کرتی ہیں چنانچہ حدیث نور کی مؤید کئی دیگر احادیث ہیں جن میں سے ایک  
حدیث شجرہ ہے:-

اخبرنا الحافظ سیف بن خلیل بسن  
عبد اللہ الدمشقی بحلب اخبرنا محمد  
ہاکم صحیح من مقام حلب فانہ یوسف بن خلیل بن  
عبد اللہ دمشقی نے میں فرمودی درجہ میں اسناد

اسی روایت پر جوڑ دے گئے

اطوسی اخبارنا ابو مصدیر

بیل البصیری اخبارنا ابو

شنا اخبارنا ابو اظہار

بن احمد بن یزید انطی

حسین بن ادریس السنزلی

شنا ابو عثمان طالون بن عباد

البصیری حدیثنا فضل

بن جبیر حدیثنا ابو اسحاق

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان الله خلق الانبياء من اشجار

شتمى وخلقنى وعلينا من شجرة

واحده فانما اصلها وتل فرعها

وفاطمة لقاحها والحسن و

الحسين شمرها فمن تعلق بغصن من

اغصانها نجا جاء ومن دافع عنها

هو من دوان عبد الله

بسن الصفا والمروة الف

عام لم يلف عام ثم الف

عام لم يدرك محبتنا كذب

على منغريه في النادر ثم

نلى كل لا سلمكم عليه اجر الا

موده في القرية.

مردی ہوا ابوالامام باقی کہ جناب سید محمد نے  
فرمایا کہ خداوند تعالیٰ نے انبیاء کو مختلف درجوں  
سے پیدا کیا پس میں اُس درجے کی مڑھوں علی  
اس کا تہذیب فاطمہ اس کے بھول ہیں اور حسن و حسین  
اس کے نمبر ہیں پس جس نے اس معرفت کی جو میں  
ہے ایک شام کو کچھ اڑھائی گئے تھے جاتی اور  
جو اُن سے منحرف ہوا وہ گمراہ ہوا اور اگر کوئی  
بمذہبہ اصفا و مودہ کے درمیان فداوند خدا  
کی عبادت ایک ہزار سال تک کرے اور پھر ایک  
ہزار سال تک کرے اور پھر ایک ہزار سال  
تک کرے لیکن ہماری محبت اس کے نہیں ہو  
نہ اس نے ان کی کوئی کم کی اور نہ ہی اس کی  
اور پھر آج یہ آیت تلاوت فرمائی۔ قال لا  
اسئلكم عليه اجرا الا مودة في القربى.

محمد بن یوسف بن محمد النخعی بکفایت الطالب فی مناقب علی ابن ابی طالب

۱۰ سائے راویان ۶

اخبار الشیخان محمد بن سعید بن المرتی  
الحائذ النیسابوری بیضی دوا برہم  
بن عثمان الکاشغری بکھر و محلی  
قال اخبارنا الحافظ ابو القاسم علی  
بن الحسن الشافعی اخبارنا ابو یعلیٰ  
حمزہ بن احمد بن فارس بن  
کردس اخبارنا ابو البرکات احمد  
بن عبد اللہ بن علی المقرئ اخبارنا  
ابو طالب عمر بن ابراہیم بن  
سعید الزہری الفقیہ اخبارنا  
ابوبکر محمد بن عزیب البزار  
حدثنا ابو العباس احمد بن موسیٰ  
بن زنجریہ القطان حدثنا عثمان  
بن عبد اللہ یقول کان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم بعرفاب  
وعلی تجاھ فذمی الی علی فایتنا النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم وهو یقول اذن  
منی یا علی فذی منه علی فقال صنع  
خمسک فی خمس یعنی کفک فی کفی  
یا علی خلقت ان و انت من شجرة  
ان اصلها و انت فرعہ  
والحسن والحسین اعصانها  
فمن تعلی بغصن منها

عثمان بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا  
عرفات میں تھے اور علی انھیں سامنے تھے جناب  
رسول خدا نے علی کی طرف اشارہ کیا ہم بھی آنحضرت  
نزدیک گئے آپ کے علی سے کہا کہ میرے نزدیک  
آؤ علی آپ کے نزدیک ہو گئے تب جناب رسول خدا  
فرمایا کہ جنابا تم میرے ہاتھ میں دو۔ چنانچہ انھوں  
نے ایسا ہی کیا۔ پھر آنحضرت نے فرمایا کہ اے  
علی میں دو تم ایک ہی درخت میں ہیں اسکی  
جڑ ہون تم اس کے تنہ ہو جس جڑ میں اسکی مضامین  
ہیں پس جبر نے اس درخت کے کسی حصہ

نیتہ یا علی لوان  
مراحتی یکنوا  
یہ وصلوحتی  
کالاوت دعو البضوٹ  
اللہ فی النار۔  
سعلق رکھا و جنت میں داخل ہوا۔ اعلیٰ گیر  
ہست کے لوگ اتنے زورے کھیں کہ دھڑل ہوئی  
لانغہ ہو جائیں اور اتنی نازیں ڈھیں کہ مثل کدن کے  
نمید ہو جائیں اور تجھ سے دشمنی رکھتے ہیں تو خدا کا  
انکو دوزخ میں ڈالے۔

اس حدیث کو طبرانی نے معجم کبیر میں، حاکم نے جابر بن عبد اللہ سے مستدرک  
می صحیحین کتاب التفسیر میں، ابن المغازلی نے عبد اللہ بن عباس جابر بن  
عبد اللہ سے کتاب المناقب میں، دیلمی نے عبد اللہ بن عباس سے فردوس  
الاخبار میں، اخطب غارزم نے جابر بن عبد اللہ سے کتاب المناقب میں، محمد  
بن یوسف بن محمود بن الحسن الزندی نے جابر بن عبد اللہ سے درر السمطين میں  
شباب الدین احمد نے جابر بن عبد اللہ سے توضیح الدلائل میں، حسین بیہقی نے  
جابر بن عبد اللہ سے فوارح میں، جلال الدین سیوطی نے جابر بن عبد اللہ سے قول  
الجللی فی فضائل علی میں، ملا علی قلی نے جابر بن عبد اللہ سے کنز العمال الحشر  
اساوس ص ۲۵۶ حدیث ۲۵۶ میں، ابراہیم عبد اللہ الوصابی نے حضرت علی و جابر بن  
عبد اللہ سے کتاب الاکتفاء میں، جمال الدین محدث نے جابر بن عبد اللہ سے یسین  
میں، عبدالرؤف منادی نے کنوز الحقائق میں، شیخ بن محمد الجعفی نے کنز البراہین  
الکسبیہ میں، میرزا محمد مستند خان نے جابر بن عبد اللہ و عبد اللہ بن عباس سے مناقح  
النجاہ میں، محمد صدر عالم نے جابر بن عبد اللہ سے معارج العلی فی مناقب النبی  
میں، نظام الدین بلوی نے جابر بن عبد اللہ سے تحفۃ المحبین میں و جابر بن عبد اللہ سے  
نقل کیا ہے۔

حدیث خطاب حدیث نور کی موید ایک اور حدیث ہے جس کو ہم ذیل  
میں نقل کرتے ہیں، نیز ملاحظہ ہو بیابج المیزۃ مطبوعہ اسلامبول ابواب العشرہ ص ۱۵  
انباتی مہذب الاممہ ہذا قل انہما (اس کے بارے میں دیکھو)





### زیدی میں اسم محمد و علی کی مقارنت۔

آئیے پہلے عالمِ ارواح میں ادبار گاہ الہی میں مقارنت اسم محمد و علی  
ت متعدد وہ احادیث متواترہ سے قضا و حجت ثابت ہی چونکہ اتحاد  
اسماء بھی لازم آئی بہت سی احادیث متضمن براین معنی پہلے گزر  
بی بیان کجائی ہیں۔

راسمے راویاں عربی عبارات میں

بن المظفر الفقیہ الشافعی

ہ تعالیٰ بقراءتی علیہ فاقبہ

مثلاً اخبار کمر ابو محمد عبد اللہ

بن محمد بن عثمان المزنی الملقب

بابن الشفا الحافظ الواسطی رحمہ اللہ

نا ابو علی احمد بن علی بن المثنیٰ

الموصلی نا ذکر بن عیسیٰ الکسانی

نا یحییٰ بن سالم نا شعث بن عمر عن

الحسن بن صالح کوہ فی الفضل علی

الحسن قیل حدیثی سعید بن کلام عن عطیہ

بن سعید عن جابر بن عبد اللہ

قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم یقول مکتوب علی باب الحتہ قیل

قبل ان یخلق اللہ السموات والارض

بالفی عامر محمد رسول اللہ و علی اخو

ابن المغازی فی کتاب المناقب

جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے جناب

رسول خدا کو کہتے ہوئے سنا کہ دروازہ جنت

پر ارض دوسل کے خلق ہونے کے دو ہزار

سال قبل سے کھلا ہوا ہے کہ محمد رسول اللہ

ہے اور اس کا بھائی علی ہے۔

حباب خواو زم؛ کتاب المناقب۔

ملک العلماء شہاب الدین دولت آبادی؛ ہدایۃ السعد۔

شہاب الدین محمد توفیق الملائل

عامی عبد الواسطی تفسیر۔

عبد الرحمن صفوری؛ نزہۃ المجالس

عبد الرحمن صفوری؛ نزہۃ المجالس

عبد الرحمن صفوری؛ نزہۃ المجالس

محمد صمد عالم: مناجات الصلح  
میرزا محمد ابن معتد خاں  
محمد ابن اسماعیل ابن صلاح الامیر: رد فتنہ الندیہ ۱۶۳۰ یہ تشریح شعر  
وصفاۃ کونہ للمصطفیٰ  
ثانیاً فی کل ذکر وہ  
عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم انہ قال خلق اللہ تعالیٰ  
ابا البشر ونفخ فیہ من روحہ النفت  
ادھم ہیئۃ العرش فاذا فورخت  
اشبلح سجداً ودکھا قال ادم یارب  
هل خلقت احداً من طین قبل  
قال لایا ادم قال فمن ہذا الخمسة  
الذی اراهم فی ہیئتی وصورتی  
قال ہذا خمسة من ولدک ولولہم  
ما خلقتک ہذا خمسة متفقت لہم  
خمسة اسماء من اسمائک ولولہم ما خلقت  
الجنة ولا النار ولا العرش ولا الكرسي  
ولا السماء ولا الارض ولا الملائكة  
ولا الانس ولا الجن فانما المحمود  
وهذا: حمد فاعلموا العالی وهذا علی  
وانا القاط وھذا قاطمہ وانا الاحسان  
وهذا المحسن وانا المحسن وهذا  
الحسین لیت بعزتی اندلایا یتخی  
احد بشتقال حبة من خردل من بغیر  
احدہم الا وخسة ناری لان ابان ادم

اور ہر وہ سے مردی ہر جناب سو  
جب خداوند تعالیٰ ادم کو پیدا کیا اور آپ  
تو ادم نے عرش کی داہنی جانب نظر کی تو کہی  
ہیں کیا بچ نور کی شکلیں سجود کر کے کی حالت میں  
عبادت الہی کر رہی ہیں ادم نے بازگاہ رب عزت  
میں سوال کیا کہ بارگاہ الہی تو نے مجھ سے پہلے کسی آدمی  
کو مٹی سے پیدا کیا ہے جواب ملا نہیں ادم نے سوال  
کیا کہ کچھ یہ کون یا بچ میری ہی ہیئت صورت  
والہ میں جن کو میں دیکھ رہا ہوں۔ خداوند تعالیٰ نے  
فرمایا کہ یہ یا بچ تیری اولاد میں سے ہیں اگر یہ نہ دیتے  
تو میں تجھ کو پیدا نہ کرتا یہ یا بچ وہ ہیں جن کے نام میں  
نے اپنے اسماء متفقہ میں رکھے ہیں۔ اگر یہ نہ ہوتے  
تو میں نہ پیدا کرتا جنت نہ عرش کرسی کو اور نہ  
آسمان کو نہ زمین کو نہ ملائکہ کو نہ انس جن کو میں  
محمود ہوں یہ محمد بن علی ہوں یہ علی بن ابی طالب  
ہوں یہ فاطمہ بن ابی اسحاق ہیں جس ہوتیں میں  
ہوں حسین بن محمد بن علی بن ابی طالب کی کہ  
مگر کسی میں ان کے دانے کے قلیل ترین حصہ کے برابر بھی  
انہیں کسی کا بغض ہے تو میں اس کو جہنم میں داخل  
کر دینگا انہی فریبہ سے لوگوں کو نجات دینا دعا کی

و جسے لوگوں پر عذاب نازل کرونگا پس عیب محمدی کی  
علیت ہوتا ہے یا کچھ کامیاب کر دے جناب سادات کے  
ارشاد فرمایا کہ ہم سفیدہ نجات دہرے، اس سفیدہ کو کچھ دے۔  
اُسے نجات پائی، اور جو اس سے سفیدہ مراد وہ ملاں ہوا  
پس جس کو کسی کو کوئی حاجت ہو خداوند تعالیٰ سے عرض کرے  
چاہے کہ ہم اسیت کے واسطے سے سوال کرے۔

نہلم و بہم اہلکم  
نہ نہ بھو و  
جی صلی اللہ علیہ و  
خجائے میں تعلق رہا جس  
اہلک نہیں کلن زانی  
اسیساٹل بنا اہل البیت

روایت اسعین۔

حدیث مذکورہ بالا کی تائید کلام الہی سے ہوتی ہے۔ ارشاد ہوتا ہے: تَتْلُوْا ذٰلِکَ  
مِنْ رَّبِّہٖ تَنْجِیَاتٍ فَاِنَّہٗ ہُوَ التَّوَابُ الرَّحِیْمُ اس کی تفسیر میں مفسرین  
اہل سنت و جماعت کہتے ہیں کہ وہ کلمات جن کی برکت و توسل سے حضرت آدم کی خطا بخشی  
گئی وہ ان ہی پنجتن پاک کے اسماء گرامی تھے۔

(اسلمے روایت عربی عبارت میں)

قَوْلَ تَعَالٰی تَتْلُوْا ذٰلِکَ مِنْ رَّبِّہٖ تَنْجِیَاتٍ  
اَخْبَرَنَا اَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ  
عَبْدُ الْوہَّابِ اِجَازَۃً اَنَا اَبُو اَحْمَدَ  
عُمَرُ بْنُ حَمْدٍ اللّٰہُ بْنُ شَوْذَبِ ثَنَا  
یَحْمَدُ بْنُ عَلٰی بْنِ خَلْفٍ الطَّارِ  
نَا الْحَسَنِ اَلَا شَقْرُ نَا عُمَرُ بْنُ اَبِی  
الْحَسَنِ عَنْ اَبِیہٖ عَنْ سَعِیدِ  
بْنِ جَبْرِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِیَّ صَلَّى اللّٰہُ  
عَلِیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ عَنْ اَکْثَمِ الَّذِیْ تَلَّہَا اَدَمُ  
مِنْ رَبِّہٖ فَقَالَ عَلِیْہِ قَالَ سَمِعْتُ  
مُحَمَّدَ وَ عَلِیَّ فَاطِمَةَ الْحَسَنَ الْحُسَيْنَ  
اَلَا تَبْتَغِیْ عَلٰی فَاْتَابَ عَلِیْہِ۔

سعید بن جبر سے مروی ہے کہ جناب رسول خدا صلوٰۃ  
و علیہ السلام نے فرمایا کہ وہ کلمات تھے جو آدم کو خدا  
بتائے (اور جن کے ذریعے اُن کی توبہ قبول فرمائی گئی) پچھلے  
فرمایا کہ آدم نے بارگاہ ربانیت میں سما کی کیا بار  
اسا کچھ محمد علی و فاطمہ و حسن و حسین میری توبہ قبول فرما

ابن المغازی: کتاب المناقب پس خداوند تعالیٰ نے ارادہ کیا

سیرۃ محمد بن معتمد خان: مقتراح النجا۔ نظری: خصائص علی

جمال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور الجزء الاول ص ۶۱ و ۶۲۔

شیخ سلیمان بن ابراہیم البغوی والقندوسی الحنفی مفتی عظیم مسند نعیمی: بیابان المودۃ

الباب الرابع والعشرون ص ۹۷۔

۱۶۔ اس طرح انبیاء سے رسالت محمدیہ کی تصدیق کے لئے عہد ميثاق  
اسی طرح خلافت و ولایت مرقضوی کے لئے اُن سے اہم قرار لیا گیا۔

خداوند تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَنَآتِيَنَّكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحَيْثُمَا تَوَجَّهْتُمْ  
رَسُولٌ مُعَذِّبٌ بِمَا عَصَيْتُمْ رُوِيَ عَنْهُ قَالَ عَاذُكُمْ وَأَخَذَ نَصْرِي  
ذَلِكُمْ أَصْرِي فَأَمَّا أَفْرَاقًا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ فَمَنْ  
تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ۔ پارہ ۱۱ سورۃ آل عمران ع ۹۔

ترجمہ: اے نبیوں! کہ جب خداوند تعالیٰ نے انبیاء سے عہد لیا کہ تم کو جو کچھ کتاب و حکمت عطا  
کریں اور جس کے بعد رسول آئے جو تمہاری رسالت کی تصدیق کریں اور الہام لیا۔ تو تم سب اس پر ایمان لانا اور  
اس کی تصدیق کرنا۔ نہ کہ نہ کرنا۔ اور جو اس سے پہچان لیا کہ تم اس کا اقرار کرتے ہو اور میری رسالت اس  
شرط پر لیتے ہو تو انہیں لے جو اہل ایمان ہم اقرار کرتے ہیں۔ اب خداوند تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ تم سب  
اس کے گواہ رہو۔ اور ہم تمہارے ساتھ ہوں پس اس عہد جو ہے اور اسے پھر جائیگا وہ فاسقین میں سے ہوگا۔

یہ امر متفق علیہ ہے کہ یہ آیات جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں  
ہیں۔ آپ ہی کی تصدیق رسالت کا عہد ہے۔ انبیاء علیہم السلام سے لیا گیا تھا احادیث  
متواترہ بتاتی ہیں کہ اسی طرح تمام انبیاء سے ولایت جناب امیر المؤمنین کی تصدیق کا عہد  
لیا گیا تھا۔

عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
میں نبی سے مراد ہے کہ وہ نبی جناب رسول کے لئے ہے  
میں نبی سے مراد ہے کہ وہ نبی جناب امیر المؤمنین کے لئے ہے

مری بی لیلۃ المخرج  
 فادھی اللہ الی سلمہم  
 ثم قالوا نحننا علی شہائی  
 وعلی الاقرار بربک والاولاد  
 بطالب اودہ الشیخ  
 منی العارف الربانی شرفہ اللہ  
 علی الہمد الی فی بعض تصانیفہ  
 وقال رواہ الحافظ ابو نعیم۔

شہاب الدین احمد: توضیح الدلائل۔

اخبرنا ابو عبد اللہ الحسین بن محمد بن  
 الحسین الدیمیزی حدثنا ابو الفتح  
 محمد بن الحسین الازدی الموصلی  
 حدثنا عبد اللہ بن محمد بن  
 غزو ان البغدادی حدثنا علی بن  
 جابر حدثنا محمد بن خالد بن عبد اللہ  
 و محمد بن اسمعیل قال حدثنا محمد  
 بن فضیل عن محمد بن سہ عن ابراہیم  
 عن علقم عن عبد اللہ بن مسعود قال  
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اتانی ملک فقال یا محمد سئل من رسلنا  
 من قبلك من رسلنا علی ما بعثوا قال قلت  
 علی ما بعثوا قل علی لایۃ و لایۃ علی بن ابیطالب  
 الشعلبی: تفسیر ذیل آیہ اذا اخذ اللہ من ذلک النبیین الایہ۔

خداوند تعالیٰ کی طرف سے میری جانب سے ہی ہوئی کہ اسے  
 محمد نے اپنے پوچھو کہ تم کن امور پر مبعوث ہوئے تھے پس  
 انہوں نے جواب دیا کہ ہم مبعوث ہوئے تھے اس شہادت  
 پر کہ کوئی معبود نہیں ہوئے خدائے بزرگ و برتر کے  
 اور آپ کی نبوت علی بن ابیطالب کی ولایت کے  
 عند اقرار پر اس حدیث کا ذکر شیخ تفسیر عارف  
 ربانی علی الہدیٰ نے اپنی متعدد تصانیف میں کیا ہے  
 اور نیز حافظ نعیم نے اسکو نقل کیا ہے۔

(اسناد عربی عبارت میں دیکھو)

عبد اللہ بن مسعود سے فرمایا یا جناب رسول اللہ  
 کہ میرے پاس فرشتہ آیا اور پیغام لایا کہ اسی محمد پوچھو کہ  
 ہم نے رسولان سلف کو کس امر پر مبعوث کیا تھا پس  
 عرض کی کہ ارشاد ہو۔ جواب ملا کہ وہ مبعوث ہوئے  
 تمہاری دلیل بن ابیطالب کی ولایت کے اقرار پر۔

خطب خوارزم: کتاب المناقب  
 شیخ عبدالوہاب: تفسیر نوری در ذیل آیہ تذکرہ بالا آیہ قل لا اسئلكم  
 دینی: نزدوس الاخبار: علی السہانی: مودۃ القرنی: مودۃ  
 شمس الدین محمد بن یحیی بن علی الجیلانی نے منافع شیخ از  
 اس حدیث کو مودیکرا حدیث کے نقل کیا ہے۔ اس بیت کی شرح میں  
 زہر سایہ کہ اول گشت حاصل و آخر شہدیکے دیگر مقابل  
 آپ فرماتے ہیں:-

”چنانچہ از سرودہ بر خورشید حقیقت حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم و نقاط درجات ارتقا  
 مشرقی بہت از نقطہ سائیدہ نعین کامل طور یافتہ و تا زبان آنحضرت کہ وقت استواری و دریدہ سایہ پیدائش  
 شد و چون آن خورشید از استوا و گذشتہ رویگان خطا و کرد و مقابل ہر شخص از اشخاص نبی یا علیہم السلام  
 تیسرے شخصے از او لیاد وقت تواند بود چہ در دائرہ و مقابل مجازی ہر نقطہ از نقاط شرقی نقطہ از نقاط غربی  
 البتہ می باشد مثلاً آنکہ نسبت بازمانہ حضرت محمدی علیہ علیہ السلام و جانب نبوت کہ بشا بہ شرق تصویر  
 نمودہ شد ہیچ نبی بر سلا از حضرت عیسیٰ علیہ السلام ازینہ وانی اولی الناس بغیبی پس سریدہ فائدہ لیس بینی  
 و بیسنہ نبی و از جانب مغرب کہ طرف ولایت است بطور سر ولایت حضرت تضرعی گشت کہ ان علیا صنی  
 ا نامندہ و بعدولی حل موصی من بعدک۔ و ایضاً نکل نبی و صی و وارث و ان علیا صنی و  
 وادی و ایضاً انا قاتل علی بنزیل القرآن و علی یقاتل علی تاویل القرآن۔ و ایضاً  
 یا ابا بکر کفی و کف علی فی العدل سواء و ایضاً۔ انا مدینۃ العلم و علی بابہا  
 فمن اراد العلم فلیات الباب و ایضاً انا و علی من شجرۃ و احدۃ الناس من  
 اشجار ششی۔ و ایضاً قسمت الحکمتہ عشرۃ اجزاء فاعطی علی تسعۃ و الناس جزاً  
 واحد و ایضاً اوصی من امن بی و صدیقی ولایت علی بن ابیطالب فمن تولاه  
 فقد تولانی و من تولانی فقد تولی اللہ و ایضاً لما امری بی لیلۃ المعراج فاجتمع  
 علی الانبیاء فی السماء فادعی اللہ تعالیٰ انی سلمہم یا محمد عماذا بعثتم فقالوا بئنا  
 علی شہادۃ ان لا الہ الا اللہ و علی الاقران یزید و ابی طالب و علی ابن ابی طالب و علی  
 ہو بیابانج المرحۃ مطہرہ سلا مولی الباب الحاس عشر مودۃ ابیہ سادس و اعلم ان حضرت

”و علی مرتضیٰ اس امر کے دو باب ہیں جو حقیق جناب رسول خدا کو  
ہیں وہی حقوق جناب علی مرتضیٰ کو حاصل ہیں۔

ی بثلانہ طریق عن

عن عماد بن یاسر وعن ابی

عی قالوا قال رسول الله صلی

إله وسلم حق علی علی المسلمین

والد علی دلالة ایضاً اخرج المحمدي

عن عماد بن ابی ایوب وعن انس

أخرج ابن المغازلی عن علی قال

قال رسول الله صلی الله علیه وآله

وسلم یأ علی حقیق علی المسلمین حتی

الوالد علی ولده وفي المناقب عن علی

بن الحسین عن ابیه عن جدّه امیر المؤمنین

علیه السلام قال قال رسول الله صلی الله

علیه وآله وسلم ان الله قد فرض علیکم طاعة

ونهاکم عن معصیت و فرض علیکم طاعة علی بعد

ونهاکم عن معصیت و هو صبی و انی به من

وانا منه حبه ایسکن و بغضه کفر بحبه

معصی و بغضه بغض علی و هو صبی

من انا مولاه و انا مولی کل مسلم و

مسلمه و انا و هو ابواؤا من

الامة

موفق فارسی نے تین طرق سے جاہل بن عبدلہ و عثمان بن

یا سر ابی ایوب لا انصاری سے روایت نقل کی ہو گئے

ہیں کہ فرمایا جناب رسول خدا کو علی کا حق مسلمانوں پر

مثلاً ایک حق کے بیانیہ اور پر جو دو تین روایت محمد بن

نے عماد ابی ایوب انس سے روایت نقل کی ہے

ابن المغازلی نے حضرت علی سے روایت کی ہے وہ

کہتے ہیں کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ اے علی

تمہارا حق ایسا ہے جیسا دلا پر ہے با یکا جناب میں

علی ابن الحسین کے سلسلے سے حضرت علی سے مروی

ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جو تحقیق خدا نے

تمہارے اوپر مری اطاعت فرض کی ہے اور میری

نافرمانی سے تم کو منع کیا ہے اس طرح اس نے یہ یہ

علی کی اطاعت تم پر فرض کی ہے اور اس کی نافرمانی سے تم کو

منع کیا ہے اور اندہ میرا جیسی وراثت ہے وہ مجھ سے

اور میں اس سے ہوں علی کی محبت یا اس کی

سے بغض رکھنا کفر ہے اسکا دوست ہونا دست

ہو اس سے بغض نہ عداوت رکھنے والا میرا دشمن ہے وہ

ان سب کا آقا و حاکم ہے چکا میں آقا و حاکم ہیں

اور میں ہر مسلمان کا حاکم و آقا ہوں میں اور علی

اس امر کے دو باب ہیں۔

شیخ سیلان علی نقی تفتہنی، منابع المودۃ، الجزء الاول، باب الحاکم والایمون ص ۳۳۹ مطبوعہ مطبعہ

طبی: فردوس الاخبار۔ رمادی کنز الدقائق۔ ابن المنان  
اخطب خوارزم: کتاب المناقب۔

محب الدین طبری: ریاض النفوس الجزء الثانی۔ باب الرابع۔ نصیر  
مولوی عبیداتہا مرسری: ارجح المطالب۔ باب چوتھا ص ۵۹۵  
ملائے دوم: تاج الدر شرح تصیدہ بردہ در شرح شرح

احل امنہ فی حدیث صلت کالیث حل محل الاشبال  
شیخ سلیمان قسطنطنیہ کے مفتی اعظم تھے۔ خدا انکا بھلا کرے۔ ان احادیث  
جگہ جمع کر کے ان کی تصدیق و توثیق کر دی۔ نے زیادہ اور کیا صاف پیرچ الفام  
ہیں۔ حضرت علی کی اطاعت عطا خداوند تعالیٰ نے امت محمدیہ پر واجب کر دی۔ بعد  
کا لفظ طاعت ہو۔ محضرت فرما تین کہ علی کی اطاعت میرے بعد تمہارے اور پر واجب ہو  
ستیفد الوں کے لئے کب جائز تھا کہ علی کی حکومت سے اعراض کر کے اوروں کی اطاعت کا  
جو اپنی گردن پر رکھتے۔ وہ نہ نہ نا خلف بلکہ عاق کرنے کے قابل ہو گا جو اپنے باپ کی حکومت  
کرنا چاہے۔ واقعی جناب رسول خدا اور علی مرتضیٰ نے امت کی تربیت و پرورش  
باپ کی طرح کی تھی اور اس ہی اطاعت کے مستحق تھے۔

۸ جناب رسول خدا اور علی مرتضیٰ کا ایک ہونا۔ ایک جان دو قالب

اپنی اور علی کی ذات و نفس کو ایک ہی بیان کرنے میں محضرت نے خاص تاکید  
تاکید سے کام لیا ہے تاکہ لوگوں کے اوپر بھی طرح واضح ہو جائے کہ محمد علی میں کوئی فرق نہیں  
ہے۔ اگر ان میں سے ایک رحلت کر جائے تو دوسرا اس کی جگہ پر آ سکتا ہے اور اسکا قائم مقام  
ہو سکتا ہے۔ بہت سی احادیث اور کئی آیات قرآنی اس پر دلالت کرتی ہیں تاہم مبالغہ  
حدیث نور حدیث شجرہ وغیرہ چند مثالیں ہیں۔ کچھ احادیث ہم یہاں تحریر کرتے ہیں:-

(و علی منی وانا منہ ولا یودی عنی الا انا وعلی۔

ثنا لیحییٰ بن ادم و ابن ابی بکر قال اسامہ اہ عربی عبارت میں دیکھو۔

ثنا اسرائیل عن ابی اسحاق عن



۱۰ قال الحیی بن آدم  
 - قد شهد  
 دا ع قال قال  
 علی اللہ علیہ  
 منی وانا منہ ولا  
 ی الا انا وعلی  
 حبشی بن خنابہ سے مروی ہے کہ فرمایا اجنب  
 رسول خلیفہ کے علی مجھ سے ہوا دین علی سے  
 ہوں اور میری اس امانت و رسالت کو میرے  
 میرے یا علی کے اور کوئی ادا نہیں کر سکتا۔  
 راوی دل تحت الوداع کے دن موجود تھا  
 جب آپ نے یہ فرمایا۔

۱۱ محمد بن عبد الجبار الثالث ص ۳۲۱ و الجوز الرابع ص ۱۶۵ و الجوز الخامس ص ۲۰۲  
 سنن ابن ماجہ: الجوز الاول ص ۵۱ تبلیخی: نور الابصار ص ۳  
 علی المتقی: کنز العمال: الجوز السادس ص ۱۵۳ حدیث ۲۵۳۱  
 ابن حجر مکی: صواعق محرقہ: باب التاسع: فصل الثانی حدیث السادس ص ۱۰ و حدیث الثامن  
 و الثانی ص ۱۰ ماکم: مستدرک علی الصحیحین: الجوز الثالث ص ۱۲  
 محب الدین طبری: ریاض النفرة: الجوز الثانی: باب الرابع: فصل السادس ص ۱۴۰-۱۴۱  
 ابن کثیر دمشقی: البدایہ و النہایہ: فی التاریخ الجوز السابع ص ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۵۶-۲۵۷  
 شیخ سلیمان بلخی: ینابیع المودۃ: الباب السابع ص ۵۲ لغایت ۵۶ مطبوعہ اسلامبول  
 حسن علی محمدی: تفریح الاحباب ص ۳۱۹ و ۳۲۹  
 سند زید ابن علی حدیث ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵  
 شیخ ولی الدین محمد بن عبد اللہ مشکوٰۃ المصابیح باب مناقب علی رضی اللہ عنہ ص ۵۱  
 عبد الحق محدث دہلوی: اشعۃ اللمعات فی شرح مشکوٰۃ جلد چہارم ص ۳۶۹ مطبوعہ بمبئی۔

سنن ترمذی: ک ۴۱۶ ب ۱۹ و ۲۰ میرزا محمد بن محمد خان بدخشانی: نزل الابرار ص ۵  
 صحیح بخاری: الجوز الثانی: باب مناقب علی لغوی: مصابیح السنۃ: الجوز الثانی ص ۲۵  
 محمد بن اسماعیل صلاح الامیر: روضۃ الندیہ شرح تحفہ علویہ ص ۱۳  
 محمد صبان مصری: اسعاف الراغبین ص ۱۴ جلال الدین سیوطی: جامع الصغیر  
 ابن الاثیر: جامع الاصول الجریسم و صابنی: کتاب الاکتفا

عبدالرؤف سنائی: کتبہ الحقائق فی حدیث خیر الخلق مولوی ابوالکھنزی: مرآۃ العیالی: ذخیرۃ المآل - محمد بن یوسف الکلبی: کفایت الطالب احمد بن الشعیب النسائی: کتاب الخصائص سنائی: مقاصد سیرۃ الحلیہ - الجز الثالث ص ۷۷ شیخ بن عبدالقدیر العبدروس: عقد محمد بن: وسیلۃ الخلق.

رب، من فارق علیاً فارقنی ومن فارقنی فارقہ اللہ عزوجل

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فارق علیاً فارقنی ومن فارقنی فارقہ اللہ عزوجل  
ابن عمر سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جس نے علیؑ کو چھوڑا اس نے مجھ کو چھوڑا اور جس نے مجھے چھوڑا اس کو خدا نے چھوڑا  
الحاکم: مسندک علی الصغیرین - الجز الثالث ص ۱۲۶

محب الدین طبری: ریاض النقرة - الجز الثالث - باب الرابع - فصل السادس ص ۱۹  
شیخ سلیمان بنی مفتی اعظم قسطنطنیہ: ینایع المروۃ مطبوعہ اسلامیل باب العشرون ص ۹۱  
علی التقی: کتبر العمال - الجز السادس ص ۱۵۷ حدیث ۵۹۲ - خاتم ۲۵۹۲  
میرزا محمد ابن مختار خان بدخشانی: نزل الابرار ص ۲۲ دلیلی: فردوس الاخبار  
محمد بن سلیمان صلح الامیر: روضۃ النذیر ص ۹۳

ج - من حسد علیاً فقد حسدنی ومن حسدنی فقد کفر

عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حسد علیاً فقد حسدنی ومن حسدنی فقد کفر  
انس سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جس نے علیؑ کو حسد کیا اس نے مجھ سے حسد کیا اور جس نے مجھ سے حسد کیا وہ کافر ہوا  
علی التقی: کتبر العمال - الجز السادس ص ۱۵۷ حدیث ۲۶۶۹

(د) من ینقص علیاً فقد ینقصنی

عن بريدة الاسلمی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ینقص علیاً ینقصنی  
بریدۃ الاسلمی سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جس نے علیؑ کو نقصان کی اور لوگوں کے درجہ کم کیا

ن علیاً یفقد عصبانی

اس نے میری تنقید شان کی اور میری درجہ بھگوا کر دیا

۳۴۳

ما عنی فقد اطاع الله ومن عصا فقد عصا الله ومن اطاع الله

من ومن عصا فقد عصا عصبانی

العباس محمد یعقوب ثنا (اسمار رداۃ عربی میں)

یوم بن سلیمان الدبسی ثنا

سید بن اسمعیل ثنا یحیی بن

یعلى ثنا بسام الصیدی عن الحسن

بن عمر الفقیہ عن معاویہ بن ثعلبہ

عن ابی ذر رضی اللہ عنہ قال قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

لعل بن ابی طالب رضی اللہ عنہ من اطاعنی فقد

اطاع الله ومن عصا فقد عصا الله ومن

اطاعک فقد اطاعنی ومن عصاک فقد

عصانی من احدث من صحیحہ السنن الخیر

الحاکم: متدرک علی الصحیحین۔ الخیر الثالث۔ کتاب معرقة الصحابة ص ۱۲۸۔

حضرت ابوذر سے مروی ہے کہ جب رسول

خدا نے علی سے فرمایا کہ جس نے میری اطاعت کی اُس نے

خدا کی اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اُس نے

خدا کی نافرمانی کی اور جس نے میری اطاعت

کی اس نے میری اطاعت کی اور جس نے میری

نافرمانی کی اُس نے میری نافرمانی کی۔

عبد البین طبری: ریاض النقرة الخیر الثاني۔ الباب الرابع۔ فصل السادس ص ۱۶۰

شیخ سلیمان بنی مفتی عظیم سلطانین: بیاب مع المودة مطبوعہ اسلامبول الباب الثالث الايجون ص ۱۲۸

علی التتقی: کنز العمال۔ الخیر السادس ص ۱۵۹ حدیث ۲۵۹۱۔

میزان محمد ابن مختار خان بدشتانی: منزل البرار ص ۲۳۔

رو من اذنی علیاً فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی الله

عن عمرو بن شاس الاسلمی کان من

اصحاب الکحل یبیه قال خرجت مع علی

عمرو بن شاس الاسلمی جو صحابہ حذیبہ سے ہیں

کہتے ہیں کہ میں علی کے ساتھ گھر گیا تھا بھگوا

الی الیہن فجفانی فی سفری حتی جئت  
فی نفسی علیہ فلما قدمت اظہرت  
شکایتہ فی المسجد حتی بلغ ذلک  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلت  
المسجد ذات غدا ورسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم فی ناس من اصحابہ  
فلما انی ابدنی عتیبہ یقول حدی الی النظر  
حتی اذا جلست قال یا عمر و اللہ لقد  
اذیتی قلت اعوذ باللہ ان اؤذیک یا رسول  
اللہ قال بی من اذی علیا فقد اذانی

میں اُن سے کچھ بچ رہا تھا  
مسجد میں اُنکی شکایت کی جو  
دوسرے دن میں مسجد میں داخل  
اصحاب کے ہمراہ لوگوں میں گئے۔ انکے حضرت  
دیکھا جب میں نے گھبراہٹ میں سونگھنا  
فرمایا کہ اے عمر تو مجھ کو تکلیف دینا  
میں نے جواب دیا کہ میں خدا سے پناہ مانگتا ہوں کہ آپ کو  
ایذا دے۔ آپ نے فرمایا ہاں نے مجھ کو ایذا دی  
کیونکہ جس نے علی کو ایذا دی اس نے  
مجھ کو ایذا دی۔

امام احمد حنبلی: مسند الجوز الثالث ص ۴۸۳

علی متقی: کنز العمال۔ الجوز السادس ص ۱۵۱۔ حدیث ۲۵۱۹ و ص ۳۹۹ حدیث ۶۰۸۲۔

ابن حجر مکی: صواعق محرقہ باب التاسع فصل الثانی۔ حدیث السادس عشر ص ۴۳

محب الدین طبری: ریاض النقرة۔ الجوز الثانی۔ باب الرابع فصل السادس ص ۱۱۵ و ۹۶۶۔

الحاکم: مستدرک علی الصحیحین۔ الجوز الثالث ص ۱۲۲۔ شبلنجی: نور الابصار ص ۴

ابن کثیر دمشقی: البدایہ والنہایہ فی التاریخ الجوز السابع ص ۳۲۶

ابن عبد البر: الاستیعاب۔ الجوز الثانی ص ۴۴۴ حسن علی محدث: تفریح الاحباب ص ۳۱۳ و ۳۲۱

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامت۔ الباب الثانی فی ذکر فضائل علیہ السلام ص ۲۶

ابو یعلیٰ: مسند ابن صیان مکی: اسعاف الراغبین ص ۱۲۴

عن مصعب بن ابی وقاص قال

كنت انا ورجالان في المسجد

فتناول عليا فقبل رسول الله

غضبان اعرف في وجهه الغضب

مصعب بن ابی وقاص سے فرمایا کہ ایک دن میں

اور دو اور شخص مسجد میں تھے۔ وہ دونوں علی سے

بھگڑے۔ اتنے میں جناب رسول خدا غصہ کی

حالت میں تشریف لائے اور غصے کے آثار پر اُن کے

من غضب رسول  
بنیائیں تھے۔ ہم نے کہا کہ خداوند تعالیٰ اپنے رسول  
کے غضب میں پناہ میں رکھے۔ آپؐ فرمایا مجھے اور  
نمید جس نے علیؑ کو ایذا دی اُسے مجھ یا ذی  
ی: مذکورہ خواص الا...

سب علیؑ فقد سبنی۔

مدار المؤمنین: اسلئے قالت  
ام المؤمنین ام سلمہ سے مروی ہے: دیکھتی ہیں  
کہ میں نے جناب رسول خدا کو کتنے سنا کہ جس نے  
سلمہ من سب علیاً فقد سبنی۔ علیؑ کو برا کہا اُس نے مجھے برا کہا۔

الحاکم مستدرک علی الصمیمین۔ الجزء الثالث ص ۱۲۱۔

محب الدین طبری: ریاض النقرة الجزء الثاني باب الرابع فصل السادس ص ۱۱۱  
ابن جریر: صواعق محرقہ۔ باب التاسع۔ فصل الثاني۔ حدیث الثامن عشر ص ۱۱۱۔

شبلنجی: نور الابصار ص ۱۱۱ امام احمد بن حنبل: مسند الجزء السادس ص ۲۲۳۔

شیخ سلیمان بنی مفتی اعظم قسطنطنیہ: بیابج المودۃ۔ باب السادس ص ۱۱۱۔

ابن کثیر دمشقی: البدایہ والنہایہ۔ فی التاریخ۔ الجزء السابع ص ۲۵۲۔

علی المتقی: کنز العمال۔ الجزء السادس ص ۱۱۱ حدیث ۲۵۲۱ و ص ۱۱۱ حدیث ۲۵۲۲۔

حسن علی محدث: تفریح الاحباب ص ۱۱۱ امام نسائی: خصائص علیہ ص ۱۱۱۔

یہ حدیث علاوہ ام سلمہ کے کئی اور صحابیوں سے مروی ہے مثلاً ابن عباس۔  
ابو ہریرہ۔ زید ابن خالد وغیرہم۔

رح: من احب علیاً فقد احببني ومن احببني فقد احب الله ومن  
اغضب علياً فقد اغضبني ومن اغضبني فقد اغضب الله عز وجل۔

عن ام سلمہ قالت: اشهد الى سمعت  
رسول الله صلى الله عليه يقول من  
احب علياً فقد احبني ومن احبني  
حضرت ام سلمہ کہتی ہیں کہ میں نے شہادت دی کہ رسول خدا  
جناب محمدؐ کو جس نے محبت کی اُس نے  
مجھ سے محبت کی جس نے مجھ سے محبت کی اُس نے

تقد احب الله من ابغض عليا فقد ابغضني محبت کی جس نے علی کو بغض  
ومن ابغضني فقد ابغض الله عز وجل کیا اور جس نے مجھے بغض

الحاکم: مستدرک علی الصحیحین۔ الجزء الثالث ص ۱۳۰ و ۱۳۱۔

محب الدین طبری: ریاض النقرة۔ الجزء الثاني۔ الباب الرابع فصل السادس

ابن عبد البر: الاستیعاب فی معرفة الاصحاب۔ الجزء الثاني ص ۴۴

شلبی: نور الابصار ص ۴۲ و ۴۳۔

ابن حجر مکی: صواعق محرقة۔ باب التاسع فصل الثاني۔ حدیث السابع عشر ص ۴۴

علی المتقی: کنز العمال۔ الجزء السادس ص ۱۵۲ حدیث ۱۵۲ ص ۱۵۳ حدیث ۲۶۲۳۔

حدیث ۹۹۵ و ص ۱۵۴ حدیث ۲۶۲۲۔

شیخ سلیمان ابن ابرہیم البغوی مفتی عظم قسطنطنیہ: ینایح المودة مطبوعہ اسلامبول۔ الباب السادس

ص ۴۲ و الباب العشر ص ۹۹۔ سلطان المجزی تذکرہ خواص الائمة الباب الثاني ص ۱۴

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جناب سو محمد نے حضرت علی سے فرمایا کہ تم ادا

لعل ابن ابی طالب حبيبك حبيبي میرا دوست اور میرا دوست خدا کا دوست ہے

وحبيبي حبيب الله وعدا کے تمہارا دشمن میرا دشمن ہے اور میرا دشمن خدا کا

عدا قوی وعدا وی عدو الله دشمن ہے۔ ہزار غراں ہے اس کے لئے جو میر

والويل لمن ابغضك بعدى۔ بعد تم سے بغض وعداوت کرے گا۔

محب الدین الطبری: ریاض النقرة۔ الجزء الثاني۔ الباب الرابع فصل السادس ص ۱۶

الحاکم: مستدرک علی الصحیحین۔ الجزء الثالث ص ۱۴۵

شیخ سلیمان مفتی عظم ترکی: ینایح المودة مطبوعہ اسلامبول۔ الباب السادس ص ۴۲ و الباب

العشر ص ۹۹۔ مرزا محمد ابن معتمد خان۔ نزل الابرار ص ۳۲ و ۳۳۔

سید علی الممدانی: سرود القرنی۔ مودة الابرار۔

عن زيد ابن ارقم عن رسول الله زید ابن ارقم کہ فرمایا جناب رسول خدا نے

صلى الله عليه وسلم من احب ان يحبي کہ جو شخص چاہتا ہے کہ میری تمگی کیلئے اس کی زندگی

اور میری موت کی طرح اُس کی موت ہوا اور اُن جنت  
 اٹھدیں سُکور ہُنس مے جس کا وعدہ حیرت زدگانے  
 مجھ سے کیا ہوا اور جو کو دوائے اپنے یہ قدرت سے  
 اکر تہ کیا ہوا تو اس کو چاہے کہ علی ابن ابیطالب  
 محبت کرے کیونکہ وہ تم کو کبھی ہدایت باہر نہ نکالے گا  
 اور نہ ضلالت میں داخل کرے گا۔

سے ہٹ جاؤ گے۔ دنیا نے دیکھ لیا کہ آنحضرت کی پیشین گوئی جو محض کس طرح حرفِ بکری ہوئی، علی کو چھوڑ کر سقیفہ بنی ساعدہ علی کو تو چھوڑا ہی تھا جسدا طہر رسول کو بھی بے غسل و کفن ساتھ کارکنانِ تضاد قدر نے جتا دیا کہ دیکھو جو علی کو چھوڑ گیا اس کے لئے ضروری ہو جایگا۔ اور جادہ مستقیم تو ایسا چھٹا کہ تیرہ سو برس سے بھٹکتے ہوئے صراطِ مستقیم نظر نہیں آتی۔ ع ایک لحظہ غافلِ شتم و صد سالہ راہم دور شد۔

(۹) محبوبِ محبوب خدا کا درجہ خداوند تعالیٰ کی بارگاہ میں۔

محبوبیت: قرب خداوندی بھی قرب کا ماہ انا متیلا ہے۔ لہذا نبی کے جانشین و نائب کے لئے ضروری ہے کہ اسے اس نعمت میں سے بھی حصہ وافر ملا ہو۔ ظاہر ہے کہ وجہ محبوبیت زہد و اتقا و عبادت و طاعت ہوگی۔ ان اکرمکمْ عند اللہ اتقکم۔ بیشمار احادیث ہیں جن سے ثابت ہے کہ خدا و رسول کے نزدیک محبوب ترین خلق جناب علی مرتضیٰ تھے۔ بہت سی احادیث ہم پہلے نقل کر چکے ہیں جن سے ظاہر ہے کہ علی سے محبت کرنا خود جناب رسول خدا سے محبت کرنا ہے۔ خود جناب عائشہ حضرت علی کی نسبت فرماتی ہیں کہ کان احب الناس الی رسول اللہ یعنی حضرت علی کو جناب رسول خدا تمام دنیا میں سب سے زیادہ عزیز رکھتے تھے اور وہ آنحضرت کے محبوب ترین خلق تھے۔ ملاحظہ ہو:-

علی المرتضیٰ: کنز العمال۔ الجزء السادس منک حدیث ۶۰۹ و منک حدیث ۱۳۰۰۔

ابن جریر: صواعقِ محمدیہ۔ باب التاسع۔ فصل الثانی۔ حدیث دوم ۲۸۔

حسن علی محدث: تفریح الاحباب۔ مع ترجمہ ص ۲۴۵

ابن کثیر دمشقی: البدایہ و النہایہ فی التاریخ۔ الجزء السابع ص ۳۵۲

خصائص نسائی۔ عن نoman بن بشیر۔ سنن ترمذی:

شیخ سلیمان بن ابراہیم مغنی: عظیم قسطنطنیہ: بیابج المودۃ مطبوعہ اسلامبول: اساف الراغبین ص ۱۴۱

عبداللہ بن طبری: ریاض النقرۃ۔ الجزء الثانی۔ الباب الرابع۔ الفصل السادس ص ۱۶۱

حب علی: حب علی کا جو بیضہ مسلمانوں کے اوپر اسلام میں قائم کیا گیا ہے اس سے



نزالت بارگاہ یرودی میں اچھی طرح ظاہر ہوتی ہے یہاں تک کہ اس کو  
لیا ہے۔ اور فیصلہ کر دیا گیا ہے کہ جس شخص میں حسب علی نہیں ہے

صلی اللہ علیہ و جناب سولہ خدا نے علی بن ابیطالبؑ فرمایا کہ میں  
بن ابی طالب لا یشیک الا  
بعض رکعہ کا لیکن منافق۔

مدخل: مسند الجوز الخامس ص ۳۵۹ و ۳۵۸۔

علی المتقی: کنز العمال الجوز السادس ص ۱۵۲ حدیث ۲۵۰۲ و ۲۴۹۶ و ۲۵۰۲ حدیث ۳۹۲۔

محب الدین طبری: ریاض النضرۃ۔ الجوز الثانی۔ باب الرابع۔ الفصل التاسع ص ۲۱۴

میرزا محمد امین مستوفان: نزول الابرار ص ۲۳

صحیح مسلم: کتاب الامان۔ الجوز الاول ص ۱۵ مطبوعہ مصر عرب الباب الدلیل۔ علی ان حبا الانصار

و علی من الایمان۔ ابن حجر عسقلانی: فتح الباری۔ الجوز السابع ص ۵

حسن علی محدث: تفریح الاحباب ترجمہ ص ۳۱۱۔ محمد بن احمد الذہبی: تذکرۃ الحفاظ الجوز الاول ص ۱۳۳

شیخ سلیمان بن ابیہم السیوطی: عظیم مسطوفیہ: بیایج المودۃ الباب الرابع والاربعون ص ۵۵

شیخ یوسف بن سید علی بن حکمۃ الحق فی بیروت: اشرف المودۃ لآل محمد ص ۱۳ سنن ابن ماجہ الجوز الاول ص ۵۵

شیخ عبدالحق محدث دہلی: اشعۃ النعمات فی شرح مشکوٰۃ مطبوعہ ممبئی ص ۳۶۵ جلد چہارم

شہنشی: نور الابصار ص ۱ شمس الدین بخاری: اسنی المطالب ص ۵

شیخ ولی الدین محمد بن عبداللہ: مشکوٰۃ المصابیح باب مناقب علیؑ ص ۵۵

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و جناب سولہ خدا نے فرمایا کہ جو مومن ہو گا وہ

وسلم لا یمض علیاً مومن ولا علی سے بعض نہیں رکھے گا اور جو منافق ہو گا وہ

یحیہ منافق۔ علی سے محبت نہیں کرے گا۔

ابن حجر عسقلانی: فتح الباری شرح صحیح بخاری۔ الجوز السابع ص ۵

علی المتقی: کنز العمال۔ الجوز السادس ص ۱۵۲ حدیث ۲۶۳۶ و ۲۶۳۵ و ۲۶۳۶ و ۲۶۳۷۔

شمس الدین الجزری: استی المطالب مدۃ سبط ابن الجزری: تذکره خواص

محمد بن اسماعیل صلح الامیر: روضة النیدۃ

شیخ سلیمان مفتی اعظم قسطنطنیہ: ینابج المردۃ - الباب السادس ص ۴۰۸

شیخ ولی الدین محمد بن عبد اللہ مشکوٰۃ المصابیح باب مناقب علی - الفصل الثالث

امام بخاری: مصابیح المستترة - الجزء الثاني ص ۱۴۵

عن جابر بن عبد اللہ و جابر بن عبد اللہ و ابو ذر

ابی ذر ما کتا نعرف المناقب: میں ہم مناقب کو صرف بغض علی ابن ابی طالب

علی عہد رسول اللہ الا بغض ہم علیاً: سے شناخت کرتے تھے۔

ابن عبد البر: الاستیعاب فی معرفة الاصحاب الجزء الثاني ترجمہ علی بن ابی طالب ص ۲۱۵ و ۲۱۶ -

سبط ابن الجزری: تذکره خواص الامۃ - الباب الثاني ص ۱۱۱ عن ابی الدرداء -

احمد بن حنبل: مسند الجزء الاول ص ۴۰۸ و ۴۰۹ - الجزء الخامس ص ۳۵۹ و ۳۶۰ الجزء السادس ص ۲۹۲

محمد بن ابی طیب: ریاض النقرة - الجزء الثاني - باب الرابع فصل التاسع ص ۲۱۵ - باب الخ

فصل السادس ص ۱۶۶ و ۱۶۷ -

ابن جریر: صواعق محرقۃ - باب التاسع فصل الثاني - حدیث الثامن ص ۱۱۱ و حدیث الثاني في الثامن

ص ۱۱۱ حدیث السابع عشر ص ۱۱۱ -

شبلنجی: نور الابصار ص ۴۲ و ۴۳ - الحاکم: مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث ص ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱

علی التقی: کنز العمال الجزء السادس ص ۳۹۰ حدیث ۵۹۴

محمد بن حبان: ما لکی: ۱۰ سعات الراغبین ص ۱۴۴ -

شیخ سلیمان مفتی اعظم قسطنطنیہ: ینابج المردۃ - الباب السادس ص ۴۰۸

عن ابن عباس قال قال رسول الله ابن عباس سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے

صلی اللہ علیہ والہ وسلم لو اجتمع الناس کہ اگر لوگ حب علی ابن ابی طالب پر جمع ہو جاتے

علی عیب علی بن ابی طالب لیسوا علی الله انذار تو خداوند تعالیٰ دوزخ کو پیدا نہ کرتا۔

و خطب حوازم: کتاب المناقب -

مقطعیہ: ینایع المودۃ مطبوعہ اسلامبول الباب الثانی والاربعون ص ۱۲۵

ابو قال قال رسول  
انس بن مالک سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا  
وسلم حب علی  
نے کہ جب علی ایک ایسی نیکی ہے جس کے ساتھ کوئی  
سنہ و بعضہ  
برائی نقصان نہیں پہنچا سکتی اور بغض علی ایسا  
مناہ ہے کہ اسکی موجودگی میں کوئی نیکی فائدہ نہیں دے سکتی۔  
ما حسنة۔

مقطعیہ: ینایع المودۃ مطبوعہ اسلامبول الباب العشرون ص ۹۱ و ابواب  
الاربعون ص ۱۲۵۔ خطب خوارزم: کتاب المناقب۔

جابر بن عبد اللہ الانصاری  
عبداللہ بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ جناب رسول خدا  
قال قال رسول اللہ صلی  
علی رضی سے فرمایا کہ اے علی اگر میری امت نہ  
اللہ علیہ وسلم لعلی بن  
متواتر رکھتے رکھتے سوکھی ہوئی شہید کی طرح  
ابن طالب یا علی لو ان امتی  
منغی ہو جائے اور نماز پڑھتے پڑھتے سیدھی  
لکڑی کی طرح ہنچائے لیکن اسکے دل میں تیرے  
صدامو احسن یکنوا کا طنائے  
وصلوا حتی کا نوا کا لاؤ تا دم  
سے بغض ہو تو خداوند تعالیٰ اس کو گواہ نہ دے  
الغضوب لا کبیر اللہ علی جوہم فی النار  
منہ جہنم میں ڈالے گا۔

حمینی: فرائد السمطين۔ شیخ سلیمان السبکی والقندری مطبوعہ قطیف: ینایع المودۃ۔

مطبوعہ اسلامبول۔ الباب العشرون ص ۹۱ و باب الرابع والاربعون ص ۱۲۵۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منین  
فرمایا جناب رسول خدا نے کہ خبردار ہو جاؤ جو شخص  
علی حب ال محمد پر مہمگا وہ شہید ہو گا۔ خبردار جو حب  
حب آل محمد پر مہمگا اس کے گناہ بخشے جائیں گے  
من مات علی حب ال محمد مات مغفوراً  
خبردار جو شخص حب آل محمد پر مہمگا اسکی توبہ قبول  
لہ الا من مات علی حب ال محمد مات تائباً الا من  
ہو گی۔ خبردار جو حب آل محمد پر مہمگا وہ مومن کامل  
مات علی حب ال محمد مات مومن مستكمل  
الایمان الا من مات علی حب ال محمد  
پر مہمگا تو اسکو ملک الموت اور پھر منکر و نکیر مت

الا ومن مات علی حب آل محمد یزف  
 الی الجنة کما یزف العروس الی  
 بیت زوجها الا ومن مات علی حب  
 آل محمد فسخ له فی قبره با بان  
 الی الجنة الا ومن مات علی حب  
 آل محمد جعل الله قبره مزار  
 ملائکة الرحمة الا ومن مات علی  
 حب آل محمد مات علی السنة  
 والجماعة الا ومن مات علی بغض آل  
 محمد جاء یوم القيامة مکتوب  
 باین عینیه ایس من صفة الله  
 الا ومن مات علی بغض آل محمد  
 مات کافراً الا ومن مات علی  
 بغض آل محمد لم یشرع له الجنة.

کی خوشخبری دیں گے۔ خبر  
 آل محمد پر مرگیا وہ جنت کی  
 جائگہ جس طرح دل میں آپ  
 جاتی ہے۔ خبردار ہو جاؤ جو شخص  
 مرگیا تو خداوند تعالیٰ اس کی قبر میں  
 جنت کی طرف کھیلے گا۔ خبردار ہو جاؤ۔  
 آل محمد پر مرگیا اس کی قبر کو خداوند تعالیٰ ملائکہ  
 کی زیارت گاہ بنائے گا۔ وہ سنت رسول و جماعت  
 مؤمنین پر مرگیا خبردار ہو جاؤ۔ جو بغض آل محمد  
 رکھتا ہو امریکا تو روز قیامت اس کی پشانی پر  
 لکھا ہو گا کہ یہ حست خداوندی سے دور ہے۔  
 خبردار جو بغض آل محمد پر مرگیا وہ کافر مرگیا۔ خبردار  
 جو بغض آل محمد پر مرگیا تو وہ جنت کی خوشبو  
 تک نہیں سونگھے گا۔

امام جلالہ محمد بن عمر از غفرلہ تفسیر کشف البرز الشانی ص ۳۹۹ تفسیر آریہ سورۃ القہن پانچ سورۃ شوری  
 شیخ سلیمان بن ابراہیم الحلبي حنفی مفتی عظمیٰ قسطنطنیہ: ینابیح المودۃ مطبوعۃ اسلامبول الباب الثانی ص ۲۰  
 شیخ یوسف بن اسماعیل البستانی رئیس محکمۃ العقوق فی البیروت: الشرف الموبد لآل محمد ص ۲۰ وھ۔  
 شبلنجی: نور الابصار ص ۲۰

اس امر واقعہ سے کسی کو انکار نہیں کہ حضرت علی آل محمد اور اہلبیت رسول میں  
 شامل ہیں۔ ملاحظہ ہو:۔

شیخ عبدالحی محمد دہلوی: اشعة اللمعات جلد چہارم ص ۳۰۔ علامہ شبلنجی: نور الابصار ص ۲۰  
 محمد بن عمر از غفرلہ تفسیر کشف البرز الشانی ص ۳۹۹۔  
 شیخ یوسف بن اسماعیل: الشرف الموبد لآل محمد ص ۲۰ لغایت ۸

الم شیرازی: کتاب الامتحان مطبوعہ مصر ص ۵۔

لمی: احیاء المیت بر حاشیہ کتاب الامتحان ص ۱۱۱۔

فتح الباری: الجزر الساج ص ۱۔

بسی: عقلم قسطنطنیہ: بیابج المودۃ: الباب الثانی والثلاثون: ص ۱۱۱۔

ن ص ۱۰۹۔

اس مضمین کو زیادہ تفصیل کے ساتھ ہم نے اس کتاب کے بارے میں بیان کیا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمایا جناب رسول خدا نے علیؑ کو یہاں اگر

لعلی بن ابی طالب لولاک یا علی ما تم نہ ہوتے تو میرے بعد زمین بھیلے جاسکتے

عزت المومنون من بعدی یعنی تمہاری محبت میری کی شانست ہوگی

علی المتقی: کنز العمال: الجزر الساج ص ۱۱۱۔

محب الدین الطبری: ریاض النعمۃ: الجزر الثانی: باب الرابع: فصل السادس ص ۱۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمایا جناب رسول خدا نے علی بن ابیطالب

وسلم لعلی بن ابی طالب سے کہے علی تیری محبت ہی کا نام ایمان ہے

حبک ایماں و بغضک نفاق اور تیرا بغض نفاق ہے جو بیت پہلے جنت

و اول من یدخل الجنة محبا میں داخل ہوگا وہ تیرا محب ہے بہرست پہلے

و اول من یدخل النار مبغضا و رنج میں داخل ہوگا وہ تیرا دشمن ہوگا اور

طوبی لمن احبک و صدق فیک و تجھے بغض رکھنے والا ہے۔ خوشی ہو سکے

و بل لمن ابغضک و کذب فیک۔ لے جو تجھ سے محبت رکھتا ہے اور تیری تعظیم

الحاکم: مستدرک علی الصمیمین: الجزر الثانی ص ۱۲۲۔

کر تا ہے۔ اسوس ہے کسی پہلے جو تجھے دشمنی رکھتا ہے اور تجھے جھٹلاتا ہے۔

۱۲۸ و ۱۲۵ و ۱۳۸۔

شعبی: نور الابصار ص ۴۲۔

محب الدین الطبری: ریاض النعمۃ: الجزر الثانی: باب الرابع: فصل السادس ص ۱۔

علی المتقی: کنز العمال: الجزر الساج ص ۱۱۱۔

قال رسول الله صلى الله عليه  
لعل بن ابى طالب من افضاء  
اماته الله ميتة الجاهلية  
حوسب بعمله في الاسلام  
على التقي: كنز العمال - الجزء السادس ص ۱۵۴ حدیث ۲۵۵۲ و ص ۱۵۵ حدیث ۲۱۲۴ -

محب الدين طبري: رياض النفوس - الجزء الثاني - باب الرابع - فصل السادس ص ۱۶

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عنوان صحيح قاله من حب علي ابن ابي طالب  
عنوان حب علي ابن ابى طالب ہے۔  
على التقي: كنز العمال - الجزء السادس ص ۱۵۴ حدیث ۲۵۱۸ -

محمد بن اسماعيل صلاح الايسر: روضة النديه ص ۱۵۴

شيخ سليمان لمحي مفتي اعظم قسطنطينية: ينابيع المودة مطبوعه اسلامبول الباب الثاني والاربعون ص ۱۲۵  
في الاصاب يحيى بن عبد الرحمن  
الانصاري قال سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول من احب  
علياً في حياته وبعد موته كتب  
الله له الا من والا من -  
اصحاب مي بحبي بن عبد الرحمن انصاري سے مروی ہے کہ میں نے جناب رسول خدا کو کتے ہوئے سنا کہ جو علی سے اسکی زندگی میں اور اسکے مرنے کے بعد محبت رکھیں گا اسکے لئے خدا امن و امان لکھ دے گا۔

شيخ سليمان لمحي مفتي اعظم قسطنطينية: ينابيع المودة مطبوعه اسلامبول الباب الثاني والاربعون ص ۱۲۴  
على التقي: كنز العمال - الجزء السادس ص ۱۵۴ حدیث ۲۰۹۵ -

قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هذا اجدر ثيل يهذبني ان  
السعيد حتى السعيد من  
احب علياً في حياته وبعد موته  
فرايا جناب سول خدا نے کہ یہ جبرئیل اچھی اچھی مجھے خبر رہے ہیں کہ سعید ترین شخص وہ ہے کہ جو علی سے اچھی زندگی میں اور بعد از موت کے محبت کرتا ہو اور شقی ترین وہ شخص ہو کہ جو اچھی

کَا الشَّقَى مِنْ بَعْضِ زَنْدِیْهِ اَوْرَانِ کِی مَوْتِ کِی بَعْدِ اُنْ  
وَعَدِ مَوْتِ۔ بَعْضِ کُتَابِہِ۔

ل۔ الجزء السادس منک حدیث ۹۰۹۵

بنابرہم البیہی: ینابیح المودۃ مطبوعہ اسلامبول الباب الثالث الاربعون م۱۲  
سول اللہ صلی اللہ علیہ: یا ایہذا جناب سول خدا نے کہ جب تیاری کے دن  
ہر اذاجمیع اللہ الاولین و: خداوند تعالیٰ اولین و آخرین کو جمع کرے گا جو جنم  
آخرین یوم القیامۃ و نصب کے اوپر صراط قائم کیا جائیگا تو کوئی شخص  
الصراط علی جسہ جہنم جائزہا احدی کا اس پل کو عبور نہیں کر سکیگا جب تک اس کے  
معہ براءۃ بولایت علی بن ابیطالب پاس نہ ہوگا۔

محب الدین الطبری: ریاض النضرۃ۔ باب الرابع فصل السادس ص ۱۵۲۔

شیخ سلیمان بن ابراہیم مفتی عظم قسطنطنیہ: ینابیح المودۃ مطبوعہ اسلامبول م۱۳۸۵ الباب السابع  
والثلاثون م۱۳۰ و ۱۴۰۔

عن معجلہ عن ابن عباس قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب  
ابن طالب علی الحوض لا یدخل الجنة یوما القیامۃ الا من جاء بجواز  
من علی بن ابی طالب۔ ابن عباس سے مروی ہے کہ فرمایا جناب سول  
خدا نے کہ روز قیامت علی بن ابی طالب  
حوض کوثر پر ہونے کوئی شخص جنت میں داخل  
نہ ہو سکے گا جب تک کہ اس کے پاس علی  
کی طرف سے اجازت نامہ نہ ہوگا۔

محب الدین الطبری: ریاض النضرۃ۔ الجزء الثاني۔ باب الرابع فصل السادس م۱۵۱  
ابن المقاری: کتاب المناقب۔ ابن الساق: الموافقت۔

عن عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ قال کنا نبیو اولادنا نجیب علی ابن  
ابی طالب رضی اللہ عنہ فاذا داینا احدہم لا  
یحیب علی بن ابیطالب لکن ان لیس منہ وان یبید  
رشدۃ۔ عبادہ بن الصامت سے مروی ہے کہ ہم اپنی اولاد  
کی جانچ حب علی سے کرنے تھے جس میں  
ہم بعض علی پاتے تھے تو ہم کہتے ہو جانا  
تھا کہ وہ حیلہ لے رہا ہے۔

عبد الدین طبری: زیاض الغرۃ الجزء الثانی۔ الباب الرابع۔ الفصل السادس۔  
شمس الدین الجزیری: اسنی المطالب ص ۹۰۔

راسائی رادمان عربی

اخبرنی شہر دار اخبرنی ابو الفتح  
عبد وس بن عبد اللہ بن عبدس  
الہمدانی حدثنی الشیخ ابی طاهر  
حسین بن علی بن سالمہ حدثنی الفضل  
بن عباس حدثنی ابو عبد اللہ محمد  
بن سہیل حدثنی عبد اللہ بن محمد  
البلی حدثنی ابی عن نیل بن علی  
ابن الحسین بن علی بن ایطاب  
عن ابیہ عن جابر بن علی بن ایطاب  
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه  
قال لعلی یا علی لو ان عبد اعتمد  
اللہ عز وجل مثل ما قام نوح  
فی قومہ وکان لہ مثل احد  
ذہباً فانفق فی سبیل اللہ وہار  
فی عمر حین حج الف عام علی قدس  
شہ قتل سبعین الصنفاء والسرورۃ  
مظلم ما ثل لہ لواللہ یا علی لہ شیم  
راشد المجتہد ولہ ولید خلہا۔

حضرت علی سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا  
نے کہ اے علی اگر کسی شخص نے خداوند تعالیٰ کی  
عبادت اتنے عرصہ تک کی کہ جتنی مدت حضرت  
نوح اپنی قوم میں رہے اور اس کے پاس ہوتا کہ وہ  
احد کے وزن کے برابر تھا جو اس نے سارا راہ  
خدا میں خرچ کر دیا۔ اور اس کی عمر اتنی بڑی ہوئی  
کہ اس نے پانچ سو ایک ہزار حج کئے اور حضرت  
مردہ کے درمیان بظلم قتل کر دیا گیا۔ لیکن اگر  
اس کے دل میں تیریز محبت نہیں ہو تو وہ کبھی  
جنت کی خوشبو نہ سونگے گا اور نہ جنت میں داخل ہوگا۔

ابو المودب یوسف بن احمد المعروف بکتاب المناقب۔

جلال الدین سیوطی: احیاء المیت ریاضیہ کتاب الامتحان ص ۱۱۱ الحدیث الحادی وعشر۔

سید علی ہمدانی: مروجۃ القرطبی۔ مروجۃ السواد۔



ہم اہل بیعت مفتی اعظم قسطنطنیہ: مینا صبح المودۃ الباب الاول و اثنی عشر ص ۱۵۲  
نستہ ہجری۔

۷ جب علی کی برکتیں اور اس کے فضائل معلوم کر لے۔ ایک انسان  
۷ کا دعویٰ کرتا ہے۔ عمر بھر عبادت خدا کیا کرے۔ ہر سال پاپیادہ حج  
۷ ہر سال کرائند کے سامنے مظلوم قتل کر دیا جائے لیکن اگر علی سے بغض رکھتا  
۷ سنت کی خوشبو تک نہیں سونگھے گا۔ جب علی وہ کسوٹی ہے جس سے ایمان و  
۷ حرج چلنے جلتے ہیں۔ انسان میں بہت سی برائیاں ہوں صرف جب علی کے ہونے سے  
۷ سب دھل جاتی ہیں۔ اور بہت سی اچھائیاں ہوں بغض اگر ہے تو سب اکارت جاتی  
۷ ہیں۔ اگر علی نہ ہوتے تو مومن و منافق کی تمیزی نہیں کیا جاسکتی۔ وہ ولد الزنا ہے جو  
۷ اپنے دل میں بغض علی رکھتا ہے۔ جنت میں صرف وہی شخص داخل ہو سکیگا جس کے پاس  
۷ جنت میں داخل ہونے کے لئے علی کی طرف سے اجازت نامہ ہوگا۔ غرضیکہ کلید در  
۷ جنت محض ایک ہی ہے اور وہ جب علی ہے۔ اس سے پہلے چلتا ہے کہ خداوند تعالیٰ  
۷ کی بارگاہ میں علی کی کس قدر قدر و منزلت ہے۔ اب یہاں ہر ایک کے دل میں  
۷ یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ آخر اس کی وجوہ کیا ہے۔ یہ ساری باتیں عقل سلیم کے معیار پر  
۷ بھی پوری اترتی ہیں۔ یا فقط عقیدت کی ڈبیا ہی میں بند ہونے کے قابل ہیں۔ ہر  
۷ جواب ہم دیتے ہیں۔

جنہوں نے عہد نبوت کے واقعات پر ٹھنڈے دل سے بغیر تعصب اور  
۷ ہٹ دھرمی کے غور کیا ہو انکو اچھی طرح سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ اسلامی حکومت محض حضرت  
۷ علی کی تلواریں قائم کی تھی۔ اور محض حضرت علی ہی اسلام کی قومی زندگی کے باعث تھے  
۷ اگر علی نہ ہوتے تو نہ اسلام شائع ہوتا اور نہ اسلامی حکومت قائم ہوتی۔ بلکہ اس بحث  
۷ کا یہ جواب درست نہ ہو گا کہ خدا کی قدرت بڑی ہے علی نہ ہوتے تب بھی وہ اپنے اسلام  
۷ کو فروغ دیتا۔ اور اپنی حکومت کو دنیا میں قائم کرتا کیونکہ یہ تو ہم بھی مانتے ہیں کہ خدا کی  
۷ قدرت سے سب کچھ ہو سکتا ہے۔ اگر وہ چاہتا تو پیغمبر بھی بھیجے کی ضرورت نہ تھی۔ مگر

کافری نہ ہوتا لیکن وہ تو مسبب الاسباب ہے۔ اپنی قدرت کا مظاہرہ ہی کے ذریعے کرتا ہے۔ اگر علی نہ ہوتے تو خدا کوئی اور مسبب پیدا کر دے۔ جب سے اسلام اور اسلامی حکومت قائم ہو جاتے اور اُس وقت ہم یہ شخص یا وہ مسبب حکومتِ الہیہ اور اسلام کا باعث ہوا۔ چونکہ اب خدا

کو وہ مسبب بنایا لہذا ہم کہتے ہیں کہ حضرت علی اُس کے باعث ہوئے۔ یہ ہم بھی درست نہ ہو گا کہ اس طرح علی کی منزلت رسول سے بڑھ جاتی ہے۔ فرض کہ میں ایک ایسا گھوڑا ایکاد کرتا ہوں جو ہوا میں اُترتا پھرتا ہے۔ جہاں اُس کا سوار چاہتا ہے وہاں اُتر جاتا ہے۔ لیکن میرا دوست زید میرے اس گھوڑے کو دنیا کے مالک میں رواج دیتا ہے۔ اور اُس کی وجہ سے اس گھوڑے کا استعمال تمام دنیا میں رائج ہو جاتا ہے۔ اب فرمائیے کہ اس ایکاد کی وجہ سے فضیلتِ منزلت میری زیادہ ہے یا زید کی۔ ظاہر ہے کہ جو فضیلت کا درجہ میرا ہے اس تک نہ نہیں نہیں پہنچ سکتا۔ غرضیکہ نتیجہ نکلا کہ مسلمانوں کی ہستی اور حکومتِ اسلامیہ کے قیام کے باعث حضرت علی ہوئے۔ انصافاً اور اخلاقاً ہر مسلمان کا فرض ہے کہ حضرت علی کو اس نعمت کا باعث سمجھے اور اگر اجر دے سکتا ہے تو اس کی ساری عبادت اُکارت جائیگی اگر حضرت علی کو وہ اجر نہیں دیتا جس طرح اس عابدِ ذراہد کی نمازین اور عبادتِ ضائع ہو گئی جس نے دوسرے کی جائیداد ناجائز طریقہ سے بغیر اُس کی قیمت دے ہوئے کھانا بنا کر اُس میں وہ عبادت کی ہے۔ قرآن شریف ہم کو بتاتا ہے کہ جنابِ رسولِ خدا کی رسالت کا اجر ان کی آل کی محبت ہے۔ جس آل کے راس نہیں حضرت علی ہیں۔ جو شخص یہ اِجرا دے نہیں کرتا وہ آنحضرت کے اسلام کے منافع سے متمتع ہونیکا مستحق نہیں ہے۔ اور اگر اس شخص کے دل میں اپنے محسن یعنی علی کا بغض ہے تو انصافاً عقلاً اور اخلاقاً اُس کی عبادت اُسے فائدہ نہیں پہنچا سکتی۔ کیونکہ جس نے اُس کو عبادت کرنے کے قابل بنایا اور جس نے وہ حالات پیدا کر دیے جن میں یہ شخص عبادت کر سکتا ہے اُس کے حق کو یہ نام کا عابد نہیں پہچانتا۔ والدین کے حقوق کو نہ لاوا

باقی کتنی ہی عبادت کہے کتنا ہی روپیہ راہ الہی میں خرچ کرے کچھ اس  
۱۔ اور اس کی ساری عبادت رائگان جائیگی۔ وجہ وہی ایک ہے۔  
کی عبادت و سخاوت کرنے کی طاقت اور استطاعت کے باعث

۲۔ لہٰذا ہیں۔ وہ نہ ہوتے تو یہ بھی نہ ہوتا۔ جب ہی تو جناب رسول خدا نے  
۳۔ اور علی اس امت کے دو باب ہیں۔ جو والد کے تحقیق اولاد پر ہوتے  
ہی علی کے حقوق اس امت پر ہیں۔ دیکھا کس طرح صحیح احادیث ایک دوسرے  
کی تائید اور توثیق کرتے ہیں +

حب علی علامت ایمان اور بغض علی علامت کفر و نفاق کیوں ہیں اس کی  
وجہ بھی ہم بتاتے ہیں۔ ان احادیث کے سمجھنے کے لئے اس زمانے کے حالات کی واقفیت  
ضروری ہے۔ جہانگیر حضرت علی سے بغض رکھنے کا تعلق ہے اس زمانے میں سات قسم  
کے لوگ تھے۔ ایک وہ جن کے عزیزوں اور دوستوں کو حضرت علی نے جہاد میں  
قتل کیا تھا۔ اور ان کی تعداد کم نہ تھی۔ تمام اسلامی جہاد و کبابہ حضرت علی ہی پر  
پڑتا تھا۔ اور وہ راہ خدا میں شمشیر بکھرتے تھے۔ دوسرے وہ لوگ تھے جو ان کو مرنے  
زیر اثر اور ان کے موالی تھے جن کے رشتہ داروں اور دوستوں کو علی نے قتل کیا  
تھا۔ عرب کا کینہ مشہور ہے۔ یہ لوگ سب کچھ بھول جائیں قتل کو نہیں بھولتے تیسرے  
بنو امیہ تھے۔ یہ سارا قبیلہ حضرت علی سے منحرف تھا۔ قہر و کیش بجان درویش جب  
کچھ چارہ نہ دیکھا تو جناب رسول خدا کی رسالت پر ظاہری طور سے ایمان لے آئے  
لیکن دل میں وہی کفر چھپا ہوا تھا۔ وہ جانتے تھے کہ یہ علی ہی کی تلوار تھی جس نے  
ان کے سردار ابوسفیان کی ساری امیدیں خاک میں ملا دی تھیں اور انہیں مکہ کی  
سرداری سے محروم کر دیا تھا بنو امیہ ایک لمحہ کیلئے یہ نہیں بھول سکتے تھے۔ اور  
نہ بھولے۔ چوتھی جماعت ان لوگوں کی تھی جو مختلف قبائل سے تعلق رکھتے تھے  
لیکن بنو امیہ کے دوست اور ان کے زیر اثر تھے۔ پانچویں قسم کے لوگ نہایت  
گہری چال والے تھے۔ اور ان کا اثر علی کی مخالف ہر ایک جماعت پر تھا اور بڑھتا

جاتا تھا۔ وہ لوگ تھے جنکی نظریں آنحضرت کی برصغری ہوئی حکومت و سلطنت کو  
 خلافت و جانشینی پر مبنی ہوئی تھیں۔ آنحضرت کی نبوت میں دیناوی حکومت  
 یہ تو وہ جانتے تھے کہ امر رسالت کی شرکت و جانشینی کے تو وہ قابل نہ تھے اور  
 مل سکتی تھی۔ لیکن اس کو بھی وہ نظر انداز نہیں کر سکتے تھے کہ دنیا کی حکومت  
 ان کی کوششوں کی کامیابی کے امکان کے اندر ہے۔ لہذا انہوں نے حکومت  
 عہدہ نبوت سے ایک علیحدہ شاہ ظاہر کرنے کی کوشش کی۔ اور لوگ ہیں اس خیال  
 اچھی طرح پھیلا ہوا کہ حکومت دنیاوی کا تعلق آنحضرت کی رسالت سے نہیں ہے۔ جناب صل  
 خدا کے جو احکام روز و نماز وغیرہ کے متعلق تھے۔ انکی غائب تعمیل کرنے سے نہ تو وہ انکار  
 کر سکتے تھے اور نہ انکار کیا۔ اپنے دل میں احکام کو غیر ضروری سمجھتے تھے لیکن یہ بھی جانتے  
 تھے کہ سنانوں میں ہے، انکو دعوہ کرنے، اور انکی حکومت پر قبضہ کرنے کیلئے ان احکام  
 کی ظاہری تعمیل ضروری اور مفید ہے لیکن جب اپنی رحلت کے قریب جناب رسول خدا نے  
 اپنی جانشینی اور خلافت کیلئے ایسے اہل اہمیت کثرت سے کہنے شروع کئے جو انکی ساری  
 امیدوں پر پانی پھیرتے تھے اور انکی عمر بھر کی خواہش کی تکمیل کے منافی تھی تو پھر چپ  
 رہنا انکے لئے خود کشی کے نتیجہ آنحضرت نے اس امر کے اظہار میں کسی شک و شبہ  
 کی گنجائش نہ چھوڑی تھی کہ آپ نے اپنا خلیفہ و جانشین حضرت علی کو نامزد کر دیا ہے  
 لہذا حضرت علی ان کی آنکھوں میں ٹھنکتے تھے۔ خدا کے انکار کو دل میں چھپا سکتے تھے۔  
 رسول کے بغض کو اپنے سینوں میں پنہاں کر سکتے تھے لیکن علی کے بغض کو کنوکر چھپاتے  
 ان رسول خدا کے سامنے تو نہیں ظاہر کرتے تھے لیکن لوگوں میں تو نہیں چھپا سکتے تھے۔  
 اسے چھپانے کا مطلب تو یہ تھا کہ خاموش ہو کر بیٹھ جاتے۔ اور علی کی طاقت اور لنگے دائرو  
 اثر و وسعہ کو دیکھ کر ہونے دیتے لیکن ایسا کرنے سے انکی زندگی کا مقصد اعلیٰ فوت  
 ہوتا تھا۔ لہذا اس کو ظاہر کرنا پڑا لیکن بہت جہت بیاد کے ساتھ۔ یہ کہنا کہ سفید بنی ساعدہ کا  
 اجتماع اور اس کی سلسل کا میا بی محض ایک فوری جذبہ شخصہ تھی۔ تاہم تاریخ کے تجزیوں  
 اور سبقوں سے اعراض و اغماض کرنا ہوگا۔ تاہم ان انقلاب عظیم جو بانی اسلام و حکومت کے

نہ ہشتات کے خلاف تھا۔ محض ایک وقتی جذبہ کی وجہ سے کامیاب نہیں ہو سکتا  
 اس کے لئے پہلے سے مصلح جمع شدہ موجود نہ ہونے۔ وقتی جذبہ محض  
 کا نشانہ ہے۔ بارود ہو گا تو جلیگا۔ در نہ نہیں۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ جیسا حضرت  
 میں فرمایا کہ حضرت ابوبکر کی ہیت ایک ناگانی آفت تھی۔ جہاں تک خاص فعل  
 اور حضرت ابوبکر کی شخصیت کا تعلق ہے وہ ایک فوری عمل تھا۔ حضرت عمر نے  
 مدی سے حضرت ابوبکر کا ہاتھ پکڑ لیا اور بیعت کر لی۔ اور لوگوں نے بھی فوراً اُدھر رخ کر لیا  
 وہ اگر ابوعبیدہ بن الجراح کا ہاتھ پکڑ کر اسی طرح کر لیتے تو خلیفہ اول ابوعبیدہ بن الجراح ہوتے  
 لیکن یہ کہنا کہ وہ اجتباع اور لے سکی آئندہ کامیابی محض ایک فوری جذبہ کا نتیجہ تھے خلاف  
 واقعات خلاف تجربات تاریخیہ ماضی و حال ہو گا۔ اس جماعت نے جس کے دل میں عاشقی  
 رسول کے خیالات گزر رہے تھے شروع ہی سے اپنے ارادہ کو عملی جامہ پہنانا شروع کر دیا  
 تھا۔ اور علی کے خلاف سازشیں کر رہے تھے۔ اول تو تھقیس نہت سطح کی حکومت اس  
 سے عظیمہ ہے اور دوسری شے ہے۔ گویا نبوت کامل میں سے ایک ٹکڑا توڑ لیا۔ پھر لوگوں  
 میں یہ خیالات پھیلانے شروع کر دیے۔ کہ ایک ہی خاندان میں نبوت و خلافت کا  
 اجتماع آسکے جو میر قبائل سے بہت زیادہ بلند کر دیا اور سارے عرب اسکی خلائی میں چلا جائیگا  
 یہ ایک ایسی بات تھی جو سب کے دلوں کو چھیتی تھی۔ خاندانی رشک جو سارے عرب کا خاصہ  
 تھا۔ ہزار رفتہ رفتہ ایک گروہ کشیر علی کے خلاف ہو گیا۔ چھٹی قسم کے وہ لوگ تھے جو انکے  
 زیر اثر اور انکے دوست تھے۔ ساتویں جماعت ان یہودیوں نصرانیوں اور منافقوں  
 کی تھی جو مسلمانوں کے ان خیالات سے فائدہ اٹھا کر اس بات پر زور دیتے تھے کہ دیکھو  
 محمدؐ تو اپنے خاندان میں حکومت والی قرار دینا چاہتے ہیں۔ امر واقعہ یہ ہے کہ اس  
 جماعت میں بہت سے مسلمان بھی شامل تھے۔ اور امیدواران حکومت کو یہ بہت بچھا  
 آ کر کار آمد لگتا تھا۔ رفتہ رفتہ بہت سے مسلمان انکے ہم خیال ہو گئے۔ دراصل حضرت  
 علی کی ہر ایک مخالفہ جماعت یہی خیالات کھیتی تھی اور ان خیالات کو شائع کرتی تھی۔  
 یہ ظاہر ہے کہ جو خیالات ان ساتویں قسم کے لوگوں میں رائج تھے وہ ایمان اسلام

کے منافی و مخالف تھے۔ اور اسی وجہ سے حب علی کو جزو ایمان و قرار دیا گیا۔ اس سے دراصل اُن کے اصل ایمان کا امتحان ہوتا تھا۔ مصطفیٰ کو واقعی خدا کا رسول سمجھا ہے اور لہذا ان کے ہر ایک حکم جانتا ہے اور کون ہے جو دولت و وجاہت دنیا کو اختیار کر کے چون و چرا کرتا ہے۔ اور ان کی تعمیل سے سربازی کرتا ہے۔ ایسے کے معاملہ میں کو محک امتحان قرار دیا تھا۔ خدا کی فدائی سے تو اُس نے بھی انکار نہیں۔

اس وجہ سے مومن کا مابہ الامتیاز بھی کہ اس سے ظاہر ہوتا تھا کہ علی سے محبت کہہ رسول خدا کے ہر ایک حکم کی اطاعت کرنے کیلئے تیار ہے۔ آنحضرت کو واقعی رسول خدا سمجھتا ہے۔ اُن کے احکام کو خدا کی طرف سے جانتا ہے۔ نفسانیت اور مرضِ آز کو درمیان میں نہیں لاتا۔ جو طرزِ حکومت اسلام میں جنابِ رسول خدا اسلام و مسلمانوں کے مفاد کے لئے قائم کرنا چاہتے ہیں۔ اُس میں اُن کا مدد و معاون ہے۔ اس طرزِ حکومت کے خلاف جن لوگوں میں جذبہ پیدا ہوا ہے اُن سے علیحدہ ہے مقصد رسالت محمدی کی تکمیل میں کوشاں ہے علی سے بغض رکھنا اس وجہ سے علالتِ نفاق بھی کہ اُس سے ظاہر ہوتا تھا کہ شیخ جنابِ رسول خدا کے ملہم من اللہ ہونے میں شک نہ کرتا ہے۔ رسول خدا پر اعتراض کرتا ہے۔ اُن کے احکام کو قابلِ اطاعت نہیں سمجھتا۔ جانتا ہے کہ جناب رسول خدا نفسانیت و خود غرضی کی وجہ سے اپنے خاندان میں حکومت دائمی قائم کرنا چاہتے ہیں۔ نبوت کے ایک جزوِ اعظم یعنی حکومت پر خود قبضہ کرنا چاہتا ہے۔ دین اسلام کی تکمیل میں ہکا بھکا ہیں پیدا کرتا ہے۔ جب علی سوجہ سے محک امتحان بنی کہ وہ ایک طرف اور دنیا کی زینت و آرائش دولت و سرِ لطیف ایک دوسرے سے متضاد ہیں اس زمانہ میں بھی جب علی محک امتحان ہے۔ کیونکہ وہ پیدا ہی نہیں ہو سکتی جب تک ایمان کامل نہ ہو۔ وہ بزرگوار جو اپنے نہیں شیعیان علی کہتے ہیں۔ اس خیال میں مست ہیں کہ ہم میں حب علی ہے۔ لہذا ہم کو پروا نہ رہا رہی جنت ملا ہوا ہے۔ غافل یہ نہیں جانتے کہ محض زبان سے خدا پر ایمان لانا تو کافی نہ ہوا۔ بلکہ اُن کے ایمان کی جانچ کے لئے امتحان

نہاں سے حب علی کسنا کیونکر کافی ہو گا۔ محبت کی پہلی منزل بخودی  
 شس آلبے نوسوائے معشوق کے اور کچھ نظری نہیں آتا۔ یہ ہم  
 سری منزل ہے تیسری منزل فنا فی المحبوب کی ہوتی ہے۔ یہ آجکل  
 مان علی تو پہلی منزل سے کوسوں دور ہیں۔ دعویٰ کس بات کا کرتے ہیں  
 ت طویل ہے۔ اگر فرض سے ہٹی اور عمر نے یاری کی تو انشاء اللہ ہر تباہی کے  
 رس کو کہتے ہیں۔ ہاں اگر اس ہماری ناکمل محبت کو مولیٰ قبول کر لیں تو یہ بھی  
 مای دریا دلی سے بعید نہ ہو گا۔ زبانی دعوئے ہی سہی۔ کم سے کم بغض علی تو دل میں نہاں  
 نہیں رکھتے۔ اُن کے دشمنوں کو برا تو سمجھتے ہیں۔ محبت کا ایک درجہ تو یہ بھی ہو گا چھوٹی تجو۔  
 یہاں ایک نہایت لطیف نکتہ ہے۔ حب سول کو محک امتحان نہ ہو اور حب  
 علی ہو۔ اس کی کیا وجہ۔ اس کی یہ وجہ ہے کہ حالات و واقعات ایسے آئے تھے کہ  
 حب علی و حب دنیا و دنیا میں عصیان خدا و نبی مضر تھا دو مخالف سمتوں میں  
 چلے گئے تھے۔ علی سے محبت کرنے سے حکومت سے اٹھ دھونا پڑتا تھا۔ حب سول  
 میں یہ بات نہ تھی۔ آنحضرت کی زندگی میں حصول حکومت کا سوال ہی نہیں اٹھ سکتا تھا  
 لہذا منافقین بھی آنحضرت سے ظاہری اطہار محبت کر سکتے تھے لیکن علی سے منافقانہ  
 اُلفت بھی نہ کر سکتے تھے۔ فدک چھین لیا۔ خلافت پر بھی خود قبضہ کر لیا کس منہ سے  
 کہتے کہ باوجود ان تمام باتوں کے تم ہمارے محبوب ہو۔ اور میں تم سے عشت ہے۔  
 حجۃ اللہ۔ جناب سولؐ کے تقابوں کے ذریعہ سے وہ کام لیا جو بڑے بڑے  
 تفصیلی جملوں سے نہ ادا ہو سکتا تھا۔ اُن میں سے ایک لقب جو حضرت علی کو اپنے  
 دیا وہ حجۃ اللہ تھا۔ اس لقب سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ بارگاہ ایزدی میں حضرت علی کی کیا  
 منزلت ہے۔

عن ابن مالک قال رایت رسول  
 اللہ جالساً مع علی فقال انا و هذا  
 حجة اللہ علی امتی يوم القيامة  
 انس ابن مالک کہتے ہیں کہ میں نے جناب سولؐ کو  
 علی کے ساتھ بیٹھے ہوئے دیکھا اور آنحضرت  
 نے فرمایا کہ میں اور یہ علی خدائی محبت میری امت

عند اللہ۔ پرتیاست کے دن ہو۔

سید علی ہمدانی: مودۃ القربی، مودۃ الرابع۔

شیخ سلیمان بن ابراہیم البلیغی مفتی اعظم قسطنطنیہ: مینا بیع المودۃ مطبوعہ اسلا

۵۵۔ الباب السادس والخمسون مثلاً وصلاً الباب الحادی والا

دہلی: فردوس الاخبار عبدالرؤف سنادی: کنوز الدقائق۔

علی المتقی: کنز العمال، البحر السادس ص ۵۸ حدیث ۲۶۳۲۔

محب الدین طبری: ریاض النضرۃ، البحر، الثانی۔ باب الرابع، فصل السادس ص ۱۹

تفسیر النار والجنة۔ یہ بھی نہایت پر معنی لقب ہے جو امر واقعہ کی  
بہت اچھی تشریح کرتا ہے۔

عن حذیفہ قال قال رسول اللہ

یا علی انت تسمی النار والجنة۔ کہ اے علی تم جنت و دوزخ کو تعظیم کرنے والے ہو

علی المتقی: کنز العمال، البحر السادس ص ۵۸ حدیث ۲۱۱۲۔

ابن حجر مکی: صواعق محرقہ باب التاسع فصل الثانی ص ۵۵

محب الدین طبری: ریاض النضرۃ، البحر، الثانی۔ باب الرابع، فصل السادس ص ۱۹، ۲۰، ۲۱

علامہ شیخ سلیمان بن ابراہیم البلیغی والقندوزی خفی مفتی اعظم قسطنطنیہ

اپنی کتاب مینا بیع المودۃ مطبوعہ اسلامبول ص ۱۳۰ ہجری میں ایک مکمل باب یعنی

الباب السادس عشر اس حدیث کی توثیق و تصدیق پر لکھا ہے اسکا عنوان یہ ہے

فی بیان کون علی علیہ السلام تسمی النار والجنة یہ باب صفحہ ۸۴ سے شروع

ہوتا ہے اور صفحہ ۸۶ پر ختم ہوتا ہے۔ اس میں فاضل ہونے کے تمام صحیح احادیث کو توثیق کی گئی

ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔ اس سے جناب علی مرتضیٰ کی منزلت و رفعت کا اندازہ ہوتا ہے

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس باب کو ہم یہاں نقل کر دیں۔

بسنۃ عن زافر عن ابن عمر قال

سناہ عبداللہ بن عمر سے روایت کی کہ فرمایا



علیہ وسلم علی  
 مت یوفی بک  
 - نور و علی اسک  
 نورہ و کا حفظ  
 الموقف فیاتی  
 من عند اللہ جل جلالہ  
 - ہی محمد رسول اللہ  
 قول ہا انا ذینادی المناذی  
 ادخل من احبک الجنة و  
 ادخل من عادک فی النار انت  
 تسیم الجنة .  
 اخرج ابن المغازی الشافعی  
 عن ابن مسعود قال قال رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا علی  
 انک تسیم الجنة والنار انت تخرج  
 باب الجنة وتدخل احبائك بغیر حسن  
 و فی جواهر العقار ابن قدامہ اخرج  
 الدارقطنی عن ابی الطفیل عامر بن  
 واثلہ کنانی ان علیاً قال حدیثاً  
 طویل فی الشوری و فیہ ان قال لا ہل  
 الشوری فانشد کہ یا اللہ ہل فیکم  
 احد قتل لرسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
 سلم انت تسیم النار والجنة غیر

جناب رسول خدا نے حضرت علی سے کہ اے علی  
 جب قیامت ہوگی تو اس دن تمہارے واسطے  
 ایک نور کا تخت رکھا جائیگا۔ تم اس پر لے جاؤ گے  
 اور تمہارے سر پر ایک تاج ہوگا جو اپنے نور سے  
 منور ہوگا۔ اُس میں ایسی تیز روشنی ہوگی کہ اسکی  
 چمک چوند سے اہل جہنم کی آنکھیں خرم ہو جائیں گی  
 پھر خداوند تعالیٰ نے حضور سے ندا آئی کہ محمد رسول  
 اللہ کا وحی کہاں ہو تم پر اب دے گے کہ میں میں  
 ہوں پس ایک منادی کریمہ لانا اگر تمہارا اپنے  
 دوستوں کو جنت میں اور اپنے دشمنوں کو جہنم میں  
 داخل کرو کہینا تم جنت و دوزخ کو تقسیم کر چکے  
 ہو ابن المنازلی شافعی نے اپنے ہناد کے کہ  
 ابن مسعود سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ فرمایا  
 جناب رسول خدا نے کہ اے علی تم تقسیم النار والجنة  
 ہو۔ تم جنت کے دروازہ کو کھولو گے اور اس میں  
 اپنے دوستوں کو بغیر حساب کے داخل کرو گے۔  
 جو اہل العقیدین میں انھوں نے ابی الطفیل عامر  
 بن واثلہ کنانی سے روایت کی ہے کہ مجس شہد  
 میں جناب علی رضی نے ایک طویل گفتگو فرمائی  
 اور اس میں اہل شوری سے کہا کہ میں تم کو خدا کو  
 تعالیٰ کی قسم دیکر پوچھتا ہوں کہ کیا تم میں سے  
 سوائے کوئی اور ہے جسکو جناب رسول خدا نے  
 تقسیم النار والجنة کہا ہو۔ میرے کہنا کہ تمہارا آپ کے

قالوا اللهم لا۔

اخبرہم الحموی بنی فی کتابہ  
فوائد السمطين عن ابی سعید الخدری  
قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم یقول اذا سئلتم اللہ عز و  
جل فاسئلوه لی الوسيلة: فسئل  
عنها فقال ہی درجۃ فی الجنة و  
ہی الف مرقاۃ ما بین السرقاۃ  
الی المرقاۃ بسیر الفرس الجواہر  
مرقاۃ زبرجد الی مرقاۃ لوء لواء  
مرقاۃ یا قوت الی مرقاۃ زہرہ  
الی مرقاۃ مرجان الی مرقاۃ  
کا فور الی مرقاۃ عنبر الی مرقاۃ  
یلہ جوہر الی مرقاۃ نور دھکذا  
من انواع الجواہر فہی فی  
بین درجات النبیین کا فہم  
بین الکواکب نینادی للمنادی  
ہذہ درجۃ محمد خاتم  
الانبیاء وناہی مہذب من ذریطۃ  
من نور علی راسی تاجہ الرسالة  
واکلیل الکرامۃ وعلی بن ابیطالب  
امامی وبعیدہ لوائی وھولاء  
الحمل مکتوب علیہ لا الہ الا اللہ

سوائے کوئی اور نہیں ہے۔

حموی نے اپنی کتاب

میں ابوسعید الخدری سے روای

جناب سوگذا نے کہ جب تم خدا و

کوئی سوال کرو تو تم اس سے میرے واسطے

طلب کرو۔ آپ سے دریافت کیا گیا کہ وہ کہ

آپ نے فرمایا وہ ایک درجہ ہے جنت میں

اور وہ ایک ہزار نیلے کا ہے۔ ایک نینے سے

دوسرے زیتیک اتنا فاصلہ ہے کہ جتنا ایک

اصیل گھوڑا ایک عینے میں طے کرتا ہے۔ زبرجد کا

زینہ۔ اس کے بعد موتی کا زینہ۔ اس کے بعد نیوٹ

کا زینہ۔ اسکے بعد زمر کا زینہ۔ اس کے بعد مرو

کا زینہ۔ اسکے بعد کافور کا زینہ۔ اسکے بعد عنبر کا

زینہ۔ اسکے بعد ایک نہایت خوشبودار لکڑی کا

اور اس کے بعد نور کا زینہ ہے۔ گویا یہ ایک سیڑھی

برستے اقسام کے جو اہرہ کی بنی ہوئی ہے

اور یہ انبیاء کے درجوں کے درمیان میں انسی

ہے کہ جیسی ستارے کے درمیان میں قمر پس منادی

نذر کر چکا کہ یہ محمد خاتم الانبیاء کا درجہ ہے۔ او میں

اسدن ایک نور کی چادر اور اسے ہر جگہ میرے

سر پر رساتے کہ امت کا تاج ہو گا اور علی بن ابی

سے آگے ہونگے۔ اور میرا وار حمانے کے اقد میں

ہو گا۔ اس لواء محمد پر کھمبہ ہو گا کہ سوائے محمد کے

ہے علی ولی اللہ و  
 بحین الغائرون  
 بعد علی ورجتہا  
 فی بدرجۃ ویدہ  
 فی یومئذ رسول و  
 رصید و لا تنہید ولا  
 من الارفعوا عنہم منظرین  
 الینا ویقولون طوبی لہذین  
 العبادین ما اکرہم اللہ علی  
 فینادی السنادی یسمع ندائ  
 جمیع الخلائق ہذا حبیب اللہ  
 محمد و ہذا ولی اللہ علی قیاتی  
 رضوان خازن الجنة فیقول امرانی  
 ربی ان اتیک بمغاتیح الجنة  
 فادفعھا الیک یا رسول اللہ  
 فاقبلھا انا فادفعھا الی اخی علی  
 ثم یراتی مالک خازن النار  
 فیقول امرانی بلی ان اتیک بمغاتیح  
 النار فادفعھا الیک یا رسول  
 اللہ فاقبلھا انا فادفعھا الی  
 اخی علی فیقف علی علی عجزہ جھنرو  
 یاخذ زمامہا بیدہ و قد علا  
 زفرہا و اتشد حرجہا فتنادی جھنویا

اور کوئی معجزہ نہیں ہو محمد خدا کا رسول ہو اور علی  
 خدا کا ولی ہے علی کے دست فلاح پائو لے  
 اور فائز نہیں یہاں تک کہ میں بسے اونچے درجہ  
 پر ہو گا اور علی مجھ سے صرف ایک درجہ نیچے ہو گا  
 اور اس کے اٹھیں میرا علم ہو گا پس اسدن کوئی  
 رسول نبی یا صدیق یا شہید یا مہم نہ ہو گا کہ  
 یہ کہ وہ ہمارے طرف دیکھ رہا ہو گا اور وہ کہہ رہے ہو  
 گے مبارک خوشی ان دونوں بندگان خدا کیلئے  
 خدا نے تمہیں بزرگی انکو دی ہو پس مٹا دی نہ کرے گا  
 کہ تمام خلائق اس اواز کو سنیں کہ یہ محمد حبیب  
 خدا ہیں اور علی ولی اللہ ہیں پس رضوان فرزند  
 دار جنت آئینگا۔ اور کہیگا کہ مجھے میرے خدا نے  
 حکم دیا ہے کہ میں جنت کی کنجیاں آپ کے ہاں  
 کر دوں۔ یہ لیجئے جنت کی کنجیاں میں پس  
 میں آنکھ لے لوں گا اور اپنے بھائی علی کو دیدیگا  
 پھر مالک فرزند دار و درجہ آئینگا۔ اور کہیگا کہ  
 مجھے میرے خدا نے حکم دیا ہے کہ میں جہنم کی  
 کنجیاں آپ کے ہاں کر دوں۔ یہ لیجئے جہنم کی  
 کنجیاں میں پس میں آنکھ لے لوں گا اور اپنے بھائی  
 علی کو دیدیگا پس علی جہنم کے کنارے پر کھڑے  
 ہو کر اس کی زمام لینے اٹھیں پر پھٹے جہنم  
 کا زور پھوٹے ہو گا اور اس کی گرمی تیز ہوگی۔  
 جہنم نہا کر کہیگا کہ اے علی مجھ کو چھوڑ دو۔ ورنہ

علی ذری فقد اطفأ نورک لہی  
فیقول لہا علی ذری ہذا ولی  
وخذی ہذا عدوی فلجھنم  
یومئذ اشد مطاوعة علی  
فہما یا مرہایہ من رق  
احدکم لصاحبه ولذا الک کان  
علی قسیم النار والجنة .

ایضاً . اخرج ہذا الحدیث  
صاحب کتاب المناقب عن جعفر  
الصمدی عن ابائہ علیہم  
السلام ان امیر المومنین  
علی علیہ السلام قال علی المنبر  
فی الخطبة وسمی ہذہ خطبة الوسيلة  
وفی التقدير المنسوب الی الائمة  
من اهل البيت ان النبی صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم قال یا علی انت قسیم الجنة  
والنار تقول للنار ہذا الی ہذا الک .

وعن ابی بصیر عن الباق عن ابیہ  
عن جدہ عن امیر المومنین علیہم  
السلام قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم کیف بک یا علی اذا  
وقفت علی شفیخ جھنم وقد صد  
انصرطع وقلت للناس جوذا وقلت

تمناؤ فی ربی شعلوا  
اھں سے کہیں گے کہ آسو  
ہے اور اسکو نے ۔

جہنم علی کی اطاعت میں ۔  
وہ کہہ چکا ۔ وہ علی کا ایسا مطیع ہو گا  
سے کوئی اپنے دوست کیلئے ہوتا ہے  
اس وجہ سے علی قسیم النار والجنة ہیں ۔

اسی طرح اس حدیث کو کتاب المناقب  
کے مریف نے امام جعفر صادق سے اور انہوں  
نے اپنے آبا کر ام علیہم السلام سے روایت کیا  
ہے کہ ایک دن حضرت علی نے منبر کو نہر یہی  
حدیث اپنے خطبہ میں بیان فرمائی اور اس خطبہ  
کو خطبہ وسیلہ کہتے ہیں ۔

تفسیر ائمہ اہلبیت سول میں منقول ہو کر  
فرمایا جناب سول خدا نے کہ اے علی تم قسیم النار  
والجنة ہو اور تم دوزخ سے کہو گے کہ یہ آدمی  
تیرے لئے ہے اور یہ میرے لئے ہے ۔

ابو بصیر امام محمد باقر سے اور وہ اپنے آبا  
طہرین سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا جنت  
رسول خدا نے کہ اے علی وہ کیا حالت ہو گی  
کہ جب تم جہنم کے کنارے پر کھڑے ہو گے چل  
صراط تیار رہے گا اور تم لوگوں سے کہو گے کہ تم کو  
اجازت ہے گزرنا اور جہنم سے کہو گے کہ یہ میرے

ذالی وهذ اللک۔

لئے ہے امدیہ تیرے لئے۔

ماقب عن محمد بن جمران  
الصادق فی تفسیر القیامۃ  
بل کفار عنید قال اذا کان  
القیامۃ وقف محمد صلی اللہ  
علیہ وسلم علی علیہ السلام علی الصادق  
وینادی منادیا یا محمد یا علی القیامۃ  
فی جہنم کل کفار بنیوتک یا ہم و  
عنید بولایتک یا علی۔

اور کتاب المناقب میں محمد بن جمران نے  
جعفر صادق سے تفسیر آئینہ القیامۃ جہنم  
کل کفار عنید۔ یہ روایت راجع ہے کہ جب قیامت  
کا دن ہوگا جناب محمد مصطفیٰ و حضرت علی رضی  
پل ہر ایک کھڑے ہونے اور ایک منادی ندا کرے گا کہ  
اے محمد علی تم دونوں ہر ایک شخص کو دوزخ میں  
والد جوئے محمد بنیوتک اور اے علی بنیوتک  
ولایت اٹھا کر رہا تھا۔

وعن جعفر الصادق عن ابائہ  
عن علی علیہم السلام عن النبی صلی  
اللہ علیہ والہ وسلم قال اذا جمع  
الناس فی صعید واحد کنت انا  
وانت یا علی یومئذ عن یمین العرش  
ثم یقول رب نالی ولک القیامۃ جہنم  
من انفسکمما وکذبکمما ایضا روی عن  
ابی سعید الخدری نزوہ۔

جناب جعفر صادق نے اپنے آبا کرام سے  
اور انہوں نے حضرت علی سے نقل کیا ہے کہ فرمایا  
جناب رسول خدا نے کہ جب مشرکے دن سب  
لوگ ایک جگہ جمع ہونگے تو میں ازلے علی تم  
عرش کی دہنی طرف ہونے۔ اسوقت خداوند  
تعالیٰ مجھ سے اور تم سے فرمایا گا کہ تم دونوں اپنے  
دشمنوں اور اپنے حق سے منکرین کو دوزخ میں  
والد۔ یہی روایت ابو سعید الخدری سے مروی ہے۔

واخرہ صاحب الایعین عن یحییٰ  
بن محمد الغضنی ان بعض الفقہاء من اهل  
الکوفۃ جاء عند الاعمش فی مرضہ و  
قالوا لہ انک کنت تحدت فضائل علی  
فلا تحدثنا من بعد قال الاعمش استغفر  
فاستدہ فقال حدثنی ابو المتوکل

اور میری ایعین نے اسحاق بن محمد سے  
روایت کی ہے کہ چند فقہاء کو وہ اعمش کے پاس پہنچی  
مرض کی حالت میں آئے اور کہا کہ تم علی کے فضائل  
میان کیا کرتے تھے پس انہوں نے تم علی کے فضائل بیان  
کرنا اعمش نے کہا کہ مجھے سہارا دیکر بٹھا دو چنانچہ  
انکو بٹھا دیا گیا۔ انہوں نے کہا کہ مجھ سے المتوکل

الناسی عن ابی سعید الخدری قال  
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم اذا کان یوم القیامة  
قال اللہ تعالیٰ وعلی بن ابیطالب  
ادخلا النار من ابغضکم اواخلا  
الجنة من احبکم اذ ذلک  
قوله تعالیٰ والقیل فی  
جهنم کل کفار عنید  
ای کفار ننوی وعنید عن  
اطاعة علی۔

وفی المناقب عن ابی الطفیل  
عاصم بن وائلہ وھو اخ من مات من  
الصحابۃ بالافتاق عن علی رضی اللہ  
عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم علی انت وصی عربک عربی و  
سلمک سلمی و انت الامام و ابوالائمة  
الاھلک عشر الذین ھم المطہرون  
المعصومون ومنہم المہدی الذی  
یسلا الارض قسطاً وعدلاً  
فویل للبغضیہم یا علی لو ان  
رجلاً احبک وادادک فی اللہ  
لحشرہ اللہ معک ومع اولادک  
والتقم معی فی الدرجات العلی

الناسی نے ابوسعید خدری  
ابوسعید الخدری نے بیان  
نے کر دیا تممت خدا  
سے کیسا کہ تم دونوں اپنے  
اور اپنے دوستوں کو جنت میں

سے قرآن شریف میں خداوند تعالیٰ  
القیافی جہنم کل کفار عنید یعنی تم  
جہنم میں کفار عنید کو ڈال دو۔ کفار سے مطلب

لوگ ہیں جو میری نبوت کے منکر ہیں عنید وہ ہیں  
جو علی کی اطاعت سے روگردانی کرتے ہیں۔

مننا قسب ابی الطفیل عامر بن ثعلبہ  
جنہوں نے تمام صحابہ میں رب کے بعد اتنا دل کیا۔  
حضرت علی سے ایک دایت مروی ہے کہ فرمایا  
جناب رسول خدا نے کہ اے علی تم میرے  
وصی ہو۔ جو تم سے لڑائی کر لے وہ مجھ  
سے لڑائی کرتا ہے۔ جو تم سے صلح پر ہے وہ مجھ سے  
صلح پر ہے تم خود امام ہوا دیکھا اماموں کے  
باپ ہو جو کہ ظاہر معصوم ہیں۔ ان میں ہی سے  
مدی آخر زمان ہیں جو زمین کو عدل انصاف سے  
بھر دیئے پس اے پرہیزگار دشمن پرہیزگار علی  
اگر کوئی شخص خدا کے لئے تم سے اور تماری اولاد  
و کوستی کرے گا تو اسکا خیر خداوند تعالیٰ تمہارے اور  
تمہاری اولاد کے ساتھ کرے گا۔ اور تم میرے ساتھ

سیم الجنة و  
راخل محبيلك الجنة  
ن النار

عیون الاخبار میں ابے  
لمت الهروی قال قال المامون  
صلی الرضا بن موسیٰ النکاظم علیہما  
السلام اخبرنی عن جدك امیر  
المومنین علی علیہ السلام بائی وجود  
تسیم الجنة والنار فقال له الرضا  
الم تر عن ابائك عن عبد الله بن  
عباس انه قال سمعت رسول الله  
صلی الله علیه وسلم یقول جب علی  
ایمان وبغضه کفر فقال بلی فقال الرضا  
لما کانت الجنة للمومن والنار للکافر  
فقسمته الجنة والنار اذ کان علی حبه  
وبغضه فهو تسیم الجنة والنار فقال  
المامون لا یقالی الله بعدك انک  
وارث جدك رسول الله صلی الله  
علیه وآله قال ابو الصلت لما  
انصرف الرضا علی السلام الی  
منزله قلت له جعلت فداک یا  
ابن رسول الله ما احسن ما اجبت  
بعامیر المومنین فقال یا ابا الصلت

بلند درجہ میں جوئے۔ اے علی تم جنت و نرغ  
کو تقسیم کرنے والے ہو۔ اپنے دوستوں کو جنت میں  
اور اپنے دشمنوں کو نرغ میں ڈالو گے۔

عیون الاخبار میں ابے  
منقول ہے کہ کہتا ہے کہ خلیفہ مامون نے امام علی رضا  
بن موسیٰ کاظم علیہما السلام سے دریافت کیا کہ  
تو تمہارے جد امیر المومنین علی کس طرح  
تسیم النار والجنة ہیں جناب امام رضا نے جواب دیا  
کہ کیا تو نہیں دیکھتا کہ میرے آباؤ اجداد نے عبد اللہ  
ابن عباس سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ  
میں نے جناب رسول خدا کو کہتے ہوئے سنا کہ جب  
علی ایمان پر اور بغض علی کفر ہے۔ اس نے جواب دیا  
کہ اہل سنا ہے جناب امام رضا نے فرمایا کہ جنت  
مومن کیلئے ہے اور نرغ کا فرکیلئے ہو کہ پس  
جب جنت و نرغ کی تقسیم علی کی محبت و عداوت  
کی بنا پر ہوگی تو علی تسیم النار والجنة ہوئے مامون  
اس پر پھڑک اٹھا اور کہا خدا مجھے بتاتی ہے کہ  
آپ کے بعد آپ واقعی اپنے جد رسول خدا  
کے وارث ہیں۔ ابو الصلت کہتا ہے کہ سب  
میں امام رضا کے دولت خانہ پر آیا تو میں نے  
اُسے کہا کہ میں آپ پر فدا ہوں۔ یا ابن رسول  
اللہ آپ نے مامون کو خوب چھاجا دیا۔ آپ نے  
فرمایا کہ اے ابو الصلت یہ جو آپ کے مطابق تھا

انما کلمتہ من حیث ہو ولقد سمعت  
ابی یحییٰ عن ابائہ عن علی علیہم  
السلام انہ قال قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ یا علی انت  
تسیم الجنۃ والنار یوم القیامۃ  
نقول للنار هذا وهذالك۔

ایضاً فی جواب ہر العقیدین قال  
الحاکم حفظہما الدین الزندی  
المدنی قال السامون لعلی الرضا  
اخبرنی عن جدك امیر المومنین  
علی بابی جہ قسیم الجنۃ والنار ثم سئل للحدیث  
المذکور الی اخرہ هذا الی وهذالك۔

وفی الشفاء فی باب المعجزات  
فیما اطلع علیہ من الغیب ان  
علیاً تسیم الجنۃ والنار بدخل  
اولیاءہ الجنۃ واعدائہ النار۔

ومما ینسب الی الامام الشافعی  
علی حبہ حثنہ تسیم النار والجنۃ  
وصحی صطفیٰ حقاً امام الانس والجنۃ  
اخیر مرقی بن احمد بن الحسن البصری عن  
عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم اذا کان یوم القیامۃ یقع علی علی  
القرص من وجبل قد علا علی الجنۃ وفوقہ

ورہ میں نے اپنے والد بزرگوار  
سے حضرت علی کی یہ روایت  
سنا ہے کہ فرمایا جناب رسول  
علی تم قسیم النار والجنۃ ہو۔  
سے کہو گے کہ شخص تیرے لئے  
میرے لئے۔

اسی طرح جو اہل العقیدین میں  
جال الدین الزندی نے روایت بیان کی کہ  
مومن نے امام رضا سے عرض کی کہ آپ کے  
جد بزرگوار علی رضی اللہ عنہ کس طرح قسیم النار والجنۃ  
ہوئے۔ آپ نے وہ جواب دیا جو اوپر درج ہو چکا  
آخر یہ ہے کہ میرے لئے ہوا درود تیرے لئے۔

کتاب الشفاء باب المعجزات  
میں یہ کہ علی علیہ السلام قسیم النار والجنۃ ہیں اپنے  
دوستوں کو جنت میں اور اپنے دشمنوں کو دوزخ  
میں ڈینگے اس کے بعد امام شافعی کے متقدمین میں

موفق بن احمد نے سن بصری سے ابن مسعود  
کی روایت بیان کی کہ فرمایا جناب رسول اللہ  
کہ جب ذر قیامت ہو گا علی فردوس پر پہنچ جائے گا  
فردوس جنت کے اور ایک پہاڑ ہے اور اس کے  
اد پر خداوند تعالیٰ کا عرش ہے اور اس کے نیچے  
سے اندر جنت نکلتی ہیں اور باغ و بہار پھیل جاتی  
ہیں وہاں علی کسی نور پر بیٹھے ہوئے اور ان کے



ن من سفحة يتفرع  
نراق في الجنان على  
نور يجرى بين يدي  
صراط الاوعد سند  
اهل بيته فيدخل حبيبہ

آگے تسنیم جاری ہوگی۔ صراط پر سے صرف  
وہی لوگ گزر سکیں گے جن کے پاس حب علی  
اور اولاد علی کی سند ہوگی پس وہ اپنے  
دوستوں کو جنت میں اور اپنے دشمنوں  
کو دوزخ میں ڈالیں گے۔

اد مناقب میں مقاتل بن سلیمان سے جاتا  
علی رضی کی یہ روایت جو امام جعفر صادق کو  
انکے آباؤ اجداد کے پیچھے تھی روح پر کو فرمایا جاتا  
رسول خدا نے کہ علی تم مجھ سے ایسے تم جیسے آدم  
سے شیث و نوح سے سام اور ابراہیم سے ہنابل  
تھے جیسا کہ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے۔ وحی  
ابراہیم بنیہ الایہ اور جیسے موسیٰ ہارون  
اور عیسیٰ سے سمعون تھے۔ اور تم میرے وحی اور  
میرے وارث ہو اور ان بھیسوں میں سے تم دین  
علم و حلم و شجاعت اور سخاوت میں افضل بہتر ہو  
تم میری امت کے امام ہو اور تقسیم النار والجنة ہو  
نیک بندے فاجروں سے میری محبت کے ذریعہ سے  
پہچانے جاتے ہیں اور میری محبت کی وجہ سے  
میرے متنافقین و کفار میں تم بڑھ جاتے ہو۔

گروہ اہل حکومت کے امام جناب شافعی علیہ الرحمہ نے ان احادیث اور روایات  
مثلاً دیگر احادیث کی بنا پر چند امور واقعی کو اس طرح منظم فرمایا ہے:-

تقسیم النار والجنة  
امام الانس والجنۃ

علی حبیہ الجنة  
وصی المصطفیٰ حقاً

رقبہ، علی کی محبت گناہوں یا دوزخ کی آگ کے خلاف ایک سپر ہے۔ علی،  
تقسیم کرنے والا ہے۔ محمد مصطفیٰ کا واقعی وصی اور جن دانس کا امام ہے۔  
ان اشعار کا امام شافعی کا ہیرونا مسلمہ ہے۔ ملاحظہ ہو۔

شیخ سلیمان بن ابراہیم البیہقی مفتی اعظم قسطنطنیہ: ینایج المردۃ مطبوعہ اسلامبول  
باب السادس عشر ص ۷۶۔

محب الدین الطبری: ریاض النضرۃ۔ الجزء الثاني۔ باب الرابع فصل الثامن ص ۷۷۔  
محمد بن سہیل صلاح الامیر: روضة الندیہ ص ۱۵۳ و ۱۵۵۔  
نور الدین سمودی: جواہر العقیدین۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال  
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
لعلی انت امامی یوم القیامۃ فیدفع  
الی لواء الحمد فادفع الیک انت  
تذود الناس عن حیضی۔  
ابن عباس کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا نے  
حضرت علی سے فرمایا کہ قیامت کے روز تم اے  
علی میرے آگے آگے ہو گے مجھ کو اور احمد دیا  
جائے گا۔ وہ میں تمہارے والد کرد گا تم کو کو  
میرے عوض سے ہٹاؤ گے اور ہٹاؤ گے۔

علی المتقی: کنز العمال۔ الجزء السادس ص ۱۱۵ حدیث ۶۱۱۶ و ۶۱۱۹ و ۶۱۲۰  
الحاکم ہستدرک علی الصغیرین۔ الجزء الثالث ص ۱۳۵۔

عبد اللہ امرتسری: راجح المطالب باب چہارم ص ۶۷ و ۶۸۔

شیخ سلیمان بن ابراہیم البیہقی مفتی اعظم قسطنطنیہ: ینایج المردۃ مطبوعہ اسلامبول  
الباب الرابع والاربعون ص ۱۳۲۔

محب الدین الطبری: ریاض النضرۃ۔ الجزء الثاني۔ الباب الرابع الفصل الثامن ص ۷۷  
فقہ قسیم النار والجنة کو سنکر حضرات دہلیہ اور اُن کے پیچھے اصحاب غلر  
آتش ہو کر اعتراض فرماتے ہیں کہ اب خدا کے لئے کیا کام رہ گیا۔ جب علی رضی  
ہی نے جنت و دوزخ کو تقسیم کر کے رکھ دیا۔ وہ کہتے ہیں کہ اگر یہ درست ہے تو میں نے  
مشر خداوند تعالیٰ تو معطل ہو گا اور خدا کی حضرت علی ہی کرے گا۔ اس طرح چندان معقول

ہیں نامعقول ظاہر کرنے کی کوشش کر کے یہ لوگ اپنے مخالفین  
 پہ دباغہ ڈالتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اہل اسلام میں یہ فرقہ ایسا ہے جو  
 مالی کی وحدانیت مطلق کا قائل نہیں۔ اور خدا کے ساتھ علی و جنین  
 ۱۔ ان حضرات کا یہ خیال محض اُن کو ہی خوش کر سکتا ہے۔ دوسرے کو  
 دیکھتا۔ اصلی نقص اس کی وحدانیت میں تو یہ ہے کہ اسکی ذات کے  
 حلق جسمانی منسوب کیا جائے مثلاً جیسے یہ بزرگوار کہتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ کے  
 ۲۔ اور مانگیں میں جب روز قیامت دوزخ کی تیزی برستی ہی جائیگی اور جل من  
 ہزید کی آواز ختم ہی نہ ہوگی تو خداوند تعالیٰ اپنی ٹانگ دوزخ میں ڈال دیگا۔ ہر وقت  
 اسکو تسلی ہو جائیگی۔ علی کا قسیدہ النار والجنة ہونا اسکی وحدانیت میں ارجح نہیں ہوتا  
 معلوم سے نامعلوم کی طرف چلو کیونکہ یہی اصلی قاعدہ محسوسات کے ذریعہ سے علم حاصل  
 کرنے کا ہے۔ آخرت کا عشرستان ابھی کسی نے نہیں دیکھا لیکن نیا کا نظام ہماری آنکھوں  
 کے سامنے ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ ان اصحاب نے اُس دنیا کا کہ جس میں وہ رہتے ہیں ابھی  
 طبع مطاعہ نہیں فرمایا۔ اگر یہ بزرگوار اس دنیا کو بھی ایسی ہی سطحی نظر سے دیکھتے کہ جو  
 سطحی نظر انہوں نے میدانِ محشر پر ڈالی ہے تو یہاں بھی خدا کو محفل ہی مانتے اور جو  
 خدا کا اُپس ہے وہ میدانِ حشر میں کیونکر یک بیک کا کرن ہو جائیگا۔ وہ خود ہی تو فرماتا  
 ہے کہ لَنْ تَخِدَ الْمُسْتَبَةِ اللّٰهُ تَبْدِيلاً۔ جیسا ہے ویسا ہی جب ہوگا۔ خداوند تعالیٰ میں  
 کوئی تبدیلی تو ممکن نہیں یہاں بھی تو ہم دیکھتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ خالق تو نکلتا ہی لیکن  
 انسانوں اور حیوانوں کی موجودگی اور سستی کا سبب براہِ راست اُن کے ماں باپ ہوتے  
 ہیں۔ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم کشتی کو پانی پر چلاتے ہیں اور تمکو کشتی میں اور صحرے  
 اور صحرے جاتے ہیں ہم زمین کو بارش سے زندہ کرتے ہیں۔ دانہ سے درخت پیدا کرتے  
 ہیں اور رات سے دن اور دن سے رات نکالتے ہیں۔ ہم تمہاری قسمت کا اندازہ  
 کرتے ہیں اور ذریعہ تقسیم کرتے ہیں وغیرہ وغیرہ لیکن ہم ان ظاہری آنکھوں سے کیا دیکھتے  
 ہیں۔ یہ دیکھتے ہیں کہ ہر ایک انسان و حیوان اپنے ماں باپ کے ذریعہ سے پیدا ہوتا ہے

کشتی کو انسان بناتا ہے اور وہ پانی پر اُن قوانین کے ماتحت چلتی ہے۔  
 رائج ہیں۔ زمین پر بارش بھی قوانینِ فطرت کے مطابق ہوتی ہے۔  
 کر کے انسان غلہ اور پھل پیدا کرتا ہے۔ دن رات کا ہونا شمس و  
 موقوف ہے۔ خداوند تعالیٰ روزانہ سورج کو دھکیل کر خود نہیں لاتا کبھی  
 کہ خدا کھڑا ہوا خود تمہاری کشتی کو چلا رہا ہے۔ یا انسان کو اُن کر پیدا کر رہا۔  
 ایمان ہے کہ ہمارا رازق خداوند تعالیٰ ہے۔ اور ہمارے سب دراحت کا  
 اس کی مشیت مطلق ہے لیکن تاہم ہم دنیا میں دیکھتے ہیں کہ تقسیمِ رزق و تقدیر سب  
 راحت دوسرے انسانوں ہی کے ذریعہ سے ہوتی ہے۔ خدا خود تو اُن کر اٹھا دال  
 نہیں بابتنا پھر تا۔ پھر کریں یہ سب افعال خداوند تعالیٰ نے اپنی طرف منسوب کئے  
 صرف اسوجہ سے کہ اُس کے ارادہ کُن نے مادہ کو پیدا کر کے ایسے قوانین مرتب کئے  
 ہیں کہ خود بخود اُن کے ماتحت انسان و حیوانات و جمادات شمس و قمر و زمین  
 ستارگان و سیارگان ایسے فعل کرتے ہیں یا اپنے فعل کئے جاتے ہیں جن سے وہ سب  
 نتائج ظہور پذیر ہوتے ہیں جبکہ خود خدا اپنی طرف منسوب کیا ہے مطالعہ فطرت میں  
 سنت الہیہ کے ادراک کی طرف لے جاتا ہے۔ اور اُس سنت الہیہ کو ہم اس منہج  
 پر پالتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ خود اپنے ہاتھ سے کام نہیں کرتا۔ اُس کے ارادے سے  
 دیگر سبب و ذرائع ہی کام کرتے رہتے ہیں اور دوسرے لوگوں سے وہ اپنی مشیت  
 پوری کرتا ہے۔ رسول کے پاس وحی بھی لیکن مانگ کے ذریعہ سے۔ رسول سے کام کیا  
 اس طرح کہ کبھی درخت کو گویا کر دیا کبھی ہوا میں سے آواز آنے لگی کبھی اُس نے خواب  
 دیکھ لیا۔ انسان کو راہ راست و کمانی پیغمبروں کے ذریعہ سے اور وہ بھی انسانی طریقہ  
 کے مطابق۔ ورنہ اگر خداوند تعالیٰ براہ راست عمل کرنا چاہتا تو صرف ایک ارادہ کافی تھا۔  
 اور پھر کوئی تنفس شرک و کفر نہ کرتا پیغمبروں کو بھی مانوقی العادت طاقت دیکر لوگوں کو معرب  
 نہیں کیا پیغمبروں کو بھی قوانینِ فطرت ہی کے مطابق عمل کرنا پڑا۔ ورنہ اگر خدا چاہتا  
 تو جو شخص پیغمبر کی مخالفت کرتا وہ فوراً مرجاتا یا اندھا ہو جاتا۔ یا اُس میں پیغمبر کی مخالفت

نہ پیدا ہوتا تو پھر اس عطا نصیحت کی ضرورت ہی کیوں ہوتی حضرت  
 سے چیرے جاتے حضرت ابراہیم کیوں آگ میں ڈالے جاتے جناب  
 میں کفار عرب کے اتنے صدمے پہنچتے اسی طرح ابراہیم ان حشر میں لوگوں کو چھٹ  
 راپنے اپنے ٹھکانوں پر بھیجنے والا کوئی شخص ہو جو خداوندی کے ماتحت کام  
 ہو تو کیا بعید از عقل ہے بلکہ یہ تو عین اس نظام کے مطابق ہے کہ جو اصل ہم میں  
 رکھے ہیں یہاں تو خداوند تعالیٰ نے اپنے تئیں انسان کی نظر سے چنان لکھا ہوا  
 ہے۔ وہاں کیا وہ آئنے و میاں میں آن کر خود کی کو جہنم میں دھکا دینا اور یکا باہد کر  
 جہنم میں لے جایگا۔ اگر میدان حشر میں نادبی کرنے والا یا میزان عدل نصب کر نہ والا  
 کوئی ہو گا تو وہ کوئی اور ہی ہو گا یہ ناممکن ہے کہ خداوند تعالیٰ کی آواز کوئی سن سے  
 یا اس کو دیکھ سکے۔ آواز کان میں سنانا یا صورت کا آنکھوں میں آننا یا طلب  
 رکھنا ہے کہ شے مسموع یا منظور کو سامع یا ناظر نے اپنے اندر لے لیا۔ اور ظاہر ہے  
 کہ چھوٹی شے میں جبری شے نہیں سماسکتی تو نتیجہ نکال کر شے مسموع یا منظور بھٹی ہوئی  
 سامع اور ناظر سے۔ خداوند تعالیٰ کو آنکھوں سے دیکھنے کا یہ مطلب ہو کہ خدا انسان  
 سے کم ہے جب ہی تو اس میں سگایا۔ معترض یہ کہیگا کہ پہلا سمنہ باقی یہ سب  
 انسان سے بڑے ہیں لیکن انسان انکو دیکھتا ہے۔ اس کے دو جواب ہیں اول تو  
 یہ کہ یہ چیزیں ایک حد تک بڑی ہیں۔ ان کی عظمت خود وہ ہے۔ خدا کی صفت یہ ہے  
 کہ وَ سِعَةُ كُرْسِيِّهِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ۔ اور ان چیزوں ہی کو لے کر جو عدد و  
 عظمت رکھنے کے سارے کا سارا کوہ مہابہ تو ہماری نظر میں ایک غمہ نہیں آتا  
 پورے دریائے اندس کو تو ہم ایک نظر میں نہیں دیکھتے ہم اسے ٹکڑے ٹکڑے دیکھتے  
 ہیں۔ تو کیا ہم خداوند تعالیٰ کے بھی اس طرح ٹکڑے کیسے۔ دوسرا جواب یہ کہ اگرچہ  
 یہ چیزیں انسان سے بڑی ہیں لیکن انسان انکو دیکھتا ہے۔ بنی آنکھ کے پردے  
 پر لے لینے کی قابلیت ہے۔ جب انسان کی آنکھ کے اندر آتے ہیں تو پھر نے بن کر  
 آتے ہیں تو کیا خداوند تعالیٰ پر بھی انسان اس طرح غالب انکو دیکھ سکے۔ نہ اس کی

کے پرے پر بٹھا لگا جب تک انسان انسان ہے اور خدا خدا  
نامکن ہے۔ خواہ کارزار دنیا ہو خواہ عرصہ قیامت۔ وہ نق  
وعدہ قرآن شریف میں کیا گیا ہے وہ جسمانی رویت نہیں ہے وہ ایہ  
بیعت رصوان کے موقعہ پر ارشاد ہوا تھا۔ بل اللہ فوق ایدیدہ  
کا ہاتھ نظر آتا تھا۔ جواب آخرت میں خدا کا چہرہ نظر آئے گا۔

پیشیت الہیہ ہے کہ ایسا اُس نے کیوں کیا۔ اور ایسا کیوں نہ کیا۔  
چون و چرا کی مجال نہیں اور نہ ضرورت۔ اور جس طرح بھی ہوتا اس کے مقابل میں سوال ہے  
تھا کہ ایسا کیوں ہوا ایسا کیوں نہ ہوا۔ غور کرو۔ آخر کوئی ذات تو ہوگی جو لوگوں کو دوز  
جنت میں بھیجے گی۔ خداوند تعالیٰ خود تو آنکر یہ کام نہیں کریگا۔ خود تو وہ کرے جس کے کا  
کرنے والے موجود نہ ہوں۔ یا اُس میں دوسروں سے کام کرنے کی قدرت نہ ہو۔ غالباً  
یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ خدا خود تو نہیں آئے گا لیکن اس کے فرشتے اُن کو لوگوں کو جنت و دوزخ  
میں لے جائیں گے، اگر اس کام کی استعداد و قابلیت ملائکہ میں ہے تو کیا اس طاقت و  
استعداد و اولیٰات کا اسکاں سجد ملائکہ میں نہیں ہو سکتا۔ اب صرف فرق اتنا رہ گیا کہ  
آپ ملائکہ کو قسیم النار و اجنتہ کہتے ہیں اور ہم سجد ملائکہ یعنی علی ابن ابی طالب کو۔  
اور اگر آپ یہ کہیں کہ فرشتے تو خداوند تعالیٰ کے احکام و ارشادات کے مطابق  
لوگوں کو جنت و دوزخ میں لے جائیں گے تو ہم کب کہتے ہیں کہ علی خدا کی مرضی  
حکم کے خلاف یہ کام کریں گے۔  
لو او محمد۔

ابوسعید الخدردی سے امام احمد حنبل نے بابت خود  
نقل کیا ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ علی ہیں  
پانچ باتیں ایسی ہیں جو میرے نزدیک دنیا کی  
تمام چیزوں سے زیادہ پیاری و محبوب ہیں! دل  
تو یہ کہ وہ خدا کے سامنے مجھ پر تکیہ لگائے رہے گا

اخرجه احمد عن ابی سعید الخدردی  
قال قال رسول الله في علي  
خمس امر احب الي من الدنيا  
وما فيها اما واحد فهو  
تكا في بين يد الله عز و

یہاں تک کہ وہ حساب سے فارغ ہو۔ دوسرے یہ کہ روز قیامت لواحمد اس کے ہاتھ میں ہوگا۔ آدمؑ اولاد آدمؑ سب اس کے نیچے ہونے تھے تیسرے یہ کہ میرے حوض کے کنارے پر کھڑا رہیگا اور جس کو یہ میری اس کے چاہیگا پانی پلائیگا۔ چوتھے یہ کہ یہ میرا ستر ڈھانپنے والا اور مجھ کو خدا کے پیار والا ہے۔ پانچویں یہ کہ مجھے اس کا خوف نہیں کہ وہ عفت کے بعد زانی اور ایمان کے بعد کافر ہو جائے۔

غ من الحساب واما  
لواء الحمد بیدہ  
ولده تحنہ واما الثالث  
وحفرة حوضی یستقی من  
ن من احنی واما الرابعة  
ما لزعورتي ومسطمی الی دبی عز  
وجل واما الخامسة فلست اخشی علیہ  
ان یرجع زانیاً بعد احصان ولا کافراً  
بعد ایمان۔

علی المتقی: کنز العمال۔ الجزء السادس ص ۱۵۵ حدیث ۸۳۵۸۳ ص ۳۰۰ حدیث ۶۰۹۲ ص ۲۰۲  
حدیث ۶۱۱۳ و ۶۱۱۵ و ۶۱۱۶ ص ۳۰۳ حدیث ۶۱۱۶۔

محب الدین الطبری: ریاض النقرة۔ الجزء الثاني۔ باب الرابع فی فضل الساجس ص ۱۹۱ و ۲۰۳  
شیخ سلیمان البیہقی مفتی عظمیٰ قسطنطنیہ: ینابیع المودة مطبوعہ سلاسل ۱۳۱۰ ہجری۔ الباب الرابع  
والا دیون ص ۱۳۲ و ۱۳۳، الباب الخامس ص ۱۴۲ و ۱۴۳۔  
محمد بن اسمعیل صلاح الامیر: روضة الندیہ ص ۱۵۱۔

### قصص فی الجنة۔

ابو الجوزی حاکمی نے حذیفہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بھی اپنا خلیل بنایا جیسا کہ ابراہیمؑ کو بنایا تھا اور جنت میں میرا قصر قصر ابراہیمؑ کے مقابل میں ہوگا اور علی بن ابی طالب کا قصر میرے اور ابراہیمؑ کے قصر کے درمیان ہوگا پس کیا اچھا ہوگا ایک حبیب و خلیل کے درمیان۔

عن حذیفہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ اتخذ فی خلیل كما اتخذ ابرہیم خلیلاً وان قصری فی الجنة وقصر ابرہیم فی الجنة متقابلان وقصر علی بن ابی طالب ین قصری وقصر ابرہیم فیالہ من حبیب ین خلیلین۔ اخرجه ابو الخیر الحاکمی

محب الدین طبری: ریاض النقرة۔ الجزء الثاني۔ باب الرابع فصل السادس  
 علی المتقی: کنز العمال۔ الجزء السادس ص ۱۵۱ حدیث ۲۶۰۶ و ۲۶۰۷۔  
 حسن علی محدث: تفریح الاحباب بترجم حامل المتن ص ۳۱۲۔

محمد بن اسماعیل صالح الامیر روضۃ النذیر ص ۱۳ طبرانی: معجم الکبیر  
 تسلیم الملک علیہ۔

قال احمد في الفضائل حدثنا  
 عبد الله بن سليمان بن الاشعث  
 حدثنا اسحاق بن ابراهيم  
 حدثنا سعيد بن الصلت  
 حدثنا ابو جارد السرخي عن  
 ابى اسحاق الهمداني عن الحرث  
 عن علي عليه السلام قال لما كانت  
 ليلة بدر قال رسول الله من يستيقظ  
 لنا من الماء فاحجم الناس قال  
 فقامت فاحتضنت قتيبة شمر  
 اميت قليبا بعيد النعم ومظلم  
 فالحديث فيه فاقى الله ابي جبريل  
 وميكائيل واسرافيل تاهوا انصورية  
 محمد صلى الله عليه وسلم وحز فجطوا  
 من السماء لهم ودوى يذهل من يجمع  
 فلما جاءوا القليب وقفوا وسلموا على  
 اكراما وقظما وذكره ارباب المغازی  
 علامه بطین الجوزی: تذکره خواص الائمة الباب الثانی ص ۱۵۱

امام احمد بن حنبل نے حضرت علی سے روایت نقل کی ہے  
 آپ فرماتے ہیں کہ جب شب بدر میں تھوڑے گھنٹے  
 قریب کہ ہے کوئی چھپیں پانی لاکر پلائے لوگ پانی  
 کی تلاش کے واسطے لگے پھرتے اپنی مشکیزہ  
 بخل میں لیکر ایک اندھیرے اور گہرے کنوئیں کے  
 میں آیا اور اس میں اُترا۔ اللہ تعالیٰ نے جبریل و  
 میکائیل، اسرافیل کو حکم دیا کہ تم جا کر محمد اور اس کے  
 لشکر کی مدد کرو۔ وہ اترے۔ اور اُسے پردوں کی  
 آواز ایسی تھی کہ سننے والے کو ڈرا دیتی جب یہ  
 سب ملا کہ اس کنوئیں کے پاس پہنچے تو انہوں نے  
 فجھک و تعظیم و تکریم سلام کیا۔ ارباب مغازی نے  
 اس واقعہ کو تحریر کیا ہے۔



بروز و فتنہ العندیہ تشریح شجرہ

نلق الہام وقد ہما فی الشقوة من کاسقیا

الاجاب مترجم ص ۳۲۲۔ ینابیح الخوة۔ الباب الاربعون ص ۱۳۲

یت طیر

بد رسول خدا کا کوئی فعل حکمت خالی نہ ہوتا تھا معمولی باتوں سے عظیم الشان رہتے تھے۔ واقعہ تو بہت معمولی تھا۔ ایک عورت نے عمدہ جھناہوں کوشت فی خدمت میں پیش کیا۔ عام حالات کو مد نظر رکھ کر تو یہ ہونا چاہئے تھا کہ آپ کو نہ آیا تھا۔ اپنے بچوں یعنی حسین علیہما السلام کے پاس بھی تھوڑا سا بھجوا دیتے۔ بچے ایسی چیزوں کے بہت شائق ہوتے ہیں۔ لیکن نہیں۔ آپ نے علی کو بلوایا۔ آدمی بھیج کر نہیں بلوایا۔ بلکہ خداوند تعالیٰ کی معرفت بلوایا۔ اور یہ کہ کھڑا بلوایا کہ بارگاہ جو شخص تیری بارگاہ میں محبوب ترین ہو اسکو بھیج دے۔ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان کو مکہ عند اللہ اتقا کہ۔ خداوند تعالیٰ کی بارگاہ میں عزت و بزرگی و عظمت کا معیار تقویٰ ہے۔ خداوند تعالیٰ کی محبت کا وہی شخص سب سے زیادہ اہل ہو گا جو سب سے زیادہ متقی ہو گا۔ اور جو سب سے زیادہ متقی ہو گا وہی سب سے زیادہ خلافت رسول کا مستحق ہو گا۔ ملاحظہ فرمایا کیسے مختلف اور کیسے عمدہ طریقوں سے جناب رسول خدا نے امت کے ذہن نشین کرانا چاہا کہ خلافت یہی علی سے زیادہ کی گئی اور شخص مستحق نہیں ہے۔ اس بلیغ شہسوی کا واقعہ اخطب خوارزمی اپنی کتاب المناقب میں اس طرح لکھتے ہیں:-

اخبرنا الشیخ الزاهد ابو الحسن علی بن احمد	راویاں را شیخ الزاہد ابو الحسن علی بن احمد
العاصمی الخوارزمی قال اخبرنا القضاة الامام شیعہ	العاصمی و را شیخ القضاة اسمعیل بن احمد (۳۱)
القضاة اسمعیل بن احمد و اعطاء جفا	ابو کریم احمد بن الحسین البیہقی (۳۲) ابو علی الحسین بن
والدی ابوبکر احمد بن الحسن البیہقی قال	محمد بن علی (۳۳) ابوبکر محمد بن محمد بن علی بن
اخبرنا ابو الحسن بن محمد بن علی الرواحی	رسان الرازی (۳۴) ابو حاتم الرازی (۳۵) حمید شہ

قال اخبرنا ابو بکر بن مفضل بن عباس بن شاذان  
الرائی قال حدثنا عبد الله بن موسى  
قال اخبرنا اسمعيل الازرق عن انس  
بن مالك قال اهلك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم طير فقال اللهم ائتني باخيه  
اليك يا كل مع من هذا الطير فقلت اللهم  
اجعله رجلا من الانصار ف جاء  
على فقلت ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على حاجة  
قال فذهب فمر جاء فقلت  
ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على حاجة قال فذهب  
فمر جاء فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فم ففقت ثم  
دخل فقال ما حبسك يا على  
قال هذه اخر ثلث كرات  
يبروني انس يزعم انك  
على حاجة قال ما حملك  
على ما صنعت يا انس قال  
دعائك فاحببت ان يكون في  
رجل من قومي فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم ان الرجل  
قد يهب قومه.

بن موسیٰ و، اسمعیل  
بن مالک۔

انس بن مالک کہتے

خدا کی خدمت میں ایک بھ

پیش کیا گیا۔ اس وقت آنحضرت

کے خدا جو شخص تمام مخلوق میں تیرا

تربین ہو اسکو اس وقت میرے پاس بھیجے

تاکہ میرے ساتھ یہ طیر کھائے۔ انس کہتے ہیں کہ یہ

سکر میں نے اپنے دل میں کہا کہ اے خدا وہ

شخص نصیب سے کوئی ہوئے۔ اس وقت علی

تشریف لائے میں نے انہیں مانے کی خاطر کہا

کہ جناب رسول خدا کام میں مشغول ہیں علی چلے گئے

لیکن پھر آگئے میں نے پھر یہ کہہ کر کہا کہ آنحضرت

کام میں مشغول ہیں علی واپس چلے گئے لیکن

پھر آگئے۔ اس وقت انہی آہٹ سن کر جناب رسول

خدا نے مجھ کو حکم دیا کہ دروازہ کھول دے میں نے

کھول دیا اور علی اندر گئے تو آنحضرت علی نے پچھا

کہ اے علی تم آتی دیکھوں گے رہے۔ انہوں نے

جواب دیا کہ یہ میری فدیہ کیس کیا ہوں۔ ہر دفعہ

انس کتنا تھا کہ آپ کام میں مشغول ہیں آنحضرت

نے مجھ سے پوچھا کہ تو نے یہ کیوں کیا میں نے عرض

کی کہ میں نے آپ کی دعا سنی تھی میں ہوتا تھا کہ

میری قوم میرے کوئی لگے۔ آنحضرت نے فرمایا کہ

نا جعفر بن سلیمان

یہ بن مثنیٰ ثننا

انس عن انس قال

سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وی فقال رسول اللہ صلی

تہ علیہ وسلم اللہم ائتنی لاجب

ملکک الیک یا کل معی من هذا

طیر فقال عائشة اللہم اجعلہ

ابی وقالت حفصہ اللہم اجعلہ

ابی قال انس فقلت انا اللہم

اجعلہ سعد بن عبادہ قال

انس سمعت حرکت الباب فاذا

علی فقلت ان رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم علی حاجۃ فانصرف

ثم سمعت حرکت الباب فسلم علی

ثم سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

صوتہ فقال انظر من هذا فخرجت

فاذا علی فجلت الی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرتہ فقال لئن

لماذنت لدفن فی فقال رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم اللہم والی اللہم والی

ابو یعلیٰ: سند

یہ شخص وہی ہے جس نے اپنی قوم سے محبت کرتا تھا

عبداللہ بن انس اپنے والد انس بن مالک سے

روایت کرتے ہیں کہ ایک دفعہ جناب رسول خدا کی

خدمت میں بھنا ہوا طائر بدھ پیش کیا گیا اچھے

بارگاہ اعلیٰ میں عائشہ کو ایذا اس وقت اُس

شخص کو میرے پاس بھیج جو تمام خلق میں سے تیرا

محبوب ترین ہو تاکہ وہ میرے ساتھ اس طعام

میں سے کھائے۔ یہ سنا کہ حضرت عائشہ نے کہا کہ یہ

خدا میرے باپ کو بھیج اور حفصہ نے کہا کہ ایذا

میرے باپ کو بھیج۔ او میں نے کہا کہ ایذا سعد بن

عبادہ کو بھیج۔ انس کہتے ہیں کہ اتنے میں نے

دروازہ پر آہٹ محسوس کی اور حضرت علی کی

واپس آیا ہوا پایا۔ انہوں نے سلام کیا میں نے

جواب دیا کہ رسول خدا کا میں مشغول ہیں پس

علی واپس چلے گئے پھر میں نے دروازے پر

آہٹ سنی۔ علی نے سلام کیا۔ رسول خدا نے ابھی

آواز سنی اور مجھ سے کہا کہ دیکھو کون جو میں

باہر گیا اور دیکھا کہ علی ہو جویں۔ میں نے آغوش

کو اطلاع دی۔ آپ نے فرمایا کہ انہیں اندر بلاؤ میں

بلا لایا۔ علی نے خجل ہوئے۔ جناب رسول

خدا نے بہت خوش ہو کر علی کو طعام

میں شریک کر دیا۔

## مورخ مسعودی اپنی کتاب مروج الذهب میں کیا اچھ

والاشیاء اللہی استحق بها اصحاب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل

فی سبقتہم الی الیمان و الشجرة  
والنصرۃ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم والقری منہ و انقضاء و  
بذل النفس لہ و العلم بالکتاب و

التزویل والجهاد فی سبیل اللہ و  
الورع والزهد والقضایا والحکم و

العفة والعلم وکل ذلك لعل رضی اللہ

عنه منہ النصب الا قدر الخط الاکبر  
الی ما یقربہ من قول رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم حین  
اخی بین اصحابہ انت

اخی و هو صلی اللہ علیہ وسلم  
لاضدادہ وند و قوله صلی

اللہ علیہ وسلم انت منی  
بمنزلۃ ہارون من موسی

الا انہ لانسبی بجدی وقوله  
علیہ السلام من کنت مولاً فعلی

مولاً واللہم وال من والاہ  
وعاد من عاد و قدر دعاہ و

علیہ السلام قد قدم الیہ اسنطرا

وہ امور جنکی و جسے جز  
فضیلت کے متعلق برتے تھے

تجربہ رسول خدا کی نصرت

تساعت، اپنی جان کو رسول خدا کے

قرآن اور اسکی منزل کا علم جمادی بسیل اور

زہد و ورع، مقدسات تحصیل کرنا جنکی قابلیت حکمت

عفت اور حسم علی ابن ابیطالب کو ان سب

امور میں سے تمام صحابہ سے زیادہ قصہ ظاہر

تھیں

اور تمام دیگر صحابہ سے وہ ان

امور میں افضل تھے جیسے اصحاب رسول خدا کے

ان اقوال سے ظاہر ہوتا ہے جب جناب سرمدی

نے سلسلہ نوٹیں معینہ اخوت جاری کیا تو علی سے

فرمایا کہ تم میرے اخی ہو ۱۰۰ خطاب جو کہ جناب سرمدی

خدا کا نظیر و مثل رسول علی کے اور کوئی شخص

نہ تھا اس طرح بقول کہ میرے ساتھ وہی منزلت

رکھتے ہیں جو ارادہ کو موسی سے تھی سو اے اس کے

کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں آئیگا اور نیز ایک قول

کہ جبکہ میں مولا ہوں اسکا علی مولا ہے خداوند دوست

کہ اسکو جو علی کو دوست رکھے اور دشمن کہے

اسکو جو کہ دشمن کہے اور نیز یہی دعا کہ جب تک

خدمت میں رہتا ہوں ہر شے کی تمنا خداوند

اَلَا اَحِبُّ خَلْقَكَ اِلَيْكَ

مِنْ هَذَا الطَّائِفَةِ

عَلَيْهِ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

سِرِّ الْحَدِيثِ . فَيَسْئَلُ

مَنْ فُضِّلَ لَهُ وَمَا اجْتَمَعَ

بِهِ مِنَ الْخِصَالِ مِمَّا تَفَرَّقَتْ فِي غَيْرِهِ اَتَمُّهُ .

اسوقت اس شخص کو میرے پاس بھیج جو تیری تمام  
خلیق میں تجھ کو سب سے زیادہ محبوب ہو تاکہ وہ میرے  
ساتھ یہ طائر لے کر آئے پس علی علیہ السلام نے افرعتہ  
تاکہ پس یہ اور ایسے بی بی کی فضائل ہیں جو کسی اور  
صحابی میں جمع نہیں ہوئے اور علی میں بڑا کم سب  
موجود تھے۔

علی بن الحسین بن علی السعوی: مروج الذهب البحر الثانی بعد ذکر مقتل علی علیہ السلام ص ۳۴

راسائے راویاں عربی میں دیکھو،

حدثني ابو علي الحافظ انبأنا ابو

عبد الله محمد بن احمد بن

ايوب الصغار وحسيد بن زيد

بن يعقوب الزيات قال ثنا

محمد بن احمد بن عياض

بن ابي طيب ثنا يحيى بن حسان عن

سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد

عن انس بن مالك رضي الله عنه

قال كنت اخذ من رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقد مر رسول

الله صلى الله عليه وسلم فخرج مشوياً

فقال اللهم استغنى باحب خلقك إليك

يا كل من من هذا الطائر قال فقلت

اللهم اجعله رجلاً من الانصار

فجاء علي رضي الله عنه فقلت

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علي حجة

انس بن مالک سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں  
جناب رسول خدا کی خدمت گیا کرتا تھا ایک دن  
آنحضرت کے منہ سے ایک جملہ ہوا اظہار پیش کیا  
تو آپ نے دعا مانگی کہ اے خدا اسوقت میرے ہزار  
اس طائر کو نوش کرے تاکہ اُس شخص کو بھیج جو  
تمام عالم میں تجھ کو محبوب ترین ہو۔ اس کہتے ہیں  
کہ یہ دعا سن کر میں نے کہا کیا! انہذا نصاریٰ سے  
کسی کو یہ عزت بخش لیکن فوراً ہی علی آگئے میں نے  
اُن سے اوپر سے اوپر ہی کہ کیا کہ آنحضرت تو کامل  
شعور ہیں۔

ثم جاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افصح مني خذار رسول الله صلى الله عليه وآله وسامر واحد علي فقال ان هذه اخواتك كرات بروني انس يزعم انك علي حاجت فقال ما حملك علي ما صنعت قففت يا رسول الله سمعت دعائك فاحببت ان يكون رجلا من قومي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل قد يحب قومه ههنا حديث صحيح علي شرط الشيخين ولم يخرجاه وقد رواه عن انس جماعة من اصحابنا زياد بن علقمة ثلاثين نفسا ثم صحت الرواية عن علي وابي سعيد الخدري وسفيان وفي حديث ثابت البناني عن انس زياد بن علقمة كما حدثنابه الثقة المأمون ابو القاسم الحسن بن محمد بن الحسين بن اسمعيل بن محمد بن الفضل بن علي بن خالد السكوني بالكوفة من اهل كتابه ثنا عبيد بن كثير العامري ثنا عبد الرحمن بن دبب بن حذافا ابو القاسم ثنا محمد بن عبد الله

پھر دوبارہ علی آئے آنحضرت فرمایا کہ بروازہ کہو نہ۔ پاس آگئے۔ آنحضرت اتنی دیکریں کی علی نے تیسری دفعہ بھی لیکن انس کر دیتا تھا کہ آپ کام میں مشغول تھے مجھ سے فرمایا کہ تو نے ایسا کیوں کیا۔ جواب دیا کہ اے رسول خدا میں نے آپ کی دعائی فرمیرے دل میں خواہش پیدا ہوئی کہ انصاری سے کوئی شخص آئے جناب رسول خدا نے فرمایا کہ یہ شخص اپنی قوم کی محبت میں گرویدہ ہے۔ حاکم کہتے ہیں کہ یہ روایت شرائط بخاری سلم کے مطابق صحیح ہے اور انس بن مالک سے صحابہ کی ایک جماعت کثیر یعنی تیس اصحاب نے اسکو بیان کیا ہے اور یہ روایت حضرت علی و سفینہ و ابو سعید خدری سے بھی مروی ہے ماہ و جزوات انس سے ثابت النہانی نے فرمایا ہمیں کچھ الفاظ زیادہ بھی ہیں جیسا کہ ہم سے نہایت ثقہ شخص نے ابو القاسم حسن بن محمد بن حسین بن اسمعيل بن محمد بن الفضل بن علی بن خالد السکونی نے کوذیں اپنی اصل کتاب سے بیان کیا۔ وہ روایت ثابت النہانی کے ذریعے سے طرح ہے ثابت النہانی کہتے ہیں کہ ایک روز انس بن مالک بیمار تھے۔

رمی ثنا عبد اللہ بن عمر بن  
 تال ثنا ابراہیم بن ثابت  
 زنا ثابت النہلی ان انس بن  
 ر اللہ عنہ شاکیا فاتاہ محمد بن  
 ج یعدو فی اصحاب لہجری الحدیث  
 روا علیا رضی اللہ عنہ فتقصہ محمد  
 بن الحجاج فقال انس من جزا اعدا  
 فاقدرہ فقال یا ابن الحجاج اراک  
 تنقص علی بن ابی طالب والذہ  
 بعث محمدًا صلی اللہ علیہ  
 وسلم بالحق لقد کنت خادم رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین  
 یدیه وکان کل یوم یخدم  
 بین یدیک رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم غلام من ابناء النضہ  
 وکان ذالک الیوم یومی فانت ام  
 ایمن مولاة رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم بطبر فوضعتہ بین  
 یدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ام ایمن ہذا  
 الطائر قالت ہذا الطائر صبتہ ففصحت لک فقال  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ عزوجل یحب  
 خلقک الیک والی یا کل معی من ہذا الطائر

ان کی عیادت کو محمد بن الحجاج کے چند دوست  
 اور بھی بیٹھے تھے۔ آپس میں گفتگو ہونے لگی تھی کہ  
 کہ حضرت علی کا ذکر درمیان میں کرے۔ محمد  
 بن الحجاج نے کچھ بات ان کی شان گھٹانے  
 کی غرض سے کی۔ اس پر انس نے کہا  
 کہ مجھے جھٹا دو۔ چنانچہ ان کو بٹھا دیا گیا۔  
 انہوں نے کہا کہ اب ابن الحجاج میں نکھتا  
 ہوں کہ تم ملی کی تعقیص شان کرتے ہو۔ زنا ایک  
 قسم ہے اس ذات کی جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے  
 ساتھ صبروت کیا کہ ایک دن میں جناب رسول  
 خدا کی خدمت کر رہا تھا اور حاضر تھا بطریقہ  
 تھا کہ انصاف کے لئے باری باری سے آنحضرت  
 کی خدمت میں بغرض خدمت گزار سی حاضر ہوا  
 کرتے تھے اور اس دن میری باری تھی۔ پس  
 ام ایمن آئیں اور ایک طائر لا کر آنحضرت کے  
 پیش کیا۔ آنحضرت نے دریافت کیا کہ اے ام  
 ایمن یہ کیسے لائی ہو۔ انہوں نے جواب دیا کہ یہ طائر  
 میرے لہجہ لگا پس میں نے آپ کے لیے تیار کیا۔ پھر  
 آنحضرت نے بارگاہ الہی میں دعا کی کہ یا ام ایمن  
 میرے ساتھ اس طائر کے کاسکے کے ایک ایسے  
 شخص کو بھیج جو نامی عالم میرا اور میرا محبوب  
 ترین ہو۔ پس اتنے میں درویش کو کسی نے ٹھکڑیا  
 آنحضرت نے فرمایا کہ اسے اس جا کر دیکھو کون ہے۔

وضرب الباب فقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يا انس انظر من على  
 الباب فقلت اللهم اجعله رجلا من  
 الانصار فذ هبت فاذا عليٌّ بالباب  
 قلت ان رسول الله صلى الله عليه و  
 سلم على حاجة فجلت حتى قسمت معاً  
 فلم البث ان ضرب الباب فقال يا  
 انس انظر من على الباب فقلت اللهم  
 اجعله رجلا من الانصار فذ هبت فاذا  
 عليٌّ بالباب قلت ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم على حاجة فجلت حتى  
 قسمت معاً فلم البث ان ضرب الباب  
 فقال يا انس فدخله فلست باول  
 رجل احب قوم له ليس هو من  
 الانصار فذ هبت فادخلت علياً  
 فقال يا انس قد ب اليه الطير  
 قال فوضعته بين يدي رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فاكلا  
 جميعاً قال محمد بن الحجاج  
 يا انس كان هذا اجمعهم منك  
 قال نعم قال اعطى يا الله عهداً  
 ان لا استنقص علياً بعد معاً

اسوقت میں نے دل میں  
 میں سے ہو۔ میں گیا تو  
 پر علی ہیں میں نے اُسے کہ  
 مشغول ہیں اور اپنے معاً  
 پھر دوبارہ دروازہ کھٹکھٹایا  
 فرمایا۔ اے انس دیکھو دروازے پر  
 پھر میں نے دل میں دعا مانگی کہ یا اللہ  
 میں سے ہو۔ میں دروازہ پر چڑ گیا تو پھر علی کو پہنچا  
 اور پھر میں نے اُسے کہ کیا آنحضرت کو کام پڑ  
 مشغول ہیں۔ اور یہ کہہ کر اپنے مقام پر واپس آ گیا  
 لیکن قہقہہ دیر بھی نہیں ہوئی تھی کہ پھر دروازے  
 پر کھٹکھٹاہٹ ہوئی۔ اسوقت آنحضرت نے  
 فرمایا کہ اے انس جا اور اسکو آئے دو۔ تو یہ شخص  
 نہیں جس نے اپنی قوم سے محبت کی ہو لیکن یہ  
 شخص انصاف میں سے نہیں ہو پس میں گیا اور  
 علی کو داخل کیا۔ آنحضرت نے فرمایا کہ علی کے آگے  
 طائر رکھ دو۔ انس کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت کو  
 علی کے آگے وہ طائر رکھ دیا امدان دونوں نے  
 وہ سارے کا سارا کھا لیا۔ یہ سننے کے بعد محمد بن  
 الحجاج نے کہا کہ اے انس کیا یہ سب کچھ تم نے  
 رو برو پیش آیا۔ انہوں نے کہا کہ ہاں۔ اسے محمد بن  
 الحجاج نے کہا کہ میں خداوند تعالیٰ سے عہد کرتا  
 ہوں کہ آج کے بعد میں کبھی علی کی تنقیص نہ کر



اھراحدلینتقصہ نہیں کر دیا۔ اور اگر کسی کو دیکھ کر لگا دے مٹی کی آنتیں  
بہ۔ نشان کرنا جو تو میں شش کو غسل دیکھا اور کسی نے بھی نہ دیکھا

یمین۔ الجزر الثالث۔ کتاب عزہ الاما صاحب۔ ترجمہ علی بن ابی طالب ص ۱۳۳

بن جریر الطبری، ابو عبد اللہ الحاکم، ابو بکر احمد بن محمد بن علی بن مرویہ  
مہدی، حافظ ابو طاب محمد بن احمد بن علی بن حمدان اور علامہ ذہبی  
م کتاب میں محض حدیث طبری کی توثیق و تصدیق میں تحریر کی ہیں۔ اور انہیں  
کے جملہ طرق کو جمع کیا ہے۔ چنانچہ ابن کثیر شامی اپنی تاریخ میں حدیث  
در میں لکھتے ہیں:-

در جمع الناس فی هذا الحدیث	لوگوں نے خاص اس حدیث طبری کی تصدیق و توثیق
مصنفات معزۃ منہم ابوبکر	میں محمد کتاب میں تحریر کی ہیں انہیں سے ابوبکر
بن مردویہ والحافظ ابو طاب	بن مرویہ و حافظ ابو طاب محمد بن احمد بن حمدان ہیں
محمد بن احمد بن حمدان	جیسے کہ ہمارے شیخ ذہبی نے بھی تحریر کیا ہے۔ اور
ذہب و الاشیخ الذہبی و دایت فیہ	انہیں سے میں نے ایک کتاب دیکھی جس میں حدیث
مجلد فی جمع طرقہ و الفاظ ابو جعفر	طبری کے طرق الفاظ جمع کئے گئے تھے۔ اور وہ
محمد بن جریر الطبری المعصرنا	کتاب ابو جعفر محمد بن جریر الطبری کی
التاریخ۔ انتہی۔	تالیف تھی۔

علاء الدین ابو الفداء اسماعیل بن عمر بن کثیر الشامی، البدایہ والنہایہ الجزر السابع ص ۳۳

یہ بڑی بات ہے کہ ابن کثیر شامی نے اتنا اعتراف کیا اور اس حدیث کے  
کثرت طرق و اسناد کے ماننے پر مجبور ہو گئے۔ انہوں نے خود اس حدیث کو بہت سے  
طرق سے نقل کیا ہے۔ یہ صاحب موبہ کیا ہیں اچھے غلطے مناظر ہیں۔ انکی تاریخ  
ایسے امور پر مناظرہ کی کتاب سلوم ہوتی ہے۔ انکا یہ اعتراف بہت وقعت رکھتا  
ہے۔ ابو عبد اللہ الحاکم نے ایک متقل کتاب حدیث طبری کے جمع طرق میں تحریر کی ہے  
اور اس میں ثابت کیا ہے کہ ۶۸۶ اشخاص نے حضرت انس سے اس حدیث کو روایت

کیا ہے چنانچہ محمد بن یوسف الکجی اپنی کتاب کفایت الطال  
کرتے ہیں:-

وحدیث النس الذی صدلتہ فی اول الباب خرجه  
الحافظ النیسابوری عن ستۃ وثمانین رجلاً کلہم ردوہ عن ا  
لتریبہم علی حروف المجرم۔

ابراہیم بن ہدیۃ ابوہدیۃ، ابراہیم بن مہاجر ابو اسحاق  
اسمعیل بن عبد اللہ بن جعفر بن ایطالب، اسماعیل بن عبد الرحمن السمر  
اسمعیل بن سلیمان المغیرۃ الارزق، اسماعیل بن دروان، اسماعیل بن  
سلیمان، اسماعیل بن غیر منسوب من اہل الکوفۃ، اسماعیل بن سلیمان  
التمیمی، اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ، ابان بن ابی عیاش ابو اسمعیل  
بسام الصہبانی فی الکوفۃ، برزہ بن عبد الرحمن، ثابت بن اسلم البستانی، ثمال  
بن عبد اللہ بن النس جعفر بن سلیمان النخعی، حسن بن ابی حسن البصری  
حسن بن الحکم البجلي، حمید بن تیردیز الطویل خالد بن عبید ابو عصام  
زبیر بن عدس، زیاد بن محمد الثقفی، زیاد بن شروان، سعید بن المسیب  
سعید بن مسیرۃ الکبریٰ۔ سلیمان بن طرخان التیمی، سلیمان بن مہر  
الاعش، سلیمان بن عامر بن عبد اللہ بن عباس، سلیمان بن الحجاج  
ابطالقی، شقیق بن ابی عبد اللہ، عبد اللہ بن النس بن مالک، عبد الملك بن  
عمیر، عبد الملك بن ابی سلیمان، عبد العزيز بن زیاد، عبد الاعلیٰ بن  
عامر الثقفی، عمر بن ابی حفص الثقفی، عمر بن سلیم البجلي، عمر بن یحییٰ  
الثقفی، عثمان الطویل، علی بن ابی رافع، عامر بن شعرا حیل الشعبي، عمران  
بن مسلم ابطائی، عمران بن ہثیم، عطیہ بن سعد العوفی، ہباج بن عبد الصمد  
عیسیٰ بن ظہمان، عمار بن معاویہ الدہنی، فضیل بن غزوان، قتادہ  
بن دعامة، کلثوم بن حابر، محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ایطالب،

زہری، محمد بن عمرو بن علقمہ، محمد بن عبد الرحمن  
 بن خالد بن المنتصر الثقفی، محمد بن سلیم، محمد بن خالد  
 حجاجہ، مطیر بن خالد، علی بن ہلال، میمن بن ابی  
 منسوب، مسلم الملاحی، مطرب، طهمان الوراق، میمن  
 بن مسلم بن کیسان، میمن بن جابر السلی، موسیٰ بن عبد اللہ  
 مصعب بن سلیمان الانصاری، نافع مولیٰ عبد اللہ بن عمر، نافع  
 زہل بن سوید، یحییٰ بن سعید الانصاری، یحییٰ بن ہانی، یوسف  
 بن ابرہیم، یوسف ابو شیبہ، وقیل ہما واحد، یزید بن سفیان، یعلیٰ  
 بن مرہ، نعیم بن سالم، ابو الہتک، ابو ملیح، ابو داؤد السیعی، ابو حمزہ  
 الواسطی، ابو حذیفہ العقیلی، رجل من آل عقیل، شیخ غیر منسوب۔

ترجمہ۔ حدیث طبر کو جسکا ذکر میں نے باب اول میں کیا ہے۔ حاکم ابو عبد اللہ  
 النیسابوری نے چھیاسی اشخاص سے نقل کیا ہے۔ اور ان سب نے اس حدیث کو انس  
 بن مالک سے روایت کیا ہے۔ ان کی ترتیب معروف معجم کے مطابق یہ ہر اس کے  
 آگے اصلی عربی عبارت میں ان چھیاسی اشخاص کے نام ہیں،

طراز المحمڈین ابو بکر احمد بن موسیٰ بن مردویہ الاصبہانی نے بھی ایک  
 خاص کتاب حدیث طبر کی تصدیق و توثیق میں لکھی ہے چنانچہ ابن حجر عسقلانی اپنی  
 کتاب لسان المیران میں ابراہیم بن ثابت القصار کے ذکر میں لکھتے ہیں :-

قرجہم حدیث الطبر ابن مردویہ حدیث طبر کے طرق ابن مردویہ وہ نام و عند ایک  
 والحاکم و جماعۃ و احسن شی منہا طریق جماعت کثیر نے جمع کئے ہیں اور سب اچھا سد  
 أخرجه النسائی فی الخصائص رواۃ کا وہ جو نسائی نے خصائص میں لکھا ہے۔

ابن تیمیہ اپنی کتاب منہاج میں لکھتے ہیں :-

قال المحافظ ابو موسیٰ الملقی و جمیع غیر واحد ابو موسیٰ مدنی کہتے ہیں کہ سب سے علانی حدیث  
 من الحفاظ طرق حدیث طبر لا اعتبار والمختار طبر کے طرق جو اعتبار و معرفت کے مع کئے ہیں

کالحاکوا انیساکورنی ابی نعیم وابن جریر ویدہ شاکا کم نیا بوری، ابو نعیم  
واقعه حدیث طبر کو کم سے کم نہ محدثین و مورخین نے بیا  
توثیق و تصدیق کی ہے۔ جن میں سے ایک امام ابو حنیفہ نعمان  
ہیں جیسا کہ اسد الغایہ ابن الاثیر میں درج ہے چند کتابوں کے  
میں درج کرتے ہیں:-

ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی متوفی ۲۵۵ھ: سنن ترمذی۔

ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ بحری: زوائد مسند والد خود۔

ابو عبد الرحمن احمد بن علی بن شیبہ النسانی ۳۱۰ھ: کتاب الخصائص۔

ابو یعلیٰ احمد بن علی بن المشی متوفی ۳۰۵ھ: مسند۔

ابو جعفر محمد بن حبیر الطبری متوفی ۳۲۰ھ: مجلد جمع فیہ طرق ہذا الحدیث۔

ابو عمر احمد بن محمد عبدہ القرطبی متوفی ۳۲۸ھ: کتاب البدع۔

علی بن الحسین بن علی السعوی متوفی ۳۲۵ھ: مزج الذہب الجوزا ثانی بعد ذکر مقتل علی علیہ السلام ۳۳۳ھ

ابو الحسن علی بن عمر بن احمد الدارقطنی متوفی ۳۸۵ھ: کتاب العلل۔

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم متوفی ۴۰۵ھ بحری: مستدرک علی الصحیحین الجوزا ثالث کتاب المعرفة

ص ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳۔

ابو بکر احمد بن موسیٰ بن مردویہ متوفی ۳۸۵ھ بحری: کتاب جمع فیہ طرق ہذا الحدیث۔

ابو نعیم احمد بن عبد اللہ متوفی ۴۲۳ھ: حلیۃ الاولیاء و کتاب الطیر۔

ابو بکر احمد بن علی بن ثابت الخطیب البغدادی متوفی ۴۶۲ھ: تاریخ بغداد۔

ابو الحسن علی بن محمد بن الطیب الجلابی المعروف ابن المعاذی متوفی ۴۸۵ھ بحری: کتاب المناقب

محمی السنۃ ابو محمد الحسین بن مسعود بن الفرار البغوی ۵۷۵ھ: المعانیج السنۃ الجوزا ثانی ۵۷۵ھ

ابو المویذ موفقی بن احمد المعروف الخطب خوارزم متوفی ۵۶۵ھ: کتاب المناقب۔

ابو القاسم علی بن الحسن بن عتبۃ اللہ المعروف ابن عساکر ۵۷۵ھ: تاریخ ابن عساکر۔

مبارک بن محمد بن محمد بن عبد الکریم المعروف ابن الاثیر الجوزی متوفی ۷۲۵ھ: جامع الاصول۔

محمد بن عبد الكريم المعروف ابن الاثير متوفى ٦٢٣هـ: اسد الغابة في معرفة الصحابة -

زي متوفى ٦٢٥هـ بحري: مطالب السؤل في مناقب آل الرسول -

خفرو وسف بن قز علي سبط ابن الجوزي ٦٥٢هـ بحري: تذكرة خواص الامة ص ٢٤ -

عبد بن محمد الكنجي متوفى ٦٥٦هـ بحري: كفايت الطالب في مناقب ائمة المؤمنين علي بن ابي طالب

احمد بن عبد الله بن محمد الطبري متوفى ٦٩٢هـ بحري: رياض النفرة الجزء الثاني - الباب

ج. فصل السادس ص ١٦١، فصل التاسع ص ٢١ -

ابراهيم بن محمد الحموي ٦٢٤هـ: فرائد السمطين -

ولي الدين ابو عبد الله محمد بن عبد الله مشكوة المصابيح مطبوعة بقم ٦٢٥هـ باب مناقب علي

شمس الدين ابو عبد الله محمد بن احمد اذهي ٦٢٨هـ: تذكرة الحفاظ -

ميزان الاعتدال الجزء الاول ص ١٩٩ ترجمته في بيان بعض

محمد بن يوسف الزندي متوفى ٥٥٢هـ: درر السمطين -

ابن حبيب عسقلاني متوفى ٥٥٢هـ بحري: لسان الميزان -

علي المتقي ٥٥٩هـ بحري: كنز العمال - الجزء السادس ص ٦١٣٠ و ٦١٣١ و ٦١٣٢ -

سيرة محمد بن محمد خان البدخشي: مقتراح النجا -

محمد بن اسمعيل بن صلاح الامير متوفى ٦٨٢هـ بحري: روضة النديه ص ٦٣ -

مولوي حسن علي محدث: تفييح الاحباب مترجم حامل المتن ص ٣٠

سليمان بن ابراهيم بن محمد البلخي القندزي مفتي اعظم قسطنطينية ٦٨٢هـ بحري: يناجع المودة مطبوع

اسلامبول - الباب الثامن في ذكر حديث الطير المشوي ص ٥

شيخ عبد الله بن محمد بن حامد كتاب الاتحاف بحب الاشراف ص ٥

محمود بن: اسعاف الراغبين بر حاشية نورا البصار ص ١٢٣

شيخ عبد الحق محدث دبلوي: اشعة اللغات جلد چهارم ص ٣١ -

علاء الدين ابو الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير الشقي متوفى: البداية والنهاية في التايخ

الجزء السابع ص ٢٥٢ و ٢٥١ و ٢٥٠ -

حدیث طبر سے کیا نتیجہ نکلتا ہے ہم خود شیخ عبدالحق محدث  
میں وہ اس حدیث کا ذکر کر کے کہتے ہیں:-

”وایں حدیث دلالت دارد بر آنکہ علی قرضی رضی اللہ عنہ احب فر  
خدا وشارحال براں رفتہ اند“

توجہ۔ اس حدیث سے نتیجہ نکلتا ہے کہ حضرت علی خداوند تعالیٰ کے نزدیک

محبوب ترین خلق تھے۔ اور شارحال، حدیث نے یہی نتیجہ نکالا ہے۔

اشمعة اللغات جلد چہارم ص ۳۶۹۔

غرضیکہ یہ امر ثابت دے گا کہ حدیث طبر کی صحت شک و شبہ سے بالا  
ہے۔ اگر کوئی ہٹ دھرمی کرے تو اسکا عللج نہیں۔ اس حدیث پر غور کرنے سے  
سے نتائج نکلتے ہیں۔ ان میں سے چند کا ذکر ہم ذیل میں کرتے ہیں:-

(۱) جیسا کہ عبدالحق محدث دہلوی تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہیں حضرت علی کرام  
خلق میں خداوند تعالیٰ کے محبوب ترین بستے تھے۔

(۲) حضرت علی کے خلاف ہمیشہ ایک نہ ایک جماعت رہی ہے جو خواہ مخواہ  
انہی تنقیص نشان کے درپے تھی۔ اور انہی عظمت و علوم تربت کو دیکھ کر خوش نہیں رہتی  
تھی۔ اُس کا اثر اُن کوں اور بچوں تک میں پھیلا ہوا تھا۔ آنحضرت کی دعا کے مطابق حضرت  
علی کو آتا دیکھ کر انس خوش نہ ہوئے اور کذب میرج کے مرکب ہوئے۔ کوشش یہ تھی  
کہ حضرت علی کی علوم تربت لوگوں پر ظاہر نہ ہو۔

(۳) اس جماعت کے راس رئیس وہی حضرت ابو بکر و عمر تھے۔ چنانچہ ان ذیل  
کی صاحبزادیوں نے انہی کے کیلئے خواہش ظاہر کی اور اپنے اپنے باپ کو حضرت علی  
کی بجائے دیکھنا چاہا۔

(۴) اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ یہ وہ دونوں مخدرات عصمت ہمیشہ ان  
معاملات میں اپنے اپنے والد بزرگوار کی اندام کیلئے تیار رہتی تھیں معلوم ہوتا ہے  
کہ شرف ہی سے اور ہمیشہ اُس جماعت کی یہ کوشش رہی ہے کہ اُن بی بیوں کے

نہجِ برہائیں اور اپنے مقاصد میں اسے مدد لیں۔

سُطائر میں سے آنحضرت علیؑ کو کھلانا چاہتے تھے تو کسی آدمی کے ذریعہ  
لیکن خدا کے ذریعہ سے اُنکو بلانے میں ایک خاص بات تھی۔ مدعا یہ  
است کہ معلوم ہو جائے کہ خدا اور رسول خدا کا محبوب ترین شخص کون ہے۔  
روئے بعدا خلافت محمدیہ کا مستحق کون ہے۔

### حدیثِ رایت

جناب علیؑ رضی اللہ عنہ کے محبوب خدا اور رسول ہو نیکو جناب رسول خدا نے بابا بارشاً  
فرمایا ہے۔ اور نہایت تاکید کے ساتھ تصریح فرمائی ہے کہ تمام امت میں صرف حضرت  
علیؑ ہی خدا اور رسول خدا کیلئے محبوب ترین ہستی تھے۔ حدیثِ طبراًپ سُن چکے ہیں۔  
حدیثِ ایت یہ ہے کہ جب جنگِ خیبر میں دیگر اصحاب کو اطرائی پھیچا مگر اُن کے ہزار کے  
ذریعہ سے لوگوں پر آشکارا فرما دیا کہ یہ لوگ نصرتِ اسلام کیلئے کتنے یانی میں  
ہیں اور اپنی جان کو محمدؐ اور خدا کے محبوب سے ترجیح دیتے ہیں تو آپؐ نے مندرجہ ذیل  
کلمہ فرما کر دوسرے دن صبح کو علمِ شکر علی کے حوالے کیا:-

امّا و اللہ لا عظیم الرایۃ	قسم خدا اعلیٰ میں یہ علم ایک ایسے شخص کو دنگا جو
عند ارجلایحب اللہ	خدا اور رسول خدا کو دوست رکھتا ہو۔ راجحی جان
و رسولہ و یحبہ اللہ	کو خدا اور رسولؐ پر ترجیح نہیں دیتا، اور خدا اور رسولؐ
و رسولہ کدرا غیر	اُسکو دوست رکھتے ہیں۔ وہ بہت جری میدان
فرار یاخذہا عنوۃ	جنگ میں ثابت قدم بننے والا ہو، اور اُنکی طرح بھگوتا
	نہیں؟ اس قلم کو سختی سے نہج کر لیا۔

اس واقعہ اور اس حدیث کو تقریباً تمام مورخین و محدثین نے ان ہی  
الفاظ میں بیان کیا ہے جس سے اس کی صحت میں کوئی شک و شبہ باقی نہیں  
رہتا چنانچہ کتب کے حوالے ہم ذیل میں درج کرتے ہیں:-

تاریخ الامم والملوک طبری الجوزاں ص ۹۳ تاریخ مکمل لابن اثیر الجوزاں ص ۳۲

سیرۃ النبی لابن ہشام، الجزر الثالث ص ۳۸۶ تاریخ ابی اہف

البدایۃ والنہایۃ فی السایخ لابن کثیر شامی الجزر الرابع ص ۱۳۵ و الجزر اول

اردو ترجمہ تاریخ ابن خلدون جلد سوم ص ۱۴۰ و ۱۴۱ سیرۃ النبی شامی

تاریخ ردقۃ الاحباب ص ۳۸۵ تاریخ الخمیس حسین زیار بکری ۱۔

شرح زرقانی علی مواہب اللدنیہ قسطلانی الجزر الثانی ص ۲۲۳۔

صحیح بخاری کتاب الجہاد ۵ باب ۱۰۲ و ۱۰۱ و ۱۰۳ کتاب فضائل اصحاب

کتاب ۶۳ المغازی باب ۳۸۔ تاریخ حبیب السیر جلد اول جز سوم ص ۵۰۔

تاریخ ابن عساکر قصۃ تہذیب۔ ترجمہ علی ابن ابی طالب۔

صحیح مسلم۔ کتاب ۳۲۔ الجہاد حدیث ۱۳۲ کتاب فضائل اصحاب حدیث ۲۲ لغایت ۲۰۔

سنن ترمذی کتاب ۴۶ المناقب باب ۲۰۔

مسند امام احمد حنبل۔ الجزر الثانی ص ۳۸۳ و ۳۸۴ الجزر الثالث ص ۱۸۹ و ۱۹۰

الجزر الخامس ص ۳۳۳ و ۳۵۳ و ۳۵۵ و ۳۵۶۔

طبقات ابن سعد ج ۲ ق ۱ ص ۸۰ و ۸۱ مسند الطیالسی ج ۲ و ۳ حدیث ۱۸۹ و ۱۹۰

مغازی الواقعی ص ۲۴۱۔ تاریخ حبیب السیر جلد اول جز سوم ص ۵۰۔

محمد الدین احمد طبری: ریاض النضرۃ الجزر الثانی۔ باب الرابع۔ فصل السادس ص ۱۸۴۔

ابن عبد البر: الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب۔ الجزر الثانی ص ۴۳۔ ص ۵۱۔

الحاکم مستدرک علی الصحیحین۔ الجزر الثالث کتاب معرفۃ اصحاب ص ۲۲ و ۲۳ کتاب المغازی ص ۳۳

ابن حجر مکی: صواعق محرقہ۔ الباب التاسع۔ فصل الثانی۔ حدیث الثانی ص ۴۰

ابو القاسم عبدالرحمن بن عبد اللہ بن احمد بن ابی الحسن متوفی ۱۸۵ھ ہجری۔ کتاب وضر لائف

الجزر الثانی ص ۲۳۹۔

ملا معین کاشغری: معارج النبوة۔ رکن چہارم۔ باب دہم در بیان قانع سال مفتاح ص ۱۲۴ مطبوعہ

شاہ عبدالحق محدث دہلوی: مدارج النبوة جلد دوم ص ۳۲۲ و ۳۲۳۔

شیلنجی: نور الابصار ص ۴۳۔



ابوحنیفہؒ کا عظیم قسطنطنیہ: ینا بیچ المودۃ مطبعہ سلاسل ابی الساس ص ۳۲  
عبدالعسیٰ: بفتح الاحباب ترجمہ ص ۳۲۔

رضوی ص ۳۲ شمس الدین محمد بن محمد الجوزی: آسنی الطالب ص ۳۲  
فصائل ص ۱۱۔ علی التقی: کنز العمال الجزء السادس ص ۳۹ حدیث ۲۰۲۵

۸۰۰ خواص الامۃ ص ۱۵ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الفتن فی مناقب علی بن ابی طالب ص ۵۶۳  
مسند حافظ شاہ محمد علی حیدر: سیرۃ العلویہ ص ۲۳۹

مدین عینی: عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری جلد ۷ ص ۶۳۲۔

موفق ابن احمد اخطب خوارزم: کتاب المناقب ص ۱۰۲۔

محمد بن طلحۃ الشافعی: مطالب السؤل ص ۱۵ سنن ابن ماجہ الجزء الاول ص ۵۸ و ۵۹۔  
شیخ عبدالحق محدث دہلوی: اشعۃ اللغات شرح مشکوٰۃ جلد چہارم ص ۳۶۔

محمد صبان: اسعاف الراغبین ص ۱۴ ابن حجر عسقلانی: فتح الباری الجزء السابع ص ۵۸ و ۵۹  
امام بغوی: مضایح السنۃ الجزء الثانی ص ۲۴۵۔

شیخ یوسف بن اسماعیل: شرف الموبد ص ۵

علی بن برہان الدین: سیرۃ الحلبیہ۔ الجزء الثالث ص ۴۳ و ۴۴ و ۴۵۔

اب ہم چند استباسات نقل کرتے ہیں۔ ابن ہشام کی سیرۃ النبی جو مختص  
ہے ابن اسحاق کی کتاب سے آنحضرت کی سب سے پہلی موجود تاریخ ہے۔ اور نہایت  
معتبر کتب تواریخ میں سے شمار کی جاتی ہے۔ اس کے صفحہ ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸  
سے مندرجہ ذیل عبارت ہم نقل کرتے ہیں:-

قال ابن اسحاق وحدثنی بویدرہ بن  
سفیان بن فدۃ الاسلمی عن ابیہ عن  
سلمہ بن عمرو بن الاکوع قال بعث  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالکر العید  
برایتہ ان بعض حصون خیبر فقلل  
ابن اسحاق کتابہ کہ مجھ سے بیان کیا برید بن سفیان  
بن خرقہ قال سلمی نے اور اس سے بیان کیا تھا سلم  
باب خبیان نے اور سفیان سے بیان کیا تھا سلم  
بن عمرو بن الاکوع نے کہ جناب رسول اللہ اکبر  
کو علم دیکر خیبر کے قلعہ کی طرف روانہ کیے دیکھا وہ

فرجع ولم يك فتح وقد جهد ثم  
بعث الغد عمر بن الخطاب فقاتل  
ثم رجع ولم يك فتح وقد جهد  
فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا عطين الراية غدا  
رجلا يحب الله ورسوله فيفتح  
الله على يديه ليس بفرار  
قال يقول سلمة فدار رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عليا رضوان  
الله عليه وهو امد فقتل  
في عتيه ثم قال خذ هذه الراية  
فامض بها حتى يفتح الله عليك  
قال يقول سلمة فخرج والله بها يالهم هزل  
مروءة لما نال خلفه فتبع اثره حتى كثر  
رايته في رضم من حجارة تحت  
الحصن فلما رجع حتى فتح الله على يديه  
قال بريدة اوسلى كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوما اخذته الشقيقة  
فلبث اليوم واليومين لا يخرج فلما نزل  
خبر اخذته فلم يخرج الى الناس فاخذ  
ابوبكر الراية من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فنهض فقاتل قتالا شديدا ثم رجع  
فاخذها عمر فقاتل قتالا شديدا ثم

رثى اور کوشش کی لیکن فتح  
کئے دوسرے دن علم دیا کہ عمر  
بھیجا۔ وہ بھی رثی اور کوش  
نہ ہو سکا۔ اور شکست کھا کر بھاگ  
رسول نے فرمایا کہ قسم خدا کل میں  
کو دو گنا جو خدا و رسول کو دوست رکھتا ہے  
معا فی اس کے! تو فتح و بکا وہ دوسری طرح  
بھگورہ نہیں جو سلمہ کہتے ہیں کہ جناب رسول نے  
علی کو بلایا۔ اکی آکھیں کہ کئی تھیں آنحضرت نے  
اپنا صلب بن انیر ڈالا اور پھر کہا کہ یوہ علم اور  
جنگ کرو یہاں تک کہ خداوند تعالیٰ تمہارے اہل  
پر فتح دے سلمہ کہتا ہے کہ قسم خدا علی ان سے دور  
ہوئے روانہ ہوئے اور ہو گئے چھوڑ دیا ہم ان کے  
پیچھے چلے جاتے تھے یہاں تک کہ انہوں نے علم فتح  
کے نیچے ایک پتھر پر گاڑ دیا پس آپ رٹے اور میں اس پر  
ہوئے یہاں تک کہ خداوند تعالیٰ نے اس فتح حیات کی  
بریدۃ الاسی کہتے ہیں کہ جب جناب رسول خدا کو درد  
شقیقہ ہوا کرتا تھا تو آپ بڑے شریف نہیں لگتے تھے  
جب آپ غیر پروردگار کو درد شقیقہ ہو گیا  
اور آپ بڑے شریف نہ لگتے خود ہی ابوبکر کو مغفرت  
کا علم لیکر لڑائی بڑے شریف لے گئے۔ خوب بٹے لیکن  
شکست کھا کر بھاگ گئے پھر حضرت عمر نے علم لڑا  
اور لڑائی پر لگے خوب بٹے۔ اکی لڑائی حضرت ابوبکر

ثم فاقبل هذا  
عليه وسلم  
فغدا رجلا  
يه ويحب الله و  
ها عزة وليس لغيره  
قد خلف بالمدينة  
حقه فلما قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مقالة  
هذه تطاولت بها قریش  
فاصبح رجاء على على بعيل حتى  
افانم قريبا من خباء رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وهما رورا فاصبح عيني  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك  
قال مدت بعدك فقال له ادن مني فانا  
ققول في عينيه فماتت كما وجعت حتى مضى  
لسبيله ثم اعطاء الراية فنهض  
بها وعقب حلة حمراء فاقا خيبر  
فاشرف عليه رجل من يهود  
فقال من انت قال انا على بن  
ابي طالب فقال اليهودي غلبتم  
يامعشر يهود وخروج مرحب فضا  
الحصن وعليه معفر يما في قد انقب  
مثل البيضة على راسه وهو يقول

کی لڑائی سے سخت تر تھی لیکن انکو بھی شکست ہوئی  
اور وہ بھاگ گئے جب ان کو سختی خبر جناب رسول  
خدا کو دی گئی تو آپ نے فرمایا کہ تم بندہ کل میں ایسے  
شخص کو علم دو گھا جو خدا و رسول کو دوست سمجھاؤ  
اور خدا و رسول اسکو دوست رکھتے ہیں اور جو غنی  
سے قلعہ فتح کر لیا جو ملک علی بوجہ انوشہ شہم کے  
لشکر میں نہ تھے بلکہ مدینہ میں رہتے تھے لہذا  
جب جناب رسول خدا نے یہ فرمایا تو قریش کے ہر  
شخص کو امید ہو گئی کہ شاید مجھے ہی مل یلم ے ۔  
جب صبح ہوئی تو حضرت علی اپنے ناتھ پر شریف آئے  
اور جناب رسول خدا کے خیمہ کے پاس آئے آپ  
کی آنکھیں دکھ رہی تھیں اور ان پر کپڑا بندھا ہوا  
تھا جناب رسول خدا نے فرمایا کہ تم ساری دنیا کے حکم علی  
نے جوابدیا کہ میری آنکھیں اچھے آئے ہیں کہ دیکھنے لگے  
آنحضرت کہا یہ پاس آؤ علی نزدیک ہوئے آنحضرت نے  
اپنا احاب من علی کی آنکھوں میں ڈالا فوراً صحنیا  
ہو گئیں اور درود و ہو گیا علی لشکر میں چلے گئے  
پھر آنحضرت نے علی کو وہ علم اپنے شکر دیا اور جنگ  
خیبر پر روانہ کر دیا حضرت علی تو خیر پر گئے ایک  
یہودی نے قلعہ پر سے آچھو دھکڑا دھکا کہ کون جو  
آچھے جواب دیا کہ میں علی ابن ابیطالب میں یہ ساروہ  
یہودی اپنے آدمیوں سے بولا کہ اسے گروہ یہوواں  
میں اب تم مطلوب تھے مرحب مدرا قلعہ فتح ہو

قد علمت خیر انی مہج

شاک الاسلام بطل للجب

فقال علی

انا لک سمعتنی امی حیدہ

کلیت غایات کسریہ المنظر

فاختلغا خیرتین فبدر علی

ففتو فقد الحیفہ والمقفر

وراسہ حثی وقع فی الارض و

اخذ المدینۃ قال ابو رافع

مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و

سلم خدجنا مع علی حین بعثہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

الخیبر فلما دنا من الحصن

خبرہ الیہ اہلہ فقاتلہم ففتو

یہودی قطعہم لمرسہ من یدہ

فتناول علی بابا کان عذرا لخصم

فاترس بہ عن نفسه فلم

یزل فی یدہ وهو یقاتل حتی ففتو

اللہ علی یدہ ثم القاہ من یدہ

فلقد راہت فی قبر سبعۃ انا ثا

منہم نجہد علی ان نقلہ الذک

الباب فما نقلہ.

نکلا۔ اسکے سر پہ سفیرانی تہ

پڑھ رہا تھا جبکہ مطلب:

کہ میں زرہ بکتر والا حجرہ کارہ

میں حضرت علی نے ایک شعر پڑ۔

یہ ہے کہ میں وہ ہوں کہ جس کا نام اُس

حیدر رکھا ہے میں مثالیہ خیر تان ہوں بہ

رعب و دبہ والا جس کو دیکھ کر گوئیے دلوں پر بہت

چھا جاتی ہے۔ اس کے بعد دو فرس چڑھیں ہوئے

لگیں۔ علی نے اُس کی چوٹ بچا کر ایک ایسی ضرب

ماری جو سپر معقد سر کو کاٹتی ہوئی زمین تک

چلی گئی اور علی نے قلعہ فتح کر لیا۔ اور ارفع غلام

جناب سو خد کہتے ہیں کہ ہم علی کیسا جنگ خیر بہ

گئے تھے جب علی قلعہ کے نزدیک پہنچے اور اہل قلعہ

سے لڑائی ہوئی تو ایک یہودی نے آپ کو ضرب

لگائی جس سے آپ کی سپر گر پڑی پس علی نے خیر کے

پاس گئے اور دروازہ قلعہ کو کھیر کر اپنے ہاتھیں

بطور سپر کے لیلیا اور لڑتے ہی وہ دروازہ علی کے

ہاتھ ہی میں آیا تاکہ کہ خدا نے انہیں فتح

دی۔ اسکے بعد علی نے اس دروازہ کو اپنے ہاتھ

پھینک دیا پھر ہم سات آدمیوں نے مکر بعد و جد

کی کہ اُس دروازہ کو اٹھاؤں لیکن ہم نے

پلٹ بھی نہ سکے۔

ابن الاثیر الجزیری: تاریخ الکامل الجزء الثانی صفحہ ۴۰۰

نہ بالکل سیدھے تباہ طبری میں بھی ہے۔ اور کچھ زیادہ تفصیل بھی ہے

یا۔

واسما را دیان عربی میں ملاحظہ ہوں

بشأرقال حدثنا

جعفر قال حدثنا

جعفر بن ابی عبد اللہ

عبد اللہ بن بریدہ حدث

من بریدۃ الاسلمی قال لما

کان حین نزل رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم یحصن اہل

خدیہ اعطی رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم الداء عمر بن الخطاب

ونہض من نہض معہ من

الناس فلقوا اہل خدیہ فانکثفت

عمر اصحابہ فوجعوا الی رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم یجینہ اصحابہ یجینہم

فقال رسول اللہ صلی اللہ وسلم لا عظیم

الرایۃ عندنا۔ الخ۔

بریدۃ الاسلمی کہتے ہیں کہ جب جناب سوندا  
خیبر پر تشریف لائے اور اہل خیبر کا محاصرہ کر لیا تو  
آپ نے علم لشکر حضرت عمر کو دیکر روائی بھیجی اور  
لوگ بھی ساتھ کر گئے لیکن حضرت عمر اونٹوں  
لشکر کو اہل خیبر نے شکست دی اور وہ بھاگ  
کر واپس آئے اور جناب سوندا کی خدمت میں  
حاضر ہوئے تو عمر تو اپنے لشکر کو کو نامزد و نزل  
بتاتے تھے اور انے لشکر کی اس شکست کو  
حضرت عمر کی نامزدی و نزل پر محمول کرتے تھے  
اس پر آنحضرت نے فرمایا کہ کل میں علم  
ایسے شخص الخ۔

محمد بن مسیر الطبری: تاریخ الامم والملوک۔ الخ۔ الثالث ص ۹۳۔

شق اور نطا قلمو کو نسخ کر کے جناب سوندا ایک  
میل کی طرف آگئے۔ شق اور نطا قلمو کے دو مال  
کر قلعہ قوس میں اور لوگوں کے ساتھ پناہ گزین ہو گئے  
قوس خیبر کا سب سے بڑا قلعہ تھا قوس صومر سے  
بروزن صومر ہے۔ ایک بہت بڑے پناہ گزین

بعد شق و نطا قلمو رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم ان کی کشتیہ ... و  
جاء اہل الشق و نطا قلمو فخصموا ہم  
فی القمیص وهو حصن خدیہ الاعظم  
وانعموس للہما والہما کہ صومر جبل علیہ

حسن النبی ابی الحقیق بخینہ و کان  
حصناً حصیناً حاصره النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم قریباً من عشرين  
لیلة حین حاصره کانت بہ شقیقہ  
لو یقدر ان یحضر بنفسہ الکریمہ  
معركة المعاربة و کان یعطی الراية  
کل یوم واحد احد من اصحابہ و  
ویبعثہ الی المعاربہ فاعطاهایوماً  
اباکرو وجہہ ایہ فاتاہ و قاتل  
مقاتلہ شہیداً و رجع من غیر  
فتح و اخذ الراية فی الیوم لثانی  
عمر فقاتل اشد من الیوم  
السابق و لم یفتح لہ و فی دعاية  
فی الیوم الاول قاتل عمرو و فی  
الثانی ابوبکر و فی الثالث عمرو و لم  
یفتح الحصن فلما امسى قال  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم اما اللہ  
لاعطین الراية غلام رجلاً کراماً غیر فزار  
یحیی اللہ و رسولہ و یحبہ اللہ و رسولہ یفتح اللہ  
علی یدیه و بات الناس یدکون الیتم علی  
یحضر صون و یستخذون ایہم  
یعطی ہا غداً و لو یکن احد  
من الصرعیات الذین لہم

واقع تھا امدیہ الہ  
تھا یہ بہت مضبوط  
رسول خدا نے تقریباً  
محاصرہ میں آپ کو درود  
خود نفس نفیس معرکہ جنگ  
لاتے تھے اور آپ علم جنگ و  
ایک کے سپرد کر دیا کرتے تھے اور  
پر بھیجا کرتے تھے پس ایک دن یہ علم حضرت  
کو دیکر لڑائی پر بھیجا۔ انہوں نے جنگ شدید کی۔  
لیکن بغیر فتح کے واپس آ گئے۔ دوسرے دن حضرت  
عمر نے وہ علم لے لیا۔ پہلے روز سے زیادہ لڑائی کی  
لیکن فتح نہ پاسکے اور شکست کھا کر واپس آئے  
ایک دایت یہ کہ پہلے دن عمر علم لیکر لڑائی پر  
بھجے۔ دوسرے دن ابوبکر اور تیسرے دن پھر عمر  
علم لیکر لڑائی پر گئے لیکن کسی سے قلعہ فتح نہ ہوا  
جب شام ہوئی تو جناب رسول خدا نے فرمایا کہ  
بھنائے لایزال کل میں علم ایک ایسے شخص کو  
دے گا جو بہت شہرے والا بڑا جری ہو جھگڑا نہیں  
ہے۔ وہ خدا و رسول کو دوست کہتا ہے اور خدا  
رسول اسکو دوست رکھتے ہیں۔ خداوند تعالیٰ  
اُس کے لئے نیرنگ دے گا۔ وہ رات لوگوں نے بڑی  
امید میں گزاری اور سب کہہ رہے تھے کہ دیکھئے  
علم کل کس کو ملے گا میں نے کوئی ایسا نہ تھا۔

پہلی اللہ علیہ وسلم  
 ماہا۔ دوی ان علیا  
 لہ النبی صلی اللہ  
 وال اللہم لا معصی لہما  
 لا مانع لہما اعطیت .  
 ان الناس لہما اصبحوا عذرا  
 الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 واجتمعوا علی بابہ . وفي المنقی  
 لہما کان من العذر تطاول لہما ابوبکر  
 وعمر وقریش یرجو اکل واحد ان  
 یکون ہو صاحب ذالک وعن سعد  
 بن ابی وقاص قال جئت ذبک  
 فجاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 ثم قست ودققت بین یدیه وعن  
 عمر بن الخطاب انہ قال ما لعیت  
 الامارة الا ذالک الیوم ثم خرج  
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم من  
 خیمتہ وقال این علی بن ابیطال  
 فقیل ہو شئتک عینیہ وعن  
 سلمہ بن الاکواع انہ قال  
 کان علی تغلف عن رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر  
 خیبر بالمدينة وكان بہ

کہ جسے کچھ بھی منزلت جناب رسول خدا کے ساتھ  
 حاصل ہوا اس نے اس علم کے ملنے کی خواہش  
 نہ کی ہو جب حضرت علی کو آنحضرت کے اس  
 قول کی خبر پہنچی تو اپنے بارگاہ الہی میں مناجات  
 کی کہ اے خدا جسکو تو عطا کرے اُسے کوئی  
 نہیں دے سکتا اور جسکو تو عطا کرے اس سے  
 کوئی نہیں روک سکتا جب صبح ہوئی تو تمام صحابہ  
 دروازہ رسول پر حاضر ہوئے انیس سے ہر ایک  
 کو امید تھی کہ شاید علم مجھے ملے حضرت ابوبکر  
 عمر و قریش غرض ہر ایک کو امید تھی کہ علم مجھے  
 ملے گا سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں کہ صبح ہوئے  
 ہی میں لوگوں کے ساتھ جناب رسول خدا کی خدمت  
 میں حاضر ہوا اپنے جسم کو آنحضرت کی دُست  
 دگرتا ہوا وہاں ٹھہرایا اور آنحضرت کے منہ کے  
 سامنے دامن کھڑا ہو گیا اور کھڑا رہا حضرت عمر  
 کہتے ہیں کہ مجھے سرداری کی خواہش اتنی کبھی  
 نہیں ہوئی جتنی اُس دن ہوئی تھی جناب  
 رسول خدا اپنے خیمہ سے برآمد ہوئے اندر فرمایا  
 کہ علی بن ابی طالب کہاں ہیں لوگوں نے  
 عرض کی کہ وہ تو آشوب چشم میں مبتلا ہیں سلمہ  
 بن الاکوع کہتے ہیں کہ اولاً بوجہ بیماری چشم  
 جناب علی رضی اللہ عنہ میں نہ مل سکے تھے اور  
 سفر خیبر میں آنحضرت کے ہمراہ روانہ نہیں





یعلیٰ، حضرت بریدہ بن الحبیب، حضرت حسن بن علی، حضرت ابو رافع موطی

دری، حضرت ابو بردہ، حضرت حسان بن ثابت، حضرت عامر بن سعد.

فاضل مؤلف نے ان تمام روایات کو مع اسناد کے نقل کیا ہے

اللہ علیہم مروی ہیں۔ اس طرح علامہ بدر الدین عینی اپنی کتاب  
صحیح بخاری جلد ۳۲ میں لکھتے ہیں:-

جماعۃ من الصحابہ غیر

ابو ہریرہ و علی و سعد بن ابی

ع و الزبیر بن العوام و الحسن بن علی

و ابن عباس و جابر بن عبد اللہ و عبد اللہ

بن عمر و ابو سعید الخدری سلمہ بن الأكوع و

عمر بن حصین و ابو یعلیٰ الانصاری و

بریدہ و عامر بن ابی قحاص و اخرون.

ابی قحاص و غیر ہم اور دیگر صحابہ

حدیث مواخاۃ و حدیث رایت کے متعلق علامہ حاکم اپنی کتاب مستدرک  
علی الصحیحین میں لکھتے ہیں:-

وقد اتفقا جميعا على اخراج حديث المواخاة وحديث الرایة ترجمہ:-

شعین یہ بخاری و مسلم دونوں حدیث مواخاۃ و حدیث رایت کے احسن راوی متفق ہیں۔

امام نسائی نے کتاب الخصائص میں حدیث رایت کو سہل بن سعد

ساعدی سے نقل کیا ہے۔ ان ہی سہل سے امام بخاری و مسلم نے اپنی اپنی صحیح میں اس

روایت کو نقل کیا ہے اور اس کی صحت پر اتفاق کیا ہے۔ چنانچہ ابن حجر مکی صواعق

محرقة میں لکھتے ہیں کہ اخوہ الشیخان عن سہل بن سعد۔ ترجمہ بخاری و مسلم

نے اس حدیث کو بروایت سہل بن سعد لکھا ہے۔ علامہ سبط ابن الجوزی تذکرہ خواص الامۃ

میں لکھتے ہیں:- و اخروہ البخاری و مسلم و الصحیحین و اتفقا علیہ من محدث

سہل بن سعد۔ ترجمہ:- اس حدیث رایت کو بخاری و مسلم نے صحیحین میں روایت کیا ہے اور ان

دوولن نے سہل بن سعد کی روایت کی صحت پر اتفاق کیا ہے محمد بن طلحہ اللہ  
السؤل صاحبہ لکھتے ہیں۔ حدیث النقل فی المسانید الصحیحہ  
مسند البخاری و مسند غیرہما۔ ترجمہ۔ صحیح مانی گئی یہ روایت اسانہ  
میں مثل سند بخاری و سلم وغیرہ کے۔

ابو عبد اللہ الحافظ الحاکم نے کتاب مستدرک علی الصحیحین الجزائے

المغازی میں حدیث روایت کو بہت شرح و بسط کے ساتھ اسانید صحیحہ کے ذریعہ سے  
کیا ہے۔ اس میں حضرت عمرؓ کے شکست کما کر بھاگ جانے کو ان الفاظ میں لکھا ہے عن  
جابر بن عبد اللہ قال لسا کان یوہر خیبر بعث رسول اللہ رجلاً فجن۔ ترجمہ جابر  
بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ خیبر کے دن جناب رسول خداؐ نے ایک شخص کو روانہ فرمایا لیکن اس نے نامری  
کی اور بھاگ آیا۔ یہ امر قابل ذکر ہے کہ اُس شخص کا نام نہیں لکھا۔ صرف رجلاً لکھ دیا۔ وجہ یہ  
تھی کہ وہ بھاگنے والے حضرت عمرؓ تھے۔ علامہ طبری کی تاریخ میں جس کا اقتباس اوپر  
نقل کیا گیا ہے اس امر کی صراحت کر دی گئی ہے کہ نامردی کرنے والے حضرت عمرؓ تھے۔  
لیکن وہاں بھی حضرت عمرؓ کی وجہ سے اس طرح لکھ دیا ہے۔ کہ ان کے لشکر کی انکو نامردی  
سے متہم کرتے تھے۔ ظاہر ہے کہ شکریوں سے بہتر ان کے سردار کی مرواگی یا بزدلی و  
نامردی کو اور کون جان سکتا ہے۔ اس ہی نا جائزہ پر وہ پوشی کی ایک اور مثال نقل  
کرتے ہیں۔ علامہ محب الدین طبری ریاض النفعۃ۔ الجزائے ثانی باب فی فضل السادس ص ۱۳۳

عن ابی سعید الخدری ان رسول  
اللہ اخذ الراية وهزها  
ثم قال من ياخذها جثها  
فجاء فلان فقال امض ثم  
قال رسول الله والذی  
کر مدجھہ عمر لا عطینہا  
رجلاً لا یفرها ولا یامل فانطلق

ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ آنحضرتؐ نے علم پکڑ  
کر بلایا۔ پھر فرمایا کہ کون ہے جو اسکو اس طرح پکڑے  
جو اسے پکڑ لیا کرتی ہے۔ فلان شخص آیا وہ علم کا  
خواستگار ہوا اور چونکہ وہ نابل تھا، آنحضرتؐ نے  
فرمایا دور ہو۔ پھر فرمایا اس نے اتنی قسم جس نے  
محمدؐ کے پھر کو بزدل کیا۔ میں یہ علم اپنے شخص کو  
دینگا جو جنگ سے نہیں جھگے گا۔ اسی علیؓ اور کئی

خبر و فدک اس کو کہ پھر حضرت علی علم بیک جنگ پر گئے تاکہ  
کہ خداوند تعالیٰ نے اسے اچھے خبر و فدک کو فتح کیا۔

امام احمد بن حنبل نے اس روایت کو نقل کیا ہے۔

یہ روایت کہ اسطرح فلان کے ساتھ سبط ابن الجوزی نے نقل کیا ہے۔

باب الثانی ص ۵۸ دیکھا آپ نے لفظ فلان کہہ کر دفع الوقتی کر دی گئی۔

نے اس علم کے لینے کی خواہش کی تھی۔ اس کو آنحضرتؐ پرے ہو کہہ کر

روایا۔ اس سے ساری قلعی کھلتی ہے۔ لہذا لفظ فلان سے پردہ پوشی کی گئی۔

حسان ابن ثابت شاعر دربار نبویؐ نے بھی اس واقعہ کو نظم کیا ہے چنانچہ

علامہ بدر الدین عینی عمدة القاری شرح صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۳۲ میں لکھتے ہیں:-

قال حسان يا رسول الله

ثأذن لي ان اقول في عليا

شعرا قال له

وعلى ارمم العين ميني

دواعلما لم يجد مداويا

حباة رسول الله من نغلة

فجودك مرقيا و بودك راقيا

وقال ساعلي الراية فارسا

فذاك معجب الرسول هواليا

يحب النبي والاله يحبه

فيحترقها نيك المحزون متوايا

فاقضي بها دون البرية كلها

عليا وسماة الوزيرة المواخيا

تمام خلق میں سے علی کو اور امکا نام نہاد غنی رکھا۔

اس واقعہ سے حضرت علی کی رفعتِ شان کا اندازہ تو ہر  
افضلیت دیگر صحابہ پر خصوصاً حضرت ابو بکر و عمر پر بہت اچھی طرح  
لیکن چند دیگر امور بھی اپنی دلچسپی اور اہمیت میں نمایاں ہیں  
کی طرف ناظرین کی توجہ دلاتے ہیں:-

(۱) یہ حدیث تصدیق کرتی ہے حدیث طبر کی - جناب علی رضی  
در رسول تھے اور خود خدا و رسول سے بدرجہ اتم محبت کرنے والے تھے۔ یہ  
خصوصاً حضرت ابو بکر و عمر کو یہ فضیلت حاصل نہ تھی۔

(۲) حضرت علی سے پہلے سردارانِ لشکر بھگوڑے تھے۔ جن کے مقابلہ میں  
حضرت علی کو غیر فرار خاص طور سے کہا گیا۔

(۳) پہلے سرداران کو نہ خدا و رسول دوست رکھتے تھے اور نہ وہ خدا و  
رسول کو دوست رکھتے تھے۔

(۴) حضرت علی کی یہ خاص امداد تھی۔ اور خدا نے خاص طور سے اُنکو  
مدینہ سے اپنے رسول کی مدد کے لئے بھیجا۔

(۵) حضرت علی کے بغیر شیر کا شخ ہونا ناممکن تھا۔ جناب امیر کی یہ خاص  
مشکل کشائی تھی۔

(۶) سب بڑی بات جو ظاہر ہوتی ہے وہ صحابہ کی ذہنیت ہے۔ اور یہ  
معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے نبوت اور نبی کو کیا سمجھا تھا۔ آنحضرت کا یہ قول تمام لشکر  
میں پھیل گیا۔ حضرت علی کو بھی معلوم ہوا۔ اب حضرت علی اور دیگر صحابہ کے طرز  
عمل کے فرق کو ملاحظہ کیجئے۔ حضرت علی جانتے تھے کہ جو جناب رسول خدا نے  
فرمایا ہے وہ خدا کی طرف سے ہے اور اس کے ہی حکم سے کہ اگر وہ غیر ذرا شخص  
منتخب ہو کر علم دیا جائیگا۔ لہذا آپ نے بارگاہِ ایزدی میں رجوع کیا۔ اور اس سے  
ہی دعائ مانگی۔ یقین ایسا کامل تھا کہ باوجود شدتِ رمد کے خدا کے فضل و قدرت  
پر اس قدر تھی۔ برخلاف اس کے دیگر صحابہ سمجھتے تھے کہ یہ تو رسول خدا نے یوں ہی

یسے کہہ دیتے۔ اُن کے اس قول میں کچھ صلیت نہیں ہو تب  
 ہی بھاگ چکے تھے آج پھر امیدوار نظر آتے ہیں۔ کرار و غیر ذرا کے  
 بی نہیں دیتے۔ اگر وہ یہ سمجھتے کہ ان جو الودعی پوجی تو بوجہ فراموشی  
 دلی جگہ لینے کی آرزو نہ کرتے۔ ایک اور دلچسپ انداز ملاحظہ ہو۔ یہ لوگ  
 اپنی موجودگی کو نہایت نمایاں طریقہ پر رسول خدا کے سامنے ظاہر کیا گیا رسول  
 ے الفاظ میں کوئی خاص وقعت اور اہمیت تو قطعی ہی نہیں۔ فوری نظر پڑنے پر  
 ہم مل جائیگا۔ انہوں نے سمجھا کہ شاید رسول خدا ہمسکونہ دیجھیں تو علم نہ دیں اور دیکھ  
 لیٹنے تو فوراً بغیر سوچے سمجھے علم دے دیں گے۔ ان بزرگوں کی رائے میں رسول خدا  
 ہر ایک شخص کی حالت و قابلیت و اہلیت کے واقف نہ تھے اور خدا جو عالم الغیب  
 ہے اس کو تو اس عطا میں کچھ دخل ہی نہیں۔ سعد ابن وقاص ہیں کہ رسول خدا  
 سے رگڑتے ہوئے چلتے ہیں۔ اور عین اُنکی آنکھوں کے سامنے کھڑے ہو کر اُنکو  
 سکھاتے تھے ہیں۔ تاکہ اُن کی موجودگی بہت اچھی طرح جناب رسول خدا پر ظاہر ہو جائے  
 کہیں ایسا نہ ہو کہ جناب رسول خدا کو خیال ہی نہ ہے کہ یہاں کہیں سعد ابن وقاص  
 بھی ہیں ساری پرف زینحاسنی سنی اور آخر میں پوچھتے ہیں کہ زینحازن بود کہ مرو۔ یہ  
 تھا ان بزرگوں پر نبوت کی تعلیم کا اثر۔ کیا اسلام نے ایسے ہی حاکم نیے کا وعدہ کیا تھا  
 اور خدا نے ایسے ہی اولوالامر کی اطاعت کا حکم دیا تھا جنہیں اپنے پاس بیٹھے والوں  
 کی لیاقت و قابلیت کا بھی صحیح اندازہ نہ تھا۔ اور جو معاذ اللہ ایسے غافل تھے۔ کہ  
 جب تک سخی شخص اُنھے جسم کو رگڑ کر نہ چلے انہیں اُس کی موجودگی کا بھی علم نہ ہو  
 بر خلاف اس کے جناب علی رضی اللہ عنہ میں بیٹھے ہے اور خدا سے دعائیں  
 مانگتے رہے۔ جانتے تھے کہ خدا میں سب قدرت ہے اور رسول خدا کو سب کی مہمت  
 و قابلیت کا صحیح اندازہ ہے۔ اگر مجھے اس قابل سمجھنے کے تو ضرور ہی بلا ایسے گناہ  
 نہ آئے۔ جب تک جناب رسول خدا نے سلمہ بن الاکوع کو بھیج کر نہ بلوایا۔ یہ تھے وہ  
 بزرگوار جو بعد رسول جناب علی رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں خلافت کے دعویدار تھے۔

سعد بن ابی وقاص کو تو حضرت عمرؓ نے امیدوارانِ خلافت اور خط  
رکھا تھا۔ ایسی ذہنیت کے لوگ سقیفہ بنی ساعدہ کے مجمع میں کہ  
کے حکام اور اولوالامر منتخب کر سکتے تھے۔ ہم عقل سلیم کے فیصلہ  
حدیثِ تشبیہ۔

جنابِ رسولِ خداؐ نے حضرت علیؓ کے فضائل کو ہر ایک ممکن اور  
امت پر ظاہر کر دیا۔ اور بتا دیا کہ میرے جانشین میں ایسے فضائل ہونے پر  
احادیث میں سے ایک حدیثِ تشبیہ ہے۔

مجاہد نے ابن عباسؓ سے روایت بیان کی کہ  
ابن عباسؓ نے فرمایا جنابِ رسولِ خداؐ  
اگر تمام درخت قلم بنائے جائیں اور تمام  
سیاہی بنائیں اور جنات شمار کر نوے ہوں تمام  
انسلن لکھنے والے ہوں تب بھی علیؓ کے فضائل  
کو وہ شمار نہ کر سکیں گے۔ اور اسناد کے ساتھ حضرت  
علیؓ سے مروی ہے کہ فرمایا جنابِ رسولِ خداؐ نے کہ  
خداوند تعالیٰ نے میرے بھائی علیؓ کو تے فضائل  
حفاظت فرمائے ہیں کہ جو اپنی کمزرت کی وجہ سے شاہیں  
نہیں آسکتے جس شخص نے علیؓ کے فضائل میں سے  
ایک فضیلت کا بھی انکار کیا ہے تو گریا۔ تو  
خداوند تعالیٰ اس شخص کے شاہانِ گذشتہ و آئندہ  
کو بخش دیتا ہے۔ جس نے اس کے فضائل میں سے  
ایک فضیلت کو بھی تحریر کیا تو جب تک اُس  
کتاب کا نشان ہاٹی رہتا ہے۔ فرشتگانِ خدا  
اس کیلئے استغفار کرتے رہتے ہیں۔ اور جس نے

عن مجاہد عن ابن عباس رضی  
اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نوان الریاض اقلام  
والبحر مداد والجن حساب و  
الانس کتاب ما احصوا فضائل  
علی بن ابی طالب و بالاسناد عن علی  
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
ان اللہ تعالیٰ جعل لاخی علی بن  
ابی طالب فضائل لا تحصی کثرۃ  
فمن ذکر فضیلتہ معز بہ و تخفف  
اللہ ما تقدم من ذنبہ و ما  
تاخر و من کتب فضیلہ من  
فضائلہ لم یزل الملائکۃ  
تستغفرہ ما بقی لک  
الکتابہ و من اسقم فضیلہ  
من فضائلہ غفر اللہ لہ الذنوب

دومن نظر الے  
 جائل غفر اللہ  
 فی الکتبھا بالنظر  
 مرالی وجہ علی ابن  
 عبادۃ و ذکرہ عبادۃ  
 بن اللہ ایمان عبد الاذول  
 براءۃ من اعدائہ و بالاسناد  
 قال الخطیب بخوارزمی انت باننا  
 الحافظ ابو العلاء احمد انی مروی  
 الی عبد اللہ ابن عباس و  
 قد قال لہ رجل سبحان ما  
 اکثر مناقب علی و فضائلہ  
 انی احبھا ثلاث الاف منقبۃ  
 قال ابن عباس اولی تقول انھا  
 الی ثلاثین اقرب و بالاسناد عن  
 الحسن بن علی بن ابی طالب عن علی  
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 یقول لو حدثت بكل ما انزل فی  
 علی ما طی علی موضع فی الارض  
 الا اخذت رابہ الی المکرمۃ  
 عن ابی الحمراء قال قال رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من  
 اراد ان ینظر الی ادر فی علمہ

اس کے فضائل میں سے ایک فضیلت کو بھی سن  
 لیا تو خداوند تعالیٰ اس کے وہ تمام گناہ بخش دیتا ہے  
 جو اس نے کانوں کے ذریعے کئے ہوں جسے  
 اس کے فضائل میں سے ایک فضیلت کو بھی دیکھا  
 تو خداوند تعالیٰ اس کے وہ تمام گناہ بخش دیتا ہے  
 جو اس نے آنکھوں کے ذریعے کئے ہوں۔ پھر  
 آپ نے فرمایا کہ علی بن ابی طالب کے چہرہ پر نظر کرنا  
 عبادت ہے۔ اس شخص کا ایمان قبول نہیں کیا  
 جائیگا جو علی سے محبت اور اس کے دشمنوں سے  
 بیزاری نہیں کرتا اور اسناد کے ساتھ خلیفہ  
 خوارزمی نے اپنے مناقب میں تحریر کیا ہے کہ  
 خمری ہیکو ابو العلاء احمد انی مروی عن ابی جاسر کہ  
 ایک شخص نے اسے کہا کہ سبحان اللہ علی بن ابی طالب  
 کے کس قدر مناقب فضائل ہیں یہ اگر ملن ہے  
 کو تین ہزار مناقب ہونگے۔ عبد اللہ ابن عباس نے  
 کہا کہ میں نہیں کہتا کہ تین ہزار مناقب و  
 فضائل ہیں اس کتاب المناقب میں اسناد کے  
 ساتھ حسین بن علی سے مروی ہے کہ حضرت علی نے  
 فرمایا کہ جناب سول خدا نے فرمایا کہ اگر میں تمام  
 فضائل بیان کر دوں جو علی بن ابی طالب کے متعلق  
 خداوند تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوئے ہیں تو وہ  
 جس زمین پر قدم رکھوں اس زمین میں کی مٹی  
 اس طرح ایک بیج بنے۔ اور ابو حمزہ سے مروی ہے

دالی نوخ فی فہمہ دالے کہ انہوں نے کہا کہ  
یحییٰ بن زکریا فی فہدہ شخص چاہتا ہے  
دالی موسیٰ بن عمران فی حالت میں فوج کو  
بطشہ فلینظرانی علی بن بن زکریا کو اپنے کمال  
ابی طالب۔ موسیٰ بن عمران کو اپنے کمال

اخطب خوارزم: کتاب المناقب کی حالت میں دیکھے تو چاہئے

اس حدیث کا بغور مطالعہ کرنے سے فیضانِ اظہار ہو جاتا ہے کہ جناب  
کا کیا مقصد و نثار تھا۔ آپ نے بتا دیا کہ حضرت علی کی فطیلت و رفعت نہ  
سی عالی اور دیگر صحابہ سے کس قدر بالاتر ہے جو شخص کمبویوں سے لگا کما  
اور جس میں انبیاء و اولوالعزم کی خاص صفات اپنے انتہائی درجہ پہنچی جائیں وہی شخص  
خاتم النبیین کا خلیفہ و جانشین ہو سکتا ہے تاکہ آخری نبی اور دیگر تمام سابقانہ  
علیہم السلام کا اب تک کا کیا ہوا کام یہ طبع چلتا رہے اور ترقی کرتا رہے کہ جیسا وہ  
خود کر سکتے تھے۔ اس روایت میں کئی احادیث ایک ساتھ کی ہوئی ہیں۔ آخری  
حدیث کو حدیث تشبیہ کہتے ہیں کیونکہ حضرت علی کو انبیاء علیہم السلام سے تشبیہ ہی  
گئی ہے۔ اس حدیث کو گروہ اہل حکومت کے کثیر علماء و محققین و محدثین نے نقل  
کیا ہے اور اس کی تصدیق و توثیق کی ہے۔ نقشہ ذیل میں اُن کے اسناد گرامی مع  
حوالہ جات درج ہیں:-

نمبر	اساتذہ فاضلین حدیث تشبیہ	سنہ ذی	حوالہ جات
۱	ابو عبد اللہ الرزاق بن یحییٰ بن نافع الحمیری	۲۱۱	جیسا کہ ابو عبد اللہ ابتدائاً قوتِ عمری نے کتاب معجم الادباء میں تحریر کیا ہے۔
۲	امام احمد بن محمد بن حنبل	۲۴۱	مسند امام احمد حنبل
۳	ابو حاتم محمد بن ادیس بن المنذر	۲۷۷	



ن حدیث تشبیه	سند و قات	حوادث
۱. اقبال العزیز بن یحیی	۳۰۵	کتاب السنه
۲. بن محمد بن احوکبری	۳۰۶	میسال کفایت الطالب محمد بن یوسف الحنفی
۳. بن عبد اللہ بن محمد	۴۰۵	میں درج ہے۔ تاریخ فی سلاطین
۴. روف حاکم		
۵. ابو احمد بن یحیی بن مردودیا صہبانی	۴۱۰	خطبہ از زمزمہ کتاب السنہ میں بیان کیا
۶. ابو نعیم احمد بن عبد اللہ بن احمد بن اسحاق	۴۲۰	جیسا کہ محمد صمد عالم نے اہل بیت میں تحریر کیا
۷. ابو بکر احمد بن الحسین بن علی بن عبد اللہ	۴۵۸	جیسا کہ خطبہ از زمزمہ کے کتاب المناقب میں بیان کیا ہے۔
۸. ابو الحسن علی بن محمد بن الطیب الجبلی	۴۸۳	کتاب المناقب
۹. المعروف ابن المقدادی		
۱۰. ابو شعیبہ شریف بن شہید الدین شریف بن علی	۵۰۹	فردوس الاخبار
۱۱. ابو محمد احمد بن محمد بن علی الصامی		زین العقبیٰ فی سمرہ بلاتی
۱۲. ابو الفتح محمد بن علی بن ابراہیم النطنزی		خصائص علویہ
۱۳. ابو منصور شہر دار بن شریف بن شہر دار بن	۵۵۸	مسند الفردوس
۱۴. شیریہ		
۱۵. ابو المودب موقوف بن احمد المعروف	۵۶۸	کتاب المناقب
۱۶. ابو الخیر رضی الدین احمد بن اسماعیل النطنزی	۵۹۰	جیسا کہ عبد اللہ بن احمد نے ریاض النقرہ اور ذخائر العقبیٰ میں تحریر کیا ہے۔
۱۷. شیخ عمر بن محمد بن خضر المعروف بابی		وسیلۃ المتعین

شاہد ان مختلف اقوال حدیث تشبیہ

۴۴۴

نمبر شمار	اسمائے محرمین حدیث تشبیہ	ترتیب	والہ جاد
۱۸	نزد الدین ابو حلد محمود بن محمد الصالحانی		جیساکہ سید شباب الدین۔ تحریر کیا ہے۔
۱۹	کمال الدین ابوسلمہ محمد بن طلحة القرشی	۲۵۲	مطالب السؤل
۲۰	ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن محمد البکھی	۲۵۸	کفایت الطالب فی مناقب علی بر
۲۱	محمد بن الدین احمد بن عبد اللہ بن محمد الطبری	۲۶۶	ریاض النفع والخیر الشانی باب الرابع فصل
۲۲	سید علی بن شہاب الدین الہمدانی	۷۸۶	مودۃ القرابی۔ مودۃ ثامنہ۔
۲۳	نزد الدین جعفر بن سالار العوف امیر ط		خلاصۃ المناقب۔
۲۴	سید شہاب الدین احمد		توضیح الدلائل۔
۲۵	شہاب الدین بن شمس الدین بن عمر الزاوی دولت آبادی المعروف ملک العلماء	۸۳۹	
۲۶	نزد الدین علی بن محمد بن الصبلغ	۸۵۵	کتاب مناقب
۲۷	کمال الدین حسین بن حسین الدین بن زکی	۸۹۲	کتاب غرر
۲۸	عبد الرحمن بن عبد السلام بن عبد اللہ		ترجمہ المجلس منتجب النفائس۔
۲۹	ابراہیم بن عبد اللہ الوصافی		کتاب الاقفا
۳۰	جمال الدین عطاء اللہ بن فضل اللہ بن عبد الرحمن	۱۰۰۰	کتاب اربعین فی مناقب امیر المومنین۔
۳۱	شیخ احمد بن الفضل بن محمد بن بکثیر	۱۰۴۷	وسیلۃ المائل فی مناقب الائل۔
۳۲	میرزا محمد بن معتمد خان بن سید محمد الحارثی		مقتل الخانی فی مناقب اہل العباد
۳۳	محمد صدق عالم سبط شیخ ابوالرضا		معارج العالی فی مناقب المرتضیٰ۔
۳۴	محمد بن اسماعیل بن صلاح الامیر الہامانی		روضۃ الذی شیع محمد علیہ صلوٰۃ
۳۵	احمد بن عبدالقادر عجمی		وفیہ المائل فی شرح عقد جابر اللال
۳۶	مولوی علی اللہ بن حبیب اللہ		مرآۃ المومنین۔

حوالہ جات	حدیث تثبیہ سنہ ق
قرۃ الہینین۔	احمد بن عبد الرحیم
البعین فی اصول الدین	ی۔
یئایج المودۃ مطبوعہ اسلامبول ۱۳۳۵ھ ہجری	بریم البیہقی القندوزی
باب الاربعون فی کون علی غیبہا بالانبیاء	
علیہم السلام و کون فضائل کثیرہ لافصحی	
صلاۃ نہایت ۱۲۳۔	
ارجع المطالب باب چہارم ص ۵۴۸	مولوی عبید اللہ افسری۔

حوالہ جات ہدیہ ناظرین ہوئے۔ اُن کی سولت کے لئے چند اقتباسات بھی نقل کرتے ہیں:-

روایت عبد الرزاق متوفی ۲۴۸ھ کہ ابو عبد اللہ یاقوت بن عبد اللہ اوی الہرمی اپنی کتاب معجم الادباء میں ترجمہ محمد بن احمد بن عبید اللہ الکاتب المعروف ابن المصنف تحریر کرتے ہیں:-

لہ قصیدۃ ذات الاشباہ و سمیت بذات الاشباہ لقصیدۃ فیہا ذکرہ الخیر الذی رواہ عبد الرزاق عن معمر عن الزہری عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو فی معقل من اصحاب ان تنظروا الی اادھنی علمہ و ذوقی

ابن المصنف نے ایک قصیدہ لکھا جو کلام ذات الاشباہ اسوجہ سے رکھا گیا کہ اس میں ابن النبی نے اس حدیث کا ذکر کیا جو عبد الرزاق نے معمر سے روایت کیا پھر اس نے زہری سے زہری نے سعید بن المسیب اور اسے ابو ہریرہ کہ فرمایا اصحاب رسول خدا نے جب کہ آپ صحاب کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ اگر کوئی آدم کو اسے کمال علم میں فرح کوئے کمال نہیں دیا اور لا الہ الا

فہمہ رحمہ، و ابراہیم فی خلقہ  
 و موسیٰ فی مناجاتہ و عیسیٰ فی  
 سننہ و محمد فی ہدیہ و  
 و علمہ فانظر الی هذا المقبل  
 قطا و ل الناس فاذا هو علی بن  
 ایطالب فاذا رد المفجع ذلک فی  
 قصیدتہ و فیہا مناقب کثیرہ۔

میں، ابراہیم کو اپنے کلام  
 صفتِ کلیمِ الہی میں عیسیٰ  
 محمد کو اپنے کمالِ طریقیت  
 اُس آنرا الیکو دیکھو۔ لوگوں نے  
 دیکھا تو علی بن ایطالب مجھے منع نے  
 میں ہکا ذکر کیا کہ اُس میں حضرت  
 و میرے مناقب فضائل کا بھی ذکر ہے۔

اس روایت کے سلسلہ میں عبد الرزاق و محمد زہری و سعید ابن المسیب  
 و ابو ہریرہ کا ذکر آیا ہے اور اُس روایت کو نقل کرنے والا یاقوت حموی ہے۔ ہم ان سب کا  
 ذکر اس کتاب کے حصہ دوم یعنی کتاب الاسناد و التراجم میں کریں گے جس سے ظاہر ہو گا کہ  
 ان بزرگوں کی حضرات اہلسنت و جماعت کے نزدیک کیا شان و سمورہ مرتبت ہے  
 ابو ہریرہ کے علاوہ دیگر صحابہ پر بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے چنانچہ حضرت علی و ابو جہل  
 و انس و عمارت الاعور سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

امام احمد حنبل نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے جیسا کہ ایک العلماء شہاب الدین  
 دولت آبادی نے اپنی کتاب ہدایۃ السعداء میں تحریر کیا ہے۔

روی احمد و البیہقی فی فضائل  
 الصحابہ ان قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم من اراد ان یظہر  
 الی ادم فی علمہ والی یوشع فی تقواہ و  
 الی ابراہیم فی حلسہ والی موسیٰ فی ہیتہ  
 والی عیسیٰ فی عبادتہ فلینظر الی حو علی۔

امام احمد حنبل بیہقی فضائلِ صحابہ میں روایت  
 کرتے ہیں کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جو شخص ارادہ  
 کرے کہ ادم کو اس کے علم کے ساتھ یوشع کو اس کے  
 تقویٰ کیساتھ ابراہیم کو اس کے علم کیساتھ موسیٰ  
 کو اس کی ہیت کے ساتھ و عیسیٰ کو اس کی عبادت  
 کے ساتھ دیکھے تو اسے چاہئے کہ حو علی رضی اللہ عنہ دیکھے۔

ابو حاتم محمد بن ادیس النخعی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے چنانچہ ابو محمد احمد  
 بن محمد العاصمی اپنی کتاب بن النخعی شرح سورہ ہل اثی میں لکھتے ہیں۔

عبداللہ البقی قال

بن ابی منصور قال

بن بشیر قال حدثنا

عبداللہ بن الفضل قال

عبداللہ بن المثنیٰ بن نصر

حدثنی حمید بن النضر قال

قال بعض هجرات مکة منذ اکر عمیا

فانزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فقال ایہا الناس من اراد ان

ینظر الی ادم فلیمہ والی نوح ف

فلمہ والی ابراہیم فلیمہ والی

موسیٰ فی شدت الی عیسیٰ فی

والعجیز بنی نوح والی بلقیس

الدری والشمس الضحیٰ والقم

ولینظر الی هذا رجل

عبداللہ بن الفضل قال

محمد بن ابی الفضل

انہ سے فرمایا کہ جو شخص

میں سے کہے کہ میں نے

جناب سے کہہ سنا ہے کہ

جو شخص یہ کہتا ہے کہ

محمد بن ابی الفضل

انہ سے کہے کہ میں نے

کہا اور اسی نے کہہ

اور اگر وہ کہے کہ

کہ وہ کہے کہ میں نے

اس روایت سے ایک اور بات بھی معلوم ہوتی ہے جو صحابیوں کی یہ بات ایک کوئی

مکہ میں حضرت علی کا ذکر کر کے کہیں شریف ہو گئے تھے اور وہ ذکر کس قدر کا تھا یہاں

پر یہ چلتا ہے کہ حضرت علی کے خلاف جماعت تھی جس کی طرف سے کئی نہ اہل طاعت

ہوتی تھی یہ روایت غالباً فتح مکہ کے ایام کی ہے جناب رسول خدا کے ہاں شیخ کا رسول

ان لوگوں کے ہمیشہ پیش نظر رہتا تھا اور ساتھ ہی وہ دیکھتے تھے کہ جناب رسول خدا

ہر موقع پر حضرت علی کے فضائل ہر ممکن طریقہ سے بیان فرما رہے تھے اور یہ فضائل یوں

سی ان لوگوں پر ہو رہے تھے لہذا انکو علی کی طرف سے یہ کہتا تھا کہ

وہ اپنے مقصد کے حصول کے لیے کہتے تھے کہ ایک شخص بھی یہی کہتا ہے علی کی تعظیم

شان کریں اور انکے خلاف پروا غدا شائع کریں۔ یہ لوگ تمہے تب ہی تو آنحضرت کو یہ کہنے کی ضرورت ہوئی کہ جس کا اس شان کا آدمی ہے۔

سید علی ہمدانی اپنی کتاب مودۃ القربانی میں جابر بن عبد کو اس طرح نقل کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادان ينظر الى اسرافيل في قببته والى سيكايل في رتبته والى جبرئيل في حالته والى ادم في علمه والى نوح في همه والى ابراهيم في خلته والى يعقوب في حربه والى يوسف في جماله والى موسى في مناجاته والى ايوب في صبره والى يحيى في قدره والى عيسى في سنده ال يذرف دما والى محمد في بطنه وحلفه في نظره والى علي في رقبته تسعين فصلا من خصائل الانبياء حمدا لله فيه ولم يتجمع في احد غيره ومن احبهم ذلك في كتاب جواهر الاخبار

جابر بن عبد الله رضي الله عنه سے ہے جناب رسول خدا نے کہ جو شخص چاہتا ہو کہ کو انکی ہیبت میں میکائیل کو آنکے تہ میں بیٹھ اسی جلالت میں آدم کو آنکے علم میں نوح کو آنکے خیمہ میں ابراہیم کو آنکی صفت خلیل اللہ میں یعقوب کو اس قربت خداوندی میں جو صابر کو رنج و غم کی حالت میں حال برتا ہو یوسف کو آنکے جمال میں موسیٰ کو آنکے صفت کلیمی میں ایوب کو آنکے صبر میں یحییٰ کو آنکے زہد میں عیسیٰ کو آنکے طہارت میں محمد کو آنکی پرہیزگاری میں اور محمد کو آنکے جنت و جہنم میں تو اسے چاہئے کہ علی کو دیکھے۔ اس نے صرف اہلبائت کی صفات میں سے جمع ہوئی ہیں۔ جو کبھی آنکے سوا کسی اور میں نہیں ہوئیں۔ ان تمام خصائل کو کتاب جواهر الاخبار میں جمع کیا گیا ہے۔

علامہ شیخ سلیمان مفتی عظیم قسطنطنیہ نے اپنی کتاب ینابیع الملوۃ میں ایک نقل باب اس عثمان کا قلم کیا ہے۔ فی کون علی شہیداً بالانبياء علیہم السلام وکون فضائل کثیرۃ وخصی۔ یہ باب الاربعین ہے۔ اور اس میں حدیث تشبیہ کی توثیق و تصدیق اچھی طرح کی گئی ہے۔

ہم جو نعتِ جلالت شانِ تقرب الہی جناب امیر المؤمنین کے غلام  
بہ نتم المرسلین کا جانشین و جانشین ہو سکتا ہے جو اس کی طرح  
یہ صفات انبیا و موجود ہوں۔ ایسی صفات کا اجتماع ایک شخص  
وہ تعالیٰ ہی اپنے دستِ قدرت سے کر سکتا ہے۔ لوگوں کی راہیں پر منحصر  
ہم یہ آپ کی عقل سلیم پر چھوڑتے ہیں۔ کہ آیا ایسے شخص کا انتخاب نہ تفرخہ ازل  
چاہئے یا وہ سقیفہ بنی ساعدہ کی گڑبڑ جہالیں ہونا چاہئے۔

### حدیث منزلت :-

جو جو فضائل و صفات حمیدہ و پسندیدہ کسی ایک انسان میں جمع ہو سکتے ہیں  
ہر ایک کمال جو کسی ایک فرد بشر میں پایا جاسکتا ہو، ہر ایک صفت جو جانشین رسولِ آفران  
کے لئے ضروری ہو سکتی ہو، آنحضرت نے تبصریح تمام و اعلان عام مختلف مواقع پر فرمایا کہ وہ فضل  
وہ کمال و صفت علی میں بدرجہ اتم موجود ہے اور اس طریقہ سے فرمایا کہ صحابہ میں سے کسی اور کے  
اندر ان صفات و فضائل کا قتل و سیلے علی کے ناممکن ثابت کر دیا۔ ان فضائل و صفات کمال  
و صفات کو علیہ و علیہ فرمانے کے بعد آئیے یہ سمجھتے ہوئے بھی فرمایا کہ علی ان صفات میں  
انبیا، سلف میں سے کسی نبی سے کم نہیں ہو بلکہ ان میں سے ہر ایک کی معمولی صفت نہیں  
بلکہ اس کی صفت تخصیصی کے بعد کمال کو اگر دیکھنا ہو تو علی کی طرف دیکھو۔ اس میں وہ صفات جو  
کمال پاؤ گے علم و تربیت کے اظہار کا یہ آخری درجہ ہو سکتا ہے۔ اس کے بعد بھی اگر کسی غبی گندھون  
شخص کے دل میں حضور کے جانشین کی طرف سے شہرہ جاگے تو اس امکان بعیدی کو زائل  
کرنے کے لئے بھی آپ نے تبصریح مختلف مواقع پر فرمایا کہ علی کی نسبت میرے ساتھ وہی ہے جو  
اردن کو موسیٰ کے ساتھ تھی۔ فرق صرف اتنا ہے کہ میرے لئے بعد تو نبی آ سکتا تھا ورنہ لیکن  
مشیتِ ایزدی اب یہ ہے کہ میرے بعد کوئی نبی نہ آوے۔ اگر کوئی نبی آنا ہوتا تو وہ علی ہوتا۔  
اس کو حدیث منزلت کہتے ہیں۔ اور اس کو انانائیل میں گردِ اہل حکومت کے متعدد علما  
نے نہایت تصریح سے بیان کیا ہے۔

یا علی انت صفی بمنزلۃ ہارون من موسیٰ الا انہ لا نبی بعید۔

اس حدیث کی صحت و سلب کے ثابت کرنے کے لئے

نہیں کیونکہ یہ مسلمہ فریقین ہے اور اس کی صحت میں کبھی کسی  
کمزور یعنی بخاری و مسلم بھی اس کو تسلیم کرنے پر مجبور ہو گئے اور  
نقل کیا ہے۔ جمعہ ہفت چاند و ارجات ذیل میں نقل کرتے ہیں:-

محمد بن اسحاق صائب سیرۃ النبی متوفی ۱۸۵ھ ہجری: سیرۃ النبی لابن ہشام

محمد بن سلیمان و داؤد الطیالسی متوفی ۲۸۵ھ ہجری: من حدیث ۲۰۵ و ۲۰۹ و ۲۱۳ ص

محمد بن سعد کاتب الواقعی: طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۱۵۸

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ ہجری: مسند الجزء الاول منک ۱ و ۲ و ۳ و ۴ و ۵ و ۶ و ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳

۳۳۰ و ۳۳۱۔ الجزء الثالث منک ۱ و ۲ و ۳۔ الجزء السادس منک ۱ و ۲ و ۳ و ۴ و ۵ و ۶ و ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳

ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری ۲۵۵ھ ہجری: جامع بخاری طبع مصری الجزء الثانی منک ۱ باب منک ۱ و ۲ و ۳ و ۴ و ۵ و ۶ و ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳

مسلم بن الحجاج القشیری متوفی ۲۶۱ھ ہجری: صحیح مسلم طبع مصر الجزء السابع باب من فضائل علی بن ابی طالب

محمد بن یزید بن ابی القزین متوفی ۲۶۱ھ ہجری: سنن ابن ماجہ الجزء الاول منک ۱

ابو یعلیٰ محمد بن یوسف الترمذی متوفی ۲۷۹ھ ہجری: سنن ترمذی

احمد بن شعیب النسائی متوفی ۲۸۱ھ ہجری: کتاب النصاب

محمد بن یزید الطبری متوفی ۲۸۵ھ ہجری: تاریخ الخلفاء الجزء الثالث منک ۱ ذکر الخلفاء

عن غزوة تبوک ۱۰۰ھ ہجری

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن عوف حاکم متوفی ۲۸۵ھ ہجری: مسند علی بن ابی طالب الجزء الثالث

ص ۱۰۹ و ۱۱۰

ابو یوسف بن عبد اللہ المعروف ابن زبید البرقی ۲۸۵ھ ہجری: تنقیح فی معرفۃ الاحباب الجزء الثانی

ص ۱۵۰ و ۱۵۱

ابو الحسن علی بن محمد بن عظیم بن ابی یوسف المعروف ابن المعانی متوفی ۲۸۵ھ ہجری: کتاب النصاب

شیروین شہروراء الدین متوفی ۲۸۵ھ ہجری: کتاب الفردوس

حسین بن سہود الفرار البخاری متوفی ۲۸۵ھ ہجری: مصابیح السنن الجزء الثانی ص ۱۵۰



مى: ذين الفتى فى شجره سوده جلدانى.

رف: الخطب نوارزم متونى ١٢٤٦هـ بحرى: كتاب المناقب.

بباني المعروف ابن الاثير متونى ٦١٦هـ بحرى: جامع الاصول فى احاديث الرسول

رف: ابن الاثير متونى ٦١٣هـ بحرى: اسد الغابه.

مجموعه طلحه القرشى متونى ٦٥٢هـ بحرى: مطالب السؤل فى مناقب آل رسول

بالمظفر يوسف بن تقي الدين بحرى متونى ٦٥٢هـ: مذكره خواص الامه باب ١٢٥١

بمحمد بن يوسف الكنجى متونى ٦٥٠هـ بحرى: كفاية الطالب.

بالبدين احمد بن عبد الله بن محمد الطبرى متونى ٦٩٢هـ بحرى: رياض المنصور الجزء الثانى باب الرابع

ص ١٦٢ و ١٦٣ و ١٦٤ و ١٦٥ و ٢٠٢

بسميل بن عمر الشافعى متونى ٤٤٣هـ بحرى: البدايه والنهايه فى التاريخ - الجزء السابع ص ٢٠٢

٣٣٢ و ٣٣٣ و ٣٣٤

ولى الدين محمد بن عبد الله: مشكوة المصابيح ص ٥١٣.

سيد على بهمانى متونى ٦٦٦هـ بحرى: دوده القرطبي.

ابن حجر عسقلانى متونى ٨٥٢هـ بحرى: فتح الباعث فى الجاهل السابغ ص ١٢١

نور الدين علي بن محمد المعتمد: ابن الصباغ متونى ٨٥٢هـ بحرى: فضول منى معجزة الامه.

جلال الدين سيوطى ٨٦٦هـ: كتاب الدائم المنثور - الجزء الرابع ص ٢٩٥.

سيد زيارى: تاريخ الخلفاء

بن حجر بن عسقلانى: باب التاسع فى التالى حديث اهل مكة

عن التقي ٩٥٥هـ: كنز العمال الجزء السادس ص ١٥٢ حديث ٢٢٩٩ و ٢٣٠٠ و ٢٣٠١

ص ١٥٢ حديث ٢٢٩٩ و ٢٣٠٠ و ٢٣٠١

ص ١٥٢ حديث ٢٢٩٩ و ٢٣٠٠ و ٢٣٠١

ص ١٥٢ حديث ٢٢٩٩ و ٢٣٠٠ و ٢٣٠١

ص ١٥٢ حديث ٢٢٩٩ و ٢٣٠٠ و ٢٣٠١

حلی المتقی شمسہ پوری: کنز العمال الجوز السادس ص ۲۱۲ حدیث ۶۱۲۳

ص ۲۱۳ حدیث ۶۱۳۱

ص ۲۱۵ حدیث ۶۱۵۲

سید زکریا بن علی شمسہ پوری: نور الابرار ص ۵

شیخ سیدمان العنقی: اقدس دوزخ فی غفر طحطی: مباح المودۃ مطبوعہ مکتبۃ ابی ابی الساجد  
میرزا محمد بن سید محمد: انزل الابرار ص ۲۱۵-۲۱۶

شمس الدین محمد اسبقی المطالب ص ۵

محمد بن اسماعیل اسماعیل: روضۃ النذیر شرح مختصرہ مطبوعہ ص ۲۱۵ بشریح شعرہ

یاد اسامی: سبب الخلق ص ۱۱ طاعة الله محتاج اول کان ص ۵

شیخ عبدالحق محدث دہلوی: اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ ص ۲۱۶

شیخ یوسف بن اسماعیل: شرف العرب ص ۵

علی بن برہان الدین: الجوز الحلیہ - الجوز الثالث ص ۱۱

اس حدیث کی صحت پر اجماع امت ہے۔ ابن تیمیہ اپنی کتاب میں منہل منسۃ

میں حدیث منترت کی نسبت مذکور ہے۔ والحجاب ان ہذا الحدیث صحیحہ ہے

دلیل ثبوت: صحیحہ بن عبد اللہ بن مسعود (مبارک) بلا شک و شبہ یہ حدیث منترت صحیحہ ہے

اس کی توثیق: ابن جریر میں اور دیگر کتب میں موجود ہے، شیخ عبدالحق اپنی کتاب اشعۃ

اللمعات میں مثلاً یہ اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں۔

والحدیث متفقہ علیہ صحت اس حدیث واعتمادہ قول ایشان است۔

محمد بن یوسف الخنفی اپنی کتاب کفایۃ الطالب فی مناقب علی بن ابی طالب

میں حدیث منترت کے متعلق لکھتے ہیں۔

ہیں کتابیں کہ حدیث منترت کی صحت پر سب کا

اندق ہے اسکو کتبے ہے علماء وفہامہ نقل کیا ہے

چنانچہ ابو عبد اللہ بخاری نے اپنی صحیح میں مسلم

قلت انہما یقولان ہذا حدیث منترت

لا یقال انہما یقولان ہذا حدیث منترت

الحدیث منترت حدیث منترت

و ابوداؤد سنن

جلعه وابو

فی سننہ وابن

لفق الجمیم علیہ

جماعۃ من قال الحاکم

ی ہذا حدیث دخل فی حدیث

بن حجاج نے اپنی صحیح میں "ابوداؤد نے اپنے

سنن میں اتنی ہی نے اپنے جامع میں "ابو

عبدالرحمن بن سنان نے اپنے سنن میں "ابن ح

نے اپنے سنن میں "عزیز بن ابی

صحت پر جامع کیا ہے اور ہذا حدیث

کر یہ حدیث و کتاب میں داخل ہے

اسمعیل بن شاذلی المعروف بابن کثیر بن ابی اسحاق البیہقی التمیمی  
التاریخ الجزء السابع ص ۳۱۰ و ۳۱۱ میں لکھتے ہیں :-

وقد رواه غیر واحد عن عائشہ

ابہا قال ابن عساکر وقد روی ہذا الحدیث عن

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جازعہ رضاعا

منہم عمر بن علی و ابن عباس بن عبد اللہ بن

ومعاویہ وجابر بن عبد اللہ بن جابر بن

سمیۃ وابوسعید والبراء بن عازب

وزید ابن ارقم وزید بن ابی اوفی

ونسیط بن شریط وحشی بن جنادہ

ومالك بن الحویرث و انس بن مالک

وابوالغیل و اسلمۃ و اسلمۃ بنت

عیس و قاضی بنت حمزہ و قاضی بن سکر

بنہ الاحادیث فی ترجمہ علی من تارخ نقاد

افادہ برتر علی النظر اعدا و انشاہ الاملا

رحمہ رب العالمین و ہذا الحدیث

کی روایت ہے عائشہ بنت ابی بکر

اپنے حدیث منزلت القاری بن جابر بن

عمر بن الخطاب بن عبد اللہ بن

یونس بن اسود و ابن عباس بن عبد اللہ بن

و ابن عباس بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن

عباس بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن

جابر بن عبد اللہ بن جابر بن عبد اللہ بن

ارقم و زید بن ابی اوفی و نسیط بن شریط

و مالک بن الحویرث و انس بن مالک

و ابوالغیل و اسلمۃ و اسلمۃ بنت

حمزہ و قاضی بنت حمزہ و قاضی بن سکر

بنہ الاحادیث فی ترجمہ علی من تارخ نقاد

افادہ برتر علی النظر اعدا و انشاہ الاملا

رحمہ رب العالمین و ہذا الحدیث

صرف غزوہ تبوک ہی کے موقع پر یہ حدیث ارشاد نہیں فرمائی کہ بلکہ تلفیق و توفیق

آنحضرت نے اس قتل کو دوہرایا ہے تاکہ است کے اچھی طرح ذہن  
ذیل موقوفوں پر اس حدیث کا ارشاد فرمایا جانا ثابت ہے :-

(۱) بوقت عقد مواقات جیسا کہ امام احمد حنبل و محمد بن حبان البستی و...

وخطیب بغدادی و انخطب خوارزم ابن عساکر و سبط ابن الجیزی، محب

الطبري وابراهيم بن عبد الله الوصابي، محمد بن يوسف الزرندى، ابن حبيب

جلال الدین سیوطی، جمال الدین محدث، علی المتقی، سید محمود بن محمد بن علی الشیخانی النفا

میرزا محمد بن معتمد خان، ولی اللہ احمد بن عبد الرحمن الدہلوی، اور مولوی حسین بکھنوی نے کیا تہ

۲۲ وقت ولادت جناب امام حسن اور امام حسین علیہما السلام جیسا کہ ابو سعید عبد اللہ

بن عبد النبیه ابی الحزق کوشی، عمر بن محمد بن خضر الملاح و سلمی، شهاب الدین بن شمس الدین

دولت آبادی، شہاب الدین احمد حسین مارکری نے سارا کلمے۔

۱۴۰۰ م. و خمسہ جیساکہ ۱۲۰۰ م. المغازم الاخطب خوازم، عمر بن محمد بن حفص الارسلہ المعروف ملا،

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ

نہایت کی ہے۔

و وقتی کہ در ایام ارباب علم حاکمان و وزراء این خطه خواص و

نہروا سرے کیلئے

وہو مینا شہنشاہ علی باد الملک محمد اکبر

(۶) جو کتب رسالہ سی اول سیمین پر بیالیس

الحجاء ویسی و ابن سمان و غیرہ کے روایت لیکے۔

۱۰۰

بیان کیا ہے۔

(۸) بوقت رستا و حملت سخی دھک دھکی جیسا کہ عاصمی نے زین العقی میں، البریہ

ۛے متقبۛۛ المطہرین میں، "اخطب غوارزمی ۛے کتاب المناقب میں، "نہ

توسیع الدلائل میں اور جمہونی لے فرامد السمطين میں بیان کیا ہے۔

محمد صمد عالم نے معارج اعلیٰ میں نقل کیا ہے۔

۱۔ ہم محمدؐ جیسا کہ علامہ ابن خلکان نے اپنی کتاب فیات الاعیان میں  
نقشبہ بالستضریان کیا ہے۔

۲۔ رسول خدا حضرت موسیٰؑ کی تشبیہ کہ بہت پسند فرمایا کرتے تھے چنانچہ شروع  
۳۔ جب حضرت علیؑ کو اپنا وزیر و وصی و خلیفہ و جانشین مقرر کرنے کے لئے دعا  
۴۔ خداوندی مانگی تو اس میں بھی حضرت موسیٰؑ ہی کی تشبیہ دی اس کا ذکر تفصیل  
۵۔ ساتھ ہم اس باب کے شروع میں صفحات ۲۸۴ و ۲۸۵ پر کر چکے ہیں۔ یہاں ہم ان جہات  
۶۔ کو ایک جگہ جمع کر دیتے ہیں اور ایک جگہ اس بھی نقل کرتے ہیں۔ حوالے یہ ہیں:-

۱۔ محب الدین احمد الطبری: ریاض النقرة۔ الجزء الثاني۔ الباب الرابع۔ الفصل السادس ص ۱۷۳  
۲۔ سبط ابن الخزندری: تذکرہ خواص الامت باب الثانی ص ۹ و ۱۰۔ الجزء الرابع ص ۱۷۳  
۳۔ محمد بن اسماعیل صلاح الامیر: روضة النذیر شرح تحفة علویہ۔  
۴۔ جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور۔ الجزء الرابع ص ۲۹۵۔

۵۔ شیخ علی بن محمد الجفیری: کتاب کنز الدراہین الحبیۃ الاسرار الوہبۃ۔

۶۔ سید علی ہمدانی: مودة القرنی مودة الساکین۔ شبانجی: نور الابصار ص ۲۷

۷۔ ابواسحاق احمد بن محمد بن الشعلبی: تفسیر تشریح آیہ انما اولیکم الله ورسوله والذین امنوا  
۸۔ یقیمون الصلوة ویتؤن الزکوة وھم راکعون۔

۹۔ میرزا محمد بن معتمد خان: مفتاح النجاة مناقب آل العباء۔

قال صلی اللہ علیہ وسلم انی اقول کما  
قال اخي موسى اللهم اجعل لی ذیلاً من  
اهلی اخي علیاً اشد به اذی و اشد  
فی امساک لی نسجاً کثیراً فذلک  
کثیراً انک کنت بنا بصیراً  
ونزل جبرئیل علیہ السلام  
جناب سو خدا نے عارفی کہیں عرض کرتا ہوں  
جو میرے بھائی موسیٰ نے عرض کی تھی۔ بار اہل بیت  
اہل میں سے میرے بھائی علی کو میرا وزیر مقرر کر  
سے میری کر کو مضبوط کر۔ اسکو میرے کام میں یک  
کر تاکہ ہم تیری تسبیح و تعظیم بہت کریں تو ہمارے  
حالات واقف ہوتے ہیں جناب جبریل علیہ السلام

علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا  
 محمد ان ربک یقرأك السلام و  
 یقول لك علی منک بمنزلة ہارون  
 من موسی ولكن لا نبی بعدک  
 شیخ علی بن محمد بھری: کتاب کنز البراہین الحسبہ والاسرار الہدیہ الغنیۃ  
 ۱۰۔ اعلم۔

علم کا معیار خلافت جو نانص قرآنی سے ظاہر ہے۔ یہ وہ معیار فضیلت  
 سیادت ہے جس سے خود باری تعالیٰ نے انسان کو ملک کے درمیان موازنہ کیا۔  
 ملائکہ کے دعوے خلافت کو صرف حضرت آدم کے علم و ہیبت کی وجہ سے رو کیا۔ طاہر کے  
 قصے سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے جب ہذا سر ایل نے اعتراض کیا کہ طاہر کی طاہریت تو دولت و سرور  
 اور جہالت و دنیاوی میں ہے کم ہے۔ لہذا اس کو ہمارے اوپر بادشاہ بننے کا کوئی حق  
 حاصل نہیں تو ان کے نبی نے جواب دیا کہ دولت و جہالت دنیاوی خدا کے نزدیک کوئی  
 شے نہیں ہے۔ بلکہ چونکہ طاہر علم میں اور جسم میں تہذیب و فطرت کے اعتبار سے۔ لہذا اس کو خداوند  
 تعالیٰ نے تمہارا حاکم و والی مقرر کیا ہے معلوم ہو کہ خلافت الہیہ کے لئے اور اس حکومت کیلئے  
 جو خداوند تعالیٰ کی طرف سے اپنے نیک بندوں کو عطا ہوتی ہے علم و ہیبت ضروری چیز ہے۔  
 علم ہے جو ہر ایک کو دیکھ کر نہیں دیکھ سکتے۔ بلکہ خدا ہی اپنے منتخب و برگزیدہ بندہ کی  
 فطرت و جبلت میں دویمت فرماتا ہے۔ نبوت و خلافت کیلئے اس علم و ہیبت کا ہونا ضروری  
 ہے۔ جائز اور خداوند تعالیٰ کا مقرر کیا ہوا جانشین و خلیفہ رسول وہی ہو گا جو اس علم و ہیبت میں  
 رسول کے ہمپا ہے اور دوش بدوش ہو گا۔ اس معیار سے بھی حضرت علی کے پورے  
 اترنے کو جناب رسول خدا نے ان الفاظ میں ظاہر فرمایا:۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّا قَدْ بَيَّعْنَاكَ الْإِلَاحَ وَالْعِلْمَ وَالْعِلْمَ  
 بَابُ الْخَمْسِ أَرَادَ الْعِلْمَ فَلْيَاثَ الْبَابِ۔

ترجمہ: فرمایا جناب رسول خدا نے کہ میں ایک شہر ہوں علم کا اور علی اس شہر کا دروازہ

فمن علم اصل کذا چاہتا ہے اُسے چاہئے کہ اس دروازے پر آئے۔

بل صحاب رسول سے یہ حدیث مروی ہے۔

رسول علی بن ابی طالب (۱۲)، امام حسن علیہ السلام (۳)، امام حسین علیہ السلام (۴)، ابن عباس (۵)، جابر بن عبد اللہ انصاری (۶)، عبد اللہ بن مسعود (۷)، زید بن ثابت (۸)،

سلمان بن عمر (۹)، انس بن مالک (۱۰)، عمرو بن العاص۔

مندرجہ ذیل تابعین سے یہ حدیث مروی ہے۔

(۱) امام زین العابدین علی بن الحسین (۲) جناب امام محمد باقر (۳) صبح بن نباتہ

المنظلی (۴) جرجی (۵) حارث بن عبد اللہ الہمدانی (۶) سعد بن طریف المنظلی (۷) سعید

بن جبیر الاسدی (۸) سلمہ بن کبیل الحضرمی (۹) سلیمان بن مهران الاسدی (۱۰) عاصم

بن حمزہ السلولی الکوفی (۱۱) عبد اللہ بن عثمان بن غنیم القناری (۱۲) عبد الرحمن بن عثمان

(۱۳) عبد اللہ بن عسيلة المرادی (۱۴) مجاہد بن جبر لوطی الحجاج۔

تمام صحابہ رسول کو اس حدیث کا علم تھا اور سب کو اس پر اتفاق تھا علماء  
جمال الدین نذرندی نے کتاب نظم و تراجم مطہرین میں اس حدیث کو لکھنے کے بعد  
تحریر کیا ہے۔

فضيلة اخبرني اعترف بها الاصحاب واتبهوا وسلوا طريق الفلاح  
وانتهجوا يعني: وہ فضيلت ہے جس کے سب صحاب رسول متعرف تھے اور سب پر اتفاق تھے  
شہاب الدین احمد نے توضیح الدلائل میں حدیث حدیثہ العلم کو حضرت  
ابن عباس سے نقل کرنے کے بعد لکھا ہے۔

رواه النذندی وقال هذه فضيلة اعترف بها الاصحاب واتبهوا و  
سلوا طريق الفلاح وانتهجوا۔

یعنی اس حدیث کو نذرندی نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ وہ فضیلت تھی جس کے  
سب صحاب متعرف تھے اور سب اس پر متفق تھے۔

نمبر شمار	اسلمے فوجین حدیث مدینۃ العلم	سند و کتاب	حوالہ جاز
۱	امام علی رضا علیہ السلام	۲۲۳ صفحہ	صحیفۃ الاضواء نمبر ۱ اس کتاب کی تالیف پر مبنی شہرہ دہلی کے کتاب الفرد کی نسبت سے دیا ہے۔ الواقعہ میں کتاب بیچ الابرار میں اور عبد الکفر میں نے کتاب الانساب میں اس امر کو تسلیم کیا ہے احمد الطبری نے صحیفۃ الرضا کو اپنی کتاب ریاض النضر کا ماخذ قرار دیا ہے۔ انہوں نے ریاض النضر و ذخائر العقبیٰ میں جا بجا اس سے حدیثیں نقل کی ہیں۔ ابراہیم بن محمد ابوصابی نے کتاب الکاف میں اس مسئلہ کا حوالہ دیا ہے اور اس کو امام رضا نے نسبت دی ہے احمد بن الفضل بن محمد یا کثیر نے وسیلۃ المآل میں اس کی تالیف کو تسلیم کیا ہے سند از اسناد حاکم در سندک و سند از اسناد ابن المغازلی در کتاب المناقب۔
۲	ابو عبد الرزاق بن ہمام بن نافع	۲۱۱	انہوں نے اس حدیث کی بہت تشریح کی ہے حیدر علی علامہ ابوالکھراج حزی نے تہذیب الکمال میں تہجد ابوالصلت عبد السلام بن صالح، علامہ ابن حجر عسقلانی نے تہذیب التہذیب میں تہجد ابوالصلت، سیوطی نے جمع الجوامع میں، عبد الرؤف منادی نے فیض القدییر، علامہ محمد بن اسماعیل اللایس نے روضۃ الندیہ میں، قاضی انصاری محمد بن علی الشوکانی نے ذیادۃ مبرورین میں لکھا ہے۔
۳	ابو ذر یحییٰ بن جحین	۲۳۳	ابن کثیر شامی نے اپنی تاریخ میں اور ذہبی نے میزان
۴	ابو محمد سید زید حمید حدثانی	۲۳۸	



بشہرہ علم	سنہ وفات	الاعتدال میں اس حدیث کے اسناد میں انکو لکھا ہوا محمد سوید سلم ابن ماجہ کے مشائخ میں سے ہیں۔
۲۴۱		علامہ ابن شہر آشوب نے کتاب مناقب آل اربطاب میں، علامہ سبط ابن الجوزی نے تذکرہ خواص الامتہ میں، نور الدین ہمدانی نے جہاز العقیدین میں، علامہ منادی نے فیض القدر میں، محمود قاری نے صراط السوی میں احمد حنبل کو اس حدیث کا مادی لکھا ہے۔
۲۵۰	عباد بن یعقوب ارداجنی	انہوں نے اس حدیث کی توثیق کی ہے جیسا کہ تاریخ خلیب بغدادی و کفایت الطالب محمد بن یوسف الحنفی میں درج ہے عباد بن یعقوب ارداجنی ترمذی، بخاری ابن ماجہ کے مشائخ میں سے ہیں۔
۲۶۹	ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ الترمذی	ترمذی کی اس حدیث کی روایت کو مبارک ابن محمد المعروف بن لاثیر نے جامع الاصول میں محمد بن طلحہ نے مطالب السؤل میں ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ میں، سید شہاب الدین احمد نے توضیح الدلائل میں، سید طی نے تاریخ الخلفاء میں فضل بن ذہبجان نے اپنی کتاب میں، حسین ہمدانی نے نوارح میں، امام غزالی نے اپنے رسالہ عقلمیں، محمد بن یوسف نے سبل الہدیٰ میں، ابن حجر کی تصنیف محرم میں، سید زامدوہ نے توقص میں، شیخ بن عبد اللہ العبدی نے عقد نبوی میں، محمود شیعانی قادی نے صراط السوی میں، شیخ عبد الحق دہلوی نے اسرار رجال شکوۃ میں، نور الدین خبزی نے قیام المہربان السنیہ میں، ابراہیم کندی کو تانی نے تبرک میں، محمد بن

ترتیب	اسماء محمد بن حدیث مدینہ العلم	سنہ وفات	حوالہ جات
			عبدالباقی زرقانی نے شرح ہوا العصبان مصری نے اسحاق لاراء ذخیرۃ المال میں، اور مولوی عبدالحی مشتوی مولوی دہمنی لکھا ہے اور اسکی توثیق کو بیان کیا ہے۔
۸	ابو الحسن بن محمد بن عبدالحق البغدادی	۲۸۵	جیسا کہ ابو عبد اللہ احمکم نے مستدرک میں فرمایا ہے۔
۹	ابو بکر محمد بن عمرو بن عبدالحق المعروف البزار	۲۹۲	جیسا کہ برہم بن حسن کردی نے نبراس میں، ابن حجر مکی نے صواعق میں، شیخ ابن عبد اللہ العبدوس نے عقد نبوی میں، میرزا محمد بخشانی نے نزل لابرا میں اور مفتاح النجاشی، فاضل حیان مصری نے اسحاق الراغبین میں، مولوی محمد حسین نے وسیلۃ النجاة میں اور نثار اللہ پانی پتی نے سیف المسلول میں لکھا ہے۔
۱۰	ابو جعفر محمد بن جریر الطبری	۳۱۰	جیسا کہ علامہ سیوطی نے مجمع الجوامع میں تحریر کیا ہے۔
۱۱	ابو بکر محمد بن محمد بن سلیمان البغدادی	۳۱۲	کتاب المناقب بن المغازی۔
۱۲	محمد بن یعقوب بن یوسف المعروف حماد	۳۳۶	مستدرک علی ابی جعفر عاکم۔
۱۳	ابو الحسن محمد بن احمد القسطنطینی	۳۳۸	" " "
۱۴	ابو القاسم سلیمان بن احمد بن ایوب الطبرانی	۳۶۰	معجم کبیر و معجم اوسط۔ طبرانی کی اس روایت حدیث سنن کا ذکر حلال الدین سیوطی نے مجمع الجوامع اور قول علی میں، علی متقی نے کنز العمال میں، میرزا محمد بخشانی نے نزل لابرا و مفتاح النجاشی میں، مولوی محمد حسین نے وسیلۃ النجاة میں، مولوی ولی اللہ نے مرآۃ المؤمنین

سہ ماہ	حوالہ جات	مدینۃ العلم
	میں ابن حجر کی نے صواعق محرقہ میں شیخ بن عبد اللہ العبدروس نے عقد نبوی میں ابراہیم کردی نے بنرس میں حبان مصری نے اسحاق الراغبین میں داؤد رشید پانی تی نے سیف سسل میں ذکر کیا ہے۔ دیکھو مستدرک علی الصحیحین حاکم۔	۳۶۵
	کتاب استی۔ نیز دیکھو مقاصد حسنیہ سخاوی جابر القفلین سمودی فیض القدر منادی اور شرح مؤید قانی۔ کتاب المناقب ابن المغازی۔	۳۶۹
۱۷	ابو محمد عبد اللہ بن محمد عثمان المعروف ابن سقا الواسطی	۳۷۳
۱۸	ابو الیث نصر بن محمد السمرقندی	۳۷۵
۱۹	ابو الحسن محمد بن الظفر بن عیسیٰ	۳۷۹
۲۰	ابو حفص عمر بن احمد البغدادی المعروف بن شاہین۔	۳۸۵
۲۱	ابو الحسن علی بن عمر بن محمد بن حسن	۳۸۶
۲۲	ابو عبد اللہ عبد اللہ بن محمد بن محمد العکبری۔	۳۸۷
۲۳	ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ المعروف حاکم۔	۳۹۵
۲۴	طراز احمد بن ابوبکر احمد بن موسیٰ بن مردیہ۔	۴۱۰
۲۵	تاج المحدثین ابو نعیم احمد البصرانی حلیۃ الاولیاء نیز دیکھو جمع الجوامع وقول حلی سبطی الاقتلاد ابن تیمیہ صافی منزلا لابرار و ذکر التواضع و غیرہ	۴۳۳

۲۶	ابو الحسن احمد بن المظفر بن احمد	۴۴۱	دیکھو کتاب المناقب
۲۷	أخضر القضا أبو الحسن علی بن محمد بن حبیب	۴۵۱	دیکھو مناقب ابن شہر
	المعروف قارودی		
۲۸	ابو بکر احمد بن محسن البیهقی	۴۵۸	دیکھو کتاب المناقب اخطہ
۲۹	ابو غالب محمد بن احمد الخوی المعروف	۴۶۲	دیکھو کتاب المناقب ابن المذ
	ابن بشرمان		
۳۰	ابو بکر احمد بن علی المعروف خطیب اوی	۴۶۳	تاریخ بغداد کتاب المتفق والمفترق
۳۱	ابو عمرو سفيان بن عبد الله المعروف ابن بکر	۴۶۳	الاستیعاب الجزء الثاني ترجمہ علی مصنف و ۴۶۵ و ۴۶۷
۳۲	ابو محمد حسن بن احمد بن موسیٰ الخندجانی	۴۶۷	دیکھو کتاب المناقب ابن المغازلی
۳۳	ابو الحسن علی بن محمد الجلابی المعروف النخعی	۴۸۳	کتاب المناقب
۳۴	ابو المظفر منصور بن محمد اسمعانی	۴۸۹	دیکھو مناقب ابن شہر آشوب
۳۵	شیخ انصاف ابو علی اسمعیل بن احمد	۵۰۷	دیکھو کتاب المناقب اخطہ خوارزم
۳۶	ابو شجاع شیرین بن شہر دار دلی	۵۰۹	فردوس الاخبار
۳۷	احمد بن محمد بن علی العاصمی		زین الفقی شرح سورہ ہل آی
۳۸	ابو الجعد مجذوب بن آدم المعروف حکیم نائی	۵۲۵	حدیثہ الحقیقۃ والشریعۃ والطریقۃ
۳۹	ابو منصور شہر دار بن شیر دین بن شہر دار	۵۵۸	مسند الفردوس
۴۰	عبد الکرم بن محمد بن منصور اسمعانی	۵۶۲	کتاب الانساب
۴۱	ابو المہدی موفی بن احمد المعروف خطیب اندم	۵۶۸	کتاب المناقب
۴۲	ابو القاسم علی بن بختہ اللہ بن یعقوب بن حبیب	۵۷۱	تقریر محمد بن یوسف بن محمد بن یحییٰ رکفایت اطلب
۴۳	ابو السعادات مبارک بن محمد المعروف	۶۰۶	جامع الاصول
	ابن شامیر		
۴۴	شیخ فرید الدین محمد بن ابیہم المعروف علی	۶۱۷	منظر العجب
۴۵	ابو حسن علی بن محمد بن محمد المعروف ابن لا تیر	۶۳۰	اسد الغابہ



شاهدین اختلاف علی اقوال حدیث مدینه العلم ۴۴۴

نمبر شمار	اسماء مختصرین حدیث مدینه العلم	سنه قمری
۶۳	حافظ اصلاح الدین ابوسعید خلیلی بن کیکلائی علانی.	۶۱
	آل الرسول والیتور بتصریح علامه بخاندی دلالی صنوف نور الدین محمد بن یوسف شامی فی سبل الامه عراق کنانی در تشریح الشریعت، محمد ط تذکره، ملا علی قاری در قافه، عبدالرؤ وفیض القدر، نور الدین شبلرلسی رحاشیر لدنیر، مولوی حسن زلمان در قول سخن او علامه زکشی فی کتاب احادیث مشتمره.	
۶۴	سید علی بهدانی	۸۶
	موده القرطبی موده سابعه، کتاب البعین فی فضائل امیر المؤمنین - روضه الفردوس شرح تفسیر همز فاضله موسوم بشارب لاذاق در شرح شعره لها البد کاس و هشی شمس تدیدها لال دکر بعد و اذا فخرت بخر خلاصه المناقب.	
۶۵	نور الدین جعفر بن سلام البه تشانی المعروف اسیر ملا.	
۶۶	بهادر الدین محمد بن بهادر بن عبدلرکشی	۹۴
	بتصریح عبدالرؤف مناوی و فیض القدر، مولوی حسن زلمان در قول سخن، سیوطی در درر منتشره، ملا علی قاری در قافه.	
۶۷	فخر الدین عبدالرحمن بن عبدالرناق بن ابی ایمن بن مکانش البعلبی	
	بتصریح تقی الدین ابوبکر علی المعروف بن حجه المحموی در خزانه الادب	

تراجم	سند	حدیث مدینه العلم
حیوة المؤمنین الجزء الاول ۵۵ نقد الصحیح - کتاب اسرار النبی و خلفاء الاربعه رساله تصنیف خود - اسنی المطالب ص ۳۱	۷۰۸ ۸۱۷ ۸۳۳	بن محمد بن موسی بن عیسیٰ البکری بن یعقوب بن محمد شریفی قزوینی بن محمد المجروری ن احمد واسطی مس الدین محمد بن محمد بن محمد المجروری
تقریر شهاب الدین بن روضه الدلائل هدایت السعداء تهذیب التذیب، لسان المیزان - روضه الدلائل - فضول من فی معرفه الله - دره المعارف لالهیه فی الاسرار الحرفیه - مفاتیح الاعجاز شرح تفسیر گلشن راز مقاصد حسنہ - روضه الشهداء -	۸۳۵ ۸۴۹ ۸۵۲ ۸۵۵ ۸۷۱ ۸۷۱ ۹۰۲ ۹۱۰	شیخ زین الدین ابوبکر محمد بن محمد بن علی الحنفی ملک العلماء شهاب الدین بن ولایت آبادی شهاب الدین ابوالفضل احمد بن علی المعروف بن محمد عسقلانی شهاب الدین احمد نور الدین علی بن محمد بن احمد المعروف بن صباغ عبدالرحمن بن محمد بن علی البسطامی شمس الدین محمد بن یحیی بن علی اللاهیجی شمس الدین ابوالخیر محمد بن عبدالرحمن السفودی - حسین بن علی الکاشفی المعروف بن عطا البیہقی جلال الدین عبدالرحمن بن کمال الدین ابن بکر السیوطی - نور الدین علی بن عبداللہ السمرودی
قول علی بن فضال علی جمیع الجوامع جامع صغیر و منتشره، تا ریخ اختلاف زکات بدین قول مقتنی علی جامع الترمذی، رساله فوس جامع العقیدین فی فضل الشرفین، العلم، بحلی و النسب العلوی -	۹۱۱ ۹۱۴	

نمبر شمار	اساتذہ مخرمین حدیث مدینہ العلم	تذکرہ	حوالہ
۸۴	عزالدین عبدالعزیز بن عمر المعروف ابن ہند الدمشقی	غایۃ الہرام بخبار	۹۱۲
۸۵	فضل اللہ بن وزیرجان بن فضل	رسالہ در جواب قول	۹۱۳
۸۶	شہاب الدین احمد بن محمد بن ابی بکر قسطلانی	مواہب لدینیہ	۹۲۳
۸۷	جلال الدین محمد اسعد المصطفی	شرح رسالہ ذرا	۹۲۸
۸۸	قاضی کمال الدین حسین المیہدی	فدح شرح دیوان حضرت علی	
۸۹	حاجی عبدالوہاب بن محمد فیض الدین احمد	تفسیر تفسیر تفسیر آلہ قل لا اسئلکم	۹۳۲
۹۰	غیاث الدین بن ہمام الدین خواند میر	خطبہ کتاب جیب السیر	۹۳۳
۹۱	محمد بن یوسف اشامی	سبل امدی الارشاد فی سیرۃ خیر العباد	۹۳۴
۹۲	شیخ ابوالحسن علی بن محمد بن عراق الکفانی	تتزیۃ الشیخ عن الاخبار الشیعہ	۹۳۵
۹۳	احمد بن محمد بن علی بن حجر المکی	صواعق مرقۃ باب التاسع فصل الثانی حدیث التاسع ص ۵۷	۹۴۳
۹۴	علی بن حسام الدین المعروف متقی	کنز العمال الجزء السادس ص ۱۵۷ حدیث ۲۵۰۸	۹۴۵
۹۵	ابراہیم بن عبداللہ الوصابی	کتاب الکفکار	
۹۶	محمد طہر کجراتی	تذکرۃ الموضوعات	۹۸۶
۹۷	عباس بن سعید الدین عرفیہ بن محمد بن محمد	نواقض الروافض	۹۸۹
۹۸	شیخ ابن عبداللہ الصیدروس	عقد نبوی دسر مصطفی	۹۹۰
۹۹	جمال الدین عطاردی المعروف جمال الدین محمد	کتاب الاربعین روضۃ الاحباب	۱۰۰۰
۱۰۰	ابو بصیر محمد حصوم باستر قندی	رسالہ فصل العبد	
۱۰۱	علی بن سلطان محمد الفری المعروف قاری	شرح فقہ اکبر مقامہ شرح مشکوٰۃ	۱۰۱۳
۱۰۲	عبدلوف بن تاج امارتین النساوی	فیض القدر شرح جامع صغیر کنز الدقائق	۱۰۳۸



ملاحظات	ش. مدينة العلم	ش. وفات
رسالة عقائد.		
نفع الطيب من خصن الاندلس اوطيب.	الاندلسي	١٠٣١
وسيلة المال في عد مناقب آل.	ابن محمد بالكثير	١٠٣٤
صراط سوي في مناقب آل النبي.	علي الشيعاني	
اشته المصنفات شرح مشكوة جلد چهارم ص ٢٢	فخر دهلوي	١٠٥٢
تذكرة الابرار	عبد بن سيد جلال ماه بخاري	
سيرة الاطاب.	التدوين بن عبد الرحيم	
مرآة الاسرار ترجمه جناب امير المؤمنين.	عبد الرحمن بن عبد الله بن قاسم كيشي	
الفقه لسادة مشايخ الطريقة العلوية.	شيخ بن علي بن محمد بن عبد الله بن علي الجفري	١٠٦٣
سراج ميسر شرح جامع صغير.	علي بن احمد بن محمد بن ابراهيم الغزوي	١١٣
تذكرة الطالب السيد كشتف اسرار الواهب اللدني.	ابو الغضائف الدين علي بن علي الشيرازي	١٠٨٤
اشغال نقشبندية	شيخ تاج الدين شيبه	١١٤
نبراس كشتف الانبساط الواقع في الاساس.	ابراهيم بن حسن الكردى الكوراني	١١٠١
جلال النظر في دفع شبهات ابن حجر.	احمد بن سليمان الحودي البصري	١١٦٦
شرح مواهب اللدنية.	محمد بن عبد الباقي بن يوسف الانصاري الكوفي	١١٤٤
امداد مبعرة علو الاسناد.	سالم بن عبد الله بن سالم البصري	١١٨٨
رسالة الاشاعت في اشراف السادة.	محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن الكوفي المدني	١١٩٩
تنزيل الابرار ص ٢٢٢ مفتاح النجار	ميرزا محمد بن محمد خان	١٢٠٠
معالج العلوي في مناقب الرضا.	صمد عالم	١٢١١
ازالة النفاق، قوة العبد في فضائل امير المؤمنين	شاه دولي التهرودي	١٢٢٢
دراسات اللبيب في الاسوة الحسنة بالحبيب.	محمد حسين بن امين سندھی	١٢٢٣
حاشية برجان صغير.	شيخ محمد حسين بن سالم	١٢٢٤

الترتيب	اسم المؤلفين ودرجاتهم العلمية	سنة الوفاة	ملاحظات
١٢٥	محمد بن صلاح الامير		روضة النديه في شرح
١٢٦	محمد بن علي البصير		اسعاف الارغبين برد
١٢٧	شيخ سليمان جميل		كتاب الفتوحات الاحمدية
١٢٨	قرايدين سيني اوزك آبادي	١١٩٣	ذرا الكريمين -
١٢٩	شهاب الدين احمد بن عبد الله العجيلي		ذخيرة المال في شرح عقد جواهر الاكل
١٣٠	محمد حسين بن محمد الله	١٢٢٥	وسيلة النجاة -
١٣١	سنة الله ياني بكي	١٢٢٥	سيف سلول -
١٣٢	شاه عبد العزيز صاحب نخج	١٢٣٩	مجموعه فتاوى، رسالة در اعتقادات الدخو
١٣٣	شيخ جواد ساياطين ابراهيم		برايين ساياطيد برهان سابع مقالته ثالثة -
١٣٤	عمر بن احمد طرقي الخفي		عقيدة الشدة في شرح نصيحة البرهنة شرح
			فان التبيين في حقيق وفي حقائق
			ولم يبد انوه في علمه ولا كوم
١٣٥	قاضي محمد بن علي الشيركافي الصناني	١٢٥٠	كتاب الفوائد المجموعه
١٣٦	محمد شيد الدين خان		رياض طفاقة المقال
١٣٧	العلين الدين ابو عبد الله محمد بن عبد الله		تفريح الاحباب في كتاب لآل في الاصطلاح ١٣٣٨ هـ
	المعروف مرزاجين عبي		
١٣٨	ذوالدين بن اسماعيل السملاني	١٢٤٠	دويم
١٣٩	علي الشيرازي عبد بن محمد الله		مرآة المؤمنين -
١٤٠	شهاب الدين محمود بن عبد الله البغدادي		تفسير روح المعاني
١٤١	سليمان بن ابراهيم المعروفي في كلان عبي	١٢٤٠	ينابيع المودة مطبوعه اسلامبول سنة ١٢٤١ هـ
			الباب الرابع عشر ١٢٥٠ هـ - ١٢٥١ هـ
١٤٢	سلامة الله بداليوني		معركة الآيات -

شہادت	سنہ وفات	حوالہ جات
منتی		قول مستحسن فی فخر الحسن۔
مشتقی	۷۳	نفع قوت المعتدی علی صحیح الترمذی۔
بن سہیل البہمانی		البدایۃ النہایۃ فی التاریخ الخوار السالطین ۳۵۵ الشرف الموبد صلا

یہ نقشہ ہم نے کتابہ طلب عقبات الانوار مجلد خامس حدیث مدینۃ العلم  
جلد اول سے مرتب کیا ہے۔ جن کتابوں کا حوالہ اس میں درج ہے ان میں سے کچھ تو میر  
اپنے کتب خانہ میں موجود ہیں۔ اور وہ سب کی سب آیۃ اللہ فی العالمین تحت اللہ  
علی الجا حدین ناصر الملئکہ والدین جناب مولانا مولوی سید ناصر حسین صاحب اعلیٰ  
اللہ مقامہ کے کتب خانہ واقعہ بلدہ لکھنؤ میں موجود ہیں۔ ہم نے حوالے بھی بتائے  
کتابوں کے نام بھی شائع کرتے۔ جہاں سے وہ کتابیں مل سکتی ہیں۔ وہ پتہ بھی بتا دیا  
مثلاً شیخان حق کے جو حقوق ہم پر تھے اُن سے خداوند تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے  
ہمیں سبکدوش کر دیا۔ اب یہ صرف جو ننگان غی کا فرض ہے کہ حق کو پہچانیں اور  
اُس کو قبول کریں۔

جیسا کہ صاحب عقبات الانوار تحریر فرماتے ہیں اس حدیث مدینۃ العلم  
کو حضرت علی کی سند سے مندرجہ ذیل علماء نے روایت کیا ہے :-

سویہ بن سعید، احمد بن محمد بن حنبل، عباد بن یعقوب، ترمذی، ابو یوسف، یحییٰ بن  
محمد بن المنظر بغدادی، ابن شاذان، الحاکم، ابن مردودہ، ابو نعیم، ابن بشران، ابن  
مغازلی، احمد بن محمد عاصمی، محمد الدین ابن الاثیر جزیری، ابن النجار، حبیط ابن الجوزی،  
محمد بن یوسف کنجی، عبد الدین طبری، شہاب الدین حمزہ، جلال الدین سیوطی، نور الدین  
سمهودی، ابن جبرکی، علی منعی، ابراہیم دھانی، شیخ بن عبد اللہ الصمدی، احمد  
ملکی، شیخانی قادی، عبد الحق دہلوی، ابراہیم کریمی، مرزا محمد بخشانی، شیخ صباغی

عبدالقادری عجمی، محمد حسین بکھنوی، سنار اللہ پانی پتی، ولی اللہ بکھنوی، نور الدین سلیمان بن ابراہیم بلخی۔

امام حسین علیہ السلام کی سند سے سلیمان بن ابراہیم عن ابی سعید بیان کیا ہے۔

امام حسن علیہ السلام کی سند سے ابن مردویہ، ابن بشرار ابن البخارا و سلیمان بن ابراہیم بلخی نے روایت کیا ہے۔

عبداللہ ابن عباس کی سند سے سند مجہذیل علماء و محدثین نے روایت کیا ہے۔

یحییٰ بن حنین، ابن فہم بغدادی، ابو العباس صہم، ابن تمیم قنطری، ابن جبرہ طبری، ابو القاسم طبرانی، ابو شیحہ اصبحانی، حاکم عیسا بوری، ابن مردویہ، ابو بکر عقی خنطیب بغدادی، ابن عبدالبر قرطبی، ابن المغازی، ابو علی ہتقی، عاصمی، خطیب خازنم عزالدین ابن الاثیر ہمزری، محمد بن یوسف کنجی، صدر الدین حموی، ابو الجراح مزی، جمال الدین زرنندی، صلاح الدین علائی، مجد الدین فیروز آبادی، شمس الدین ہمزری، ابن حجر عسقلانی، جلال الدین سیوطی، نور الدین سمودی، علی التقی، ابراہیم فصائی، جمال الدین محمد شیرازی، عبدالرؤف منادی، علی عزیزی، میرزا محمد بخشائی، صدر عالم، شاہ ولی اللہ دہلوی، محمد حسین بکھنوی، سنار اللہ پانی پتی، ولی اللہ بکھنوی، نور الدین سلیمان بن ابراہیم بلخی۔

جابر ابن عبداللہ انصاری سے سند مجہذیل علماء نے روایت کیا ہے۔

عبدالرزاق صنعانی، ابو بکر بزار، ابو القاسم طبرانی، توفیق شاشی، ابن التیہ حاکم عیسا بوری، ابو الحسن الطہار شافعی، خطیب بغدادی، ابو محمد غنجدانی، ابن المغازی، شیرویہ دلمی، شہر دار طلمی، ابن عساکر، ابو عبداللہ کنجی، علی ہمدانی، شمس الدین جزی، ابن حجر عسقلانی، جلال الدین سیوطی، نور الدین سمودی، عبدالوہاب بخاری، ابن حجر عسقلانی، علی التقی، جمال الدین محمد غیلزی، عبدالرؤف

ابراہیم کردی، میرزا محمد بدخشانی، شاد ولی اللہ دہلوی، فاضل  
بین لکھنوی، سنار اللہ پانی پتی حسن علی محدث۔

بن مسعود سے سید علی ہمدانی و سلیمان بن ابراہیم نے خذیف بن الیمان سے  
م نے نقلاً عن ابن المغازی، الفس بن ملک سے سید علی ہمدانی و سلیمان بن ابراہیم  
بن العاصی سے ابو الویلہ خطب خوارزمی نے، امام بن العابدین علی بن الحسین کی سند  
المغازلی، عاصمی، ابن النجار، اور سلیمان بن ابراہیم یحییٰ نے امام محمد باقر علی بن الحسین  
ن سند سے ابن بشران، ابن المغازی، عاصمی، ابن النجار و سلیمان بن ابراہیم یحییٰ نے روایت  
کیا ہے اور عبد اللہ بن عمر کی سند سے مندرجہ ذیل علماء نے روایت کیا ہے۔

ابو القاسم طبرانی، حاکم نسیا بوری، ابن حجر مکی، عبد روس، میرزا محمد بدخشانی  
فاضل صبان مصری محمد حسین لکھنوی، سنار اللہ پانی پتی، ولی اللہ لکھنوی اور  
سلیمان بن ابراہیم یحییٰ۔

اصبغ بن نباتہ الحنفی کی سند ابن شاذان و جلال الدین سیوطی نے  
جریر بنی کی سند سے ابوبکر باغندی، ابن المنظور، ابن المغازی نے، حارث  
بن عبد اللہ کی سند سے عباد بن یعقوب واجبی، خطیب بغدادی اور محمد بن یوسف  
الحنفی نے، سعد بن طریف الحنفی کی سند ابن شاذان و جلال الدین سیوطی نے

سعید بن جبیر الاسدی کی روایت سے سلیمان بن ابراہیم یحییٰ نے نقلاً عن الحموی اور  
سلمہ بن کبیل الحضرمی کی روایت سے سوید بن سعید، احمد بن حنبل اور سبط ابن  
الجزیری نے نقل کیا ہے سلمان بن مهران الاسدی المعروف اعمش کی سند  
یحییٰ بن عیین، ابن فہم بغدادی۔ حم نسیا بوری۔ ابن تیم قنطری، ابن جریر طبری، حاکم

نسیا بوری، طبرانی، ابوبکر بیهقی، عاصمی، خطب خوارزمی، عزالدین ابن الانیر،  
ابو عبد اللہ الحنفی، صدرا الدین حموی، صلاح الدین علائی، محمد الدین فیروز آبادی  
شمس الدین جزری، اور جلال الدین سیوطی نے روایت کیا ہے عاصم بن  
ضمروہ کی روایت کو عباد بن یعقوب رواجی، خطیب بغدادی اور ابو عبد اللہ الحنفی

نے، عبداللہ بن عسئلہ المرادی کی روایت کو سید بن سہ  
اور سبط ابن الجوزی نے، اور عبداللہ بن عثمان بن  
صنعانی، تغال شاشی، ابن السقار، حاکم نسیا پوری، ابوال  
بغدادی، ابو محمد غندجانی، ابن المغازلی، ابن عساکر، ابو  
ابن حجر عسقلانی نے بیان کیا ہے۔ مجاہد بن جبریل ابو الحجاج کی  
علمائے نے بیان کیا ہے۔ جنہوں نے غمش کی روایت کا ذکر کیا ہے۔  
اب ہم چند مشہور و معروف علماء و محدثین کی کتابوں سے کچھ ع  
نقل کرتے ہیں۔ امام احمد بن حنبل گروہ اہل حکومت کے چار اماموں میں سے ہیں۔  
امام ہیں۔ انہوں نے بہت دور کے ساتھ اس حدیث کی توثیق و تصدیق کی،  
چنانچہ علامہ سبط ابن الجوزی لکھتے ہیں:-

احمد بن فضل بن ابراہیم بن عبداللہ سے روایت	احمد بن الفضائل ثنا ابراہیم
کی جو اسلئے راویان عربی میں،	بن عبد اللہ ثنا محمد بن عبد اللہ
	الرومی ثنا شریک عن سلمۃ بن
	کہیل عن الضماری عن علی قال قال
حضرت علی فرماتے ہیں کہ فرمایا جناب رسول اللہ نے	لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما یبذل
کہ میں علم کا شہر ہوں، اور علی اس کا دروازہ ہے	العلم و علی بابہ۔
سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ الباب الثانی ص ۱۸	

نور الدین سمهودی نے جو اہل العقیدین میں اس حدیث کو بیان کرنے کے بعد  
لکھا ہے۔ ردۃ الاحمد فی الفضائل عن علی رضی اللہ عنہ یعنی حدیث مدینۃ العلم  
کو امام محمد بن فضال میں علی سے روایت کیا ہے۔ اس طرح علامہ مناوی نے فیض  
التقدیر میں اور محمود فادری نے صراط سومی میں اس حدیث کو امام احمد کے حوالے سے لکھا  
ہے۔ علامہ ابن شہر آشوب جنکی غلط و صداقت عدالت و تقایت دانی بلونیا  
صلاح الدین صفدی و بلغہ معجل الدین فیدون بادی و لسان المیزان

بنیۃ الوعۃ جلال الدین سیوطی اور طبقات المفسرین شمس الدین  
بوہدادی اپنی کتاب مناقب آل ابی طالب میں تحریر فرماتے ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
ہذا العلم وعلیٰ بابہا  
اذا العلم فلیات الباب  
حمد من ثمانیۃ طرق  
جناب سوختہ نے فرمایا کہ میں علم کا شہر ہوں اور  
علیؑ اسکا دروازہ ہے جو شخص علم حاصل کرے گا اور  
کھتا ہے اسے چاہے کہ دروازہ پر آئے۔ یہ حدیث  
متفق علیہ اور اسکو احمد بن حنبل نے اس طرح نقل کیا

ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ الترمذی نے اپنی کتاب سنن میں حدیث  
العلم کی توثیق و تصدیق کی ہے چنانچہ ابن الاثیر جزری جامع الاصول  
میں لکھتے ہیں:-

عن علیؑ ان رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم قال انا مدینۃ العلم  
وعلیؑ بابہا اخرجه الترمذی  
حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ فرمایا جناب سوختہ نے  
کہ میں شہر علم ہوں اور علیؑ اسکا دروازہ ہے ترمذی نے  
اس حدیث کو اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے۔

### محمد بن طلحہ الشافعی مطالب السؤل:-

ولم یزل علیؑ علیہ السلام بملازمۃ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و  
یزید اللہ تعالیٰ عبدہ حتی قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم انا مدینۃ العلم و  
علیؑ بابہا فیما نقلہ الترمذی فی صحیحہ  
جناب علیؑ علیہ السلام ہمیشہ جناب سوختہ کی تربت  
میں رہے ہیں اور خداوند تعالیٰ نے اُنکے علم میں  
زیادتی کی یہاں تک کہ جناب سوختہ نے فرمایا  
کہ ترمذی نے اپنی صحیح میں اسناد کیا تو علیؑ سے روایت  
کیا ہے کہ میں علم کا شہر ہوں اور علیؑ اسکا  
دروازہ ہے۔

### سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے:-

واخرجه الترمذی والحاکم عن علیؑ قال  
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا مدینۃ العلم  
وعلیؑ بابہا ہذا حدیث حسن علی الصواب  
یعنی ترمذی وحاکم نے حضرت علیؑ سے روایت  
کی ہے کہ فرمایا جناب سوختہ نے کہ میں شہر علم ہوں  
اور علیؑ اس کا دروازہ ہے۔ یہ حدیث صحیح و حسن ہے

تہذیب کی تخریج حدیث مدینۃ العلم و ابن تیمیہ نے منساز  
شہاب الدین نے توضیح الدلائل میں، ابن حجر مکی نے  
مقدمہ نے نواقض میں، سیح بن عبد اللہ العبدروس نے  
محمد شیخانی قادری نے صراط سوسی میں، شیخ عبد الحق در  
مشکوٰۃ میں، نور الدین شہر المسی نے تیسیر المطالب میں، محمد بن  
اسعاف الراغبین میں، عجیلی نے ذخیرۃ المآل میں، ادرمولی  
بحر العلوم نے شرح مشکوٰۃ مولوی روم میں بیان کیا ہے۔

ابو جعفر محمد بن جریر الطبری نے حدیث مدینۃ العلم کو حضرت علی و حضرت ابن عباس  
سے نقل کیا ہے۔ چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی جمع الجوامع میں اس حدیث کے  
ذیل میں لکھتے ہیں:-

ابن جریر کہتا ہے کہ یہ حدیث ایسی ہے کہ جسکی تمام مراد  
صحیح میں ممکن ہے کہ کوئی شخص متاخرین میں سے اس سے  
ان دو بحثوں کے ساتھ اعتراض کرے۔ اول یہ ہے  
کہ حضرت علی کا اس حدیث کو جناب رسول خدا سے  
روایت کرنا اس کے علاوہ کسی اور طریقہ سے نہیں  
پایا جاتا۔ دوسرے یہ کہ اس کے راویوں میں سے  
ایک سلمہ بن اکیل ہے جسکا نقل کرنا حجت نہیں  
ہو سکتا۔ اسکا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث کئی طرق سے  
حضرت علی سے مروی ہے۔ اور حضرت علی کے علاوہ  
دیگر صحابہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے چنانچہ بیان کیا  
مجھے محمد بن ابراہیم نے

اساے روایت عربی میں ملاحظہ ہوں

وقال ابن جریر هذا خبر صحيح و  
قد يجب ان يكون هذا على مناهج  
الآخرين سقيما غير صحيح لعلتين  
احداهما انه خبر لا يعرف له  
مخرج عن علي عن النبي صلى الله  
عليه وسلم الا من هذا الوجه  
والاخر ان سلمه بن كهيل عندهم  
ممن لا يثبت بنقله حجة وقد  
وافق عليا في رواية هذا الخبر  
عن النبي صلى الله عليه وسلم غيره  
شما محمد بن ابراهيم الغزالي  
شما عبد السلام بن صالح الهروي  
شما ابو معاوية عن الاعمش



بن عباس قال حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ فرمایا جتنا رسول  
 علی اللہ علیہ خدے کہ میں علم کا شہر بنوں اور علی ہر کا دروازہ ہی  
 معلوم علی بابہا پس جو اس شہر میں داخل ہونا چاہتا ہے اور علم حاصل  
 باتھا من بابہا کرنا چاہتا ہے تو اسے چاہئے کہ اس کے دروازے میں داخل ہو  
 عم سلیمان بن احمد بن یوب الطبرانی نے حدیث مدینۃ العلم کو ابن  
 بواب بن عبد اللہ و عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے چنانچہ وہ مجمع کبیر

میں ہے۔

رسالہ رواۃ عربی میں دیکھیں

ساحن بن علی المعمری و محمد  
 بن علی الصائفی قال ثنا ابو الصلت  
 عبد السلام بن صالح الہروی  
 ثنا ابو معاویہ عن ابو عمار عن  
 مجاہد عن ابن عباس قال قال  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 انما مدینۃ العلم علی بابہا فمن اراد  
 العلم فلیات من بابہ۔

ابن عباس سے مروی ہے کہ فرمایا جتنا رسول  
 کہ میں علم کا شہر بنوں اور علی ہر کا دروازہ ہی ہے جو  
 شخص علم حاصل کرنا چاہتا ہے اسے چاہئے کہ دروازے  
 پر آئے اور دروازے کے ذریعے سے ہمیں داخل ہو

ابو الحسن علی بن محمد بن الطیب الجلیلی المعروف ابن المغازی نے  
 حدیث مدینۃ العلم کو متعدد طرق سے اپنی کتاب المناقب میں نقل کیا ہے چنانچہ  
 وہ لکھتے ہیں:-

راستہ راویان عربی عبارت میں ملاحظہ ہو

حدثنا ابو ہریرہ بن عبد الرحمن  
 قال حدثنا محمد بن عبد الرحیم  
 الہروی بالوصلۃ قال حدثنا  
 ابو الصلت الہروی عبد السلام  
 بن صالح قال حدثنا ابو معاویہ

عن الاعمش عن معاهد عن  
ابن عباس قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انا مدینة العلم  
وعلى بابها فمن اراد العلم فليأت من  
بابه ....

ابن عباس سے مروی ہے کہ  
کہ میں شہر علم ہوں اور علیؑ  
جو علم حاصل کرنا چاہتا ہے اسے  
کے ذریعے سے آئے ....

قوله صلى الله عليه وسلم انا  
مدینة العلم اخبرنا ابو الحسن احمد  
بن المظفر بن احمد العطار الفقيه  
الشافعي رحمه الله بقدراتي عليه  
فاقربه سنة اربع وثلاثين و  
اربعمائة قلت له اخبركم  
ابو محمد عبد الله بن محمد بن  
عثمان المزني الملقب بابن السقاء  
الحافظ الراسطي رحمه الله نا عن  
بن الحسن الصيرفي رحمه الله  
نا احمد بن عبد الله بن يزيد  
نا عبد الرزاق قال انا سفيان  
الثوري عن عبد الله بن عثمان عن  
عبد الرحمن بن بهمان عن جابر  
بن عبد الله قال اخذ النبي صلى  
الله عليه وسلم بعضا على فقال هذا  
امير البرية وقاتل الكفرة منصور  
من نصره ومخذول من خذله شر

باب ابن عبد الصمد سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ  
جناب رسول اللہؐ نے حضرت علیؑ کا بازو پکڑ کر کہا  
کہ یہ نیک آدمی کا سر وار ہے، کفار کا قاتل ہے۔  
وہ شخص فخر مند ہے جس نے اسکی نصرت کی اور  
وہ شخص ذلیل و خوار ہو گا جس نے اسکو چھوڑ دیا۔

نامدینۃ العلم  
لعلم فلیات الباب  
محمد بن احمد  
رحمہ اللہ تعالیٰ  
مدین ابراہیم بن الحسن  
ن نام محمد بن حمید  
ی انا ابو جعفر محمد بن عثمان  
بن عطیہ نا عبد السلام بن صالح  
الہمدی نا ابو معاویہ عن الاحش  
عن معاہد عن ابن عباس قال  
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
سلم انا مدینۃ العلم وعلی بابہا فتم  
اراد العلم فلیات الباب .... اخبرنا  
محمد بن احمد بن عثمان نا ابو الحیان  
محمد بن المظفر بن موسیٰ بن عیسیٰ  
الحافظ البغدادی نا الیاء عندی محمد  
بن محمد بن سلیمان نا محمد بن  
مصفا نا حفص بن عمر العدنی نا علی  
بن عمر عن ابیہ عن جریر عن علی قال  
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
انا مدینۃ العلم وعلی بابہا ولا توفی  
النبیوت الا من ابوا بها  
اخبرنا ابو منصور زید بن طاہر

پھر کراؤا بلند کر کے فرمایا کہ میں شہر علم ہوں اور  
علی اسکا دروازہ ہے جو علم حاصل کرنا چاہتا ہے  
اُسے چاہئے کہ دروازے کے ذریعہ سے آئے  
ابن عباس سے مروی ہے کہ فرمایا جناب  
رسول خدا نے کہ میں شہر علم ہوں اور علی اس کا  
دروازہ ہے جو شخص علم حاصل کرنا چاہتا ہو  
اُسے چاہئے کہ دروازے پر آئے۔

حضرت علی سے مروی ہے کہ جناب  
رسول خدا فرمایا کہ تمہے کہیں شہر علم ہوں  
اور علی اس کا دروازہ ہے اور گھروں کے اندر  
لوگ دروازے ہی کے ذریعہ سے آیا کرتے ہیں  
ابن عباس سے دیگر اسناد سے مروی  
ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ میں شہر علم ہوں

بن سيار البصرى قدم علينا واسطا  
نا ابو عبد الله محمد بن عبد الله نا  
احمد بن عبد الله نا بكر بن احمد  
بن مقبل نا محمد بن الحسن بن  
العباس نا عبد السلام بن صالح  
نا ابو معاوية عن الاعشى عن مجاهد  
عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انا مدينة العلم علي  
بابها فمن اراد العلم فليأت الباب  
اخبرنا ابو القاسم فضل بن محمد  
بن عبد الله الاصبهاني قدم علينا  
واسطا املا في جامعنا في شهر  
رمضان من سنة اربع وثلاثين و  
اربعمائة انا ابو سعيد محمد بن موسى بن  
الفضل بن شاذان انصيري ميسر  
انا ابو العباس محمد بن يعقوب  
الاصبهاني نا محمد بن عبد الرحيم  
الهمداني نا عبد السلام بن صالح  
نا ابو معاوية بن اوشع عن مجاهد  
عن ابن عباس قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انا مدينة  
العلم علي بابها فمن اراد العلم فليأت  
الباب

اور علی اس کا دروازہ  
چاہتا ہے وہ دروازہ  
جابر بن عبد اللہ سے  
ہے وہ کہتے ہیں کہ روزِ حید  
رسول خدا کو کہتے ہوئے سنا درِ خانہ  
علی کا بازو پکڑے ہوئے تھے کہ یہ شخص  
آدمیوں کا سردار ہے۔ فاجروں کا قاتل  
ہے۔ وہ شخص فقہند ہوا جس نے اسکی نصرت  
کی۔ اور وہ شخص ذلیل و خوار ہے جس نے  
مُسے چھوڑا۔ پھر آپ نے آواز اچھی کر کے  
فرمایا کہ میں شہرِ علم ہوں اور علی اس کا دروازہ  
ہے پس جو علم حاصل کرنا چاہتا ہے اُسے  
پناہ دے کہ دروازے کے ذریعہ سے آئے۔  
حضرت امام جعفر صادق اپنے آباؤ  
اجداد کی اسناد سے حضرت علی سے روایت  
کرتے ہیں کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ  
اے علی میں شہرِ علم ہوں اور تو اس کا دروازہ  
ہے۔ وہ شخص چھوڑا ہے جو کہتا ہے کہ شہر  
کے اندر دروازے کے علاوہ کسی اور  
ذریعہ سے بھی آسکتے ہیں۔  
نوٹ۔ اصلی عبارت میں حضرت عبد اللہ  
ابن عباس سے یہ حدیث چار طرق کے ساتھ  
مردی ہے۔ ہم نے ترجمہ میں صرف ایک طریقہ

بن احمد بن عمرو کیا ہے جابر بن عبد اللہ سے دو طرق سے اور  
بن محمد بن حضرت علی سے دو طرق سے مروی ہے۔

نا علی بن محمد المقرئ نامحمد بن عیسیٰ بن شعبۃ البزار  
عبد اللہ بن یزید المؤدب نا عبد الرزاق نا محمد بن عبد اللہ  
بن عبد الرحمن قال سمعت جابر بن عبد اللہ الانصاری یقول سمعت  
صلی اللہ علیہ یقول یوم الحدیبیہ وہو اخذ بضم علی ابن ابیطالب  
مد امیر الدرة وقاتل الفجره منصور من تصول مغذول من خذله شر  
مد صورتہ فقال نا مدینۃ العلم علی بابہا فمن اراد العلم فلیات الباب  
اخذنا ابو غالب محمد بن احمد بن سهل النخعی رحمہ اللہ تعالیٰ فیما  
اذن لی فی روایت عنہ ان ابا طاہرا براہیم بن عمر بن یحییٰ حدیثہم نا  
محمد بن عیسیٰ بن محمد بن عبد اللہ بن المطالب نا احمد بن  
محمد بن عیسیٰ سنۃ عشر وثلثمائة نا محمد بن عبد اللہ بن عمر بن سلم  
اللاحقی الصفار بالبحرہ سنۃ اربع واربعمین ومانسین نا ابو الحسن علی بن  
موسیٰ الرضا قال حدثنی ابی عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جدہ علی  
بن الحسن عن ابیہ الحسن عن ابیہ علی بن ابی طالب قال قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم یا علی نا مدینۃ العلم و انت الباب کذب من زعم  
ان یصل الی المدینۃ الا من قبل الباب۔

شیخ فرید الدین عطار اپنی کتاب منظر العجائب میں لکھتے ہیں :-

زو تو ترک مذہب و دینت بکن	یا تو گفت مصطفیٰ را گوش کن
نے محمد گفت باب علم و ست	انداور شان حیدر و ذکوست
ہرچ میدانی کہ مجر تین کیست	وین ہرچ و شتا و شان کیست
کہ شادہ پاک خبر گفت رسول	مصطفیٰ کردہ چو معراجش قبول
کہ بے خود تا جد را اندا	کہ بے در ملک معنی هل اثی

کیست باب علم از گفت رسول خود کہ ابو داود است  
حضرت نظام الدین اولیاء نے اس حدیث کی آ  
میں بہت اچھی طرح کی ہے۔ سید محمد کرمانی نے سیر الاولیاء  
سلطان المشائخ حضرت نظام الدین نقل کئے ہیں۔ ان سے  
نقل کرتے ہیں:-

اوداوصات بل وعطا ورزم ووفق و فقر و صفایان صحابہ کرام ممتازو  
بقوت و شکوہ از حضرت عزت بخطاب اسد اللہ الغالب مخاطب گشت  
بکثرت علم از حوالہ صحابہ رضوان اللہ علیہم بقول حضرت رسالت پناہ انا  
مدینۃ العلم و علی بابہا مخصوص گشت ولما قول عمر بن الخطاب  
لولا علی لہلک عمرو۔

جناب رسول خدا حضرت علی کی شان اعلیٰ کو تاکید کے ساتھ مختلف  
الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔ چنانچہ حدیث مدینۃ العلم کی مویذات و دیگر مادیات  
ہیں (۱) انا دار الحکمة و علی بابہا (۲) انا مدینۃ الحکمة و علی بابہا (۳)  
انا دار العلم و علی بابہا (۴) انا میزان العلم و علی کفتاہ (۵) انا مدینۃ  
الفق و علی بابہا (۶) فہو باب مدینۃ علی (۷) عتبۃ علمی و بابی الذی اوقی  
منہ (۸) انت باب اللہ (۹) علی باب علی میں لامتی ما ارسلت بہ من بعدک۔  
صرف حدیث مدینۃ العلم ہی استخلاف جناب امیر علیہ السلام کو ثابت کرنے  
کے لئے کافی ہے۔ ہم ناظرین کی توجہ امونذیل کی طرف منقطع کرتے ہیں:-  
۱) جناب رسول خدا امی تھے یعنی کسی آدمی سے آپ نے کسی قسم کا علم حاصل  
نہیں کیا تھا۔ پھر آپ یہ دعویٰ فرماتے ہیں کہ میں علم کا شہر ہوں معلوم یہ ہوا کہ یہ  
علم شملبر اسرار ربانیہ و معارف صمدانیہ تھا جو براہ راست بارگاہ احدیت سے  
عطا ہوا تھا بغیر خداوندی نے گوارا نہ کیا کہ اسکے رسول کا کوئی انسان مستوا  
لہذا انتشار ربانی ہوئی کہ استاد ازل ہی خود اپنے درگاہ خاص میں اپنے محبوب

ہی بعد علم تھا کہ جس کے وارث و خستار علی ابن ابیطالب مقرر کئے  
ت کا جزو خاص تھا۔ لہذا جانشین نبی ہی اس کا وارث ہو سکتا  
۔ یہ ہی وہ علم تھا جس کا ذکر آیہ کریمہ عن عندہ علم الکتاب میں  
ن طرف قصداً لوت میں ابن القاط کے ساتھ معترضین پر بحث تمام  
ہے۔ زادہ بسطہ فی العلم۔ یہ وہ علم ہے جس کے ذریعہ سے آدم کا حق خلافت  
بت کیا گیا اور ملائکہ کو قائل کیا گیا۔ یہ وہ علم تھا جو خداوند تعالیٰ کی طرف سے  
عطا ہوتا ہے اور محض انبیاء یا خلفاء انبیاء ہی کو عطا ہوتا ہے۔ آیات ذیل ملاحظہ فرمائیے  
وعلناہ من لدنا علماً وقلنا اذود و سلیمان علماً، وکلناہم حکماً  
وعلماً، واثیناہ حکماً وعلماً، واولناہم حکماً وعلماً یہی وہ علم تھا جس کی وجہ  
سے خداوند تعالیٰ نے امت محمدیہ کو حکم دیا کہ قرآن شریف کا صحیح علم حاصل کرنے کے  
لئے الرسخون فی العلم کی طرف بھجوں گے اور اس حکم ہی کو مد نظر رکھ کر جناب سونم  
نے اپنی امت سے کہا کہ اگر علم حاصل کرنا چاہتے ہو تو اب مدینہ علم نبی کی خدمت میں  
آؤ یہ علم کہیں اور نہیں مل سکتا۔

(۲) کمال علم منجھ ہوتا ہے کمال عصمت پر۔ اس پر ہم مصلحت بحث اچھی بھی  
عنوان عصمت کے تحت میں کرینگے۔ جناب رسول خدا معصوم تھے معصوم کا جانشین  
معصوم ہی ہونا چاہیے۔ غیر معصوم تو بہت ناموزون ہوندا ہوگا۔ جو ہمیشہ جہنمی کما تریگا۔

(۳) اس علمیت کی وجہ سے جناب امیر کی افضلیت تمام صحابہ کے اوپر  
ن ثابت ہے جیسا کہ سید محمد مانی نے سیرۃ اولیاء میں اور جناب الدین احمد نے  
توضیح الدلائل میں تحریر کیا ہے۔ اور حضرت عمر کے قول لولا علی لہلک عمر کا حوالہ  
دیا ہے۔ سید محمد مانی کی عبارت ہم اوپر نقل کر چکے ہیں۔ توضیح الدلائل کی عبارت  
یہ ہے۔ والصحابۃ کلہم ہر اجودہ مہما اشکل علیہم ولا یسبقونہ ومن ہذا  
المعنی قال عمر لولا علی لہلک عمر یعنی تمام صحابہ حضرت علی کی طرف بوجہ ان کے  
ذوہ علم کے اپنی اپنی مشکوک میں رجم کیا کرتے تھے اور کبھی ان پر سبقت نہیں کرتے

تھے چنانچہ حضرت عمرؓ کو لکھ کر لے کر گئے علیؓ نہ ہوتے تو عمرؓ ملاک ہو جا  
 ہمارے خیال میں تو اس موضوع پر زیادہ بحث کرنی  
 ملائکہ سے جیسا کہ قرآن شریف میں درج ہوا بھی مسح ثابت  
 محض علم ہی ہے۔ فخر الدین ازمی مفاتیح الغیب میں تفسیر آید  
 کلہا لکھتے ہیں: المسئلة السادسة هذه الآية دالة على فضل  
 ما اظهره كمال حكمته في خلقه ادم عليه السلام لا بان اظهره  
 وجود شئ اشرف من العلم كان من الواجب اظهار فضله بذل لا لث  
 یعنی چھٹا مسئلہ۔ یہ آیت علم کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے کیونکہ خداوند تعالیٰ  
 خلقت آدمؑ میں اپنی حکمت کا کمال محض علم سے ظاہر کیا۔ اگر علم سے بہتر کسی اوشے  
 کا وجود ممکن ہوتا تو واجب تھا کہ آدمؑ کے فضل کا اظہار اس شے سے کیا جاتا کہ علم سے  
 (۴) قرآن شریف سے بہت اچھی طرح ظاہر ہے کہ خلافت کیلئے علم شرط  
 ہے۔ حضرت آدمؑ و طاہوت اور حضرت داؤدؑ کے قصوں پر جو قرآن شریف میں مذکور  
 ہیں غور کرو۔ علامہ جصاصی اپنی تفسیر انوار التنزیل میں دو تفسیر آید داؤد ظنا لہذا  
 اسجد داؤد کہتے ہیں:-

واعلم ان هذه الايات تدل على شرف الانسان وقرية العلم وفضل  
 على العبادة وان شرط في الخلافة بل الصلوة فيها.... وان ادم افضل من غيره  
 الصلوة لان ما علم منهم والا علم افضل لقوله تعالى. قل هل يستوي الذين  
 يعلمون والذين لا يعلمون۔ ترجمہ۔ یہ آیات انسان کے شرف و علم کی عظمت پر دلالت کرتی ہیں اور علم  
 اچھی طرح ثابت ہوتا ہے کہ علم افضل ہے عبادت سے اور خلافت کیلئے ایک شرط ہے۔ بلکہ اس کا کرم  
 ہے۔۔۔۔۔ ظاہر ہوا کہ حضرت آدمؑ ان ملائکہ سے افضل تھے۔ کیونکہ انہوں نے زیادہ علم رکھے ہوئے تھے۔ اور  
 ثابت ہوا کہ ہمیشہ زیادہ علم رکھنے والا افضل رہتا ہے۔ چنانچہ قول خداوندی ہے کہ کدے سے لے  
 رسول کرکبا وہ لوگ جو علم رکھتے ہیں مساوی ہیں اُن سے جو علم نہیں رکھتے۔  
 اسی کلیہ کی توثیق کے لئے ملاحظہ ہو:-



ج منیر علی بن ابراہیم عاٹمی، تہذیب الرحمن  
ہم بیان کر چکے ہیں حضرت داؤد و حضرت سلیمان کا واقعہ  
بوالحسن محمد بن عبد اللہ الکسائی قصص الانبیاء میں

اس صحیفہ کا ذکر جس میں آیۃ الخلافت تھی یہاں  
کتاب پر کہ جب حضرت سلیمان کی عمر تقریباً بیس  
سال کی ہوئی تو حضرت جبریل ایک سوئے کا  
صحیفہ نازل ہوئے اور کہا کہ داؤد  
خداوند تعالیٰ بعد سلام کے آپ کے کتاب کی اپنی  
اولاد کو جمع کروا دلانے اور اس صحیفہ کے  
مضمون کو پڑھو جس میں چند سیالات ہیں  
پس جوان سوالات کا جواب دیدے وہی تھا  
خلیفہ تبار بعد ہے پس حضرت داؤد نے  
اپنی اولاد کو بلایا سلیمان عمر میں اُن سے  
چھوٹے لیکن علم میں سے بڑے تھے حضرت  
داؤد نے اپنی اولاد کو مطلع کیا کہ جبریل علیہ  
السلام خداوند تعالیٰ کی جنابت یہ پیغام لائے  
ہیں کہ تم میں سے جوان سوالات کا جواب دیدے گا  
وہی میرے بعد خلیفہ ہوگا پھر ان سوالات کو  
اُس نے پڑھا اُن میں سے کوئی ایسا نہ تھا جو  
ان سوالات کا جواب نہ سکتا پس انہوں  
نے اپنی محبوبی ظاہر کی اور کہا کہ اگر فرزند  
سلیمان ہم سے فہم میں زیادہ ہو آپ اُسے

یہاں الی فیہا آیۃ  
ہب فلما انت علی سلیمان  
شرفی سنۃ نزل جبرئیل  
یہاں السلام معہ صحیفۃ من ذہب  
فقال یاداؤدان اللہ تعالیٰ یرکک  
السلام من دار السلام ویقول لک  
اجمع اولادک و اقراء علیہم مافی  
ہذہ الصحیفۃ من المسائل فمن  
اجابک عنہا فهو الخلیفۃ من بعدک  
قال فداؤد اؤد علیہ السلام  
باؤلادہ وکان سلیمان اصغرہم  
اغزہم علماً و اخبر داؤد علیہ السلام  
اولادہ ان جبرئیل علیہ السلام اخبرہ  
عن اللہ تعالیٰ ان من عرف تفسیر  
ہذہ المسائل فهو الخلیفۃ من بعدک  
فقرأ علیہم المسائل فلم ینک فہم  
من یعرف تفسیرہا فقالوا عند  
عجزہم عنہا ان ابنک سلیمان اکثرنا  
فہما فسئلہ عنہا فقال داؤد یس



آقہ یہ ہے کہ انسان کی ہر ایک اعلیٰ صفت و عادت کا جو اس  
درجہ ارتقاء و عروج اس کے درجہ علم کی مناسبت سے ہوتا ہے  
وہ علم اور جذبات کے درمیان ایک حد فاصل کھینچ دیتے  
ان کے فعل پر اثر کرنے والا سبب اس کے جذبات و حسیات  
علم انکا مقولہ ہے کہ جہاں تک عمل کا تعلق ہے انسان کے لیے

دل کی بڑی دماغ کی۔ یہ لوگ جذبات اور حسیات کو محرک سمجھتے  
۔ نزدیک علم محرک فعل نہیں ہے۔ اگر ہے تو بہت کم۔ وہ اپنے فتنہ کو مثال  
زبھی سمجھاتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ دیکھو زید کا علم ہے کہ سیج اچھی چیز ہے اور جھوٹ  
ہے تاہم لمبا اوقات جھوٹ بولتا ہے۔ وہ مانتا ہی نہیں، بلکہ جانتا ہے کہ خدا  
حاضر و ناظر ہے لیکن پھر بھی گناہ کرتا ہے۔ علم اگرچہ بائع معاصیات ہے لیکن  
حیات و جذبات سے تصادم ہوتا ہے تو اس کی طاقت مانعیت زائل ہو جاتی  
ہے۔ اُن کی یہ بحث ایک حد تک صحیح ہے قطعاً صحیح نہیں۔ ذرا غور و معائنہ  
نظر کی ضرورت ہے۔ ہم بھی مثال دیکھ کر سمجھاتے ہیں۔ زید ایک حسین عورت کو دیکھ کر  
اُس کی طرف مائل ہوتا ہے اور اس کا دل چاہتا ہے کہ اس کے لطف سے بہرہ مند  
ہو۔ لیکن اگر اس عورت کا خاوند چاہے تو کیا وہ اپنی دل کی خواہش پورا کرے گا۔ اور  
اُس عورت سے اس کے خاوند کی موجودگی میں اپنی محبت کا اظہار کرے گا ایک  
نائب تحصیلدار کا دل چاہتا ہے کہ خوب رشوت لے لیکن کیا وہ اپنے بڑے بھائی  
کی موجودگی میں رشوت لے گا۔ ہرگز نہیں۔ وہ لوگ جو خداوند تعالیٰ کو حاضر و ناظر جاننے  
کے باوجود اپنے تئیں تنہا سمجھ کر اس کے احکام کی خلاف ورزی کرتے ہیں اور  
گناہ کرتے ہیں۔ ایسے گناہ کرتے ہیں جو اپنے ہی جیسے انسانوں کے سامنے ہرگز  
نہیں کریں گے۔ وہ کیوں ایسا کرتے ہیں۔ آخر اس کی کچھ وجوہ ضروری ہونی چاہئے۔  
خاوند و بڑے بھائی اور دیگر لوگوں کی موجودگی کا علم تو محرک فعل ہوا اور جذبات  
حسیات کو مغلوب کر کے مانع گناہ ہو گیا۔ لیکن خداوند تعالیٰ کی موجودگی کا علم مانع

لے گناہ نہوا۔ وجہ یہ کہ خاوندِ واپسی کشن و دیگر لوگوں کی موجودگی کا علم تو ایسا کا۔  
 پہنچ گیا لیکن خداوند تعالیٰ کی موجودگی کا علم کامل نہیں تھا۔ لہذا یقین کے  
 یہ نکلا کہ جب تک علم کامل نہیں ہو وہ جذبات و حسیات سے مغلوب ہو گا اور جو کمال  
 علم کامل کر یقین کے درجہ تک پہنچ گیا ہو وہ جذبات و حسیات اس کے مغلوب ہو جائیں گے  
 یہ بحث دیر سے اور اس کو ذرا آگے تک لیجا نا چاہیے۔ اجتناب از  
 وجوہات سے ہو سکتا ہے۔ ایک تو اسوجہ سے کہ انسانی نفسانیہ ملک کے رسم و  
 یا قانون نے منع کیا ہے۔ ان سوسائٹی نے منع کیا ہے جس میں ہماری بہت و  
 ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ہم کو اس ممنوع فعل یا گناہ کی ماہیت معلوم نہ جائے اور  
 ہم یہ سمجھ لیں اور یقین کر لیں کہ یہ گناہ ہمارے لئے بذات خود مضر ہے۔ اس صورت  
 میں ہم کو کسی رواج یا قانون یا سوسائٹی کے منع کرنے کی ضرورت نہیں رہتی۔  
 وجہ اول مانع ناقص ہے۔ کیونکہ وہ تنہائی میں گناہ کی مانع نہیں ہو سکتی۔ بلکہ  
 ہماری کوشش یہ رہی کہ سیطرہ لوگوں کی آنکھ پکڑ اس ممنوع گناہ کا فرو لیں۔  
 الانسان حلیص علی ما تنہی۔ وجہ دوم مانع کامل ہے۔ کیونکہ خلوت و جلوت و اول  
 میں ایک سا اثر رکھتی ہے ہم مثال دیکر سمجھاتے ہیں۔ میں حالتیوں کہ سکھیا  
 سیم قاتل ہے۔ لہذا خواہ قانون ہو یا نہ ہو۔ لوگ منع کریں یا نہ کریں میں سکھیا نہ ہر کی متلا  
 میں کبھی نہیں کہا و نگا حضرت آدم و حوا بھر ممنوع کی اصلی و ذاتی ماہیت سے واقف  
 نہ تھے صرف علم خداوندی کی وجہ سے کچھ عرصہ تک اس سے ہتھاب کرتے رہے لیکن  
 جب ہمیں نے اس کی ظاہری صفات بیان کیں تو دھوکہ کھا گئے اور جب ہم کو  
 کہا لیا تو اس کی ذاتی برائی ظاہر ہو گئی یعنی عریانی جسم۔ بد اُت لھا سو اُتھا  
 اگر وہ اکل ممنوع کے اس نتیجہ سے واقف ہوتے اور ان کو اس کا عین یقین ہوتا  
 تو کبھی نہ کہلاتے۔ علم سے یقین پیدا ہوتا ہے اور یقین کا اثر فعل پر براہ راست ہوتا  
 ہے۔ اگر علم کامل ہے تو وہ یقین کامل پیدا کریگا۔ یقین کامل کا نام ہے عین یقین  
 اور عین یقین کی موجودگی میں اس کے مخالف جذبات و حسیات ہمیشہ مغلوب

کے بعد معدوم ہو جائینگے اور پھر پیدا ہی نہ ہونگے۔ اور اس صورت  
ایک ہی قوت ربانی کی اور وہ عین یقین کی ہوگی۔  
خاویات والنبیات کے متعلق ہے تو اسکو ایمان کہتے ہیں ایمان  
مٹا دیا ہے۔ اور محض اعتقاد و شاذ و نادر ہی فعل پر اثر کرتا ہے۔ اور جب  
نکاح اثر نہایت سطحی ہوتا ہے۔ اور بہت جلد زائل ہو جاتا ہے یہ مسلمان  
مٹا اعتقاد ہے کہ خداوند تعالیٰ قادر ہے۔ ہر جگہ حاضر و ناظر ہے۔ انسان کے  
لئے بھید سے واقف ہے۔ اس کے حکم و مرضی کے بغیر کوئی شخص یا کوئی قوت  
میں نفع و نقصان نہیں پہنچا سکتی۔ اسکے سارے احکام ہمارے فائدہ کیلئے ہیں اور  
میں ان کی اطاعت تعمیل کرنی چاہئے۔ ہماری حیات و موات اس کے ہاتھ میں  
ہے۔ اس کے حکم کے بغیر موت نہیں آسکتی۔ اور اگر اس کا حکم ہماری موت کیلئے جاری  
ہو چکا ہے تو پھر ہمیں کوئی شے اس سے نہیں بچا سکتی۔ ہر ایک مسلمان کا یہی اعتقاد ہو  
ان امور پر اعتقاد رکھنا تو بہت آسان ہے لیکن عمل نہیں ہے۔ اگر عمل ہو تو خداوند  
تعالیٰ کو حاضر و ناظر و واقف اسرار نہانی جانتے ہوئے کوئی مسلمان ایک گناہ بھی  
نہ کرے۔ نہ خلوت میں اور نہ جلوت میں۔ گناہ کرنا تو بڑی شے ہے، گناہ کا خیال بھی  
نہ پیدا ہو۔ کیونکہ اُس خیال کو بھی تو خدا معلوم کر لے گا۔ وجہ کیلئے۔ کیوں عمل نہیں  
و جہ یہ ہے کہ یہ اعتقادات محض اعتقاد کے درجے سے آگے نہیں بڑھے۔ ان  
پر یقین نہیں، جتنا یقین کا درجہ بڑھنا جائیگا گناہ کم ہوتے جائیں گے۔ اگر یقین کامل  
ہو کر عین یقین کا درجہ پہنچ گیا ہے تو پھر ایک بھی گناہ نہ ہو گا۔ اور انسان معدوم ہو جائیگا۔  
مضمون ادا ہے لہذا مثالوں کی ضرورت ہوئی۔ کہتے ہیں کہ جناب رسول  
خدا کے اصحاب رضی اللہ عنہم نہایت راسخ الاعتقاد بزرگ تھے۔ کیوں نہیں۔  
ہونا چاہئے تھا۔ لیکن تاریخ شاہد ہے کہ جب کبھی کفار سے گھسان کی جنگ ہوتی  
تھی تو ان بزرگوں کے پیر کھڑ جاتے تھے۔ اور میدان جنگ سے جان بچا کر بھاگ  
جاتے تھے جنگ احد و احزاب سے لیکر جنگ خیبر و حنین تک دیکھ لو یہی منظر

نظر آئیگا۔ بسا اوقات تو ایسا ہوا ہے کہ میدان جنگ میں اور علی رضی کے اور کوئی رہتا ہی نہ تھا۔ اور آنحضرتؐ اور کو یہ آواز دیکر بلاتے تھے کہ کیا میں خدا کا رسول نہیں ہوں؟ قادر و توانا نے ہماری نصرت کا وعدہ کیا ہے۔ انہوں نے فر ہوا تھا۔ جہاد سے بھاگنے کے عذاب سے واقف تھے۔ ا سنا ہوا تھا۔ اُن کے کانوں میں یہ نقرے گونج رہے تھے کہ دما الحیہ لعب، والآخرۃ خیر دابقی۔ ہمارے ناظرین معاف کرینگے اگر ہم کہیں تھا۔ لیکن یقین کامل نہ تھا یعنی ایمان کامل نہ تھا۔ دو اور دو چار کی طرح وہ کہ اگر سزا و جزا کا معاملہ روزِ فر دایر نہ چھوڑا جاتا اور اس وقت فرشتہ ہائے غضب و آتشین لیکر بھاگنے کا ارادہ کرنے والوں کے سامنے آنکر کھڑے ہو جاتے کہ اگر تو ان درہ ہائے آتشین سے ہٹ کر تم کو دوزخ میں ڈال دینگے اور دوسرے فرشتہ رحمت دیکھ لے جنت و اگر کے کہتے کہ اگر تم جہاد میں ثابت قدم رہو گے تو تمہارے لئے جنت کی نعمتیں اور یہ جنت کی جو یہ ہیں تو وہ کبھی نہ بھاگتے۔ گویا سزا و جزا جنت و دوزخ یا خوشنودی خدا و غضب الہی کا یقین اُنکو ایسا نہ تھا جیسا کہ کسی چیز کو آنکھ سے دیکھ کر ہوتا ہے اور یہی نقص ایمان ہے۔ اور جنگوں ان باتوں کا عین یقین تھا وہ بھاگے۔ روزِ احد جناب رسول خدا نے علی رضی سے کہا کہ دوسرے لوگوں کی طرح تم کیوں نہ بھاگ گئے۔ تو آپ نے یہ جواب دیا کہ میں اُنکی نسبت زیادہ دیر باطاقت تھا بلکہ یہ فرمایا کہ اکتھ بعد الایمان۔ کیا میں ایمان لانے کے بعد کافر ہو جاتا ہوں؟ نہ بھاگنا قوت ایمان اور بھاگنا نقص ایمان کا نتیجہ ہوا۔ جناب علی رضی خداوند تعالیٰ کے وعدہ جنت و عید دوزخ بلکہ یوں کہو کہ خداوند تعالیٰ کی خوشنودی اور اس کی ناراضگی کو اسطریقہ یقین کے ساتھ دیکھ رہے تھے جس طرح کہ دوسرے لوگ دیکھتے اگر یہ خوشنودی فرشتگان رحمت اور یہ ننگی فرشتگان غضب کی صورت میں اُن کے سامنے میدان جنگ میں آ جاتے۔

نہ کر آئے ہیں کہ یقین کامل علم کامل سے پیدا ہوتا ہے اور یقین  
 حقیقت حاصل ہوتا ہے۔ لہذا معصوم وہ ہوگا جسکو علم کامل ہوگا۔ جسکو شیطان  
 ملتا ہے ایک گناہ، ہر ایک مصیبت کی مامیت میں برائی ہے لیکن نہ کہ  
 بہترین سے پہناں ہوتی ہو لہذا لوگ گناہ کو خوش آمدہ سمجھ کر اس کے ترک  
 گناہ کو کیوں گناہ سمجھا گیا ہو یا دوسرے نفاظ میں یہ کہو کہ گناہ کیونکر مقرر کئے گئے  
 نظام میں جس کے ماتحت گناہ مقرر ہوئے ہیں یا گناہ ہی نہ فرست مرتب ہوئی ہے  
 نظام اخلاقیات، دوسرے نظام الہیات نظام اخلاقیات میں انسانوں نے خود صدقوں  
 کے تجربہ کے بعد گناہ نامز کئے ہیں اور اعلیٰ فرست مرتب ہوئی ہے اس میں خاص بات یہ کہ ان  
 درجہ ایک واقف میں جتنی بنیاد انہوں نے مختلف افعال و گناہ کو نامزد کر کے گناہ ہو سکی  
 فرست میں داخل کیا ہے۔ نظام الہیات میں جو گناہ ہیں وہ مسلمانوں کے عقائد  
 کے بموجب خداوند تعالیٰ نے نامزد و مقرر کئے ہیں۔ لہذا عام انسانوں کی مصلحت  
 یا اس وجہ علم نہیں کہ جس کی بنا پر وہ افعال یا اعمال گناہ قرار دئے گئے ہیں  
 اس وجہ یا مصلحت سے صرف خدا ہی واقف ہے یا وہ لوگ واقف ہیں جسکو  
 خداوند تعالیٰ نے اس سے آگاہ کر دیا ہو۔ کئی افعال و خصائل ایسے ہیں جو  
 دونوں نظاموں میں گناہ ہیں مثلاً زنا، چوری، غلام وغیرہ۔ اب دیکھنا یہ ہے  
 کہ یہ کیوں گناہ سمجھے گئے ہیں، ہم انکو کیوں برا سمجھیں۔ یہاں اخلاقیات و  
 الہیات جدا ہو جاتے ہیں۔ اخلاقیات میں تو انکو برائیوں کی فرست میں زیادہ  
 اس وجہ سے داخل کیا گیا ہے کہ ان سے فساد پیدا ہوتا ہے۔ امن عامہ میں خلل  
 پڑتا ہے اور ممکن ہے کہ ان کا باعث ظلم ہونا بھی ایک وجہ سمجھی گئی ہو۔ چونکہ یہ  
 وجوہات انسان کی مقرر کردہ ہیں لہذا ہم ان سے واقف ہو سکتے ہیں۔ نتیجہ نکلا کہ  
 اگر ہم ان برائیوں کو اس طرح کریں کہ ان سے وہ برے نتائج برآمد نہ ہوں جنکی  
 وجہ سے ان کو گناہوں کی فرست میں داخل کیا گیا ہو تو پھر ہم ان کو کرنے میں  
 حق بجانب ہونگے۔ ایک حسین عورت سے تنہائی میں اس کی مرضی کے ساتھ

ہم نے زنا کر لیا۔ اُس کے خاوند والدین کو بتہم نہ چلاؤ  
 کام ہو گیا۔ عورت بھی خوش ہو گئی۔ فرمائے گناہ کہاں رہا۔  
 ہو گیا ہے۔ اخلاقیات کی کتابوں میں چاہے کچھ لکھا ہو عمل  
 سمجھا جاتا ہے جو لوگوں کو معلوم ہو جائے۔ جو معلوم نہیں ہوتا وہ  
 جاتا۔ گویا زنا بذات خود کچھ بُری شے نہ رہا چنانچہ دنیا کی بُری شے  
 بُرائیوں سمجھتیں۔ دور کیوں جاؤ۔ ہندوستان ہی میں دیکھ لو اگر  
 اپنی مرضی سے زنا کرے تو وہ مجرم نہیں سمجھی جائیگی۔ اُس کیلئے تعزیرات ہر  
 کوئی سزا نہیں ہے۔ دنیا کی ایک بُری قوم نے یہ قانون رائج کر دیا ہے کہ عورت  
 تو کیلئے ہے کسی ایک آدمی کا حق نہیں کہ وہ تو خوبصورت عمدہ سلیقہ والی عورت  
 بیوی رکھے اور دوسرے لوگ اس کو دیکھ دیکھ کر رسیں۔ یا بری و بد صورت عورت  
 کے ساتھ اپنی زندگی گزاریں۔ علاوہ اس کے رفتار زمانہ کے ساتھ ساتھ اخلاقیات کے  
 نقطہ نظر میں فرق پڑ جاتا ہے۔ ایک زمانہ میں ایک فعل مذموم سمجھا جاتا ہے۔ دوسرے  
 زمانہ میں وہ فعل مستحسن قرار دیا جاتا ہے۔ آج کل خود کشی کو بُرا سمجھتے ہیں۔ از سہ ماہیہ  
 کی قومیں مثلاً اہل روم اس کو نیکی اور بہادری کی علامت جانتے تھے۔ بہر صورت  
 اس کو تو کوئی دانشمند اچھا نہ سمجھتا کہ کوئی گناہ چاہے کتنا ہی بیجا ہو اگر تنہائی میں  
 لوگوں کے علم کے بغیر کر لیا جائے تو کچھ بیجا نہیں لیکن اخلاقیات میں جن وجوہات  
 کی بنا پر ان افعال شنیعہ کو گناہ قرار دیا گیا ہے۔ اُن پر غور کرنے سے تو یہی نتیجہ نکلتا ہے  
 مہذبہ و روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ جن وجوہات کی بنا پر ان افعال شنیعہ کو قابل  
 اجتناب سمجھا گیا ہے وہ اصلی وجوہات نہیں ہیں اور کم سے کم ناکافی تو ضرور ہیں۔  
 اصلی وجوہات وہ ہوں گی جو ان افعال شنیعہ کی ذاتی ماہیت کی غرابی پر مبنی ہوں گی  
 لیکن بنی نوع انسان انکو ابھی تک کما حقہ معلوم نہیں کر سکی ہے۔ اگر وہ معلوم  
 ہو جائیں تو گناہ بذات خود قابلِ اجتناب نظر نہ لگے گا۔ اور ایک دفعہ گناہ تنہائی  
 میں کیا ہو بھی بُرا ہی سمجھا جائیگا۔ فرض کرو کہ ایک حسین و جوان عورت اُنٹشک



نہائی میں بھی تقابرت نہیں کر گیا۔

بات کی مجبوری کا یہ عالم ہم نے دیکھا تو اب الہیات کی طرف

خداوند تعالیٰ تو ہر ایک شے کی ماہیت آگاہ ہے۔ اور

بدول کو ہر ایک گناہ کی اصلیت آگاہ کرے لیکن وہاں ہم

ہیں۔ وجوہات نہیں دیتے۔ مزید یہ ارشاد ہوتا ہے کہ ہم ہی نہیں

نہائی کی ہر ایک بات سے آگاہ ہیں۔ بلکہ یہ کہ ہمارے دلوں کے

بیروں سے بھی واقف ہیں۔ لہذا الہیات کے نظام میں ایک فہم کا گناہ بھی

اہ ہے اور خلوت و جلوت کا کچھ فرق نہیں کبھی کبھی ان لوگوں کی زبانی ہنکو

وند تعالیٰ نے اپنے راز ہائے سر بہت سے آگاہ کر دیا ہے ہمیں کسی نہ کسی گناہ

ن علیت و ماہیت معلوم بھی ہو جاتی ہے لیکن وہ علم عام نہیں اور اس پر یقین

نہیں مثلاً کہتے ہیں کہ زنا سے عمر گھٹ جاتی ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ کئیوں

ان وجوہات بہت ناب کو عام نہیں کیا گیا۔ وجہ یہ ہے کہ سلمہ قاعدہ ہو کہ تکلم

الناس علی قدر عقولہم۔ انسانوں کی فہم و سمجھ کے مطابق ان سے گفتگو کرو۔

ابھی علم انسانی اس حد تک نہیں پہنچا کہ لوگ ان وجوہات کو معقول سمجھتے لہذا

وہ بیان نہ کی گئیں۔ اگر یہی ایک وجہ عام کر دی جائے تو لوگ مضحکہ اڑائیں گے کہیں گے کہ

یہ ان کی عقل سے بعید ہے کہ اپنی عورت سے مباشرت کر دو تو عمر کم نہ ہو۔ اور دوسرے

کی عورت سے تقابرت کر دو تو عمر کم ہو جائے۔ زنا اور کمی عمر سے کیا تعلق۔ لہذا سنت

الہی صادر ہوئی کہ گناہوں کی اصلیت و ماہیت کو عام نہ کیا جائے۔ صرف اس قدر

بتایا جائے کہ جتنا ضروری ہے۔ اور ان کی ماہیت فقط ان لوگوں کے آگاہ کیا جائے جو اس

سمجھنے کی قابلیت رکھتے ہیں۔ اور خداوند تعالیٰ کے ہر ایک حکم کو بے چون و چرا مانتے

کیلئے تیار ہیں۔ ان کے لئے محض حکم ہی عین الیقین پیدا کر دیتا ہے۔

بحث مندرجہ بالا سے صاف عیاں ہے کہ شہ علم اور باب شہ علم دونوں محصور

تھے ان کا علم کامل اس کا متقاضی تھا کہ وہ محصور ہوں۔ ظاہر ہے کہ ایسا علم کامل صرف

وہ حکیم مطلق ہی عطا کر سکتا ہے۔ اور وہ انکو عطا کرتا ہے جبکو اس کو  
کے پاس یہ علم کامل ہوا ورنہ وہ دے سکتا ہے۔ چنانچہ خداوند تعالیٰ۔  
عصمت و طہارت ان لوگوں کو عطا فرمائی اور جناب رسول خدا  
مختلف مواقع پر مختلف الفاظ میں فرمایا۔ خداوند تعالیٰ کا یہ خاص احصاء  
اُس کی یہ خاص نعمت تھی اسلام و اہل اسلام پر کہ انہی ہدایت کے۔  
لوگوں کو مقرر کیا۔

**حدیث کساہ** اگر کوئی ایڑ نص قرآنی اور حدیث نبوی جناب امیر کی محض۔  
کے لئے نہ بھی ہوئی تو صرف ایک حدیث مدینۃ العلم ہی آپ کی معصومیت کی کافی دلیل  
تھی لیکن اُس کے اثبات کیلئے علیمد بھی نص قرآنی و حدیث نبوی دونوں موجود  
ہیں۔ خداوند تعالیٰ قرآن شریف میں فرماتا ہے:-  
إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ  
تَطْهِيرًا۔ پارہ ۲ سورہ احزاب ع ۲۔

ترجمہ یہ تحقیق اے اہل بیت رسول! خداوند تعالیٰ ارادہ کر چکا ہے کہ تم سے ناپاکی  
اور رجس کو دور کر کے تمکو ایسا طہیر کر دے جیسا کہ طہیر کرنے کا حق ہے۔  
جب یہ آیت نازل ہوئی تو فطرتاً ہر ایک شخص کے دل میں تجوید ہوتی کہ معلوم  
کرے کہ اس آیت میں اہلبیت کی تخصیص کن سے کی گئی ہے۔ سب آئندہ حضرت کی طرف  
رجوع کیا۔ آنحضرت نے صریح الفاظ اور صریح عمل سے بنایا کہ اس آیت میں اہل بیت سے  
مراد علی و فاطمہ و حسن و حسین علیہم السلام ہیں۔ اس غرض سے کہ امت کے اچھی طرح  
ذہن نشین ہو جائے اور کوئی حجت باقی نہ رہے۔ اس آیت کے نازل ہونیکے بعد متواتر چھ  
مہینے تک اور بعد ازاں نو مہینے تک۔ روزانہ علی الصبح اپنے دولت سرے سے اٹھ کر  
خانہ فاطمہ علیہا السلام کی طرف تشریف لے جاتے تھے اور باواز بلند اعلان فرمایا کرتے  
تھے کہ تم اہلبیت ہو چونکہ آیت تطہیر نازل ہوئی ہے کسی مرد و عاقل کا فعل عبت نہیں  
ہوتا اور ایک سولہ و لو الغرم کا فعل کیونکر عبت ہو سکتا تھا۔ روزانہ متواتر اپنے گھر کو اور

پڑ کر خانہ فاطمہ پر آنا اور وہاں کے رہنے والوں کو اہلبیت کے لفظ سے  
 میں معافی عظیم پہنچا رکھتا ہے۔ آپ جانتے تھے کہ اپنی اپنی اغراض  
 ب اہلبیت کے معنی میں توڑ مروڑ کر بیٹھے لہذا آپ نے صرف ایک دفعہ  
 انہ کی۔ بلکہ متواتر روزانہ نو مہینے تک باوازی بلند و تعجب صریح است کو  
 غرض کے کھنے میں نہ آنا۔ اس آیت میں اہلبیت کے مراد خانہ فاطمہ  
 ہے۔ انہیں میری ازواج شامل نہیں ہیں۔ کئی دفعہ ایک عجا میں جناب  
 محمد و حسین علیہم السلام کو لیکر فرمایا کہ بس ہم یہ پانچ آدمی اہلبیت سے مراد ہیں۔ اور آریہ  
 سیرخص ہم میں محدود ہے۔

صحیح مسلم میں یہ حدیث حضرت عائشہ سے اس طرح مروی ہے

عن صفیہ بنت شیبہ قالت	حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ ایک دن صبح
قالت عائشہ خرج النبی	جناب سرخیز اپنے گھر سے باہر نکلے اس وقت
صلی اللہ علیہ وسلم غداۃ	ردا خیرہ سیاہ بالوں والی آپ کے دو ہن مبارک
وعلیہ مرط مرحل من شعر	پر تھی کہ اتنے میں امام حسن تشہیف لائے اور
اسود فجاء الحسن بن علی	جناب سو محمد نے انہیں اپنی ردائے بزرگ دل
فادخلہ ثم جاء الحسین فدخل	کر لیا۔ امام حسین کے انہیں سطح چنی کس کے ہنر
معہ ثم جاءت قاحلہ فادخلہا	داخل کر لیا پھر حضرت قاحلہ نے انہیں اس واسطے حل
ثم جاء علی فادخلہ ثم قال انما یرید اللہ	کر لیا پھر علی آئے انہیں اس واسطے داخل کر لیا
لیذہب عنکم الرجس اهل البیت یتطہرون	اسکے بعد آنحضرت نے فرمایا آیۃ تطہیر تلاوت فرمائی

صحیح مسلم کتاب فضائل الصحابہ باب فضائل اہل بیت الجزء السابع من ۱۳۔

ابو جعفر احمد المعروف بحب الدین الطبری نے اپنی کتاب الیاض النضر فی اہل البیت  
 الرابع فصل السادس میں جو خصائص علی رضی اللہ عنہ شامل ہے ایک عنوان ان الفاظ  
 میں قائم کیا ہے: ذکر اختصاصہ بانہ و زوجہ و ابنیہ اہل البیت ذکر اس  
 خصوصیت کا کہ علی و فاطمہ اور ان کے دونوں و زندان اہل بیت رسول ہیں، وہ لکھتے ہیں

وعن امر مسلمہ ان النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم جلی علی الحسن والحسین و  
 علی وفاطمة کساء وقال اللهم هؤلاء  
 اهل بیتی وخاصتی اذهب  
 عنهم الرجس وطهرهم تطهیرا۔  
 خروجه الطبری وقال حسن صحیحہ  
 محب طبری: ریاض النقاۃ، الخزانة فی۔ الباب الرابع، الفصل السادس۔  
 علامہ حاکم نے مستدرک علی الصحیحین میں اس روایت کو کئی طرق سے  
 بیان کیا ہے۔

حدثنا ابو بکر احمد بن سلمان  
 الفقیہ و ابو العباس محمد بن یعقوب  
 قالوا ثنا الحسن بن مکرم البزاز ثنا  
 عثمان بن عمر ثنا عبد الرحمن  
 بن عبد اللہ بن دینار عن شریک  
 بن ابی نمر عن عطاء بن یسار  
 عن امر مسلمہ قالت فی بیئتی نزلت آتیا یراھ  
 لیدھب عنکم الرجس اهل اللیت قالت  
 فارسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 الی علی وفاطمة والحسن والحسین فقال هؤلاء  
 اهل بیتی، هذا حدیث صحیح علی شرط البخاری  
 حدثنا ابو العباس محمد بن یعقوب ثنا  
 الربیع بن سلیمان المرادی و جابر بن  
 نصر الغولانی قالوا ثنا بشیر بن بکر و ثنا

واسما و رواة عربی میں بھی  
 حضرت ام سلمہ سے مروی ہے۔ وہ کہتی ہیں کہ یہ تطہیر  
 میرے گھر میں نازل ہوئی تھی، اس وقت جناب تل  
 خدا نے علی وفاطمة و حسن و حسین کو بلوایا اور فرمایا  
 کہ یہ میرے اہل بیت ہیں۔ یہ حدیث بخاری کی  
 شرائط کے بموجب صحیح ہے۔  
 اس لئے رواة عربی میں دیکھی

ما وجد شیءاً الا بالحق  
لما جدۃ نقالت  
ن الی رسول اللہ  
یہ دالہ وسلم یلعینہ  
حل اللہ و اللہ علیہ و  
لما قد جلا و دخلت معہا و دھا  
مول اللہ صلی اللہ علیہ دالہ وسلم  
الحسن و الحسین فاقعد کل واحد منہما  
علی فخذ ید و اذنی فاطمہ من جبرہ و زجھا  
ثم رفع علیہم ثوباً و قال انما یرید اللہ لہن  
عنکم الجبر۔ ہن المیت۔ یظہر کم تطہیرا  
ثم قال ہولاء اہل بیت اللہ من سیتی اہی  
ہذا امدیت صحیحہ علی منوط انیسین  
کتب الی ابو اسمعیل محمد بن النخعی  
بذل کران الحسن بن عرفہ حدیثہم  
ذال حدیثی علی بن ثابت الجزنی  
شما بذیر بن مسہار صلی عامر بن  
سعد سمعت عامر بن سعد یقول  
قال سعد بن زید علی رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ و آلہ وسلم الوح  
فا دخل علیاً و فاطمہ و ابنہما  
تحت ثوبہ ثم قال اللہم ھولاء  
اہلی و اہل بیتی۔

و اہل بن اسحق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کے پاس  
آنکھ کھری لیکن نہ گھر پر موجود نہ تھے جناب فاطمہ  
نے فرمایا کہ وہ تو جناب رسول کریم اطراف کے ہیں  
کیونکہ جناب رسول نے انہیں بلایا تھا۔ اتنے میں  
حضرت علی جناب رسول کے ہمراہ تشریف لے گئے  
اور وہ دونوں گھر میں داخل ہوئے میں بھی ان دونوں  
کے ہمراہ گھر میں داخل ہوا پس جناب رسول نے  
حسن و حسین کو بلا کر اپنے دونوں طرف بٹھایا  
اور فاطمہ و راسخہ شوہر حضرت علی کے پاس اپنے  
پاس بٹھالیا پھر ان کے اہل پر ایک و اذالہ  
ایہ تطہیر تلاوت فرمائی پھر فرمایا کہ لوگ میرے  
اہل بیت ہیں۔ یہ حدیث تھوڑی حد تک صحیح ہے  
ہو اسمعیل محمد بن النخعی نے یہ حدیث مسند امام جعفر  
نکھلے بھی۔

سعد بن وقاص سے مروی ہے کہ میں نے  
جناب رسول کے اہل پر وحی کے نزول ہوئے  
پس آپ علی و فاطمہ و راسخہ و ولیدؓ کے  
اپنی ردا کے اندر داخل کر کے فرمایا کہ اے اہل بیت  
اہلیت میں دوسری آل ہیں۔

حدیثی ابوالحسن اسمعیل بن محمد  
بن الفضل بن محمد الشعرائی  
ثنا جدی ثنا ابوبکر بن ابی شیبہ  
الحزامی ثنا محمد بن اسمعیل  
بن ابی قریب حدیثی عبدالرحمن  
بن ابی بکر الملیکی عن اسمعیل  
بن عبد اللہ بن جعفر بن ایبطال  
عن امیہ قال لما نظر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الی الرحمۃ  
ہابط قال ادعوا لی ادعوا لی فقال  
من یرسل اللہ قال اهل سبتی  
علیاً وفاطمہ والحسن والحسین  
بہم فالتقی علیہم النبی صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم کساء ثم رفع ید ب یم  
قال اللہم هؤلاء الی فصل علی محمد  
وعلی ال محمد وانزل اللہ عز وجہ  
انما یرید اللہ لئلا یزعموا انکم الی  
ال بیت ویطہرکم تطہیرا۔ ہذا الحدیث  
صحیح الاسناد وجمہ الروایۃ علی شرط  
الشیخین انہ علیہم الصلوۃ علی اہل  
بیتہ کما علیہم الصلوۃ علی الہ۔

عبداللہ بن جعفر بن ابیطالب مروی ہوئے ہیں  
جناب سونے والے وحی کے نازل ہونے کا تائید  
فرماتے تو فرمایا کہ میرے پاس ملاؤ میرے پاس ملاؤ  
ام المومنین صفیہ نے کہا کہ اسے رسول خدا کس کس بلائیں  
آپ نے فرمایا میرے اہلیت علی فاطمہ حسن حسین  
کو ملاؤ پس وہ چاروں صاحبان تشریف لائے تو  
جناب سونے والے اٹھے اور ایک چادر ڈالی اور  
پھر آسمان کی طرف ہاتھ بلند کر کے فرمایا۔ خداوند  
میری آل میں صلوٰۃ بھیج محمد و آل محمد پر ہر وقت  
خداوند تعالیٰ نے یہ تطہیر نازل فرمائی۔ یہ حدیث  
صحیح الاسناد ہے اور شرط شیخین کے مطابق  
صحیح ہے جناب سونے والے اہلیت پر صلیط صلوٰۃ  
بھیجے کہ فرمایا جمیع آل پر کو یہ اہلیت اور  
آل ایک ہی ہوئے

ابو عبد اللہ محمد الحاکم مستدرک علی الصحیحین۔ الجزء الثالث کتاب معرفۃ الصحابہ مناقب اہلیت  
رسول اللہ ص ۱۴۱۔

اصحیحین میں حمیدی نے بخاری و مسلم سے چھیا یسویں حدیث یہی  
سنت عائشہ سے نقل کی ہے۔ اور جمع بین الصحاح الستہ میں  
یہ اندلسی نے بخاری و مسلم و موطا امام مالک و سنن ابی داؤد و سجستانی  
سے حدیث کسار کو نقل کیا ہے۔ جمع بین الصحاح الستہ میں زین  
یہ لکھتے ہیں:-

ام سلمہ قالت ان هذه الآية	حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نازل
نزلت في بيتي وانا جالسه عند	میرٹی تھی میں مہوارہ خانہ کے نزدیک بیٹھی ہوئی
الباب فقلت يا رسول الله الست	تھی پس میں نے عرض کی اے رسول خدا کیا میں
من اهل البيت فقال انك على خير	اہلیت میں نہیں ہوں جناب رسول خدا نے جواب دیا
انك من اراجم رسول الله وقالت	کہ تیری عاقبت بخیر ہو لیکن تو ازواج رسول میں
وفي البيت رسول الله على طهارة	ہے۔ اس وقت اس گھر میں فقط رسول خدا علی طہارت
وحسن وحسين مجلسين بكساء	دوسرے جیسے تھے آنحضرتؐ نے انکو اپنی عبا کے
وقال اللهم هبلاء اهل بيتي	نیچے لیلیا۔ اور عرض کی کہ اے خدا یا رب اہلیت
فاذهب عنهم الرجس وطهرهم	ہیں ان سے جس کو دو درکار اور انکو اتنا پاک کر کہ
تطهيرا.	جتنا پاک کرنے کا حق ہے

اب ہم حدیث کسار کے تمام حوالوں کو ایک جگہ جمع کرتے ہیں اور وہ یہ ہیں:-

صحیح مسلم: کتاب فضائل الصحاب باب فضائل اہل بیت النبی الجز السابغ ص ۱۳۔  
امام احمد حنبلی: مسند الجز الاول ص ۳۳، الجز الثالث ص ۲۵۹، ۱۵۱، ۲۵۹، الجز الرابع ص ۱۰۷،  
والجز السادس ص ۲۹۶، ۲۹۸، ۳۰۲، ۳۲۲۔  
محب الدین طبری: ریاض النقرة۔ الجز الثانی۔ باب الرابع فصل السادس ص ۲۰۳۔  
ابو یوسف بغدادی: احکام مستدک علی الصحیحین الجز الثالث ص ۳۔  
میرزا محمد بن معتمد خان: نزل الابرار ص ۱۵۰، جلال الدین سیوطی: کتاب البدع النور الجز الخامس ص ۱۹۹،  
ابن عبد البر: کتاب الاستیعاب فی معرفة الاصحاب الجز الثانی، ترجمہ علی ابن ابی طالب ص ۲۱۵۔

شاہد ان اختلاف علی اقوال حدیث عصمت طار ۴۶۸

ابوداؤد الطیلسی: مسند الجزء الثامن ص ۲۴۳ حدیث ۵۵۱-۲

امام نجوی: مصابیح السنۃ - الجزء الثانی ص ۲۴۵

سیلمان ابن ابراہیم البخمی: مینابیح المودۃ - المہاب الثلاث والاربع

ص ۱۰۹-۱۰ - صحیح ترمذی: کتاب سورۃ ج، باب ۲۶

شیخ عبدالحی محدث دہلوی: اشعۃ السمعات ج ۴ ص ۲۹۱

شبلیخ: نور الابصار ص ۱۰۸ - محمد صبان: اسواق الاریغین، بجاہ شہر

شیخ یوسف بن یحییٰ بن علی بن ابی: منہج الموبد ص ۱۰۹ و ۱۰۰

شیخ عبد اللہ: محمد شافعی کتاب الاتخاف بحمدہ - الاثر ص ۵۵

حمیدی: جمع بین الصحیحین -

رزین بن معاویہ: جمع بین الصحیحین - سیدنا ہمدانی: سورۃ القرآ -

امام مالک: موطا - مشکوٰۃ المصابیح:

مسلم و ترمذی و مشکوٰۃ میں سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے کہ جب آیۃ  
مباہلہ نازل ہوئی تو آنحضرت نے علی و فاطمہ و حسن و حسین کو بلا کر بارگاہِ ایزدی میں  
مناجات کی کہ خداوند ایہ چاروں میرے اہلبیت ہیں۔ اس کے بعد فوراً ہی آیۃ تطہیر  
نازل ہوئی۔ نہایت واضح و صریح طور سے ثابت ہوا کہ حضرت علی علیہ السلام اہلبیت  
رسول میں شامل ہیں۔ اور ازواج ان میں نہیں ہیں۔

آیۃ تطہیر نازل ہونے کے چھ مہینہ بعد تک جناب سونچا کا یہ دستور رہا کہ روز  
علی الصباح آپ خانہ علی علیہ السلام پر نماز فجر کے وقت جایا کرتے تھے اور انکو یا اہلبیت  
سے مخاطب کر کے آیۃ تطہیر تلاوت فرمایا کرتے تھے۔

امام احمد حنبل اپنے مسند میں انس بن مالک سے	حدیثنا عبد اللہ حدیثنا ابی شافعہ
نقل کرتے ہیں کہ عرصہ چھ ماہ تک جناب رسول	حمادنا علی بن زید عن انس بن مالک رسول
صبح کی نماز کیلئے نکلتے تھے دو اذان کا	اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان عیداً بفاطمہ
پراگڑا یا کرتے تھے کہ اہل بیت بدستیکہ	ستۃ اشہاداً مخرج الی صلوٰۃ الفجر



منا تالیف اللہ خداوند تعالیٰ نے امدادہ کر لیا ہے۔ الخ  
البيت يطهر كذا (آیہ تطہیر تلاوت فرماتے تھے)

خالث ص ۲۹۵ محمد بن اسماعیل صلاح الامیر: روضۃ النذیر ص ۱۸۱

حزاب باب مناقب ابو عبد اللہ الحاکم: مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث  
باب الدار المنشور الجزء الخامس ص ۱۴۰ سید علی ہدائی: کتاب مودۃ القربی۔

حی: کتاب طلب السؤل ص ۱۰ امام الک: موطا۔

ستانی: سنن۔

سلیمان بن ابراہیم بن عظیم: زیلعج المودۃ مطبوعہ اسلامبول ابواب الخامس والخمسين ص ۱۸۱  
تفسیر ورفشور میں حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے۔

قال شہدنا رسول اللہ تسعة اشهر  
یا قی کل یوم باب علی ابن  
ابی طالب عند وقت کل  
صلوة فیقول السلام علیکم  
ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اهل  
البيت انما یرید اللہ  
لیذهب الایۃ الصلوۃ  
رحمکم اللہ کل یوم خمس مرات  
ابن عباس کہتے ہیں کہ ہم نے نبی اکھوں سے دیکھا  
کہ جناب سول خدا روزانہ جمعیت تک بعد از دل آید  
تطہیر حضرت علی کے دروازہ پر ہر ایک نماز کے وقت  
تشریف لیا کرتے تھے اور فرمایا کرتے کہ اے اہل بیت  
رسالت السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ یہ تھوڑا تطہیر  
تلاوت فرمایا کرتے پھر فرماتے الصلوۃ رحمکم اللہ۔  
مذاہب پنج وقت ہر نماز کے وقت یہ حضرت  
ایسا کرتے تھے۔

ابن حجر مکی صواعق محرقة میں تحریر کرتے ہیں کہ یہ آیت صرف بختن یا کہ  
کی شان میں نازل ہوئی ہے ہم صواعق محرقة کے فارسی ترجمہ برابر ابن قاطعہ سے  
ذیل کی عبارت نقل کرتے ہیں:-

مروی است بروایت احمد از ابو سعید خدری کہ این آیت در شان پنجگس نازل شد  
پسینبر صلی اللہ علیہ وسلم علی وفاطیہ حسن و حسن رضی اللہ عنہم و ابن جریر نوفا  
باین لغز روایت مکررہ است. نزلت هذه الآية فی خمسة فی النبی صل

اللہ غیبہ وسلم وفاطیہ وفی علی وحسن وحسین۔ وط  
 کردہ وسلم کمال میں طریق روایت کردہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہنے کے معنی عبا کے کہنے کے لیے درآورد و اس آیت پر بخاندنہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبا را بریں چاکر کس پوشانید و فرمود ال  
 اهل بیتی و احببتی ای دوستی اذہب عنهم الرجس و

تظہیراً۔ بار خدایا ایں جماعت اہل بیت من اندر برائیش گناہ دوا پاک  
گردان پاک گردانیدنی۔ آنجاہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا گفت من نیز بایشان  
ام۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود۔ انک علی خیر تو نیز بر جائے خود نیکو گشتی  
در بیت و نیز نیکو آئے تھہ گفت انرا حرب لمن حارب بہم صلح  
لہن صلح الحسن و العباس۔ امیر معاویہ لعن علاہہم جنک کنم ہا کہ ایش جنگ  
کننہم کنم ہا کہ ایش صلح کننہم دشمن خود ہنشد ہا کہ ایشان جنگ کند و درایت یگر  
عیار ایشان براندہنہد۔ دشت و برشتل نہاؤت اللہم ان مولاء ال محمد فاجعل  
صلواتک و برکاتک علی ال محمد انک حمید مجید و در بیت  
دیگر آنکہ این آیت و دعا ائمہ رضی اللہ عنہما نازل شد و رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ایشانرا طلبید و عبا برایشان پوشانید و دعا کرد و حق ایشان بچہ  
کہ مذکور شد۔ و در روایت دیگر آنکہ چون ایشان آمدند مجتمع شدن دایں آیت نازل  
شد پس این دو روایت ہر صحیح باشد بحمول اینست کہ دو بار این آیت نازل شد ہشت  
و در روایت آنست کہ سر زبنت فرمود۔ اللہم هؤلاء اہل بیتی انہم الحسن و علیہم تطہیر

عجالت بالا سے کئی امور صاف ہو جاتے ہیں کسے ہی آیت میں آیت ظہیر کا بروز ورمید  
مبادلہ نازل ہونا مذکور ہے کسی روایت میں بخاند فاطمہ کسی میں بخاند ام سلمہ۔ امر  
واقعہ یہ ہے کہ یہ آیت جیسا کہ ابن حجر مکی نے تحریر کیا ہے کئی مرتبہ اور کئی موقعوں پر  
نازل ہوئی ہے۔ محب الدین طبری بھقی والوفیم وسیوطی دردر منثور و سبط  
ابن الجوزی وابن طہر شافعی و امام ابو اسحاق ثعلبی سب یہی کہتے ہیں کئی دیگر

یہ نازل ہوئی ہیں۔ یہاں تک کہ ایک ہی آیت مکی ہی ہے اور

بل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در شان چختن پاک نازل

رود ہونا مندرجہ ذیل اصحاب و صحابیات سے مروی ہے۔

ابن مالک، سعد بن ابی وقاص، عائشہ ام سلمہ، زینب بنت صفیہ،

سیدہ سیدہ خدری، ابن عباس، جابر بن عبد اللہ، حضرت علی، وائلہ

مع سہل سعدی، عمر بن ابی سلمہ، زید بن ارقم اور ثوبان مری جنابہ و کمالہ

مندرجہ ذیل محدثین و مفسرین نے آیت تطہیر کو شان چختن پاک

م السلام میں نازل و محدو دہم نے کو بیان کیا ہے۔ اور اس حدیث کی تصحیح کی ہے

امام احمد حنبل، مسند و عبد اللہ ابن احمد حنبل، در زوائد مسند و حافظ

ابو نعیم و منقبتہ لمطہرین و ما نزل فی علی و حلیۃ الاولیاء و الخطب خوارزم در

مناقب و ابراہیم شامی حموی صحیح ترمذی صحیح مسلم و موطا امام مالک سنن

ابی داؤد و سمعانی و طبرانی و معجم و احکم و ابواسحاق ثعلبی و واحدی و تفسیر سبأ

النزول و امام ابوالقاسم حکانی و نسواہد التذیل و ابن مردویہ و مناقب

جلال الدین سیوطی و در منثور و امام بخاری و معالم التنزیل و زنجیری و مختصر

رازی و ابوبکر رازی و نظام الدین نیسابوری و بیضاوی و خطیب خازن و ابن

طلحہ و ابن ابی الحدید و ابن عبد البر و عبد ربہ و ابن عقیقہ و ابن قتیبہ طبری و

ابن جبیر و اسبط ابن الجوزی۔

آیت تطہیر جماعت اہل حکومت کیلئے بہت چھتا ہوا مضمون ہے۔ ان میں سے

جو علماء تھے انہوں نے تو محض خاموشی اختیار کر لی یعنی اس پر زیادہ بحث نہ کی یہ

تسلیم کر کے خاموش ہو گئے کہ واقعی یہ آیت چختن پاک میں نازل ہوئی اور ہم بھی تو

ان کو اپنا رہنما مانتے ہیں لیکن جتنے نام مولویوں سے نہرا گیا کسی کسی کتاب میں

میں ہم بھی دیکھتے ہیں کہ اس میں ازواج رسول بھی شامل ہیں۔ ثبوت نقلی تو ہم پیش

کہے جس کہ اہل بیت میں حسب قول و فعل جناب رسول خدا از نہیں ہیں۔ ایماندار مسلمان کیلئے تو اتنا ہی کافی ہے کہ جناب سو کیا شیخ کی ہے۔ اب ہم دلائل عقلی بھی پیش کرتے ہیں۔

سب سے پہلے دیکھنے والی بات تو یہ ہے کہ آیا آیہ تطہیر ازواج بھی ہوتی ہے۔ خداوند تعالیٰ فعال لمایردین ہی جو ارادہ کرتا ہے وہ فوراً صرف ایک حرکت ارادی سے یہ تمام عالم کو ان و مکان منقہ شہود پر جلوہ گرہ اور اس کا ارادہ بھی ازلی ہے، قدیم ہے، جس طرح وہ خود قدیم ہے۔ ظاہر ہے کہ وہ پہلے جن کی طہارت کا ارادہ خداوندی سے ہوئی اور جن کی طہارت کیلئے پیغمبر صلعم نے اس طرح دعا کی واقعی ظاہر و پاک از جس ہو گئے۔ اب تو معاملہ ہی صاف ہو گیا۔ اور ہم ایک معیار مل گیا کہ جس سے معلوم کر سکیں کہ آیا ازواج رسول بھی آیہ تطہیر میں شامل ہیں یا نہیں۔ اگر ازواج رسول محصوم تھیں تو اس آیت میں ازواج رسول بھی شامل ہیں اور اگر وہ محصوم نہ تھیں تو وہ شامل نہیں ہیں۔

ازواج رسول میں کئی تو ایسی تھیں کہ پہلے کا فرہ چلی تھیں۔ آنحضرت کے جلال نکاح میں آنے کے بعد مسلمان ہوئیں۔ فرمائیے محصومیت و طہارت کہاں ہی۔ یہ ہم کہہ سکتے کہ آنحضرت کے نکاح میں آنے کے بعد محصوم و طاہر ہو گئیں۔ ارادہ خداوندی قدیم و ازلی ہے۔ اہلبیت رسول کیلئے روز ازلی ہی سے طاہر و محصوم ہونا قرار پا چکا تھا۔ زمانہ عصمت و طہارت نزول آیت کے بعد سے نہیں شروع ہوا۔

اس کو جانے دیجئے ہم تو دیکھتے ہیں کہ آیہ تطہیر کے بعد دوران زوجیت میں بھی ازواج طاہر کامل و محصوم نہ تھیں میدان سیاست میں دو ازواج رسول زیادہ سرکردہ تھیں۔ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ۔ ہم کچھ نہیں جانتے سورہ تحریم کو پڑھ لو۔ اور خود ہی قائل ہو جاؤ۔ وہی ذات جو اہلبیت کو خطاب کر کے کہہ رہی ہے کہ ہم نے تم کو پاک و مطہر کر دیا ان دونوں خد رات کے متعلق کہتی ہے: ان تتوبا الی اللہ فقد صغت قلوبکم سورہ تحریم ۱۶: ایزہ نہ یعنی تم۔ و نونہ نہ کہ آگے توبہ

دل کچ ہو گئے ہیں۔ تمام مفسرین متفق ہیں کہ اس آیت میں ان دونوں  
 ناٹب کیا گیا ہے دیکھو: مسند امام احمد بن حنبل۔ انجز الاول ص ۳۲۳  
 جز الاول ص ۲۶۹ حدیث ۴۶۷۲ ص ۲۷۱ و ۲۷۲؛ الکشاف زنجیری  
 درہ تحریر ص ۲۶ و ۲۷۰ و ۲۷۱۔ ایک دفعہ ان دونوں نے جناب سوگند  
 لیا کہ آپ نے ان سے علیحدگی اختیار کر لی۔ اگر یہ بھی آیہ تطہیر میں شامل  
 معلوم ہو کہ ارادہ خداوندی سے بالاتر بھی کوئی قوت تھی جس نے اسکو پورا  
 کرنے دیا۔ بات میں بات خلل آتی ہے۔ ورنہ ہم تو خاموش تھے خلیفہ برحق پر خروج کیا  
 روہ بھی محض بہانہ رکھ کر کیا تاکہ جناب عائشہ خود حضرت عثمان سے ناراض تھیں اور  
 مایا کرتی تھیں: اقتلوا النخل۔ اور جب قتل ہو گئے تو بغیر حق کو معلوم کئے ہوئے  
 انکے خون کا عوض لینے کے بہانہ سے خلیفہ برحق پر خروج کر دیا۔ ان کو کشتہ سے  
 خون عثمان کا دعویٰ یا دیت طلب کرنے کا حق حاصل تھا ہزاروں مسلمانوں کا  
 خون بہا۔ یہ کس کی گردن پر کہتے ہیں کہ اجتہادی غلطی تھی۔ یہ نیا فقرہ ان بزرگواروں  
 کی پردہ پوشی کیلئے میا لیا گیا ہے غلطی تو تھی۔ وہ بھی ایسے کہ ہزاروں مسلمانوں کا  
 خون بہہ گیا۔ عام آدمی ایسی غلطی کرے تو باغی طاغی اور گردن زدنی۔ انہوں نے  
 کی تو اجتہادی غلطی معلوم نہیں۔ انکو خلعت اجتہاد سے کس نے مشرف کیا تھا۔  
 بہر صورت عصمت طہارت تو نہ رہی۔ برخلاف حکم خدا و رسول گھر سے نکلیں۔ غیر  
 محرموں میں آئیں۔ امام وقت پر خروج کیا۔ احکام رسول کی خلاف ورزی کی۔  
 آنحضرت نے حکم دیا تھا کہ علی سے محبت کرو کہ یہی شرط حصول جنت ہے۔ انہوں نے بجا  
 محبت کے بغض کیا۔ آنحضرت کو ایذا دی۔ اُسے جنگ کی۔ اُسے بغض کیا۔ انکے دشمن  
 رکھ دیئے تاکہ جناب سوگند اعلان فرما چکے تھے کہ جس نے علی کو ایذا دی اُس نے  
 مجھے ایذا دی۔ جس نے علی سے جنگ کی اُس نے مجھ سے جنگ کی۔ علی کا دشمن  
 میرا دشمن ہے۔ جناب سوگند نے اس واقعہ کی خبر پہلے سے دیدی تھی اور حضرت  
 عائشہ کو خاص طور سے اس خروج سے منع کیا تھا۔ چنانچہ صواعق مرقعہ میں ابن

مکی تحریر کرتے ہیں۔ دہم اس کے ترجمہ فارسی برابریں آ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از واقعہ حمل و واقعہ صفیہ

با علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ جیباً خبر داده بود۔ چنانچہ بعد

بیہقی از اسم سلمہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر خروج امر

انگاہ عائشہ جسے نبی۔ بعد از اس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یا حمید ان لانکونی انت۔ مے حمیرا نظر کن کہ تو نباشی۔

حضرت عائشہ نے اس حکم صریح رسول کی مخالفت کی۔ جی چ

یا اصطلاحی نام میں ان امور کو رکھو غلطیاں تھیں۔ بغرضیں تھیں۔ اجتہد

غلطیاں تھیں۔ نا فرمانی رسول تھی۔ گناہ تھے۔ کچھ ہی ہو۔ یہ سب باتیں طہار

تو سنائی تھیں۔ اب ایک ہی نتیجہ نکلتا ہے۔ یا تو خداوند تعالیٰ اپنے ارادہ کو پورا

کرنے پر قادر نہ ہو سکا یا یہ مخدرات یعنی ازواج رسول آیہ تطہیر میں شامل نہ تھیں

ہماری نظر میں کوئی نتیجہ نکالتے ہیں۔

اب یحییٰ بن پاک کو لو۔ اُنکے سوا کس حیات پر نظر ڈالو۔ اور پھر نظر ڈالو نظر خجل

ہو کر واپس آجائیگی۔ ایک بغرض نہ پاؤ گے۔ تمام امت محمدیہ میں اُن کے سوا کوئی

مقصود ہی نظر نہیں آتا۔ عورتوں کا مقابلہ عورتوں سے کرو۔ حضرت عائشہ کو تو دیکھ

لیا۔ اب جناب فاطمہ کے واقعات پر نظر ڈالو حضرت علی صبر و جہاد نفس کو

بمصلحت وقت زیادہ موزوں سمجھتے تھے۔ جناب فاطمہ نے بھی اسی میں مسلح

امت دیکھی۔ شوہر سے حکومت ظاہری اور اپنے سے فدک چھین گیا۔ اور حبیب

دردہ اگر مسلمانوں میں باہر کل آتیں۔ اور مزار رسول پر پکڑی ہو کر مسلمانوں کو

امداد کے لئے طلب کرتیں تو سقیفہ بنی ساعدہ کی بنیادوں پر قائم کی ہوئی مارت

فوراً گر پڑتی۔ تو ازواج رسول میں سے محض ایک ہے۔ رسول کہ اونٹ کے

بلبلانے پر تو ہزاروں مسلمان خلیفہ رسول کو چھوڑ کر اور اُن کے

بر خلاف کھڑے ہو گئے۔ کیا اکلوتی دختر رسول کے استغاثہ پر کھڑوں مسلمان

ن کی مدد پر نہ آ جلتے۔ دختر رسول بھی وہ جو رسول کو محبوب ترین  
 ہے آپ کھڑے ہو جایا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ فاطمہ  
 ہے جس نے اُس کو ایذا دی اس نے مجھے ایذا دی یہاں بتایا  
 ن میں سے پانچویں اور آخر معصوم نے تو کر بلا کے میدان میں ایسا  
 ب ناک اُس کو دیکھ کر دنیا عش عش کرتی ہے۔ تاریخ عالم پر نظر ڈالو  
 ، نادر شاہ، نپولین اور قیصر و سکندر جیسے بہادر اور اولوالعزم لوگ تو دنیا  
 نے ہی رہے ہیں اور مہوتے رہینگے۔ ان میں سے ایک کا جواب دوسرا ہے  
 بلکہ حسین جیسا بہادر اور اولوالعزم، صابرنہ ہوا ہے اور نہ ہو گا محفل آرائے بزم تطہیر ہے  
 تے ہیں۔ جن پر نازل ہونے سے آ یہ تطہیر کو بھی فخر ہو۔ اور جن کی طرف نسبت دیا  
 جانے سے طہارت و عصمت کی پیاری چاند لگیں معصوم و غیر معصوم کا فرق کیسا نمایاں  
 ہے۔ کیا خلعت تطہیر شریف غیر پرہیزوں ہے۔ جب اُنھے سو اُکسی اور پر یہ لباس  
 ہی نہ وہ ان نہیں بیٹھتا تو تم کیسے کہتے ہو کہ لباس کے تیار کرنے والے نے یہ لباس  
 اُنھے غیب کے قامت ناموزون کیلئے تیار کیا تھا۔ دونوں میں سے ایک روایت  
 ہو سکتی ہے۔ یا تمہاری سمجھ کی غلطی ہے یا ماذنہ لباس عن اکثر ذوالے کمال ہے۔  
 ہمارے خیال میں تو اتنی ہی محنت کافی ہے۔ اور انہیں تو آگے چلو متضر  
 ہے کہ جہاں یہ آیت واقعہ ہے۔ وہاں اس سے پہلے ازدواج رسول سے  
 مختص ہے۔ آواز بھی دیکھ لیں۔ یہ آیت سورہ احزاب کے اندر ہے جنگ  
 احزاب کے تذکرہ کے بعد ازدواج رسول کی طرف مخاطب ہے لیکن اس مخاطبہ میں  
 وعدہ جزا کی نسبت و عید سزا بہت زیادہ ہے۔ چونکہ ازدواج رسول کو تنہید ہو  
 رہی تھی گمان ہو سکتا تھا کہ ممکن ہو کہ اس تنہید میں اہلیت بھی شامل ہوں لہذا فوراً  
 ازدواج رسول سے اعراض کر کے اہلیت رسول کی طرف دئے کلام کو پھیر دیا تاکہ  
 امت پر عیان ہو جائے کہ اہلیت رسول اس تنہید سے بالاتر ہیں۔ قرآن شریف  
 میں اس قسم کی اعراض کی مثالیں بہت ہیں۔ سورہ احزاب نکل دیکر طویل سورتوں کے

ایک نفع نازل نہیں ہوئی بلکہ اس کی مختلف آیات مجتہ  
نازل ہوئیں۔ آیات کی ترتیب اور انکا کسی خاص سو  
کے ترتیب دینے والے کے ارادہ و عقل علم پر مبنی تھا۔  
کی ترتیب نہ تو مضمون کے مطابق ہے۔ نہ شان نزول سے  
وقت نزول کا خیال رکھا گیا ہے۔ غرض کہ اس کی ترتیب میں ک  
اصول کا خیال نہیں کیا گیا۔ سوائے اس کے کہ طویل سورتیں پہلے  
آخر میں رکھ دیں اور پھر اُس کو تیس برابر حصوں میں تقسیم کر دیا ہمیں اس  
مضمون سے دور جا پڑنے کا ڈر ہے۔ ورنہ ہم یہاں ثابت کرتے اور بہت مفید  
ساتھ بیان کرتے کہ ترتیب قرآن کس طرح ہوئی کس نے کی کیوں جناب ابریک  
کردہ قرآن شریف اہل حکومت کے منظور نہ کیا۔ کیوں عبداللہ ابن مسعود کا  
ہو قرآن شریف جلا دیا گیا۔ بہر صورت اس ترتیب اور اہل حکومت کے  
طرز عمل کے زیر نظر کسی آیت کا کسی خاص جگہ ہونا کوئی خاص اہمیت نہیں کہت  
جب مکی صورتوں میں مدنی آیتیں ڈال دی گئیں تو قرآن شریف میں کسی آیت  
کے کسی مقام پر پائے جانے میں کیا اہمیت رہ گئی۔

آیت تطہیر میں عنکھ صیغہ فحاطب جمع مذکر ہے۔ اس سے پہلے اور مابعد  
جہاں جہاں ازواج سے خطاب ہے وہاں صیغہ فحاطب جمع مونث استعمال کیا گیا  
ہے مثلاً لَسْتُنَّ، اِنْ اَلْقَيْتُنَّ، فَلَا تَخْضَعْنَ، قُلْنَ، قَرْنَ فِیْ بُیُوتِکُنَّ، اَوْ  
تَخْرُجْنَ، اَقِمْنَ، اِزِیْن، اَطَعْنَ۔ اِنْ کُنْتُنَّ، لَدُوْنِ الْحُیوۃِ الدُّنْیَا، فَعَلٰی  
اُمْتِکُنَّ وَاُمْتِیْکُنَّ۔ مِنْکُنَّ۔ یہ سب خطاب آیت تطہیر کے بالکل پہلے ہے۔  
اور فوراً آیت تطہیر کے بعد یہ جملہ ہے۔ وَاذْكُرْنَ مَا یُتْلٰی فِیْ بُیُوتِکُنَّ۔ یہ بھی جمع  
مونث کی طرف خطاب ہے۔ ظاہر ہے کہ جہاں جہاں ازواج سے خطاب کیا گیا  
ہے۔ وہاں صیغہ جمع مونث کا استعمال ہے۔ آیت تطہیر میں فحاطب جمع ہے جو صیغہ جمع  
مذکر ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ آیت تطہیر میں ازواج کی طرف خطاب نہیں



ازواج سے خطاب کیا گیا ہے وہاں انہیں تنبیہ کی گئی ہے  
سی امر فاحشہ کی ترکیب ہوئیں تو تم کو دو گنا عذاب کیا جائیگا  
بلکہ اگر ہو تو تم کو طلاق دیدیا جائیگا۔ تم اپنے گھروں میں قیام  
اطاعت کرو۔ گویا امکان تھا کہ ازواج رسول ان منہیات  
خداوند تعالیٰ نے انہیں ڈرا دھمکا کر رکھا۔ کوئی ان میں سے  
ذی غلطی نہ بیٹھی۔ جن کی شان طہارت کاملہ کی ہو اُن سے ایسے خطابات  
نہیں ہوتے۔ بلکہ بے محل سمجھے جاتے ہیں۔

ازواج رسول دوسرے گھروں سے آئی تھیں۔ اپنے اپنے گھروں کی  
مذہبے چلن کے مطابق تعلیم پائے ہوئے تھیں۔ کوئی قبلی تھی۔ کوئی یہودی  
۔ وہ چکی تھی۔ کوئی کافر۔ وہ چکی تھی! انہیں طہارت کاملہ اور معصومیت کہاں۔  
ازواج طلاق نے بعد بالکل شوہر سے علیحدہ ہو کر اپنے میکہ میں ملجائی ہو  
وہ مستقل اہلیت نہیں ہوتیں۔

لفظ انما کلمہ محصر ہے۔ اور ظاہر کرتا ہے کہ اشخاص معین کے لئے استعمال  
ہوا ہے۔

لفظ تیرید مضارع ہے۔ صلاحیت حال و مستقبل کی رکضہ ہو گیا اہلیت  
علیہ السلام ہمیشہ طہر و پاک رہیں گے۔ ازواج رسول کا جو مستقبل ہوا اُس کا تذکرہ  
ہم کر چکے ہیں۔

اگر معترض کہے کہ کیا آیہ تطہیر سے پہلے یہ حضرات معاذ اللہ پاک نہ تھے۔  
تو اعتراض درست نہ ہوگا۔ اشاعرہ تو کلام الہی کو قدیم و ازلی مانتے ہیں۔ وہ تو  
یہ اعتراض کر نہیں سکتے۔ ان اصحاب کیلئے جو کلام الہی کو قدیم و ازلی نہیں مانتے  
بلکہ حادث کہتے ہیں یہ جواب ہے کہ علم خدا ازلی ہے۔ گویا آیہ تطہیر اخبار ہو مملو  
خدا میں سے یعنی جو امور کہ معین و مقرر ہو چکے ہیں انکا علم خداوند تعالیٰ کا ازلی  
ہے۔ اور اُس علم کی اطلاع اس آیہ تطہیر میں دی گئی ہے۔

بعض مفسرین کے نزدیک لیدھب میں لام اور اُس۔  
 مصد یہ مفہوم میں۔ اس کے یہ معنی ہوئے: اکتایرید اللہ ذہ  
 یا اهل البيت یعنی ارادہ خدا ذاب حبس کے لئے مقرر ہو  
 ساری دلیلوں کی ایک دلیل یہ ہے کہ ازواج رسول میں  
 یہ دعویٰ نہیں کیا کہ آنے نظیر اُس کی شان میں نازل ہوئی ہے وہ  
 اپنے مقام سے واقف تھیں حضرت ام سلمہ و حضرت عائشہ نے تو صریحاً اسے  
 کر لیا کہ یہ آپ حضرت یحییٰ بن پاک کی شان میں نازل ہوئی ہے اور انہی پر اسکا حصر و  
 ۱۲۔ خطابات و القابات۔

جو فضائل و درجات عالیہ حضرت علی علیہ السلام کے جناب رسول خدا نے فرمائے  
 اٹھا خلاصہ دل لباب بھی القاب کی صورت میں بیان فرمادیا تاکہ امت کو یاد رکھنے  
 میں آسانی ہو اور محض ایک لفظ یا جملہ ہی سے حضرت علی کی فضیلت کا سارا نقشہ  
 آنکھوں میں بچھ جائے۔ یہ وہ طریقہ ہے جو ایک تجربہ کار استاد اپنے شاگردوں کو  
 طولانی پیچیدہ سبق آسانی سے یاد کرنے میں استعمال کرتا ہے تمام خطابات و  
 القابات کا یہاں ذکر کرنا باعث طہارت ہو گا۔ ہم ان میں سے چند کا ذکر یہاں کرتے  
 کرتے ہیں۔ وہ چند القاب جن کا ذکر ہم یہاں کرینگے یہ ہیں۔

(۱) امیر المؤمنین (۲) صدیق اکبر (۳) فائق اعظم (۴) امام البرہ  
 قاتل الفجر قائد الغر المحجلین (۵) یعسوب الدین (۶) وصی (۷) ولی (۸) سید  
 الامتہ (۹) ہادی (۱۰) متدی (۱۱) اذن الواعیہ (۱۲) بیضۃ البلد (۱۳)  
 وارث (۱۴) خلیفہ نبی (۱۵) وزیر (۱۶) نفس رسول (۱۷) قاتل ناکثین و  
 مارقین و قاسطین (۱۸) اخي (۱۹) ساقی کوثر صاحب حوض (۲۰) حجة اللہ  
 (۲۱) قسیم النار و الجنة (۲۲) باب حطہ (۲۳) کلمہ باقیہ (۲۴) کاشف الکرب  
 (۲۵) صاحب اللوئے۔

ہست سے حوالہ جات ہم پہلے نقل کر چکے ہیں۔ جن سے ثابت ہے کہ آنحضرت

امیر المؤمنین کو عطا فرمائے مثلاً دعوت ذی الخیرہ و عقد  
ن پر کچھ جولے ہم اب نقل کرتے ہیں۔

مین سید الائمہ۔ امام البرہہ و قاتل الفجرہ قائد الغر المحجلین

ین۔

نہ لوعاد الناس  
مشی سہمی امیر المہمیل  
نکر و فضلہ و سہمی  
سید المؤمنین و آدم  
بین الروح و الجسد۔

بوہریرہ قال قیل یا رسول اللہ  
مشی و جبت لك النبوة قال قبل ان  
یخلق اللہ آدم و ینفخ الروح فیہ و  
قال اذ اخذ ربك من بنی آدم  
من ظهورهم ذریۃم و اشہدہم  
علی انفسہم السمۃ بربکم قالت  
الا و احملی قال اللہ تعالیٰ ان اربکم  
و محمد نبیکم و علی امیرکم۔

حنیفہ سہمی ہجودہ کہتے ہیں کہ فرمایا جاتا ہوں  
نے کہ اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ علی کب امیر  
المؤمنین مقرر ہوئے وہ کبھی اسے فقہ تسلیم  
انکار نہ کریں۔ وہ اسوقت امیر المؤمنین ہوئے  
کہ ابھی آدم ریح جہنم کے درمیان تھے۔

ابوہریرہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ سے پہچ  
کہ کب خبر آئی کہ علیؑ فرمایا کہ قبل اس کے کہ آدم  
کو پیدا کیا گیا اور ان میں روح پھونکی گئی۔ جب  
خداوند تعالیٰ نے بنی آدم کی کچھ ٹھوس سے بنی  
ذریۃ کو نکالا اور ان سے عہد لیا تو فرمایا کہ کیا  
میں تمہارا خدا نہیں ہوں۔ اور وحی نے تمہارے  
قورہا راہے۔ اس پر خداوند تعالیٰ نے فرمایا کہ میں  
تمہارا رب ہوں۔ تمہارا نبی اور علی تمہارا امیر

شیخ حسن بن ابی ہریرہ عن علیؑ عن رسول اللہ ﷺ انہما ابی السادۃ الخیر  
نک۔ یہ علیؑ و ابی ہریرہ عن رسول اللہ ﷺ انہما ابی السادۃ الخیر  
و جعلا اللہ علی عالمہ بین۔ دیکھی: فردوس الانبیاء۔

عن ابن عباس قال نصر رسول اللہ  
الی علی بن ابی طالب فقال انت  
سید فی الدنیا و سید فی

عبادۃ ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت سادہ  
نے جناب علیؑ کو انصاف کی بات کیجھا لیا کہ اس علیؑ نے  
دنیا و آخرت دونوں کے سید ہوں۔ اس کو ابو عمرو

اخراجہ ابو عمرو و ابو الخیر۔  
 عن عبد الله بن سعد بن زاذ  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ليلة اسرى في اتهميت  
 الى ربي عز وجل فاجى الى  
 او اسرى شك الراوى مثلاً  
 انه سيد المرسلين وولى  
 المتقين وقاتل الغر المحجلين۔  
 عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اناك سيد المرسلين امام المتقين  
 وقاتل الغر المحجلين ويعسوب الدين  
 محب الدين طبرى: رياض النعمة۔ الجزء الثاني۔ باب الرابع فصل السادس و ۱۷۷۔  
 اربع ابواب الحمد الحاكم مشدرك بنى الصميمين الجزء الثالث كتاب معرفة الصحابة ترجم على بن ابي طالب ص ۱۲  
 في التكملة في الرجال الجزء السادس من الحديث ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷۔  
 محمد صالح الخشتى: كتاب فقهى منتهى حديث ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳۔  
 في تراجمها بن محمد بن: نزل و در حدیث ۲۹۰ حسن علی بن محمد بن قنبر: تفریح الاحباب ص ۲۲۲۔  
 روضة النديشیر تحفة العلویہ در شرح تفسیر  
 یا امامه سبق الخلق الى  
 طاعة المختار و قد كان صبياً  
 سيد على بهداني: مودة القرني - مودة الزابعة۔  
 شيخ سليمان بن ابراهيم بن عظيم قسطنطين: تاريخ المودة مطبوعه اسلامبول سنة ۱۳۱۲ هجرى الباب  
 السادس والخمسون ص ۲۲۲۔ ابن مردويه: مناقب۔  
 حسين ديار كبرى: تاريخ الخميني۔ الجزء الثاني ص ۳۰ و ۳۱۔  
 الخطيب خورزمي: كتاب المناقب۔

للمحفوظ حضرت علی کہتے ہیں کہ زبایا جناب رسول خدا نے  
مکتوب علی بن کمال محفوظ میں عرض کیے لکھا ہوا ہے کہ علی  
یرا المؤمنین امیر المؤمنین ہے۔

فی: مودۃ القربی - مودۃ الرابۃ -

بن ابراہیم: ینابیح المودۃ مطبوعہ اسلامبول، الباب السادس والخمسون ص ۲۴۹

### صدیق اکبر و فائق امت

یرل اسمہ فی الحجاہلیۃ والاسلام  
لیا وکان یکنی ابا الحسن سماہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدیقاً۔

وعن ابی یعلی عن النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم قال الصدیقون ثلاثۃ حبیب  
ابن مرۃ الجار مومن آل یاسر۔

الذی قال یا قوم اتبعوا المرسلین و  
حزقیل مومن آل فرعون جس نے کہا تھا کہ کیا تم ایک  
آدمی کو یہ کہنے قتل کرتے ہو کہ میرا رب خدا ہے اور

اتقتلون رجلاً ان یقول بلی اللہ وعلی  
ابن ابیطالب ہوا افضل من اخرجہ من المنا

حسین یا بکری: ینابیح الحسین - الجزء الثانی ص ۳۰۷ -

محب الدین الطبری: ریاض النضرۃ - الجزء الثانی باب الرابع - الفصل الثانی ص ۱۵۳ و ۱۵۴ -  
ابو عبد اللہ محمد الحاکم: مستدرک علی الصحیحین - الجزء الثالث کتاب معرۃ الصحابہ - ص

شیخ سلیمان بن ابراہیم: ینابیح المودۃ الباب الثانی والاربعون ص ۱۲۹ و ۱۳۰ مطبوعہ اسلامبول  
ابن حجر عسقلانی: الاسابیح فی تمیز الصحابہ حق ترجمہ ابی یعلی الغفاری -

عن ابی یعلی الغفاری قال سمعت رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ستون من  
ابو علی الغفاری کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول خدا کو  
کہتے ہوئے سنا کہ میرے بعد فوراً ہی فتنے ظہور ہونگے

ذکر بعدہ دکان وصی موسیٰ یوشع  
کان افضل من ترکہ بعداً دکان  
وصی عیسیٰ شمعون بن ذخیاء  
کان افضل من ترکہ بعداً  
وانی اوصیت الی علی وهو  
افضل من ترکہ من بعدہ  
سید علی ہمدانی: مودۃ القربی مودۃ السابغہ  
اپنے بعد چھوڑ دیں گے۔  
ان تمام لوگوں سے افضل  
چھوڑا۔ اور میں نے اپنا ویر  
اور وہ ان تمام لوگوں سے افضل  
اپنے بعد چھوڑ دیں گے۔

شیخ سلیمان بن ابی بکریم: ینابیع المودۃ الباب الحادی والخمسون ص ۲۵۳

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الائمة ص ۲۱۲

عن اصبع بن نباتۃ عن عبد اللہ بن عباس  
رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ والہ وسلم یقول انا وعلی الحسن والحسین  
ونسفۃ من لدن الحسنین مطہرین معصومین  
عن عباہ بن ربیع رضی اللہ عنہ  
مرقوعاً انا سید النبیین وعلی سید  
الوصیین ان اوصیائی بعدکم اثنا عشر  
اولہم علی واخوہم القائم للہک .....  
سید علی ہمدانی: مودۃ القربی مودۃ العاشق  
عن بریدۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ والہ وسلم لکل نبی وصی ووارث  
وان علیاً وصیبی ووارثی۔  
حضرت علی کہتے ہیں کہ فرمایا جناب سوچنے والے کہ  
نبی کا ایک وصی اور ایک وارث ہوتا ہے اور علی  
میرا وصی اور وارث ہو۔

سید علی ہمدانی: مودۃ القربی مودۃ العاشق  
عن بریدۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ والہ وسلم لکل نبی وصی ووارث  
وان علیاً وصیبی ووارثی۔  
حضرت علی کہتے ہیں کہ فرمایا جناب سوچنے والے کہ  
خداوند تعالیٰ نے ہر ایک نبی کیلئے ایک وصی مقرر



اور کچھ تفسیر یہ ہے انہما و انیکم اللہ و رسوله والذین امنوا الذین یق  
و یوتون الزکوۃ و هم را کون رسوۃ المائدہ ۱۷ ع بیان کر رہے  
خلیفہ - وزیر - نفس رسول - آیت اللہ و حجۃ اللہ -

ان القاب کا تذکرہ ہم آج شتم کے شرع میں کر چکے ہیں اب  
اقتباسات یہاں درج کرتے ہیں۔ لقب حجۃ اللہ کے لئے دیکھو ص ۳۸

عن زید بن حارثہ قال لما کانت  
اللیلۃ الی اخذ فیہا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
علی الانصار بیعت الاولی قال  
انا اخذ علیکم بما اخذ اللہ  
علی النبیین من قبل ان  
تحفظون و لا تمنعون عن ما  
تمنعون انفسکم عنه و تمنعوا علی  
ابن ابیطالب عن ما تمنعون انفسکم  
عنه و تحفظوه و انه الصلی علی اکبر  
یزید اللہ دینکم و ان اللہ  
اعطی موسی العصا و ابراہیم  
برد النار و عیسی الکلمۃ یحیی بها  
الموتی و اعطانی فیہا سبأ و کل ایۃ و هذا  
ایۃ ربی و الائمۃ انصار ہرون مرید  
ایاد ربی من تخلوا الارض من انفس  
الایمان ما البقی اللہ احسن  
ذریۃ و حل

زید بن حارثہ کہتے ہیں کہ اس وقت کہ جب  
رسول اللہ نے انصار سے بیعت اولیٰ لی تھی۔ تو  
انحضرت نے فرمایا کہ میں تم سے اسی بات پر بیعت  
لیتا ہوں اور تم سے وہی عہد لیتا ہوں جو خداوند  
تعالیٰ نے نبیوں سے لیا تھا مجھے پہلے یہ خبر پہنچی  
راعات کرو اور جو تم سے دین امور دور رکھو  
جو تمہارے نفس سے دور رکھتے ہو وہ علی سے بھی  
وہ امور دور رکھو جو تمہارے نفس سے دور رکھتے  
ہو اور علی کی امت و حفاظت کرو کیونکہ  
صدیق اکبر ہے اور اگر تم ایسا کرو گے تو خداوند  
تعالیٰ تمہارا ایمان زیادہ کرے گا جتنی خدا نے نبیوں  
کو عطا کیا اور ابراہیم کو کشف کا کلام و عیسیٰ کو  
عطا کیا و عیسیٰ کو وہ کلمات عطا کئے جن سے وہ  
مردوں کو زندہ کرتے تھے اور مجھ کو خدا نے علی عطا  
کیا جو ہر ایک نبی کی سیلے ایک تہ نبیوں کی جاد علی  
میرزا آیت ندائی طرف سے واد اسکی اولاد  
ائمہ مضرین آیات و دینے زمین الی میان سے  
خالی ہوگی جیسا کہ نبی کریم سے ایک نبی ہوگا



قربی۔ مودۃ العاشرة۔

بناجیع المودۃ مطبوعہ اسلامبول سنہ ۱۲۸۵ الباب السادس والحکمسون ص ۲۵۳۔

مت معہ اسبی صلی اللہ  
واقب علی فقال هذا  
علی امتی یدہ العیاقہ  
اللہ۔  
انہ کہتے ہیں کہ ایک من میں جناب رسول خدا کی خدمت  
میں حاضر تھا کہ اس نے میں حضرت علیؑ کے آنحضرتؐ کے  
فرمایا کہ یہ یعنی علیؑ روز قیامت میری امت پر  
حجۃ اللہ ہے۔

س قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
لہذا لہ وسلم ان اخی ووزیری و  
خلیفتی فی اہلی وخیر من ترک بعدی  
یعنی دینی وسیحہ مودع علی بن ابی طالب  
انہ کہتے ہیں کہ فرمایا جناب رسول خدا نے  
کہ میرا اوصیٰ اور سرور و مرید و خلیفہ اور میرے  
بعد سب سے افضل علیؑ بن ابی طالب ہے  
وہ میری وراثت و میرا جگہ دار میرے بعد پورا کرے گا

سید علی ہمدانی: مودۃ القربی۔ مودۃ الراجمہ والسادس۔

بناجیع المودۃ مطبوعہ اسلامبول سنہ ۱۲۸۵ و ۲۵۳۔

مودۃ القربی سید علی ہمدانی میں ایک مودۃ ہے اس عنوان کا توف۔

المودۃ السادسة فی ان علیا علیہ السلام اخو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ والہ وسلم ووزیرہ دان طاعۃ طاعۃ اللہ۔

نفس رسولؐ کی شہادت کیلئے آیہ مباہلہ اور احادیث رسولؐ میں علامہ شیخ سلیمان

ابن شیخ ابراہیم ہمدانی نے غفر قسطنطنینہ نے ان میں سے کئی احادیث کو اپنی کتاب

بناجیع المودۃ میں جمع کر کے ان کیلئے علیحدہ باب یعنی باب السابع قائم کیا جو اس کا

عنوان یہ ہے۔ فی بیان ان علیا کرہ اللہ وجہہ کنفوس رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم و حدیث علی منی وانا منہ صفحہ ۲ و ۳ تا ۵۶۔ یہ کتاب مطبوعہ اسلامبول

ہے اور سنہ ہجری میں طبع ہوئی ہے۔

قسیم النار والجنة

ہم اس لقب پہ پہلے کچھ لکچے ہیں۔ وہی وہ کتاب ہذا۔ یہاں صرف آنا

کناکانی ہوگا کہ مودۃ القربی سید علی ہمدانی کے ایک مودۃ کا مودۃ التاسعہ فی ان معانی الجنت والنار بید علی علی مودہ اس بیان میں کہ دوزخ و جنت کے دروازوں کی نیچیاں مودہ کے ہاتھ میں ہیں۔ اور پہلی حدیث یہ دین کی ہے:-

ابوسعید الخدری دفعہ ان الله تبارک  
و تعالی اعطانی معانی الجنت  
النار فقال یا سلمان قل  
لعلی انک تتحرج من تشاء  
وتدخل من تشاء۔  
ابوسعید خدری کہتے ہیں کہ فرمایا  
کہ خداوند تعالیٰ نے مجھ کو دوزخ و جنت  
عطا کیں۔ اس کے بعد سلمان سے کہا کہ اچھے  
کہد علی سے کہ تم جی جی کو چاہو جنت کے کالڈگے  
اور جس کو چاہو اس میں داخل کر دو گے۔

اس نقب کے حوالہ جات ہم ایک جگہ جمع کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہوں۔  
ابن حجر کی صواعق محرقۃ باب التاسع الفصل الثانی  
حب الدین الطبری: ریاض النفرة باب الرابع فصل السادس  
شیخ سلمان مفتی عظیم سطنینہ: ینابج المودۃ۔ باب السادس عشر ص ۶۷  
ابو عبد اللہ الحاکم: مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث ص ۱۳۸

علی المتقی: کنز العمال الجزء السادس ص ۶۱۱۵ و ۶۱۱۶ و ۶۱۱۷ و ۶۱۱۸۔  
محمد بن صلاح الاثیر: روضة الندیہ ص ۱۵۳ و ۱۵۵۔

### ہادی۔ باب حطہ کلمہ باقیہ۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ تلال ہا قولہ  
تعالی انما انت منذر و کل قوم ہاد قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انا المذنبون علی  
الہادی و ہادی یأخذ علی یتکلم المہندون۔  
ابن عباس کہتے ہیں کہ جب یہ آیہ انما انت  
مذنب و کل قوم ہاد نازل ہوا تو جناب رسول  
نے فرمایا کہ میں مہند ہوں اور علی ہادی اور جو کہ  
سے علی ہدایت چاہنے والے ہدایت پاتے ہیں  
کتاب السبعین الحدیث الخمسون۔ ینابج المودۃ ص ۲۳۔

حدیث باب حطہ بہت مشہور ہے۔ اور سلسلہ ہے شیخ سلیمان ابن ابی ہریرہ

یہ بیابج المودۃ میں ایک علیحدہ باب اس عنوان سے قائم کیا ہے  
 ہر طرف سے نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو:- الباب الذی ینبج المودۃ  
 اللہ تعالیٰ عن علی بن الحسین۔ حضرت علی فرماتے ہیں کہ اے جعدہا کلمۃ باقیہ  
 مایہ المومنین علی علیہ السلام فی عقبہ انما یہ ہمارے حق میں زل ہوئی ہو یعنی  
 قول اللہ عزوجل وجعلہا امامت کو امام حسین کی اولاد میں قیامت تک  
 یہ فی عقبہ لعلہم یرجعون ارجعہا  
 مد فی عقبہ الحسین الی یومہ العقیافہ۔ قائم رکھا ہے۔  
 یہ بیابج المودۃ ص ۱۱۔

یہ بیابج المودۃ میں ایک تنقل باب یعنی الباب التاسع والٹکاثون اس کلمہ  
 باقیہ کے متعلق قائم کیا گیا ہے جس کو تفصیل مطلوب ہو وہ اس کتاب کو دیکھے بیابج  
 یہ بیابج المودۃ میں الباب الخامس عشر صرف ان احادیث پر مشتمل ہے جن سے  
 ظاہر ہوتا ہے کہ جناب سید محمد نے حضرت علی کو اپنا وصی مقرر فرمایا ہے۔ اس باب  
 کا عنوان یہ ہے۔ فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی علیہ السلام  
 وجعلہ وصیاً ص ۹۰ و ۹۱۔

### ساتھی کوثر و صاحب حوض:-

اخیر ابو نعیم الحافظ عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی رضی اللہ عنہ انت یا علی علی حوضی تذود المنافقین... و فی جمیع الفوائد جابر و ابو ہریرہ رفعہ علی بن ابی طالب صاحب حوضی یومہ العقیافۃ للاوسط۔ حافظ ابو نعیم ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔ ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ نہرا یا جناب رسول خدا نے علی سے کہہ کر علی کو میرے حوض پر روز قیامت ہر گئے اور وہاں سے منافقین کو ہٹا دو گئے۔ جمیع الفوائد۔

شیخ سیماں: یہ بیابج المودۃ الباب الرابع والاربعون ص ۱۳۔

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ ص ۱۳۔

اس لقب کی توثیق و تصدیق کے لئے بھی صراحہ  
علیہ باب یعنی الباب الرابع والاربعون۔ قائم کر۔  
(۱۲) افضلیت۔

افضلیت اس سوال اختلاف کا بہت اہم جزو۔  
علیہ باب قائم کیا ہے۔ اور وہ باب چہارم دہم ہے۔  
(۱۳) کمال ایمان۔

عن ابن عباس قال ما نزل  
یا ایہا الذین امنوا الاعلی  
امیرہا و شریفہا ولقد  
عاتب اللہ اصحاب محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم وما  
ذکر علیاً الا بخیر۔  
عبد اللہ ابن عباس کہتے ہیں کہ  
میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو کیا ایہ  
امنوا کے خطاب سے خطاب کیا ہوا  
اور اس خطاب کے اس دو میں امیر علی ہیں  
خداوند تعالیٰ نے آنحضرت کے اصحاب پر عتاب  
فرمایا لیکن علی کا ذکر ہمیشہ خیر کے ساتھ ہے  
تعالیٰ نے کیا ہے۔

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الاسماء  
ابن حجر مکی: صواعق محرقہ۔ الباب التاسع۔ الفصل الثالث  
علی المتقی: کنز العمال الجوز الساوس ۱۵۳ حدیث ۲۵۳۶  
محمد مصباح: اسعاف الراغبین بر حاشیہ نور الابصار۔ ص ۱۳۹

شیخ سلیمان مغنی: غلیم قطنیہ: ینابیع المروۃ مطبوعہ اسلامبول الباب الثانی فی الاربعون۔  
محب الدین طبری: ریاض النضرۃ، الجزر الثانی، الباب الرابع و ۲۰۔  
شبلنجی: نور الابصار۔ محمد صالح کشنی: مناقب مرتضوی۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال لما نزل  
علی الی عمر و بن عبدود قال النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم یبرز الایمان کلہ الی  
ابن مسعود کہتے ہیں کہ جب روز اعراس حضرت  
علی عمر بن عبدود سے جنگ کرنے نکلے تو جناب  
رسول خدا نے فرمایا کہ ایمان جسم نکلا ہر طرف

۹۔ فلما قتلہ  
 ۱۰۔ الیوم بعمل  
 ۱۱۔ عملک  
 ۱۲۔ عمل کا بلڈا بھاری رہیگا۔

۱۳۔ باب المودۃ الباب الثالث والعشرون ص ۹

۱۴۔ حدیثہ رضی اللہ عنہ قال  
 ۱۵۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ۱۶۔ ضربہ علی فی یوم الحدیث افضل  
 ۱۷۔ من اعمال امتی الی یوم القیامۃ

۱۸۔ باب المودۃ الباب الثالث والعشرون ص ۹

۱۹۔ علی بن برہان الدین: سیرۃ الخلیفۃ۔ الخیر والثنائی ص ۳۲۱۔

۲۰۔ ابو عبد اللہ الخاکم: مستدرک علی الصحیحین۔ الخیر والثنائی کتاب المغازی۔ ص ۳۲۱۔

۲۱۔ عن عمر ابن الخطاب ان قال  
 ۲۲۔ اشہد علی رسول اللہ حقہ۔ یقول  
 ۲۳۔ لوان السموات المسبوع والارضین المسبوع  
 ۲۴۔ وضعت لکلمۃ ووضع ایمان علی فی کلمۃ  
 ۲۵۔ لرجح ایمان علی۔

۲۶۔ ابو الحسن المعروف بابن المغازی صاحب  
 ۲۷۔ المناقب یسند یہما عن جعفر بن محمد عن  
 ۲۸۔ ابی عن علی بن الحسین قال قال رسول اللہ  
 ۲۹۔ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابیطالب یا  
 ۳۰۔ ابی الحسن لو وضع ایمان الخلق واعمالہم

فی کفۃ میزان دو ضم عملایم احدی کفۃ  
آخری لرحمہم علی جمیع ماعل الخلاق

ریاض المنظرۃ الجزء الثانی۔ باب الرابع فصل التاسع ص ۲۲  
علی التقی: کنز العمال۔ الجزء السادس ص ۱۵۱ حدیث ۲۶۱۱۔  
شیخ سنین لمجی: بیابیح المودۃ۔ الباب الثالث عشر ص ۲۲

(۴) عبادت۔ ریاضت۔ زہد۔

حضرت علی کی ریاضت و عبادت کا درجہ بہت اعلیٰ و ارفع ہے۔  
زہد تا تو بہت ہی احادیث اس کے متعلق یہاں نقل کرتے۔ حدیث نور کی بحث  
کر چکے ہیں کہ آپ کا نور حضرت آدم کی پیدائش سے کئی ہزار برس پہلے سے مشغول  
و عبادت خدا و مہمی تھا۔ وہی شوق و اہمک بعد پیدائش ظاہری بھی قائم رہا۔  
ما کفر باللہ قط۔

عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثۃ ما کفروا باللہ قط  
مومن آل یاسین و علی بن ابی طالب  
و اسیمہ اہل ذریعہ فرعون۔  
جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ فرمایا جناب رسول خدا  
کہ تین شخصوں نے کبھی خدا کا کفر نہیں کیا۔  
مومن آل یاسین علی ابن ابی طالب و  
اسیمہ اہل ذریعہ فرعون۔

جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور۔ الجزء الخامس ص ۲۶۲

آخرہ ابن سعد عن الحسن بن زید  
قال لم یعبدا الا وثان قط لصغری  
ومن ثم یقال فیہ کہ ما للہ و جمہ  
والحق بہ الصمدین فی ذال لہما  
قیل انہ لم یعبدا صفا قط۔  
ابن سعد نے اپنے اساتذہ حسن بن زید سے نقل  
کیا ہے کہ حضرت علی نے کبھی تہنکی پرستش نہیں  
کی اپنے یمن سے آخر تک اسیدہ سے الگو کرنا  
و جہر کہتے ہیں۔ حق یہ کہ دراصل صدیق دینی ہیں  
کیونکہ انہوں نے تہنکی کبھی پرستش نہیں کی۔

ابن جبر کی: صواعق محرقہ۔ الباب التاسع۔ الفصل الاول ص ۴  
ابن سعد: طبقات شملخی: نور الابصار ص ۶۹۔

و ذکر علی عبادۃ

عن عائشۃ ان  
علیہ وسلم قال  
علی عبادت ہے۔  
علامہ یلمی نے اپنے اسناد سے حضرت عائشہ سے  
روایت کی ہے کہ فرمایا جناب سر محمد نے ذکر

بار۔

سواء عن محمد الباب التاسع الفصل الثاني الحديث الثامن والعشرون

یوفی بن احمد خطب خوارزم: کتاب المناقب ص ۲۵۲

شاہ محمد علی حیدر خفی: سیرۃ العلویہ حصہ سیم ص ۲۶۲۔

محمد صالح کشفی: مناقب مرتضیٰ۔

عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ  
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ الہ  
سلم علی باب علمی ومبین لامتی  
ما ارسلت به من بعدی حبه  
ایمان وبغضه نفاق والنظر  
الیہ رافۃ ومودتہ عبادۃ  
رواہ صاحب الفردوس۔  
ابو درد ارضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں  
کہ فرمایا جناب سر محمد نے کہ علی میرے علم کا دروازہ  
ہے اور میرے عام رسالت کا امت میں تشریح و  
تفصیل کر دینا اللہ سے میرے بعد اسکی محبت  
ایمان ہے اور بغض نفاق ہے۔ اسکی طرف نظر کرنا  
نیکی ہے اور اسکی محبت عبادۃ ہے علامہ یلمی  
نے اسکو نقل کیا ہے۔

ینابیح المودۃ الباب السادس والخمسون ص ۲۳۵

النظر الی وجہ عبادۃ۔

اخرج الطبرانی فی المعاکم وابن المغازی  
عن ابن سعید وعمران بن حصین وابن  
عساكر عن ابی بکر الصديق وعثمان بن  
عقاف عن معاذ بن جبل عن جابر بن عبد اللہ  
وانس ثوبان عن ام المؤمنين عائشۃ الخاتم  
طبرانی وحاکم وابن المغازی نے اپنے اپنے اسناد  
کے ساتھ ابن سعید وعمران بن حصین سے اور ابن  
عساكر ابوبکر عثمان ومعاذ بن جبل وجابر بن  
عبد اللہ وانس ثوبان وام المؤمنین عائشہ سے  
الحاکم ابو یعلیٰ سے یلمی ابو ہریرہ اور ابن السمان

عن ابی یعلیٰ ابن السمان عن ام المومنین حضرت عائشہ سے،

عائشہ والذی یسئ عن ابی ہریرۃ ان النبی جناب رسول خدا نے

قال انظر الی وجه علی عبادۃ۔ پر نظر کرنا عبادت ہے

میرزا محمد بن معتمد خان: نزل الابرار۔ عبید اللہ اتر سری: ارجح الہ

شیخ سلیمان بن ابراہیم نجفی: ینابیح المودۃ باب ۱۹ ص ۹۹۔

محب الدین الطبری: ریاض النضرۃ۔ الجزر الثانی۔ باب الرابع فصل التاسع ص ۲۱۹۔

الحاکم: مستدرک علی الصحیحین الجزر الثالث کتاب معرفۃ اصحابہ ترجمہ علی ص ۱۳۲ و ۱۳۳۔

ش: بنی: نور الابصار ص ۴۲ ابن السمان: الموافقہ۔

شیخ یوسف بن اسماعیل: شرف الموبد ص ۱۱۲ الغازی: کتاب المناقب۔

الدیلمی: فردوس الاخبار۔ محمد بن صبان: اسعاف الراغبین ص ۱۴۵۔

اس شخص کی عبادت کا کیا درجہ ہو گا جس کے پہرے پر نظر کرنا عبادت

میں داخل ہو جس سے محبت کرنی خود عبادت الہی میں شمار ہوتی ہے یہ مضمون

مقتاضیہ نہیں ہے ملاحظہ ہو سیرۃ العلویہ حصہ دوم ص ۲۵۷ و ۲۶۳۔

ریاض النضرۃ الجزر الثانی باب الرابع فصل التاسع ص ۲۱۹۔

ینابیح المودۃ۔ الباب الخادی والخمسون ص ۱۴۳۔

## ۵۔ سبقت الی الاسلام۔

امرو واقعہ تو یہ ہے کہ حضرت علی کیلئے یہ کہنا کہ وہ اسلام لائے یا انہوں نے

اسلام قبول کیا موزون الفاظ میں اطمینان نہیں ہو سکتا کہ ان الفاظ سے

خیال پیدا ہوتا ہو کہ آپ کی عمر کا کوئی حصہ ایسا بھی تھا کہ جب آپ مسلمان نہ تھے

وآنحالیہ آپ کی عمر کا کوئی ایسا زمانہ ہی نہیں گزرا کہ جس میں آپ مسلمان نہ ہوں۔

آنحضرت کی یہ حدیث مسلمہ امت ہے: مَا مِنْ حُرٍّ وَلَا أَوْ لَدَ عَلٰی فُلَانٍ فَاُولٰٓئِهِ

يُتَوَدَّ اِنَّهُ وَيُتَجَسَّسُ بِهِ۔ صحیح مسلم کتاب القدر مسند احمد بن حنبل الجزر الثانی ص ۳۳

۲۲۲ و ۲۲۳ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ اس کے والدین اسکو یہودی



ہیں۔ لہذا پچھن میں تو حضرت علیؓ یوں قدر ترقی طہیر پر مسلمان  
کی آغوشِ رسولؐ ہی میں گزرا۔ جو تعلیم تہوں کو نہ سجدہ کرنے کی  
ہی حضرت علیؓ نے حاصل کی۔ ابھی حضرت علیؓ سن تیز کو  
اب سیدنا مبعوث بر رسالت ہوئے۔ اور انہوں نے حضرت خدیجہؓ  
پہلے حضرت علیؓ کو اپنے مبعوث بر رسالت ہونے کی خبر دی اور کہنے  
کی کہ حدایت کے ساتھ اپنی رسالت کا اتنا رشتہ لے لیا  
۔ علیؓ تعلیم فرمائی۔ لہذا امت محمدیہ میں سب سے پہلے مسلمان حضرت علیؓ ہیں اور  
سلام کی سب سے پہلی نماز جناب رسولؐ کے ہمراہ حضرت علیؓ نے پڑھی جناب رسولؐ  
خدا سے بہتر اور کوئی شخص نہیں جان سکتا تھا کہ دنیا میں سب سے پہلا وہ کون شخص تھا جو  
آپ کے ہاتھ پر شرف باسلام ہوا۔ آنحضرتؐ کے بہت سے اقوال ہم اس سے پہلے نقل  
کر چکے ہیں کہ آپؐ فرمایا کہ علیؓ سب سے پہلے مسلمان ہیں۔ اور اسلام کی پہلی نماز آپؐ  
ساتھ حضرت علیؓ نے پڑھی کتب تواضع و حایت کے مطالعہ سے یہ اوصاف  
عیان ہے کہ امت محمدیہ کے سب سے پہلے مسلمان مرد حضرت علیؓ ہیں۔ اب ہر چند اقتباسات  
ذیل میں درج کرتے ہیں:-

و فی الاستیعاب واسدائف بحسن	الاستیعاب اسدائف میں ہے کہ سب سے پہلے حضرت
وغیرہ اول من اسلام علیؓ و سئل محمد بن	علیؓ ایمان الے محمد بن عبد القریب سے رسول
عبد القریب عن اول من اسلام علیؓ اور	کیا گیا کہ پہلے کون ایمان لایا علیؓ یا ابو بکرؓ انہوں
ابو بکر قال سبحان اللہ علیؓ اولہا اسلاما	نے جو ایدیا سبحان اللہ دونوں میں سے علیؓ سے
وعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	ایمان لائے۔ جناب رسولؐ نے
سباق الامم ثلاثہ لعلہ کیف ابالہ طرقتہ	فرمایا کہ امتوں میں سب سے پہلے ایمان لانے والے
الحسین علی بن ابی طالب حصہ	تین ہیں جنہوں نے کبھی کفر نہیں کیا یعنی علیؓ
یس بن دعوین آل فرعون	بن ابی طالب صاحبے ہیں۔ اور دعوین آل
وقل ابن اسحاق کان ولی	آل فرعون۔ اور ابن اسحاق صاحب تفسیر تفسیر

من تبع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
خدیجہ بنت خویلد زوجہ نکران اولیٰ کو  
امن بد علی ہو یومئذ ابن عشرین۔  
وقال ابن عباس اول من جہلی علی  
وقال جابر بن عبد اللہ بخت النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم یوم الاثنين وصلی  
علی یوم الثلاثاء۔ وقال زید بن ارقم  
اول من اسلم مع رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم علی وقال عقیف  
الکندی کنت امرأ تاجراً قد صحت  
مک ايام الحج فایت العباس فیما  
نحن عندہ اذ خرج رجل فقام فجاءہ  
الکلب یصلی ثم خرجت امرأۃ  
تصلی معہ ثم خرج غلام فقام یصلی  
معہ فقلت یا عباس ما هذا الذین  
تقال هذا محمد بن عبد اللہ بن  
اخی زعم ان اللہ ارسلہ وان کنوز  
کسرے وقصر ستفتح علیہ وهذه  
امرأتہ خدیجہ تومنت بہ وهذا  
الغلام علی ابن ابی طالب امن بہ  
وایم اللہ ما اعلم علی ظہر الارض  
احدا علی هذا الدین الا  
ہؤلاء الثلاثة قال لیثنی

کہ سب سے پہلے  
آپ کی زوجہ نے  
پہلے علی ایمان لائے اسو  
ابن عباس کہتے ہیں  
نازیحی۔ جابر بن عبد اللہ کہ  
دو شنبہ کو سبوت برسات ہوئے  
پیچھے رہنے کو نازیحی۔ زید بن ارقم کہ  
کہ سب سے پہلے آنحضرت کے ساتھ علی ایمان لائے  
عقیف الکندی کہتے ہیں کہ میں مرد تاجر تھا۔  
ایام حج میں مکہ میں آیا۔ اور عباس کے پاس ٹھہر  
ہم باتیں کر رہے تھے کہ اتنے میں ایک مرد آیا  
کہہ بیٹھ منہ کے کھڑ ہو گیا۔ اور نماز پڑھنے  
لگا۔ پھر ایک عورت آئی وہ اس مرد کے پیچھے کھڑی  
ہو کر نماز پڑھنے لگی۔ پھر ایک لڑکا آیا اور وہ  
اسی طرح نماز پڑھنے لگا۔ میں نے کہا کہ یہ عباس  
یہ کونسا دین ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ میرے بھائی  
کا لڑکا محمد بن عبد اللہ ہے۔ اس کا خیال ہو کر خدا نے  
تعالیٰ نے اسکو سبوت برسات کیا ہے۔ اور  
کسرے وقصر کے خزانے اس کے لئے کھل جائیں گے  
یہ عورت خدیجہ اس کی بیوی ہے جو اسپر ایمان لائی ہے  
اور یہ لڑکا علی بن ابی طالب ہے جو اسپر ایمان لایا ہے  
اور محمد تمہارا تمام دے دین پران تین کے علاوہ  
اور کوئی شخص اس دین پر نہیں ہے عقیف کہتے

محمد بن المنذر  
 بالرحمن والرحمن  
 ول من اسلم علی قال  
 من اسلم علی وقال ابی بھار  
 عبد البقی علی زید بن حارثہ ثم  
 یوبکر و فی الریاض المنصۃ بعد  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاثنين  
 واسلم علی یوم الثلاثاء، خرجه البغوی  
 فی مصححه و عن ۱۰۰ قال النبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم بعثت یوم الاثنين و  
 خدیجہ اخر یوم الاثنين و صلی علی  
 یوم الثلاثاء من الغد ثم زید بن حارثہ  
 ثم ابوبکر و هو یوم مئذین ثمان و ثلاثین  
 لک فی المدا رک تاریخ الخیس الجز الاول مئذ ۳۲

ہیں کہ کاش میں چوتھا ہوتا محمد بن المنذر و سید  
 بن عبد الرحمن ابو حازم و کربھی کہتے ہیں کہ سب  
 پہلے علی ایمان لائے ابو اسحاق صاحب سیرۃ  
 کہتے ہیں کہ آنحضرت پر سب پہلے علی ایمان  
 لائے پھر زید بن حارثہ اور پھر ابوبکر۔  
 ریاض المنصۃ میں ہے کہ جناب رسول خدا و شنبہ  
 کے دن تو مسعود برسات ہوئے اور علی منگل  
 کے دن اسلام لائے علامہ بخاری نے مجموعہ رافع  
 سے روایت کی ہے وہ کہتا ہے کہ جناب رسول خدا  
 و شنبہ کے دن مسعود برسات ہوئے اُردن  
 شام کو فرید بنے آپ کے ساتھ نازپر بھی اور دوسرے  
 دن صبح کو یعنی منگل کے دن علی نے آپ کے  
 ہمراہ نازپر بھی۔ پھر زید بن حارثہ ایمان لائے  
 اور ان کے بعد ابوبکر مسلمان ہوئے۔

اسلام میں سب سے پہلی و قدیم ترین موجودہ آنحضرت کے سوانح حیات کی  
 کتاب سیرۃ ابن ہشام ہے۔ یہ کتاب ابن اسحاق کی کتاب سے ملخص ہے۔ اور ابن  
 اسحاق کی کتاب نایاب ہے۔ اس میں سے ہم مندرجہ ذیل اقتباس ناظرین کی  
 خدمت میں پیش کرتے ہیں۔

قال ابن اسحاق: ثم کان اول ذکرمین  
 الناس من آمن برسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم و صلی علیہ و صلی علیہ و صلی علیہ  
 من اللہ تعالیٰ علی بہا بیاط علیہ السلام  
 ابن عبد المطلب بن ہاشم و هو بن عشر

ابن اسحاق کہتا ہے: مردوں میں سب سے پہلے  
 رسول خدا پر حضرت علی ایمان لائے جسے پہلے علی  
 تھے جنہ دین نے آنحضرت کے ساتھ ناز واک کی۔ اور  
 تصدیق کی اُسکی جو جناب رسول خدا اللہ تعالیٰ  
 کی طرف سے لائے تھے۔ اس وقت علی کی عمر سال

سنین یومئذیا وكان مصداً النعماء لله  
 علی علی بن ابی طالب رضی الله  
 عنه انه كان فی حجر رسول الله  
 صلی الله علیه وسلم قبل الاسلام  
 قال ابن اسحاق: وحدثني عبد الله  
 بن ابی نجیم عن مجاهد بن جبر  
 ابی الحجاج قال: كان من نعمة  
 الله علی علی بن ابی طالب وصفاً  
 صنع الله له وادبه من الخیر  
 ان قریشاً اصابتهم ازمة شديدة  
 وكان ابو طالب ذی اعیال کثیر فقال  
 رسول الله صلی الله علیه وسلم  
 للعباس عمه وكان من ایسری هاشم  
 یاعباس ان اخاک ابی طالب کثیر  
 العیال وقد اصاب الناس ما نری  
 من هذه الازمة فانطلق بنا الیه  
 فلتخفف عنه من عیاله اخذ من  
 بنیه رجلاً واتخذ انت رجلاً فکلهما  
 عنه فقال العباس نعم فانطلقا حتی  
 اتیا ابی طالب فقال له انا نزید ان  
 تخفف عنک من عیالک حتی ینکشف  
 عن الناس ما هم فیہ فقال لهما ابو  
 طالب اذ ان ترکتمالی عقیلاً ما

کی تھی۔ ان نعمتوں  
 حضرت علی کو عطا  
 اپنے قبل اسلام جو  
 پائی تھی۔

ابن اسحاق کہتے

بن ابی نجیم نے روایا عن

الحجاج کہ یہ خداوند تعالیٰ کی خاص نعمت

مرفعی تھی اور جو بزرگیاں اور برکتیں خداوند

ان کیلئے مقرر کی تھیں ان میں سے ایک یہ

کہ ایک غم کے میں قریش کے درمیان قحط عظیم

ہوا۔ ابو طالب کثیر العیال تھے۔ لہذا جناب

رسول خدا نے اپنے چچا عباس سے کہا جو عامری ان میں

سب زیادہ مرفع الحال تھے کہے چچا آپ کے

بھائی ابو طالب کثیر العیال ہیں اور لوگوں کے

درمیان جو قحط پڑا ہے اس سے آپ واقف ہی

ہیں مناسب یہ کہ ہم دونوں ابو طالب کے

پاس چلیں اور ان کی کثرت عیال میں کچھ کریں

ان کے لوگوں میں سے ایک میں لیں اور

ایک آپ لیں عباس نے کہا اچھا اور وہ دو

ابو طالب کے پاس گئے اور ابو طالب سے کہا کہ ہم چاہتے

ہیں کہ تمہاری کثرت عیال میں کچھ کریں۔

یہاں تک کہ قحط دور ہو جائے۔ ان دونوں

سے ابو طالب نے کہا کہ میرے لئے عقیل کو بھجور

اور جو تمہارا جی چاہے کرو۔

ابن ہشام کہتا ہے کہ ابو طالب نے کہا کہ عقیل  
اور طالب میرے واسطے چھوڑ دو پس جناب  
رسول خدا نے علی کو اور عباس نے جعفر کو لے لیا  
علی ہمیشہ رسول خدا کے پاس رہے یہاں تک کہ  
خداوند تعالیٰ نے آنحضرت کو جسوت برات  
کیا پس علی رضی اللہ عنہ آپ پر ایمان لائے  
اور آپ کی پیروی اور تصدیق کی جعفر عباس  
کے پاس رہے یہاں تک کہ ایمان لائے اور اُسے سنتی ہوئے  
ابن اسحاق کہتا ہے: بعض اہل علم کہتے ہیں  
کہ جناب رسول خدا نماز کے وقت مکہ کی گھڑیوں  
کی طرف چلے جاتے تھے اور آپ کے ساتھ  
علی بھی چپکے سے چھاؤں کے ڈسے چھپکر  
چلے جاتے تھے پس اُن یہ دونوں نمازوں  
ادا کر کے رات کے وقت واپس آتے تھے۔  
یہ حالت اس طرح گذرتی رہی۔ ایک دن ابو طالب  
اُن کے پاس سے گئے جبکہ یہ دونوں نماز  
پڑھ رہے تھے۔ ابو طالب نے جناب رسول خدا  
سے دریافت کیا کہ اُن کے بیٹے یہ  
کونسا دین ہو جس میں تم کو دیکھتا ہوں آپ نے  
جو اب دیکھا ہے چچا یہ خدا کا دین ہے اور اس کے  
ملا نگہ اور اُس کے رسول کا دین ہے۔ اور یہ  
ہمارے باپ ابراہیم کا دین ہے۔ یا آپ نے یہ بھی

و یقال عقیلاں  
لہ صلی اللہ علیہ  
وہ الیہ واخذ لعلی  
وہ الیہ، فلم یزل علی  
لہ صلی اللہ علیہ و  
مشی بعث اللہ تبارک و تعالیٰ نبیاً  
علی رضی اللہ عنہما من بہ وصلہ و لم یزل  
جعفر عندا لعلی حتی اسلم واستغنی عنہ  
قال ابن اسحاق: و ذکر بعض اہل  
العلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کا اذا حضرت الصلاۃ خیم  
الی شعاب مکہ و خیم معہ علی بن ابی  
طالب المستخفیاً من ابیہ ابی طالب  
ومن جمیع اعمامہ و سائر قریبہ فیصلیاً  
الصلاۃ فیہا فاذا امسیر جعاف کمثا  
کذا اللہ ما شاء اللہ ان یسکنا ثم  
ان ابی طالب عثر علیہما یوما و ہما  
یصلیان فقال لرسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم یا ابن اخی ما هذا الدین  
الذی اراک تدین بہ قال ای عم  
هذا دین اللہ و دین ملائکتہ و دین  
رسلہ و دین انبیائہ ابراہیم و کما قال

صلی اللہ علیہ وسلم لعثنی اللہ بہ  
رسولا الی العباد وانت ای عم احق  
من بذلت النصیحة ودعون الی  
الهدی وا حق من اجابنی الیہ  
واعاننی علیہ او کما قال فقال یوھا  
ای ابن اخی انی لا استطیع ان  
افارق دین ابائی وما کانوا علیہ  
ولکن واللہ لا یفصل الیک بشی  
تکرہ ما بقیت او ذکر وان قال  
لعلی ای بنی ما هذ الدین  
انت علیہ فقال یا ابت امنت  
باللہ و برسول اللہ و صلت  
بما جاء به و صلیت مع  
للہ و اتبعته فزعمو ان  
قال لہ اما انت لم یدعک  
الا الی الحذیر فالزمہ -  
وقال ابن اسحاق: ثم اسلم زید  
بن حارثہ بن شرحبیل بن  
کعب بن عبد العزی بن امرئ القیس  
الکلبی و علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
و کان اول فخر اسلم و صلی بعد علی بن ابیطالب  
وبعد فخر حالات یتیمۃ ال ابن اسحاق تلوسلم  
ابو بکر بن ابی وجافہ -

کہا کہ اس میں نہ  
برسات کیا ہے  
اور اے چچا سب سے  
آپ کو نصیحت کروں اور  
اور آپ سے زیادہ  
طرف ہیں اور میری مدد کریں  
جو اب دیکھ لے بھائی کے بیٹے یہ تو  
نہیں ہو سکتا کہ اپنے باپ دادا کا مذہب  
چھوڑ دوں لیکن قسم بخدا جب تک میں زندہ  
تمہیں کوئی گروہ اور نہیں چھوڑ سکے گا یہ بھی  
ہر گز علی سے ابوطالب کے کہہ لے بیٹے کیا  
ہے جس پر تم ہو۔ انہوں نے جو اب دیکھ لے والد بزرگوار  
میں خدا اور اس کے رسول پر ایمان لیا ہوں اور  
جو محمد لے ہیں اسکی میں نے تصدیق کی جس  
ان کے ساتھ ناز پڑھتا ہوں اور انکی تصدیق کرتا  
ہوں اور پیروی کرتا ہوں۔ ابوطالب نے جو اب دیکھ  
کہ انکی پیروی کرتے رہو کیونکہ انکی گواہی میں بیعت  
ابن اسحاق گستاخ کر پھر اس کے بعد زید بن  
شرحیل بن کعب بن عبد العزی بن امرئ القیس  
بن عامر بن نعمان کلبی جناب سو خدا کے علامہ ایمان  
لائے اور حضرت علی کے بعد وہ پہلے مرتبہ جس نے  
جناب سو خدا کے ساتھ ناز پڑھی پھر زید بن حارثہ  
کا ذکر کرنے کے بعد لکھے ہیں، ابن اسحاق گستاخ کر لے

ابن ماجہ ۲۳۵۲۶۲۶۳ ابو بکر بن ابی قحافہ ایمان لائے۔

برہن کی تاریخ الامم والملوک تاریخ کی نہایت مستند کتاب  
اس کے بڑے مداح ہیں اور اس کی صحت کے قائل ہیں  
یہ کے ساتھ نہایت واضح طور پر قرار کیا ہے کہ حضرت خدیجہ  
حضرت علی نے جناب سالتاب کی تصدیق کی اور ان کے  
بت سے صحابیوں سے روایات نقل کی ہیں۔ ہم درمیان کے ادویہ  
طوالت چھوڑ کر عبارات نقل کرتے ہیں:-

عن ابن عباس: سب سے پہلے اسلام میں علی نے  
صلی علیہ وسلم

عن جابر بن عبد اللہ: قال بعث النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم یوم الاثنين  
وصلی علی یوم الثلاثاء۔

عن زید بن ارقم: قال دل من اسلم مع  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابيطال

روث زید بن ارقم سے یہ روایت چار جگہ مختلف ادویہ کے ذریعہ سے منقول ہے  
عن عباد بن عبد اللہ: قال

سمعت علیاً یقول انا عبد اللہ واخو  
رسوله وانا الصديق الاکبر

لا یقولہ الا کذب مفسد  
صلیت مع رسول اللہ قبل الناس

بسمیع سنین۔

عن عقیق: قال جئت فی الجاهلیۃ الی  
مکہ فالت علی ابی عباس بن عبد المطلب قال

عباس ابن عبد المطلب کے یہاں ٹھہرے سب سے پہلے

فلما طلعت الشمس وحلقت في  
السماء وأنا انظر الى الكعبة اقبل  
شاب فرمى ببصره الى السماء ثم  
استقبل الكعبة فقام مستقبلاً لها  
فلو يلبث حتى جاء غلام فقام عن  
يمينه قال فلم يلبث حتى جئت  
امرأة فقامت خلفها فركب الشاب  
فركب الغلام والامرأة فرجع  
الشاب فرفع الغلام والامرأة  
فخر الشاب ساجداً فسجد  
معه فقلت يا عباس امر  
عظيم فقال امر عظيم اتدرك  
من هذا قلت لا قال هذا  
محمد ابن عبد الله بن عبد المطلب  
ابن اخی اندری من هذا مع  
قلت لا قال هذا علی بن ابیطالب  
ابن عبد المطلب ابن اخی اندری من  
هذه المرأة التي خلفها قلت لا قال  
هذه خدیجة بنت خویلد زوجة ابن اخی  
وهذا حدثني ان رب السماء امرهم بهذا  
الذي تراهما عليه وایمر الله ما علم  
على ظهر الارض كلها احداً على هذا  
الدين غير هؤلاء الثلاثة.

طلوع ہوا اور وہ آسمان  
طرف سے بکھڑا تھا کہ  
نے آسمان کی طرف دیکھ  
اس کی طرف منہ کر کے کھڑے  
دیر ہوئی تھی کہ ایک لڑکا آیا اور  
کے دائیں طرف کھڑا ہو گیا تھوڑے  
گزرے تھے کہ ایک عورت آئی اور وہ  
دونوں کے پیچھے کھڑی ہو گئی۔ اس جوان نے  
رکوع کیا تو ان دونوں نے بھی رکوع کیا۔  
وہ جوان سید ہو گیا تو وہ دونوں بھی کھڑے  
ہو گئے پھر اس جوان نے سجدہ کیا۔ تو یہ دونوں  
بھی سجدے میں چلے گئے میں نے کہا کہ اے  
عباس یہ امر عظیم جو انہوں نے چاہا کہ واقعی تو عظیم  
ہو تم طے ہو کہ یہ جوان کون ہے مکہ مکینہ انہوں نے  
کہا کہ جہن محمد بن عبد المطلب میں بھیجتا ہو تم جا کر کہ  
مکے سے سید لڑکا کون ہے مکہ مکینہ جہن محمد بن عبد المطلب  
بن ابیطالب میں بھیجتا ہو تم جا کر کہ عورت کون ہے  
مکہ مکینہ میں۔ جو بدیا کہ خدیجہ بنت خویلد اس  
جوان کی عورت ہو اور اس جوان نے مجھ سے  
کہا ہو کہ آسمانوں کے خدائے انہیں اس  
دین کو اختیار کر لیا کہ ہم دین کو دیکھتا ہوں  
روئے زمین پر کوئی اور شخص ان تینوں کے  
علاوہ اس دین پر نہیں ہے۔





علامہ ابوالحسن علی بن الکریم محمد بن محمد بن عبد الکریم  
المعروف بابن الاثیر الخزرجی نے اپنی تاریخ الکامل میں اس مضمون  
پر ایسی عبارت نقل کرتے ہیں:

ذکر اختلاف فی اول من اسلم

بیان اختلاف کا کہ ہے۔

اختلف العلماء فی اول من اسلم

علمائے اس امر پر اختلاف کیا ہے

مع الاتفاق علی ان خدیجہ اول

ایمان لایا حالانکہ وہ سب اس امر پر متفق

خلق الله اسلامًا فقال قوم اول

خلق خدا میں سے پہلے ایمان لائیوں کی خدیجہ

ذكر ا من علی - روى عن علی

تھیں۔ ایک جماعت کثیر کا قول یہ کہ وہ دو میں

عليه السلام انه قال انا عبد الله

سے پہلے حضرت علی ایمان لائے۔ چنانچہ حضرت

واخو رسولہ وانا الصديق الاکبر

علی نے فرمایا کہ میں خدا کا بڑا بندہ ہوں۔ اس کے سوا کہ

لا يقول لها بعدی الا کاذب مغتر

بھائی ہوں۔ میں ہی صدیق اکبر ہوں۔ جو میرے

صليت مع رسول الله عليه وسلم

سایہ کے وہ کاذب و مغتری ہو میں نے جناب

قبل الناس بسبع سنين وقال

رسول خدا کے ساتھ تمام لوگوں سے پہلے سات برس

ابن عباس اول من صلی علی

پہلے نماز پڑھنی شروع کی۔ ابن عباس کہتے ہیں

وقال جابر بن عبد الله بعث

کہ سب سے پہلے علی نے نماز پڑھی۔ جابر بن عبد اللہ

النبي صلی الله عليه وسلم يوم

کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا دو شنبہ کے دن مبعوث

الاثنين وصل علی يوم الثلاثاء

برسات ہوئے اور علی ترضی نے شنبہ کی

وقال زيد بن ارقم اول من

صبح کو اٹنے کے ساتھ نماز پڑھی۔ زید بن ارقم کہتے

اسلم مع النبي صلی الله

ہیں کہ حضرت علی سے پہلے رسول خدا پر ایمان

عليه وسلم علی وقال عقیف

لئے بحیفہ انکس دی کہتے ہیں کہ میں مرد ناجر

الکس کنت امرًا ناجرًا فقد

تھا میں ہی قصہ غفیف کنی کا لکھا ہے جو طبری

مکہ ایا ما رجحنا بیت العباس

کی عبارت میں ہم نقل کر چکے ہیں،

فبینما نحن عندہ اذ خرج

محمد بن المنذر وبعث بن ابی عبد الرحمن و

ببصلي تخرجت

تخرجم علاماً

فقلت يا عباس

ين فقال لهذا محمد

لله ابن اني زعم ان

رسله وان كنوز كسرى و

مصر ستفتح عليه وهذا امر

خبريحه امتت به وهذا الغلاء على

بن ابى طالب امن به وايم الله

ما اعلم على ظهر الارض احدا على

هذا الدين الا هؤلاء الثلاث

قال عفيف الكندي ليتني كنت

راجاً

وقال محمد بن المنذر ودبيع بن

ابى عبد الرحمن والوحارم الملقب و

الكلبي اول من اسلم على قال الكلبي

كان عمره تسعين سنين وقيل احدى

عشرة سنة وقال ابن اسحاق اول

من اسلم على وعمره احدى عشرة سنة

وكان من نعمة الله عليه ان قریشاً

اصابتهم ازمه شديدة وكان بوطاً

ذاعمال كثير فقل يوفادسوس الله صلى

الله عليه وسلم بعد العباس يا عمر بن

محمد بن المنذر ودبيع بن ابى عبد الرحمن ابو حاتم

الحراني والكلبي کہتے ہیں کہ سب سے پہلے علی بیان

لائے کیسی کہتا ہے کہ اس وقت انکی عمر نو سال

کی تھی۔ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ اس وقت انکی

عمر گیارہ سال کی تھی۔ ابن اسحاق کہتا ہے کہ

سب سے پہلے علی ایمان لائے اس کے بعد

واقعہ نکما ہر کہ کس طرح جناب سو خدا قسط کے

ایام میں حضرت علی کو ابوطالب لائے اور اپنی

تربیت دے ورش میں ہمیشہ رکھا۔ یہ بالکل

وہی عبارت ہے جو سیاق ابن ہشام میں ہے اور

جس کا ترجمہ ہم پہلے کر

ابا طالب کثیر العیال فانطلق بنا  
فخفف عیال ابی طالب فانطلقا  
الیہ وعلیہ ما ارا د فقال ابو  
طالب انکر کالی عقیلا واضععا  
ما شئتہما فاخذ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم علیا و اخذ العباس  
جعفر ا فلم یزل علی عند النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم حتی ارسل اللہ تعالیٰ

وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا  
اراد الصلاۃ انطلق ہو وعلی الی  
بعض الشعائب بمکہ فیصلیان  
و یعودان فحشر علیہما ابو طالب  
فقال یا ابن اخی ما ہذا الدین  
قال دین اللہ وملائکتہ ورسولہ  
ودین امینا ابراہیم بختی اللہ  
تعالیٰ بمالی العباد و انت اخ من  
دعوتہ علی الصلٰۃ و احق من اجابتی  
قال لا استطیع ان افارق دینی و یرین  
ایائی و لکن اللہ لا یختص قریش  
الیک بشئ نکرہہ ما حییت فلم  
یزل جعفر عند العباس حتی اسلم  
واستغنی عنہ قال و قتل ابو طالب  
علی ما ہذا الدین الذی انت

جب جناب رسول خدا نماز کا ارادہ فرماتے تھے تو  
حضرت علی کو ساتھ لیکر مکہ کی وادیوں کی طرف  
لے جاتے تھے رات بے واقعات لکھے ہیں کہ  
دہاں دونوں نماز پڑھا کرتے تھے۔ ابو طالب کا  
گزر رہتا۔ ان کا اور آنحضرت علی کا مکالمہ  
یہ عبارت سب ہم سیرۃ ابن ہشام سے نقل  
کیے ترجمہ کر چکے ہیں،

۱۔ امنت باللہ وبرسولہ  
فقال اما ان لا یکرنا  
بالزمہ۔

۲۔ اسنم ابوبکر رضی اللہ

شعبی، سالت ابن عباس

حل من اسلم فقال اما سمعت

مل حسان ابن ثابت ۳

اذ اذکرت شجرا من اخي ثقة

فاذکر اخاک بابا بکر بسا قحلا

خیر البریہ اتقاها واعدلها

بعد النبی وادفاها بما جملا

والثانی التالی المحمومینہ

وادل الناس قد اصاب الرسل

وقال عمر بن عبد ایت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم بکا طرقت یارسول اللہ من

تبعک علی هذا الامر قال تجنی علی حرد عبد

ابوبکر وبلال فاسلمت عندک فلقد

دایتی رعب اسلام لم یسلم قبل الا النبی

وابوبکر وبلال کان ابوزریق لہذا ایتنی

رعب الاسلام لم یسلم قبل الا النبی ابوبکر و

بلال قال برہم الخفی ابوبکر اول من اسلم و

قیل لول من اسلم زید بن حارثہ قال لہدی

سلی بن یسار وعمار بن ابی انس

بیان کیا جاتا ہے کہ سب سے پہلے ابوبکر ایمان لائے  
الشعبی کہتا ہے کہ میں نے ابن عباس سے پوچھا کہ  
سب سے پہلے کون ایمان لایا تو انہوں نے کہا کہ  
تو نے حسان بن ثابت کے یہ شعر نہیں سنے  
رسولے مصرعے جن میں حضرت ابوبکر کو خیر البریہ  
افتی واعدل کہا ہے غیر متعلق ہیں سوائے آخری  
مصرعے کے جسکے معنی یہ ہیں زمانے کا سب سے  
لوگوں سے پہلے رسول خدا کی تصدیق کی۔

عمر بن عبسہ کہتا ہے کہ میں جناب رسول خدا کے پاس  
عکاظ میں حاضر ہوا اور یہ سوال کیا کہ آپ کی پہلی پس  
ام میں کس نے کی تو آپ نے جواب دیا کہ میری پہلی  
آزاد و غلام نے کی تو یعنی ابوبکر و بلال نے یہ سنا  
میں ایمان لے آیا پس میں اسلام کا چوتھا شخص  
ہوں۔ اور ابوذر کہتے ہیں کہ میں پہلے ہوں اسلام کا  
چوتھا شخص مجھ سے قبل رسول نے رسول خدا کو کہ  
و بلال کے اور کوئی شخص ایمان نہیں لایا تھا ابونعیم  
کہتا ہے کہ سب سے پہلے ابوبکر ایمان لائے اور یہی کہا جاتا ہے کہ  
سب سے پہلے زید بن حارثہ ایمان لایا اور ابن ابی

و عروہ بن الزبیر اول من اسلم فیدر جاثہ  
 و کان هو و علی یلزما ان النبی صلی اللہ علیہ  
 و سلم و کان صلی اللہ علیہ و سلم یخیر  
 الی الکعبہ اول النہار ویصلی صلوٰۃ  
 الضحیٰ و کانت قریش لا یتکرها و کان  
 اذا صلی غیرہا قعد علی وزید  
 بن حارثہ یوصلہ انہ و قال ابن  
 اسحاق اول ذکر اسلم بعد النبی  
 علی و زید بن حارث ثم اسلم  
 ابو بکر و اظہر اسلامہ .  
 اور عروہ بن الزبیر  
 بن حارثہ ایمان  
 کی طرف دن کو  
 دن کی نماز ادا  
 اور زمین حارثہ  
 آنحضرت کو قریش نہیں  
 اس نماز کے علاوہ اور نمازیں  
 علی وزید آپ کی نگہبانی کرتے تھے  
 نے کہا کہ اگر آنحضرت کے بعد سب سے پہلے علی  
 لائے اور پھر زید اور پھر اس کے بعد ابو بکر ایمان لائے

ابن الاثیر الجزری تاریخ الکامل - الجزء الثانی ص ۷۰

علامہ ابن الاثیر نے اول تو اپنی اور علماء کی اکثریت کی اسناد اور رائے محمدیں  
 کہ حضرت علی سب سے پہلے ایمان لائے۔ اور پھر اختلاف کی صورت کو بھی بیان کر دیا  
 ان دونوں صورتوں کو دیکھ کر اہم واقعہ فوراً آنکھوں کے سامنے آ جاتا ہے۔ ہم انویزل  
 کی طرف ناظرین کی توجہ دلاتے ہیں۔

(۱) ابن الاثیر نے تفصیل و تصدیق و توثیق کے ساتھ سب سے پہلے علماء کی اکثریت  
 کی تحقیقات کے نتیجہ کو لکھ دیا ہے۔ کہ سب سے پہلے ایمان لایا والے حضرت علی ہیں۔

(۲) اس نتیجہ پر پہنچنے کیلئے منجملہ دیگر وجوہات کے ایک یہ وجہ بیان کی جو حضرت  
 علی نے آغوشِ سالت میں پرورش پائی۔ اس چہن کی پرورش کو اسی وجہ سے خدا کی نعمتوں  
 سے ایک نعمت بیان کیا ہے جو خداوند تعالیٰ نے حضرت علی پر از رانی کی تھیں۔

(۳) جو روایتیں حضرت علی کے سب سے پہلے ایمان لانے کے متعلق ہیں وہ کثیر  
 ہیں، مدلل ہیں اور ان میں واقعات کو اتنی تفصیل اور جزئیات کے ساتھ بیان کیا ہوا ہے  
 کہ انکا صحیح اور مطابق واقعہ کے ہونا صاف عیاں ہوتا ہے

کے حضرت ابوبکر کے متعلق جو محدود و محدود روایات ہیں۔ وہ  
میں برکتیں۔ ان میں اضطراب ہے۔ بے جا اختصار ہے۔ کوئی دلیل  
بل نہیں۔ ان میں اس سوال کا جواب نہیں ہے کہ باوجودیکہ  
پس یہ تعلیم تھے ان سے اپنی رسالت کا ذکر کیوں نہ کیا۔ اور باہر  
سے ذکر کرنے لگے۔

وہ اس کے یہ روایات مبہم ہیں مفصل اور صاف نہیں۔ ذومعنی ہیں  
ان میں ذکر نہیں صاف ظاہر ہوتا ہے کہ راوی حضرت علی کے مقابلہ  
بر نہیں کرے۔ بلکہ اس کا رُفے سخن اوروں کی طرف ہے۔

وہ جتنا ہم حضرت ابوبکر والی روایت نوپہر غور کرتے ہیں اتنا ہی اٹکا ہرینغ و حلا  
واقعہ ہونا ظاہر و عیاں ہوتا ہے۔ یہ صرف چار روایتیں ہیں :-  
راشعنبی کی روایت ابن عباس سے اور انکا حسان کے شعروں کی طرف  
اشارہ کرتا۔

دب) عمرو بن عبسہ کا بازار عکاظ میں آنحضرت سے استفسار۔  
رج) ابو ذر کی روایت اور۔

رد) ابراہیم نخعی کی روایت۔ ان چار میں سے تین تو ایسے ہیں جو جناب  
امیر علیہ السلام کی انضلیت اور اولیت فی الاسلام کے قائل تھے اور ہمیشہ حضرت  
سلی کی اولی و احق خلافت بلا فصل سمجھتے رہے۔ اس ہی وجہ سے انکا حکام متقیفہ  
جی ساعدہ سے ہمیشہ تنار عربی رہا۔ وہ تین عبداللہ ابن عباس، ابو ذر اور ابوبکر نخعی  
ہیں۔ عبداللہ ابن عباس کا جو مکالمہ حضرت عمر سے مدینہ کی گلیوں میں حضرت علی کے  
اولی خلافت ہونے کے متعلق ہوا تھا وہ عبداللہ ابن عباس کی رائے اور خیالات کو اچھی  
طرح ظاہر کرتا ہے حضرت ابو ذر ہمیشہ خلفائے متقیفہ کی حکومت میں زیر عتاب رہے۔ اور  
آخر حضرت عثمان سے جنگ و لڑائی زبان کی ہم آہنگی کی داد دیا جاسکتی ہے اور جنہوں نے  
اپنے دل کے اصلی حالات کو بہت کم ظاہر داری کے پردہ میں چھپانے کی کوشش کی ہے

یہ ہو سکا اور حضرت ابو ذر کو نہایت برے حالات میں مدینہ  
 تھی جناب امیر کے وفادار سپہ سالار مالک بن اشترؓ کے  
 خون امام حسین علیہ السلام کا جھوض اُنکے خاتونوں سے بہت  
 اگر ان خیالات کے ہوتے جو ان روایات سے ظاہر ہوتے ہیں  
 ہی حکام سقیفہ سے نہ رہتا۔ علاوہ اس کے یہ روایات قطعاً مصرحاً  
 اُن پیشکار صحیح و مصدقہ روایات سے جو ان ہی بزرگواروں کی زبانی  
 سب سے پہلے حضرت ابو بکر سے بھی پہلے ایمان لائے متعلق ثابت ہیں۔ اُن  
 کا اس ایک روایت سے تضاد ہے۔ لہذا یہ کیسی روایت غلط اور موضوعہ  
 ان چار راویوں میں سے صرف ایک اُدی عمرو بن عبسہ رہ گئے جو کہ بالکل غیر معروف  
 شخص ہیں۔

(۷) ان روایات کی اسناد کا پتہ ہی نہیں جس روایت کے سارے راوی  
 ہی نہ معلوم ہوں وہ قابلِ اعتماد نہیں ہوتی۔ برعکس اس کے حضرت علی کے  
 متعلق جو روایات ہیں اُنکے سب اسناد معلوم ہیں۔

(۸) اب دیکھتے ہیں کہ ان راویوں نے کیا کہا ہے عبداللہ بن عباس نے  
 اپنی رائے کچھ نہ بتائی۔ بلکہ حسان بن ثابت کی طرف اشارہ کر دیا حسان بن ثابت  
 کے یہ اشعار آنحضرت کے زمانہ حیات کے نہیں ہیں۔ بلکہ حضرت ابو بکر کے زمانہ  
 خلافت کے ہیں کہ جب حسان بن ثابت درباری شاعر بن چکے تھے اور اس  
 پر وہ پانچواں ہی کیلئے اُن کو حکومت کا ایک جزو بنایا گیا تھا۔ ان کے ہی بھائی زید  
 ابن ثابت تھے جو کہ حضرت علی کی ہوتے ہوئے جمع قرآن کے لئے حکومت نے  
 منتخب کیا تھا۔ پھر انہوں نے کہا بھی کیا ہے یہ تو نہیں کہا کہ حضرت علی سے پہلے  
 ایمان لائے۔ صرف اس قدر کہ دیا کہ ان لوگوں میں پہلے ایمان لایا وہ ہیں عمرو  
 بن عبسہ نے جو آنحضرت کا قول نقل کیا ہے وہ صرف اتنا ہے کہ تارا و غلامی  
 ہر ایک فرقے کے لوگوں نے میری پیروی کی ہے۔ اس میں پہلے بیچے کا کچھ ذکر



سہ حضرت ابو بکر کے مداحوں میں سے تھے۔ انہوں نے  
 - اور پھر ان کے ہی غلام بلال کا نام لے لیا۔ بلال کو تو  
 علی یا زید بن حارثہ سے پہلے ایمان لایا۔ لانیوالا نہیں بتاتا  
 حضرت اپنے غلام زید بن حارثہ کا نام نہ لیتے اور بلال کا نام  
 تاکہ اپنے غلام کا نام اس وجہ سے نہ لیا کہ وہ آپ کے زیر اثر تھا  
 نے سے کوئی خاص اشاعت اسلام نہ ثابت ہوتی۔ اگر میری توہم  
 اس ہی وجہ سے حضرت علی کا نام آپ نے نہ لیا۔ ایک اور امر بھی  
 یہ ہے۔ عمرو بن عبسہ اپنے تئیں اسلام میں چوتھا آدمی سمجھتا ہے۔ کیونکہ وہ بھی  
 سنی وقت ایمان لے آیا۔ حضرت علی کا تو ذکر ہی نہیں۔ اس کے خیال کے بموجب  
 بازار عکاظ میں اشاعت اسلام کرنے کا وقت آگیا۔ آنحضرت دہاں اشاعت اسلام کی  
 خاطر گئے۔ اسی غرض سے عمرو بن عبسہ آپ سے دہاں ملا لیکن اس وقت تک  
 حضرت علی ایمان نہیں لائے تھے جب ہی تو یہ کہتا ہے کہ میں اسلام میں چوتھا  
 آدمی تھا۔ یہ بات صریحاً واقعہ کے خلاف ہے۔ بہی طرح ابو ذر کا یہ کہنا کہ میں اسلام  
 میں چوتھا ہوں اور مجھ سے پہلے سوائے آنحضرت و ابو بکر و بلال کے اور کوئی ایمان  
 نہیں لایا تھا صریحاً غلط ہے۔ حضرت ابو ذر نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ علی سے  
 پہلے ایمان لائے تھے۔ کسی مسخرہ نے اچھا ان کے منہ میں یہ فقرہ ڈال کر سبقت سلامی  
 کا مذاق اڑایا۔

(۹) ابراہیم نخعی کی روایت میں یہ نہیں ہے کہ اس کو یہ علم کب اذکر سے حاصل ہوا۔  
 (۱۰) جناب سول خدا نے صاف اور صریح طور سے بار بار فرمایا کہ حضرت علی  
 سب سے پہلے ایمان لائے۔ ہر ان روایات کا ذکر پہلے کر چکے ہیں۔ ان روایتوں کی تردید  
 ایک ابراہیم نخعی والی مبہم روایت سے نہیں ہو سکتی۔ بلکہ خود اسکی تردید ہوتی ہے۔  
 (۱۱) حضرت علی نے بار بار دعویٰ کیا کہ میں سب سے سات سال پہلے آنحضرت کے  
 ساتھ نماز پڑھی ہے۔ او میں سب سے پہلے ایمان لانے والا صدیق اکبر ہوں۔ میرے

سوائے کوئی اور جو دعویٰ کرے وہ کاذب و مفتری ہے۔ بلکہ  
 کا نام لیکر بھی کہا ہے کہ میں نے پہلے ایمان لایا ہوں۔  
 (۱۲) حضرت ابو بکر نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا۔ بلکہ  
 کیا ہے چنانچہ اپنی سمیت کے بعد پہلا خطبہ جو انہوں نے ممبرہ  
 میں فرمایا کہ لست بخیرکم و علیٰ فیکم۔

(۱۳) ابن اسحاق سب سے پہلا اور مستند مورخ ہے۔ اُس کے  
 ابن الاثیر کی کچھ وقعت نہیں وہ صاف کہتا ہے کہ حضرت علی سب سے پہلا یار  
 لائے۔ اُن کے بعد زید اور پھر کئی آدمیوں کے بعد ابو بکر ایمان لائے۔  
 (۱۴) ابن الاثیر نے خود ابو بکر دالی روایتوں کو وقعت نہیں دی۔ بلکہ اُن سے  
 پہلے مفصل لکھ دیا کہ حضرت علی پہلے ایمان لائے اور تمام موقر علماء و متعقین کا یہی  
 قول ہے ”پھر قبیل“ کے لفظ کے بعد حضرت ابو بکر دالی چند روایتیں لکھ دیں۔ آخر کار  
 اس خیال سے کہ لوگ مخالطہ میں نہ پڑ جائیں۔ انکو لکھنے کے بعد لکھ دیا کہ لیکن ابن  
 اسحاق یہ کہتا ہے کہ سب سے پہلے علی ایمان لائے۔

(۱۵) آخر میں ہم یہ دوہراے بغیر نہیں رہ سکتے کہ حضرت علی کے سابق الاسلام  
 ہونے کی روایات کی کثرت ہے وہ روایات واضح تر و مفصل تر ہیں۔ اور واقعات  
 معجزات اس طرح بیان کئے گئے ہیں کہ اُن کے سچ ہونے میں شبہ نہیں رہتا۔  
 مثلاً عقیقہ الکندی کا چشم دید واقعہ۔ اس کی ہر ایک تفصیل سے اُس کی صداقت  
 ثابت ہوتی ہے۔ پھر جابر ابن عبد اللہ کا دن تک بتا دینا کہ کس دن آنحضرت  
 مبعوث بر رسالت ہوئے اور کس دن حضرت علی ایمان لائے۔ دوسرے دن صبح  
 ہی ایمان لائے۔ کیونکہ دو شنبہ کی شام کو ہی یہ واقعہ آنحضرت نے گھڑیں آنکر حضرت  
 خدیجہ سے بیان کیا۔ اس کے درمیان میں کسی اور کے ایمان لانے کی گنجائش ہی نہیں  
 رہتی کس تشریح کے ساتھ راویان بیان کرتے ہیں کہ صرف حضرت علی و جناب  
 رسول خدا نماز کے لئے کہہ کی دایلوں میں تشریف لے جایا کرتے تھے۔

یوسف بن عبد اللہ المعروف بابن عبد البر اپنی کتاب الاستیعاب  
میں تہ ترجمہ علیؑ تحریر کرتے ہیں :-

حضرت سلمان فارسی و ابوذر و مقداد و جناب  
و جابر و ابو سعید و خدری و زید بن ارقم  
صحابہ مروی ہے کہ سب سے پہلے حضرت  
علیؑ ابن ابی طالبؑ اسلام قبول کیا اور  
ان صحابیوں نے حضرت علیؑ کو تمام لوگوں  
پر فضیلت دی تھی ابن اسحقؒ کہتا ہے کہ  
سب سے پہلا وہ شخص خدا و سوکھ حضرت  
محمد مصطفیٰؐ پر ایمان لایا وہ علیؑ ابن ابی  
طالبؑ تھے اور یہی قول ابن شہاب کا ہے  
اس نے اتنا اور زیادہ کہا ہے کہ سب سے پہلے  
مردوں میں لیکن خدیجہ کے بعد حضرت علیؑ  
ایمان لائے اور حضرت خدیجہ کے متعلق یہی  
قول سب علماء کا ہے بن عباس کہتے ہیں  
کہ علیؑ میں چار بزرگیاں ایسی تھیں جو ان کے  
سوا کسی اور میں نہ تھیں عربی و عجمی سب  
پہلے علیؑ تھے جنہوں نے رسول خداؐ کے ساتھ  
اسلام کی پہلی نماز ادا کی، دوسری بزرگی  
یہ ہے کہ جنابؑ سوکھ کے تمام سرکوں میں  
علیم اسلام جناب علیؑ رضی ہی کے  
ہاتھ میں رہا۔ تیسری فضیلت یہ ہے  
کہ آپ ہمیشہ ترانی میں ثابت قدم رہے۔

مان و ابی ذر و المقداد  
بر و ابی سعید  
و زید بن ارقم  
ابن ابی طالب رضی اللہ  
عنہ اول من اسلام و فضله  
ھو لاء علیؑ غیرہ و قال ابن  
اسحق اول من آمن باللہ  
و برسولہ محمد صلی اللہ علیہ  
و سلم من الرجال علی ابن  
ابی طالب و ھو قول ابن شہاب  
الا انہ قال من الرجال بعد محمد  
و ھو قول الجمیع فی خدیجہ حد ثنا  
احمد بن محمد قال حد ثنا احمد بن  
الفضل قال حد ثنا محمد بن جریر  
قال حد ثنا احمد بن عبد اللہ الدق  
قال حد ثنا مفضل بن صالح عن  
سمات بن حرب عن عکرمہ عن ابن  
عباس قال لعی اربع فصال لیست  
لاحد غیرہ ھو اول عربی عجمی صلی مع  
رسول اللہ ص و ھو الذی کان لواءہ  
مع فی کل زحف و ھو الذی صعب

یومہ فرغہ غلبہ و هو الذی غسلہ  
 وادخلہ قبرہ وروی عن سلمان انة  
 قال قل هذه الائمة ورجاً علی  
 نبیہما علیہ الصلوٰۃ والسلام الحوض  
 اولہما اسلاماً علی بن ابی طالب ص  
 اللہ عنہ و قد ثری هذا الحدیث مرثاً  
 عن سلمان عن النبی صلی اللہ علیہ و  
 سلم انة قال قل هذه الائمة  
 وردد علی الحوض ولہما اسلاماً  
 علی بن ابی طالب فی اولی الامر  
 لکیر بالرافی حدیثنا احمد بن قاسم  
 حدیثنا قاسم بن السبع حدیثنا الحارث  
 بن ابی اساح حدیثنا یحییٰ بن ہشام  
 حدیثنا سفیان الثوری عن سلمہ بن  
 علی صا دق عن خنیس بن المعتمر  
 عن علیم الکندی عن سلمان الفارسی  
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
 انة لکم وردد علی الحوض وکم اسلاماً  
 علی بن ابی طالب فی ابوداؤد الطبرانی  
 قال خبرنا بر عواذہ عن ابی بلع عن عمر بن  
 میمون عن ابن عباس ان رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم قال علی بن ابی طالب  
 انتم کل مومن من بعدی وبعث من

کہ آپ کے سوا

جو حاضرہ امتی

جناب سول خدا

دیا اور قرین انا

سے منقول ہے کہ جب

فرمایا کہ میری امت میں

پاس تو عن کو تشریف وارد ہو

شخص ہے جو سب سے پہلے اسلام

وہ علی ابن ابی طالب (اسما)

راویان عربی عبارت میں دیکھو

سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ فرمایا

جناب سول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

نے کہ تم میں سے سب سے پہلے حوض

کو تشریف میرے پاس وہ شخص ہے

گا جو تم میں سے سب سے پہلے

ایمان لایا اور وہ علی بن ابی طالب

ہے۔ ابوداؤد طیالسی نے اسناد

کے ساتھ ابن عباس سے روایت

کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ جناب

رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے علی سے کہا کہ تم میرے بعد تمام

مومنین کے والی و حاکم ہو، تیرا ابوداؤد

طیالسی ابن عباس سے روایت کرتے

من صلی معہ  
لیہ وسلم  
ابی طالب  
داؤد بن سفیان  
سمر بن اصبح قال  
محمد بن زھیر بن حرب  
حدثننا الحسن بن محمد حدثنا  
ابو عوانہ عن ابی بلجہ عن عمرو  
بن میمون عن ابن عباس قال  
کان علی بن ابی طالب اول  
من امن من الناس بعد خدیجہ  
قال ابو عمر رضی اللہ عنہ  
هذا السناد لا مطع فیہ لاحد  
لصحته وثقة نقلته .....  
وقال ابن شہاب وعبد اللہ  
ابن محمد بن عقیل وقنادہ  
وابو اسحق اول من اسلم من  
الرجال علی والتفقوا علی ان خدیجہ  
اول من آمن باللہ ورسولہ و  
صدقہ فیما جاء بہ ثم علی بعدہا  
وروی فی ذلک عن ابی رافع مثل  
ذلک. حدثننا عبد الوارث حدثننا  
قاسم حدثننا محمد بن زھیر

ہیں کہ خدیجہ کے بعد سب سے پہلے  
جس نے رسول خدا کے ساتھ نماز پڑھی  
وہ علی ابن ابی طالب تھے۔ نیز ہم  
سے عبد الوارث بن سفیان نے  
اسناد کے ساتھ ابن عباس سے روایت  
کی ہے ابن عباس کہتے ہیں کہ خدیجہ  
کے بعد سب سے پہلے حضرت علیؑ  
ایمان لائے، ابو عمر کہتے ہیں کہ یہ  
حدیث بالکل صحیح الاسناد ہے، اس  
کا کوئی راوی مطعون نہیں ہے۔  
..... ابن شہاب اور  
عبد اللہ بن محمد بن عقیل وقتادہ  
وابو اسحق سب متفق ہیں اس پر کہ  
سب سے پہلے مردوں میں حضرت  
علیؑ نے اسلام قبول کیا، اور سب  
کا اتفاق ہے اس امر پر کہ حضرت  
خدیجہ سب سے پہلے خدا  
اور اس کے رسول پر ایمان لائیں  
اور فوراً ان کے بعد ہی حضرت علیؑ  
ایمان لائے اور ابو رافع سے بھی  
یہ ہی قول مروی ہے (اسمائے  
راویان عربی عبارت میں ملاحظہ  
فرما) عمرو کہتے ہیں کہ محمد بن عب

قال حدثنا عبد السلام	القرظی سے
بن صالح قال حدثنا عبد	پہلے گئے
العزیز بن محمد الدمدادی	یا ابو بکر نے
قال حدثنا عمرو وصولی عن	کہا اسرار
قال سئل محمد بن الکعب	دونوں میں سے
القرظی عن اول من اسلم	اسلام قبول کیا،
علی او ابوبکر رضی اللہ عنہما	وجہ سے شبہ ہوا کہ
قال سبحان اللہ علی اقلہما	اپنے اسلام کو اپنے بچاؤ
اسلاماً وانما شبه علی الناس	کے ذریعہ ظاہر نہیں کیا، اور
لون علیا خفی اسلامہ من ابی	ابو بکر نے فوراً ظاہر کر دیا تھا۔
طالب اسلم ابوبکر فاظهر اسلامہ	اور امر واقعہ شک و شبہ
ولا شک ان علیا عندنا اولہما	یہ ہے کہ علی پہلے ایمان لائے
اسلاماً..... واخذ بنا خلف	ابو بکر سے .....
بن قاسم بن سہل قال	اسمائے راویان عربی عبارت
حدثنا ابو الحسن علی بن محمد بن	میں ملاحظہ فرمائیے حسن سے
اسمعیل لطوسی قال	مروی ہے کہ علی نے سب سے
حدثنا ابو العباس محمد بن اسحاق	پہلے اسلام قبول کیا، اور
بن ابراہیم السراج قال	اس وقت ان کی عمر پندرہ
حدثنا محمد بن مسعود قال حدثنا	سال کی تھی، ان راویوں میں
عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادہ	سے ایک محمد بن مسعود ہیں۔
عن الحسن قال سلم علی وهو اول من	ابن وضاح کہتے ہیں کہ میں
اسلم وهو ابن خمس او ست	نے علم حدیث میں محمد بن مسعود
عشر سنینہ فان بن وضاح	سے زیادہ کسی کو عالم نہیں پایا۔

علم بالحديث

مود وقال

من آمن

على بن ابی

وذكر عبد

معمرفی جامعہ

دہ عن الحسن وغیرہ

نوا اول من اسلم بعد خذیجہ

لی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ

وہو ابن خمس عشر سنۃ او

عشر سنۃ وحدثنا معمر بن عثمان

الجوزی عن مقسم عن ابن عباس

قال اول من اسلم علی رضی اللہ عنہ

وقد روی عن بن عمر ومن وجہین

حید بن روی عن ابن فضیل عن

الاحول عن سلم بن کھیل عن حبیبہ

بن الحوی عن العری قال سمعت علیاً یقول

اللہ عز وجل یقول لقد عبدت اللہ قبل

ان یعبده احد من هذه الامۃ

خمس سنین وروی شعبہ عن

سلمۃ بن کھیل عن حبیبہ العری قال

سمعت علیاً یقول اول

من صلی مع رسول اللہ صلی

ابن اسحق ابی سیرۃ البتہ میں

کہتے ہیں کہ سب سے پہلے

خدا و رسول پر حضرت علی ایمان

لائے ..... عبد

الرزاق نے معمر سے ابی جامعہ

میں قتادہ کی روایت جو انہوں

نے حسن سے کی ہے بیان کی ہے

اور دیگر راویان بھی یہی کہتے ہیں

کہ خذیجہ کے بعد سب سے

پہلے ایمان لانے والے علی بن ابی طالب

ہیں اور اس وقت ان کی عمر پندرہ

یا سولہ سال کی تھی، اور ابن عباس

سے مروی ہے کہ سب سے پہلے علی ایمان

لائے ..... (اسناد راویان عربی

عبارت میں دیکھو) اور ابن عمر سے

دو نہایت مضبوط اور صحیح طریقوں سے

اور نیز حبیبہ العری سے مروی ہے وہ

کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت علی کو کہتے

سنائے کہ میں نے خدا کی عبادت امت

محمدیہ کے ہر ایک شخص سے پانچ سال پہلے

کی، اور نیز حبیبہ العری کہتے ہیں کہ میں نے

حضرت علی کو کہتے ہوئے سنائے کہ میں

وہ ہوں جس نے سب سے پہلے جناب

اللہ علیہ وسلم وقال سالم  
 بن ابی الجعد قلت لا بن  
 الحنفیة ابو بکر ابو بکر کان  
 اولہم اسلامًا قال لا و  
 مروی المسلم الملائی عن  
 انس بن مالک قال لنبی  
 ﷺ اللہ علیہ وسلم  
 یوم الاثنين و صلی علی یوم  
 الثلاثاء قال زید بن  
 ارقم اول من آمن باللہ بعد  
 رسول اللہ ﷺ اللہ علیہ  
 وسلم علی بن ابی طالب وروی  
 حدیث زید بن ارقم من  
 وجوه ذکرها النسائی واسدین  
 موسیٰ وغیرہما منہا ما حد ثنا  
 عبد الوارث حد ثنا قاسم حد ثنا  
 احمد بن زہیر حد ثنا علی بن الجعد  
 حد ثنا شعبۃ قال خبرنی عمرو  
 بن مرہ قال سمعت ابا حمزۃ الانصاری  
 قال سمعت زید بن ارقم یقول  
 اول من صلی مع رسول اللہ ﷺ  
 اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب  
 کتنا فیصل اور جامع بیان ہے اسکے مطالعہ کے بعد تو کسی کے دل میں کچھ

رسول خدا کے ساتھ  
 سالم بن ابی الجعد  
 میں نے ابن الحنفیہ  
 کیا ابو بکر سب سے  
 لائے، انہوں نے جواب  
 ہرگز نہیں، انس بن مالک  
 مروی ہے کہ جناب رسول خدا  
 دو شنبہ کے دن مبعوث ہر سال ہوئے  
 اور سہ شنبہ کے دن علی نے ان کے  
 ساتھ نماز پڑھی، زید بن ارقم  
 کہتے ہیں کہ رسول خدا کے بعد سب سے  
 پہلے جو خدا پر ایمان لایا وہ علی بن  
 ابی طالبؓ زید بن ارقم کی حدیث  
 کئی طریقوں اور اسناد سے بیان ہوئی  
 ہے (اسناد اور بیان عربی میں دیکھو)  
 ابو حمزۃ الانصاری کہتے ہیں کہ میں  
 نے زید بن ارقم کو کہتے سنا  
 ہے کہ جس شخص نے سب سے پہلے  
 رسول خدا کے ساتھ نماز پڑھی وہ  
 علی بن ابی طالب تھے، اس  
 روایت کو زہد بن واسد بن موسیٰ  
 وغیرہما نے بھی نقل کیا ہے۔



یہ کتنی بے شمار روایتیں ابن عباس و ابوذر سے مروی ہیں جو استیعاب کی منقولہ بالا عبارت میں لکھی ہیں ان متعدد روایتوں کا "قیل" کے ساتھ جو ابن الاثیر نے تاریخ کامل میں ایک مبہم روایت اور ایک بے معنی روایت ابوذر سے نقل کی ہے اس کی کچھ وقعت نہ ہے۔ حضرت علی پر ایک تہمت ہے کہ انہوں نے اپنے باپ یا چچاؤں کے یہ اسلام کو ظاہر نہیں کیا، امر واقعہ یہ ہے کہ علی نے اپنے اسلام کو یہ نہیں چھپایا، ابوطالب نے نماز پڑھتے ہوئے دیکھ لیا، تو کس طرح بے ہرک بیان کر دیا۔ اور ابوطالب چونکہ خود اپنے بھتیجے کو سچا سمجھتے تھے انہوں نے کچھ سرزنش نہ کی، دراصل بات یہ ہے کہ کچھ عرصہ تک بارگاہ ایزدی تو ابھی حکم تھا کہ علانیہ تبلیغ نہ کی جاوے، اس حکم کے پابند جناب رسول خدا بھی تھے، اور انکے خلیفہ و وزیر حضرت علی بھی، لہذا دونوں نے علانیہ تبلیغ نہ کی، اس کو اسلام کا چھپانا نہیں کہتے ہیں، حضرت ابو بکر و حضرت عمر چونکہ اس راز و حکم الہی سے واقف نہ تھے۔ اور جناب رسول خدا سے معمولی انسان کی طرح علمی ہو جانے کا امکان سمجھتے تھے، لہذا ان دونوں بزرگواروں نے غل و شور کر دیا کہ جب کا فر اپنے کفر کو نہیں چھپاتے تو ہم اپنے اسلام کو کیوں چھپائیں نتیجہ یہ ہوا کہ کافروں کا ظلم و ستم مسلمانوں پر بڑھ گیا اسلام کی رفتار میں کمی ہو گئی جو مذہب کفار مسلمان ہونا چاہتے تھے انہوں نے یہ ظلم و تعدی دیکھ کر مسلمان ہونے کا ارادہ ترک کر دیا۔

ابن حجر مکی اپنی کتاب صواعق محرقہ میں تحریر کرتے ہیں۔

اسلم وھو علی، ابن عشر سنین	حضرت علی جب بیان لائے تو ان کی عمر دس یا نو
وقبل تسع وقيل ثمان وقيل دون	یا آٹھ سال کی تھی ابن عباس و انس و
ذلت قال بن عباس و ذید بن	زید بن ارقم و سلمان الفارسی اور ایک کثیر
ارقصو سلمان الفارسی و جماعۃ	جماعت صحابہ و مومنین کہ سب سے پہلے حضرت
انہ اول من اسلم و نقل بعضهم	علی ایمان لائے بلکہ اکثر محققین نے فیصلہ

بعضہم الاجماع علیہ..... ونقل	کیا ہے کہ اس پر
ابو یعلیٰ عنہ قال بعث رسول	حضرت علی سے نف
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم	علی کہتے ہیں کہ جہا
الاثنين واسلمت یوم الثلاثاء	دوشنبہ کے دن ہجو
ابن حجر کجی: صواعق محرقة الباب التاسع	ہوئی اور میں نکل آوا
فصل الاول ص ۱۱	

اس ہی عبارت میں ابن حجر کہتے ہیں کہ بعضوں کا گمان ہے کہ حضرت ابو سب سے پہلے ایمان لائے مگر روایات اس کے متعلق کچھ نہیں بیان کرتے۔ ابن حجر عسقلانی اپنی کتاب تہذیب التہذیب میں در ذیل مناقب علی ابن ابی طالب بہت سے محدثین و صحابہ کے اقوال کا ذکر کرتے ہیں جن میں سے ایک عبد اللہ ابن عمر سیبی ہیں کہ حضرت علی نے سب سے پہلے اس امت میں اسلام قبول کیا اور کہتے ہیں کہ یہی قول واضح ہے کہ حضرت خدیجہ کے بعد سب سے پہلے حضرت علی نے اسلام قبول کیا اور اس وقت آپ کی عمر تیرہ سال کی تھی، ابن حجر عسقلانی نے ابو بکر کے اسلام کے قضیہ کو اس طرح طے کیا ہے کہ سب سے پہلے تو علی ایمان لائے مگر کافروں کے ساتھ سب سے پہلے ابو بکر نے اپنے اسلام کا اظہار کیا، اس امر کا فیصلہ کرنے کے بعد کہ حضرت علی سب سے پہلے ایمان لائے ہیں ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :-

سادی ابن فضیل عن الاجل	(اساؤ راویان غری عبارت میں احبہ بن
عن سلمہ بن کھیل عن حبہ بن	جوین سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں
جوین قال سمعت علیا یقول عبث	نے حضرت علی کو یہ کہتی ہوئی سنا کہ میں نے
اللہ قبل ان یعیذہ احد من	خدا کی عبادت کی ہو پانچ سال قبل اس
ہذہ الامۃ خمس سنین	کے کہ اس امت میں تو کسی اور نے کی ہو
وقال شعبہ عن سلمہ بن کھیل	شعبہ نے اپنے اسناد سے جتہ ابن جوین

بن جوبین عن  
سہلی مع رسول اللہ  
سے اور انہوں نے حضرت علی سے روایت کی  
ہے۔ آپ کہتے ہیں کہ سب سے پہلا شخص میں  
ہوں کہ جس نے رسول خدا کے ساتھ پہلی ہجرت کی

محمد بن احمد بن موسیٰ بن مردویہ الاصبہانی اپنی کتاب التہذیب  
میں ہے:-

(اسمائے را دیان عربی عبارت میں)

اسیلعان بن احمد قال حدثنا  
سید اللہ بن داہد قال حدثنی  
ابی عن الاعمش عن عبایہ الاسدی  
عن ابن عباس قال ستكون فتنة  
فسن ادرکھا اذ فان ادرکھا  
احد منکم فعلیہ بخصم لہ  
کتاب اللہ وعلی ابن ابیطالب  
فان سمعت رسول اللہ صلی اللہ  
وسلم یقول دھواخذ بید علی  
بن ابیطالب ہذا اول من امن  
بی واول من یصافحنی یوم  
القیامۃ دھو فاروق ہذہ  
الامۃ یفرق بین الحق  
والباطل وھو یعسوب  
المومنین ولسال یعسوب  
الظلمۃ وھو الصدیق الکبیر  
وھو بابی الذی اوتی منہ

عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے وہ کہتے  
ہیں کہ غریب اس امت میں فتنہ اٹھے گا۔  
تم میں سے جو اس فتنہ کے زمانہ تک زندہ رہے  
دیکھ لیا کریں گے کہ کوئی اس فتنہ کے زمانہ  
تک زندہ رہے تو اس کو چاہیے کہ کتاب اللہ  
اور علی کو پکڑے۔ کیونکہ میں (ابن عباس)  
نے رسول خدا کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے جبکہ علی  
کا ہاتھ پکڑے ہوئے تھے کہ یہ سب سے پہلے مجھ  
پر ایمان لایا اور یہ وہ ہے جو سب سے پہلے روز  
قیامت مجھ سے مصافحہ کرے گا۔ علی اس امت  
کا فاروق ہے جو حق و باطل کے درمیان حق  
کرے گا۔ وہ مومنین کا خاتمہ و سردار ہے جس طرح  
الظالمین کا سردار ہے۔ یہ سب سے پہلے  
وہ میرا دروازہ ہے جس کے دروازے میں پہنچا

عبدالرحیم بن حسین العراقی کتاب التقدیر الايضاح لما اختلف

واعلق من کتاب ابن الصلاح میں تحریر کرتے

والصحيح ان عليا ادا ذكر

اسلم وحكى ابن عبد البر

الاتفاق عليه كما سيأتي. وقال

ابن اسحاق في السيرة اول

من امن خذ يجه ثم على بن ابي طالب

وكان اول ذكر لمن برسول

الله صلى الله عليه وسلم وهو

ابن عشرين ثعزید بن

حارث فكان اول ذكر اسلم بعد

على ثم ابوبكر فاطهم سلاطه

الى اخر كلامه - وما ذكرنا

انه الصحيح من ان عليا

اول ذكر اسلم هو قول اكثر

الصحابه ابوذر سلمان

الغدارسي وخباب وخزيمه

بن ثابت وزيد بن ارقم

وابي ايوب الانصاري المقداد

بن الاسود يعلى بن مره

بن عبد الله والي حيد الخدار

والس بن مالك وعفيف الكندي

والشدا ابو عبد الله المزني

لخزيمه بن ثابت

لخزيمه بن ثابت

لخزيمه بن ثابت

یہ بطور امر و

پہلے مرد ہیں

کہتے ہیں کہ تمام

ہے کہ علی سے پہلے

ابن اسحاق سیرۃ النبی

حضرت خدیجہ کے بعد ہی ہصر

اور علی سے پہلے مرد ہیں جو

پرا ایمان لائے۔ اعمی ثت اُن

سال کی تھی۔ علی کے بعد زید بن حارث

لئے۔ اور وہ علی کے بعد مردوں میں سے پہلے

ایمان لائے والے ہیں۔ زید بن حارث کے بعد

ابوبکر مسلمان ہوئے اور اپنے اسلام کو ظاہر

بھی کیا اور یہ جو ہم نے ذکر کیا ہے کہ صحیح

ہے کہ اس امت کے سب مردوں میں سب

سے پہلے حضرت علی ایمان لائے۔ یہ قول

اکثریت صحابہ کا ہے مثلاً ابوذر سلمان فارسی

خباب خرمیر بن ثابت وزید بن ارقم و ابویوب

الانصاری و مقداد بن الاسود و یعلی بن مره

و جابر بن عبد اللہ و البوسیدہ و خدیجہ بن انس

بن مالک و عقیف الکندی و غیرہ علی ابوعبداللہ

مزنیانی نے خرمیر بن ثابت کے یہ اشعار کہے

جکا مطلب یہ کہ:

الامہ منصرفا  
عبدالاحسن  
لی قبلتہم  
لفرقان السان

مجھے گمان بھی نہ تھا کہ یہ مخالفت ہوا شرم و ہشام  
علی بن ابیطالب کے چچین لیا جائیگا کیا علی ابن  
ابی طالب ان سب میں سے اول شخص نہیں ہیں۔  
جنہوں نے قبلہ اسلام کو طیف سے پہلے سجدہ کیا اور  
ان سب میں سے زیادہ قرآن اور سنت کا دانہ ہیں

روایت کو عبد الرحیم عراقی نے شرح الفیۃ الحدیث میں لکھا ہے  
بن عبد الرحمن سخاوی نے فتح المغیث میں اسکی تصدیق و توثیق کی ہے  
جمال الدین محدث شیرازی تاریخ روضۃ الاجاب میں یہ لکھ کر کہ علی سے  
پہلے ایمان ملائے لکھتے ہیں :- از غریب بن ثابت رضی اللہ عنہ آیات در مدح علی مرتضیٰ  
کرم اللہ وجہہ متقول است کہ شیر یا منی است حیث قال :-

ما كنت احب هذا الامر منصرفا  
الیس اول من صلی لقبلتهم  
و اعلم الناس بالفرقان السان

عن ہاشم ثم منها عن ابی الحسن  
محمد بن عبد الباقی زرقانی شرح مواہب لدنیہ میں یہی کہتے ہیں : الجزء الاول ص ۲۳  
اور بعض علماء اہلسنت و جماعت ان اشعار کو حسان بن ثابت کی طرف منسوب کہتے  
ہیں چنانچہ یہ تفسیر آید کہ یہ واذا قلنا للملائكة اسجدوا لادم فخر الدین اری  
مفاتیح الغیب میں نظام الدین نیساپوری غرائب الفرقان میں بیضاوی  
و ملا عصام حاشیہ تفسیر بیضاوی میں ان اشعار کی تشریح کرتے ہیں اور انکو حسان  
بن ثابت کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

مندرجہ ذیل عبارت ہم تاریخ ابی الفداء الجزء الاول ص ۱۱۶ سے نقل  
کرتے ہیں :-

لا خلاف فی ان خدیجہ اول  
من اسلم و اختلف فی من  
اسلم بعد ہا ف ذکر

اس میں تو اختلاف ہی نہیں ہو کر سے پہلے  
حضرت خدیجہ نے اسلام قبول کیا۔ اختلاف اس  
میں کیا گیا ہو کہ ان کے بعد کون ایمان لایا۔

باللہ شدیداً فیستأنف الاسلام بل  
کان تابعاً للنبی صلی اللہ علیہ  
وسلم فی جمیع اعمالہ مقتدیاً  
بہ وبلغ زہو علی ذلک وان  
اللہ عصمہ وسدہ ووقعہ  
لتبعیہ تلبیہ علیہ السلام  
لانہما کان غیرہ ضطربین لا  
مجبورین علی فعل الطاعات  
بل مختارین قادرین فاختار  
طاعة الرب وموافقة  
امرہ واجتناب منہیاتہ  
ومنہم من رای انہ اول من  
امن وان الرسول دعاہ  
وہو موضع التکلیف بظاہر  
قولہ عزوجل۔ وانذر  
عشیرتک الاقربین  
وکان بدوہ بعلی اذ کان  
اقرب الناس الیہ و  
اتبعہم۔

ثم اسلم ابو بکر رضی اللہ  
عنہ ودعا قومه لى الاسلام۔

یہ رائے کھتی ہے کہ حضرت  
نہیں کیا۔ اس وجہ سے یہ  
نے کسی خاص وقت میں  
اپنے طفلی سے ہر ایک افعال  
جناب رسول خدا کی متابعت کیا کہ  
کہ اسی حالت میں سن بلوغ کی پہنچے۔

خداوند تعالیٰ نے ان کو عصمت عطا کی اور ان  
سے بچایا کیونکہ انہوں نے اُس کے نبی کی بیعت  
کی تھی۔ یہ دونوں یعنی علی اور رسول خدا طاعت  
کرنے پر مجبور نہیں کئے گئے تھے بلکہ اُن  
دونوں نے اپنے اختیار سے بلا اکراہ واجبار  
کے خداوند تعالیٰ اطاعت و عبادت کو اختیار  
کیا تھا۔ اسکے حکم کی موافقت کی اور نہایت  
جستہ تناب کیا۔ ایک جماعت علماء کی رائے  
ہے کہ سب سے پہلے علی ایمان لائے۔ اور جناب  
رسول خدا نے ان کو ظاہر اسلام کی تکلیف نبھوائے  
آیہ مبارکہ وانذر عشیرتک الاقربین  
دی۔ اور یہ ظاہری تبلیغ بھی حضرت علی ہی سے  
شروع کی کیونکہ وہ سب سے زیادہ حضرت کے قریبی اور  
سب سے زیادہ ان کی پیروی کرتے تھے پھر سب سے پہلے حضرت  
ابوبکر ایمان لائے۔ اور اپنی قوم کو اسلام کی طرف بلایا

مسعودی :- مروج الذهب مطبوعہ بیرواق ذیقعدہ ۱۲۸۳ھ الجزوالاول صفحہ ۳۔

واقعات کی افتاد بھی یہی بتا رہی ہے کہ مردوں میں سب سے پہلے حضرت

دوبھر گھر کے غلام زید بن حارثہ۔ آنحضرت مبعوث برسات سے سب سے پہلے گھر میں ذکر کرتا تھا۔ چنانچہ کیا۔ اور فوراً اب علی نے آپ کی تصدیق کی اور اسلام قبول کیا۔ زید میں تھے۔ اُن کو بھی علم ہوا اور وہ بھی ایمان لائے۔ ابھی تبلیغ ہی نہیں ہوئی تھی حضرت ابوبکرؓ کس طرح پہنچتی۔ اور انکو حضرت پہلے ایمان لانے کا کونسا موقعہ تھا۔ آنحضرت اس امر کی تبلیغ میں وحی الہی بند تھے تبلیغ کا حکم آیا کریمہ وانذر عشیرتک الا قریب کے ذریعہ سے دیا۔ چنانچہ اس آیت کے نازل ہوتے ہی آنحضرت نے علی کو حکم دیا کہ تمام قرہین کو ضیافت پر جمع کریں جب جمع ہو گئے تو پھر اُن پر عرض اسلام کیا گیا۔ اس کے بعد غیروں میں تبلیغ شروع ہوئی۔ اندر میں حالات حضرت ابوبکرؓ کا حضرت علی سے پہلے ایمان لانے کا امکان ہی جاتا رہتا ہے۔ پھر بحث کیا باقی رہی جب ہی حضرت علی کہتے ہیں کہ تمام لوگوں سے سات برس پہلے میں ایمان لایا اور رسول خدا کے ہمراہ نماز پڑھی۔ بلکہ جب لوگوں کو غلط اور ضعیف روایات بیان کرتے سنا تو صاف طور سے فرما دیا کہ میں ابوبکر سے پہلے ایمان لایا۔

عن معاذۃ العذرۃ قالت سمعت علیا یقول علی منابر البصرۃ انا صریح  
معاذۃ العدویۃ سے مروی ہے وہ کہتی ہیں کہ  
میں نے بصرہ میں علی کو منبر پر کھتے ہوئے سنا کہ  
الا کبرا منت قبل ان یدمن ابوبکر  
میں صدیق اکبر ہوں میں ابوبکر سے پہلے ایمان لایا  
واسلمت قبل ان یسلم ابوبکر  
اور میں نے اسلام قبول کیا قبل اس کے کہ ابوبکر مسلمان  
(العارف ابن قتیبہ)  
ہوں۔

کسی روایت میں نہیں ہے کہ بعثت کے بعد ہی فوراً آنحضرت اپنے گھر تشریف نہیں لائے۔ بلکہ حضرت ابوبکرؓ کے گھر چلے گئے۔ یا اپنے گھر آتے ہی فوراً ابوبکرؓ کے گھر کھڑے نکل گئے یا انکو بلا بھیجا۔ یہ ایسا کیوں کرتے۔ ابوبکرؓ اور آنحضرت کی قبل بعثت کسی غلط دوستی کا تذکرہ نہیں ملتا۔ رہائش بھی دور دور تھی۔ محلہ بنی ہاشم کہاں۔ محلہ تمیم کہاں

اور اگر جان پہچان تھی تو بہت تھوڑی۔ اگر دوست بھی ہو۔ آپ نے اپنے چچائیل سے تو ذکر کرتے ہوئے پرہیز و اجتناب کیا ذکر کر دیتے۔ ابوطالب و حمزہ ہمیشہ آپ کے خیر خواہ و محافظ و تو ذکر نہ کرتے حضرت ابوبکر کے پاس ذکر کرنے دوڑے جلتے عجلید اللہ امر قسمی نے اچھی طرح فیصلہ کیا یہی ہم یہاں انہی عبارت از حدیث سے نقل کرتے ہیں۔ ان تمام احادیث کو درج کرنے کے بعد جن علی کا سب سے پہلے ایمان و اسلام قبول کرنا ثابت ہوتا ہے۔ فاضل مرفف لکھتے ہیں

”یہ سب حدیثیں اس اثر کے معارض ہیں جو ابن عباس رضی اللہ عنہ سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے سبقت اسلام کے بارہ میں مروی ہے لیکن جانتا چاہئے کہ وہ حدیث از قبیل احادیث ہے۔ چنانچہ امام فخر الدین رازی علیہ الرحمۃ ازین میں لکھتے ہیں۔ اما الخبر الذي تمسكوا به في اثبات ان اسلاما ابوبكر سابق على اسلام علي فهو من باب الاحاديث يعني وہ حدیث کہ جس سے لوگ اس امر کا استدلال کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا اسلام جناب علی کے اسلام سے سابق ہے وہ حدیث احادیث سے ہے۔ اور حضرت علی کا سب سے سابق الاسلام ہونے پر قریباً اجمال ہو چکا ہے۔ علامہ ابن حجر صدیق حرقہ میں لکھتے ہیں۔ قال ابن عباس والنس بن مالك وجماعة الله لفظ من اسلام علي ونقل بعضهم الاجماع عليه یعنی ابن عباس اور انس بن مالک اور ایک گروہ صحابہ میں سے یہ کہتا ہے کہ جناب علی سب سے اول اسلام لائے۔ اور بعض ادیوں سے نقل ہے کہ اسی بات پر اجمال ہو چکا ہے۔ علامہ ابن عبد البر الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب میں لکھتے ہیں عن سلمان ابی ذر والمقداد وعمار وخیاب وجابر وحذیفہ وانی سعید ویزید بن انعم رضی اللہ عنہم ان علی ابن ابیطالب اول من اسلام یعنی سلمان اور ابو ذر و المقداد و عمار یا مسر اور جابر بن عبد اللہ اور حذیفہ اور ابو سعید خدری اور یزید بن انعم رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ جناب علی سب سے پہلے اسلام



بہن علامہ موصوف تحریر کرتے ہیں: قال شہاب و قتادہ و ابن اسحاق  
رجال علی بن ابیطالب یعنی شہاب و قتادہ و ابن اسحاق  
سے پہلے جناب علی اسلام لائے ہیں۔

میشفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی اعتقاد تھا۔ چنانچہ علامہ مذبور  
زین لکھتے ہیں: قال سالم بن ابی الجعد قلت لابی حنیفہ اکان  
ہم اسلاما قال لا یعنی سالم بن ابی الجعد کہتا ہے کہ میں نے امام ابو حنیفہ  
علیہ السلام سے پوچھا آیا صحابہ کرام میں سے حضرت ابو بکر پہلے اسلام لائے ہیں  
وہ نے جواب دیا نہیں۔ اس کے بعد لکھتے ہیں: سئل مجملد کعب القرطبی  
عن ادل من اسلم علی اہ ابو بکر قال سبحان اللہ علی اولہما اسلاما و انما  
شبه علی الناس لان علیا اخفی اسلاما یعنی محمد بن کعب قرطبی سے کسی نے سوال  
کیا کہ اول علی اسلام لائے ہیں یا ابو بکر انہوں نے جواب دیا سبحان اللہ ان دونوں  
میں سے پہلے علی اسلام لائے ہیں لیکن لوگوں کو شبہ ہو گیا۔ کیونکہ جناب علی نے  
ابو طالب کے خوف سے اپنا اسلام ظاہر نہیں کیا تھا۔

اصل امر یہ ہے کہ جناب علی علیہ السلام نے بخوف ابو طالب اپنے اسلام کا  
اخفا نہیں کیا۔ بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے امر عالی کی وجہ سے تھا چنانچہ  
علامہ ابن اثیر جزیری رحمۃ اللہ علیہ اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ میں لکھتے ہیں...

لیکن اکثر احادیث صحیحہ سے ثابت ہوتا ہے کہ سب سے اول اظہار اسلام  
بھی جناب علی ہی نے کیا ہے۔ چنانچہ امام احمد بن حنبل اور امام نسائی اور علامہ جریر  
طبری وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم کندی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں...

علامہ جریر طبری علیہ الرحمہ نے اپنی تاریخ الرسل والملوک میں اس کے بعد ان  
الفاظ کو روایت کیا ہے: قال العقیف: بعد ما اسلم و دسخر الاسلام فی قلبہ  
یا لیتنی کنت رابعاً یعنی اسلام لانے کے بعد جبکہ عقیف کے دل میں اسلام کا  
خوب رسوخ ہو گیا تو یہ کہا کرتے تھے کاش میں ان تینوں کے ساتھ چوتھا ہوتا پس

جناب عباس کے قول سے کہ ما علی الارض کلھا احد عا  
والثلاثة ثابت ہوتا ہے کہ ہنوز جناب ابو بکر رضی اللہ عنہ اس  
جناب علی کا اسلام لانا عباس اور عقیف کندی رضی اللہ عنہ  
لفظ ہولاء الثلاثة کی قید سے اور عقیف کے یہ کہنے سے کہ  
اسلام لانا تو میں اس وقت اسلام کا چوتھا رکن ہوتا صاف ذ  
ابو بکر ابھی شرف باسلام نہیں ہوئے تھے۔ ورنہ حضرت عباس  
قید نہ لگاتے اور عقیف کنت را عانہ کہتے بلکہ کنت خامسا کہتے ہیں یہ

میں نہیں کرتا کہ یہ راز حضرت عباس کو معلوم ہو گیا ہوا اور ابوطالب سے مخفی رہا ہو  
محض عقیف الکندی ہی کے ساتھ یہ واقعہ نہیں ہوا بلکہ اور لوگوں نے بھی  
اسی طرح محض حضرت خدیجہ اور حضرت علی ہی کو جناب سول خدا کے ہمراہ نماز پڑھتے  
دیکھا چنانچہ عبداللہ ابن مسعود کو بھی ایک ایسا ہی موقع ملا تھا۔

امام احمد بن حنبل نے مناقب میں اور طبرانی نے  
معجم کبیر میں عبداللہ ابن مسعود سے روایت  
کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے سب سے پہلے جو  
آنحضرت کے متعلق معلوم کی وہ یہ تھی کہ ایک  
دفعہ میں اپنے چچاؤں کے ساتھ مکہ گیا رہاں  
ہم عباس ابن عبدالمطلب کے یہاں گئے وہ  
کعبہ کے قریب بیٹھے ہوئے تھے۔ ہم بھی نئے  
پاس بیٹھ گئے۔ اتنے میں باہر صفا سے ایک  
سرخ و سفید رنگ کا آدمی آیا اور اس کے رخسار  
کے گھونگر دالے بال کانوں کے نصف تک  
تھے اُسکی ناک نہایت اونچی تھی۔ اور اس کے  
دانت بہت سفید تھے آنکھیں بڑی بڑی

عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ  
عنہ قال ان اول شیی عقلتہ من  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد  
مکة فی عمر مئۃ لی فارشدنا علی  
العباس بن عبدالمطلب فاقبنا  
الیہ وهو جالس الی الکعبۃ من  
نحر مجلسنا الیہ فبینا نحن عنده  
اذا اقبل رجل من باب الصفا  
تعلہ حمولة وله وقرۃ جعدة  
علی انصاف اذنیہ افنی الالف  
براق الشنا و عجب العینین  
کث اللحیۃ دقیق المسدبہ

من حسن الوجه  
دامراً قد سرت  
صلدانحو  
ستلمہ ثم استلم  
عروالا امرأة ثوران  
یت سبعاً الغلامو  
لامراً یطوفان معہ فقلنا  
یا ابا الفضل هذا الدین  
لمریکن نعرفه فیکما وشیء  
حدث فقال هذا ابن اخي  
محمد بن عبد الله والغلام  
علی بن ابی طالب والامراة  
امراته خدیجة بنت  
خویلد والله ما علی وجه  
الارض احد یعبدا الله  
لهذا الدین الا هؤلاء ثلاثه .

الطبرانی بمعجم الکبیر فی مسند عبد اللہ بن مسعود

اور نہایت سیاہ تھیں۔ دائرہ ہی بہت گھنی  
تھی۔ شانے سخت تھے۔ چہرہ نہایت ہی  
خوبصورت تھا۔ اس کے ساتھ ایک لڑکا  
تھا اور ایک عورت تھی جس نے اپنا چہرہ چھپایا  
ہوا تھا۔ اُس جوان نے بڑھکر جھڑلا سو دو کپڑے  
دیا۔ اور اس لڑکے اور بی بی نے اسکو چومے۔  
پھر اس جوان نے سات مرتبہ کعبہ کے گرد طواف  
کیا اور اس کے ساتھ اس لڑکے اور بی بی نے  
بھی سات مرتبہ طواف کعبہ کیا پس ہم نے  
عباس سے کہا کہ اے ابا الفضل ہم نے تو پہلے  
یہ طریقہ تم میں کبھی نہیں دیکھا۔ شاید کوئی نئی بات  
پیدا ہوئی ہے۔ وہ کہنے لگے میرے بھائی کا بیٹا  
محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوا اور لڑکا  
علی بن ابیطالب ہے اور بی بی خدیجہ بنت  
خویلد اس جوان کی زوجہ ہے۔ واللہ تمام رشتے  
زمین پر ان تین شخصوں کے علاوہ کوئی اور خدا

کی عبادت کرنے والا اس دین میں نہیں ہے۔

مولوی سید صدر الدین احمد حنفی کتاب روائح المصطفیٰ من ازہار  
المرفیٰ ملا میں جناب علی مرتضیٰ کی اولیات اس طرح بیان کرتے ہیں:-

”آپ بقول مرجع بعد حضرت خدیجہ سب سے اول سلام لائے۔ آپ نے رسول اللہ  
کے سامنے کفار پر سب سے پہلے تیغ زنی کی۔ آپ نے بدر میں سے اول کافر کو قتل کیا۔  
آپ نے سب سے پہلے محاربہ میں مبالغہ کیا یعنی کثرت سے کفار کو قتل کیا۔ آپ نے سب سے پہلے  
مسئلہ مالک کا استخراج کیا۔ آپ نے سب سے پہلے میراث خنثی متشکل میں فتنے دیا آپ

نے سب سے اول آنحضرت کے حضور میں تفضایا کے فیض  
آپ کے تفضایا کو برقرار رکھا۔ آپ اول ہیں ان میں کہ  
خدا کی راہ میں خودخت کیا۔ آپ اول ہیں جو قیامت  
زائونیک کرخصومت کریں گے۔ اول ہیں جو حوض پر وارد  
جو رسول اللہ سے مصافحہ قیامت میں کریں گے۔ آپ اول ہر  
انٹھین گے پھر صفحہ ۳ پر لکھتے ہیں:-

بقول صحیح مختار پھر حضرت خدیجہ کے اور سیکو آپ پر سبقت الی  
نہیں..... آنحضرت آپ کے ساتھ ہی معاملہ کیا جو متناظر اختلاف کے  
کیا جاتا ہے۔

اس موضوع پر مولوی حافظ محمد علی حبیلہ نے اپنی کتاب سیرۃ الہ  
حصہ اول میں ایک عمدہ بحث کی ہے جو کتاب کے صفحہ ۳۱ سے شروع ہوتی ہے  
صاحب نہایت راسخ الاعتقاد سنی المذہب تھے جیسا کہ اسی بحث سے اور  
نیز اسی کتاب کے صفحات ۷۴، ۷۵ لغایت ۸۳ سے ظاہر ہے۔ جہاں انہوں نے مسئلہ  
خلافت پر بحث کی ہے۔ بہر صورت ان حضرات سے اتنا ہی بت ہے حضرت  
علی کی ادویت اسلام کے متعلق لکھتے ہیں:-

آنحضرت کے کنار عافط میں پرورش پانے کا یہ اثر ہوا کہ آنحضرت  
نے جب اپنی عمر کے چالیسویں سال ۶۶۰ء میں دعوت نبوت کیا تو جناب امیر  
فروزان لائے ترمذی شریف کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت دوشنبہ کے دن مبعوث  
برسالت ہوئے آپ نے منگل کے دن ان کے ساتھ نماز پڑھی۔ افع آنحضرت کو ایت کرتے ہیں کہ  
میں دوشنبہ کے دن نبی ہوا۔ خدیجہ سی روز آخر ان اسلام لائیں۔ میرے ساتھ نماز پڑھی۔ دوسرے  
منگل کو علی ایمان لائے پھر زید بن حارثہ ایمان لائے اور اُن کے بعد ابو بکر صدیق ایمان لائے  
بجز وایتوں سے حضرت علی کا اول اسلام لانا ثابت ہے جس کے متعلق ہم آئندہ لکھیں گے۔  
جناب امیر کے سابق الاسلام ہونے پر اختلاف چلا آتا ہے۔ کچھ لوگ حضرت

تھے ہیں۔ ابن ہشام اور ابن اثیر اور ابو الفدا اور دیگر مستند  
ہے کہ آنحضرت کے اظہار نبوت پر سب سے پہلے حضرت خدیجہ  
مرت علی ابن ابیطالب۔ پھر خدیجہ کے غلام زید بن حارثہ پھر  
یق۔ یہ امر درایتاً بھی درست معلوم ہوتا ہے کیونکہ حضرت خدیجہ  
غیرت کی راستبازی و دیانتداری کا تجربہ کر چکی تھیں۔ اور جناب  
رشن بچپن سے آنحضرت کے سایہ عاطفت میں ہوئی تھی۔ پھر اُن کے  
مسلم بن کر کیا کلام ہو سکتا ہے۔ بخیر جناب امیر نے سبقت اسلامی شعر میں  
غزبیہ بیان کی تھی۔

سبقتکم الی الاسلام طرّاً غلاماً ما بلغت اوان حلماً  
امام ابو حنیفہ نے اگرچہ نہایت عاقلانہ طریق سے اس قضیہ اولیت کے  
کے رفع کرنے کی کوشش کی جو ایک گونہ سلیم الطبع شخص کے لئے تسلی بخش و ضرور  
ہو سکتی ہے لیکن اُس سے مطلق اولیت پورے طور پر واضح نہیں ہوتی وہ لکھنے  
میں کہ مردوں میں سب سے پہلے حضرت ابوبکر صدیق نے اسلام قبول کیا اور بچوں میں  
سب سے پہلے حضرت علی نے۔ اور عورتوں میں سب سے پہلے حضرت خدیجہ نے۔ اور  
غلاموں میں سب سے پہلے حضرت زید بن حارثہ ایمان لائے۔ ذیل میں اولاً ہمارے احادیث  
کا ذکر کرتے ہیں جن سے جناب امیر کی سبقت فی الاسلام ظاہر ہوتی ہے جو اس کے  
بعد بطور محاکمہ متعلق بہ سابقیت ایک بحث لکھیں گے اور اس امر کو ثابت کریں گے کہ جناب  
امیر کی عمر اسلام لانے کے وقت کیا تھی اور اسلام میں حقیقتاً سابقیت کس کو حاصل تھی  
اس کے بعد فاضل مولف نے ۲۱ احادیث و روایات و صحیح کی ہیں جن سے حضرت  
علی کی سبقت اسلامی ثابت ہوتی ہے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں۔

### محاکمہ متعلق بسابقیت

متعلق بسابقیت اسلام جناب امیر جم احادیث اور پر لکھ چکے ہیں۔ نفس  
سابقیت میں کچھ اختلاف ہے بعض حضرت ابوبکر کو بہ وجوہ ذیل سابق سمجھتے ہیں۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں نہیں کیا مگر اُس نے انکار کیا اور مجھ سے بحث کی۔ سولے، بغیر قبیل و قال میرے کہنے سے اسلام لائے۔ علامہ بیہقی اس۔ چونکہ ابوبکر قبل اسلام لانے کے آنحضرت کی نبوت کو علامت و کر کے آپکے برحق ہونے کی تصدیق دل سے کر چکے تھے۔ لہذا وقت انکو کسی قسم کا تردد باقی نہ تھا۔ انہوں نے اسلام قبول کیا۔ میمون ابن مہرار کہ حضرت ابوبکر سابق الاسلام ہیں اسلئے کہ جب بکرا راہب سے ملے تب اسلام اور آنحضرت کا کھل خدیجہ سے کرایا۔ زید بن ثابت کہتے ہیں کہ سب سے اول آنحضرت کے ساتھ ابوبکر نے نماز پڑھی۔ امام ترمذی و ابن حبان حضرت ابوبکر سے روایت کہتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کیا میں خلافت کا حقدار نہیں۔ کیا میں اول اسلام لانے والا نہیں۔ طبرانی نے اپنی کتاب معجم کبیر میں اور عبد اللہ ابن احمد ابن حنبل نے زوائد سند میں بھی سے روایت کی ہے کہ انہوں نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کہ اسلام میں سابق کون ہے انہوں نے کہا ابوبکر۔ پھر حسان ابن ثابت کے اشعار سنائے جس میں انہوں نے اذکیب اسلام ابی بکر کو نظم کیا ہے۔ صرف انہیں روایات سے حضرت ابوبکر کا سابق الاسلام ہونا ثابت کیا جاتا ہے قبل اسکے کہ اس بحث پر کچھ لکھا جائے یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہ دیکھ لیا جائے کہ ان میں کون سی روایت واقعی نفسِ محبت پر روشنی ڈالتی ہے۔ اور کون سی نہیں۔ روایت سے اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر نے بلا حجت و قیل و قال اسلام قبول فرمایا اولیت کے متعلق اس روایت سے بالکل پتہ نہیں چلتا۔ بلا حجت اسلام قبول کرنا اور سابق الاسلام ہونا دونوں ایک چیز نہیں۔ دوسری روایت پر اگر استدلال صحیح سمجھا جائے تو پھر اولاد و قد بن نوفل سابق الاسلام ہوتے ہیں۔ نہ کہ حضرت ابوبکر دوم۔ یہ کہ اس وقت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعوث برسالت نہیں ہوئے تھے اور نہ آپ کے سامنے اسلام پیش کیا تھا۔ اسلئے سابق الاسلام ہونے کی بحث میں

بن تبیری روایت سے بھی سابق الاسلام ہونا ثابت نہیں  
 یا روایتیں ایسی رہتی ہیں کہ جن پر اس معاملہ میں استدلال  
 پر قوی روایت خود حضرت ابو بکر صدیق کی ہے۔ اور اس پر  
 نہ قطعی فیصلہ محض اس روایت پر نہیں کیا جاسکتا۔ اگر اور جبر  
 ہاں نہیں تو یہ روایت البتہ قابل استدلال ہو سکتی ہے۔ ورنہ  
 یہ استدلال ہو سکتا ہے۔ پانچویں روایت حضرت ابن عباس  
 اس میں بھی یہ بات غور طلب ہے کہ حضرت ابن عباس نے اشعار حسان  
 بت کو ثبوت میں پیش کیا ہے۔ خود اپنا علم بیان نہیں کیا جس سے یہ امر اخذ  
 جاسکتا ہے کہ حضرت ابن عباس کا یہ ارشاد انہیں اشعار پر مبنی تھا اسکی تائید  
 حدیث نمبر ۱۱ اور ۱۹ سے بھی ہوتی ہے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق کے  
 سابق الاسلام ہونے کے متعلق ایک خود ان کی روایت ہے۔ اور ایک حضرت  
 ابن عباس کی۔ برخلاف جناب امیر کے کہ ان کا سابق الاسلام ہونا انہی روایت  
 کے علاوہ متعدد روایات سے ثابت ہے۔ اسی وجہ سے جناب امیر کے سابق  
 الاسلام ہونے پر اجماع ہوا ہے۔

محمد بن جریر طبری اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ ابو حازم و محمد بن المنکدر و جبر  
 بن عبد الرحمن اور کلبی کا قول ہے کہ علی سب سے اول اسلام لائے۔ اور اسحاق کا قول  
 ہے کہ مردوں میں جو شخص کہ سب سے پہلے آنحضرت پر ایمان لایا اور جس نے آنحضرت  
 کے ساتھ نماز پڑھی۔ اور جس نے آنحضرت کے ارشادات کی تصدیق کی وہ علی  
 ابن ابی طالب ہیں۔ ابن اثیر اس بارہ میں لکھتے ہیں کہ ظاہر حال شاہد ہے کہ آنحضرت  
 کے گھروں سے پہلے ایمان لائے۔ حضرت خدیجہ جناب امیر زید بن حارثہ اور  
 ان کی بی بی ام ایمن اور ورقہ بن نوفل۔ یہ سابقین میں ہیں۔ اپنے اس دعوے  
 کی تائید میں ابن اثیر حضرت سعد بن ابی وقاص کا یہ قول پیش کرتے ہیں کہ حضرت  
 ابو بکر سے قبل پانچ آدمی اسلام لائے تھے۔ بلکہ اس سے زیادہ۔ اس کے علاوہ جو

حدیثیں بارہ سابقیت اسلام حضرت ابی بکر و ایت ہوئیں  
 کے جو در بارہ سابقیت اسلام جناب امیر میں معارض پڑے  
 عباس والی روایت کے۔ اس روایت کے متعلق یہ سمجھ لینے  
 قبیل عام ہے۔ امام فخر الدین رازی البعین میں لکھتے ہیں کہ  
 ابن عباس کی کہ جس سے لوگ اسلام کا استدلال کرتے ہیں کہ  
 اسلام جناب امیر کے اسلام سے اول ہے۔ وہ حدیث احادیث سے  
 امیر کے سابق الاسلام ہونے پر تقریباً اجماع ہو چکا ہے۔ علامہ ابن حجر ہمتی کی  
 محرقہ میں لکھتے ہیں کہ ابن عباس و رافض بن مالک اور ایک گروہ صحابہ کا یہ قول ہو کہ  
 جناب امیر سب سے پہلے اسلام لائے۔ اور بعض راویوں سے منقول ہے کہ اسی پر  
 اجماع ہو چکا ہے۔ علامہ ابن عبد البر ہتیبی میں لکھتے ہیں کہ سلمان فارسی و  
 ابو ذر غفاری و مقداد بن الاسود و عمار بن یاسر و جابر بن عبد اللہ و حذیفہ بن یمان  
 و ابوسعید خدری و زید بن ارقم سے روایت ہے کہ جناب امیر سب سے اول اسلام لائے  
 تابعین میں ابن شہاب زہری۔ قتادہ و ابن اسحاق کا بھی یہی قول ہے کہ مڑوں  
 میں سب سے پہلے جناب امیر اسلام لائے۔ حضرت امام ابی حنیفہ کا بھی یہی اعتقاد تھا  
 سالم بن ابی الجعد کہتے ہیں کہ میں نے امام ابو حنیفہ سے پوچھا کہ کیا صحابہ کرام میں سب سے  
 پہلے حضرت ابو بکر اسلام لائے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ نہیں۔ محمد بن کعب قرظی سے  
 کسی نے پوچھا کہ اول جناب امیر اسلام لائے یا ابو بکر صدیق۔ انہوں نے جواب دیا۔  
 سبحان اللہ۔ ان دونوں میں سے جناب امیر پہلے اسلام لائے ہیں لیکن لوگوں کو  
 شبہ ہو گیا۔ اس لئے کہ جناب امیر نے ابو طالب کے خوف سے اپنا اسلام ظاہر نہیں  
 کیا تھا۔ حضرت ابو بکر کا اسلام فوراً ہی ظاہر ہو گیا۔ اس وجہ سے لوگوں نے شبہ میں  
 پڑ کر حضرت ابو بکر کو سابق الاسلام سمجھ کر دیا۔ ....  
 مزید غیب اور تحریک سے سبقت فی الاسلام حاصل نہیں ہوتی۔ ہاں اگر دیکھی  
 ہوئی حدیثیں جن میں آنحضرت کا خود ارشاد متعلق بہ سبقت صاف اور صریح طور سے



بموضوع قرار دیکائیں تو کوئی بحث باقی نہیں رہتی۔ راہ امر کہ  
 ب کے خوف سے اپنا اسلام ظاہر نہیں کیا۔ اس امر میں بھی  
 مایا ہے۔ اصل یہ ہے کہ جناب امیر نے بخوف ابوطالب اسلام  
 بلکہ حکم آنحضرت مخفی کیا تھا جیسا کہ ابن اثیر جزری اسد الغابہ میں  
 ان سب باتوں سے نتیجہ یہ نکالا کہ سابقیت اسلام میں جناب امیر ہی کو ہے۔  
 ان کے بعد فاضل مولف نے ثابت کیا ہے کہ اظہار اسلام بھی جناب امیر ہی  
 پر اور جملہ دیگر صحابہ سے پہلے کیا ہے۔

فاضل مولف نے بحث مندرجہ بالا لکھی ہے اور اچھی لکھی ہے جماعت  
 اہل حکومت کے ایک عالم سے اس سے زیادہ اور کیا امید کی جاسکتی ہے۔ ایک طرف  
 حق، دوسری طرف آبا و اجداد کا اعتقاد اور حکام سقیفہ ساعدہ کی محبت سچا نہ نکال  
 منطق دو طرفہ ہو جاتا ہے۔ زبان پر آئی ہوئی بات روک لیتے ہیں۔ اور استدلال  
 اور حور راہ ہجرتا ہے۔ طریقہ استدلال اس سے بہتر ہو سکتا تھا اور منطق معقول تر اگر  
 بات کو چھپانہ جاتے تو بحث قوی تر ہو جاتی۔ اور کلام زیادہ موثر ہوتا۔ ہونا ظہرین  
 کی توجہ ان امور کی طرف دلاتے ہیں جو اس بحث میں نظر انداز کرنے لگے ہیں۔  
 سب سے پہلے تو یہ بات قابل غور ہے کہ حضرت ابوبکر کے سابق الاسلام  
 ہونے کے متعلق جناب رسول خدا کا کوئی قول نہیں ہے۔ برخلاف اس کے  
 جناب علی رضی کے سابق الاسلام ہونے کے متعلق جناب رسول خدا کے پیشمار  
 اقوال ہیں۔ اور آنحضرت نے بار بار اس کو بطور فضیلت عظمیٰ کے بیان فرمایا ہے  
 اہل بصیرت و صاحبان فکر کے لئے یہی ایک دلیل قاطعہ ہے آنحضرت سے  
 بہتر کون جان سکتا تھا کہ آپ پر سب سے پہلے کون ایمان لایا جس امر کا قطعی فیصلہ  
 خود آنحضرت نے کر دیا پھر اسکو قابل بحث قرار دینا اور اس کے فیصلے کے لئے صحابہ  
 کی طرف رجوع کرنا آنحضرت کی تمقیص شان ہے۔

اس تحقیقات کیلئے نہایت ضروری ہے کہ اس سیاسی فضاء و ملکیت

حالات کا مطالعہ کیا جائے کہ جس کے اندر ان احادیث نے  
پر ہم نہایت تفصیل کے ساتھ اس کتاب کے بائیں دہم میں  
میں لکھیں گے جن ذرائع سے حضرت علی کو خلافت سے محروم  
کی کارروائی کو مستقل و مستحکم کیا گیا ان میں وضع حدیث  
ہے۔ ایسی احادیث وضع کی گئیں جن سے حضرت علی کی تنقید

فضائل پر پردہ پڑے اور حکام سقیفہ کا درجہ لوگوں کی نظروں  
روایات میں سے یہ حضرت ابو بکر کی روایات اولیت اسلام بھی  
بات ایسی ہے جو حافظ محمد علی حیدر خفیی کے منہ سے نہیں نکل سکتی۔  
جو احادیث شاذ و نادر حضرت ابو بکر کے سابق الاسلام ہونے کے

ہیں ان پر بھی خاصی تنقید صاحب سیرۃ العلویہ نے کر دی ہے۔ اور ہم بھی نہ  
متعلق بہت کچھ لکھ چکے ہیں۔ جو تھوڑا سا ریکارڈ ہے اسکو اب بیان کرتے ہیں  
علامہ بیہقی کی بحث عجیب شان مجبوری اپنے میں مضمر رکھتی ہے۔ اور وہ کونسی  
علامات تھیں جنکو دیکھ کر حضرت ابو بکر نے آنحضرت کی بعثت سے پہلے آپ کو  
نبی تسلیم کیا تھا۔ اگر وہ علامات حضرت بیہقی بیان فرمادیتے تو ان کی بحث کو بھی  
قوت مل جاتی۔ ان کے اظہار سے پہلو تہی کرنا ان کی بحث کو کمزور کرتا ہے۔ آنحضرت  
امین تھے۔ سچے تھے۔ دیانتدار تھے۔ ہر ایک خصلت حمیدہ آپ میں تھی پس  
سے زیادہ حضرت ابو بکر کو معلوم نہ تھا لیکن ہر ایک خصلت حمیدہ رکھنے والا شخص  
نبی نہیں ہوتا کبھی خود تو حضرت ابو بکر نے نہ فرمایا کہ میں نے بعثت سے پہلے آنحضرت  
کو نبی تسلیم کیا تھا۔ اور فلاں فلاں علامات کی وجہ سے کیا یمن بن عمران کی بکیرا  
راہب والی روایت کچھ حضرت ابو بکر کے لئے باعث غر نہیں۔ آنحضرت نے تو بھی  
دعوی نبوت نہیں کیا تھا۔ راہب نے کہا تھا کہ آپ نبی نہیں گئے۔ اگر حضرت ابو بکر نے راہب  
کو سچا سمجھا تو انہوں نے راہب کی تصدیق کی۔ اور اس کی صداقت کو تسلیم کیا۔ نہ کہ  
آنحضرت کے دعوی نبوت کو۔ کیا حضرت ابو بکر کو کاہنوں پر ایسا اعتقاد تھا اور

تہ سچا علم تھا۔ کیا کاہنوں کی باتوں ہی کی بنا پر آنحضرت کو  
 در آپ کی نبوت کو تسلیم کیا تھا۔ کیونکہ کاہنوں نے اپنے علم  
 نے حضرت ابوبکر کو بتا دیا ہوگا کہ یہ شخص یعنی محمد مصطفیٰ صلعم ایک  
 صل کریمکا اور اس کے دوسرے اس کے جانشین ہونگے  
 اور راہبوں کو نبوت کا علم غیب پیش از وقت ہو سکتا ہے تو حکومت کا  
 ملتا ہے۔ اگر آنحضرت کے عہدہ نبوت کی پیشینگوئی کر سکتے تھے۔ تو  
 آپ کی حکومت کی پیشینگوئی پہلے کی ہوگی۔ علاوہ ساری باتوں کے بغیر تو  
 وہ راہب سابق الاسلام ہوا نہ کہ حضرت ابوبکر۔ آنحضرت نے تو واپس آنکر  
 حضرت خدیجہ سے یہ نہ کہا۔ کہ میں نبی مقرر ہونے والا ہوں کیونکہ راہب نے  
 اطلاع دی ہے لیکن حضرت ابوبکر بڑھ گئے اور ان کو نبی تسلیم بھی کر لیا۔ اس کے  
 بعد معلوم نہیں شاید ارکان اسلام سیکھنے کیلئے بھی راہب کے پاس گئے ہونگے۔  
 کیونکہ وہ ارکان راہب ہی بتا سکتا تھا۔ آنحضرت پر تو بھی انکا انکشاف نہ ہوا تھا  
 اور مسلمان بغیر ارکان اسلام پر عمل کرنے کے ایک بے معنی شے ہے۔

تمام روایات پر جن سے حضرت ابوبکر کا سابق الاسلام ہونا بیان کیا جاتا ہے  
 بحث کرنے کے بعد صاحب سیرۃ العلویہ اس نتیجہ پہنچے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق  
 کے سابق الاسلام ہونے کے متعلق ایک خود ان کی اپنی روایت ہے اور ایک  
 حضرت ابن عباس کی باقی روایات کی تردید انہوں نے کر دی ہے۔ ان دو  
 روایات پر ان کی رائے میں اس وجہ سے عمل نہیں ہو سکتا کہ ابوبکر والی روایت  
 کے برخلاف اور بہت سی روایات ہیں اور حضرت ابن عباس والی روایت  
 از قبیل احاد ہے۔ گویا دونوں وضعی ناقابل اعتبار ہیں۔ ان دونوں روایات کو  
 رد کرنے کے لئے ان وجوہات کے علاوہ اور بھی وجوہات ہیں۔ حضرت ابوبکر والی  
 روایت کو اصلی الفاظ میں انہوں نے نقل نہیں کیا۔ یہ اس کچھ کا ایک حصہ ہی  
 جو حضرت ابوبکر نے اپنے حق میں مجلس تہفہ بنی ساعدہ کے اندر دیا تھا لیکن اس

طرح کسی مورخ نے بیان نہیں کیا۔ اگر صاحب سیرۃ العہد  
تو بہتر تھا۔ ہم نے سقیفہ بنی ساعدہ کی بحث میں اس کی  
تاریخ طبری، الکامل ابن الاثیر، مروج الذهب مسعودی  
انھیں کتاب الامامت والسیاست ابن قتیبہ یہ سب  
اور گفتگوؤں کو اپنے اپنے طرق و اسناد سے نقل کرتے ہیں۔  
ایسی عبارت نہیں لکھی جس کا ترجمہ وہ ہو جو صاحب سیرۃ العلویہ  
نے یہ نہیں لکھا کہ حضرت ابوبکر نے یہ کیا تھا۔ زیادہ سے زیادہ کتاب  
والسیاست میں یہ عبارت ملتی ہے۔ فلکنا معشر المہاجرین اول الناس  
یعنی ہم مہاجرین اسلام لانے میں اول تھے۔ یہ فقرہ جماعت جہا جہاں کیلئے لکھا  
ہے۔ کیونکہ جماعت انصار سے مقابلہ تھا۔ چنانچہ آگے چلکر فرماتے ہیں یحییٰ عشد  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم رسول خدا کے قرابتدار ہیں۔ یہاں بھی مقابلہ  
جماعت علی سے کیا گیا۔ ورنہ ظاہر ہے کہ حضرت ابوبکر میں قرابتداری کو کوئی خاص  
نمایاں نہ تھی۔ جو شخص کہ قریب ترین تھا اس سے تو اعراض کیا گیا تھا۔ جناب  
رسول خدا نے بھی دعوت ذی الشیوہیں انکو مدعو نہیں کیا تھا اس کے بعد حضرت  
ابوبکر سے رشتہ ہوا۔ وہ اس امر کے لئے مفید نہ تھا۔ کیونکہ یہی کا باپ غشیہ میں  
نہیں آیا۔ بہر صورت یہ ظاہر ہے کہ حضرت علی سے مقابلہ نہیں کیا۔ یہ دعویٰ صرف  
حاضرین جلسہ کے خلاف پیش ہوا تھا اس محدّد مجمع اور بند کر کے باہر انکو بھی  
یہ دعویٰ برسرِ منبر پیش نہیں کیا گیا۔ بعکس اس کے حضرت علی کے دعوے کے  
انفاظ و طریقہ مقام دعویٰ ملاحظہ ہوں۔ برسرِ منبر علانیہ ایک دفعہ نہیں بار بار  
تمام امت کے مقابلہ میں کھلے بندوں بے دھڑک بلا خوف تردید آپ فرماتے  
ہیں کہ اس امت میں سب سے پہلے اسلام لانے والا میں ہوں۔ میرے سوائے  
جو یہ دعویٰ کرے وہ کاذب ہے۔ میں صدیق اکبر ہوں۔ میں نے آنحضرت کیساتھ  
تم سب سے سات سال قبل نماز پڑھی ہے۔ کئی موقعوں پر آپ نے ابوبکر کا نام لیا

ایمان لایا ہوں۔ یہ دعویٰ ہے جو خود آپ اپنی دلیل ہے  
 کی ضرورت نہیں حضرت علیؑ کیلئے کتنا فخر کا مقام ہے  
 اگے سجدہ ہی نہیں کیا مسلمان پیدا ہوئے اور مسلمان ہی رہے  
 امت میں ہیں۔ ابھی عالم طفولیت ہی تھا کہ اسلام ظاہر ہی  
 دہن و ذکا کی رسائی اور فطرت کی کائنات کا اس سے بہتر اور  
 ملتا تھا کہ آپ نے اُس عمر میں تو حسیئے نکات و معاد کی حقیقت  
 ت کے مقصد کو سمجھا اور اُن پر عمل کیا کہ جب اور بچے ہو و عجب میں  
 دل بہتے ہیں۔ چونکہ آپ کی فطرت کامل تھی اور کفر و شرک کے لوٹ سے  
 بالذات اپنے و محذات ذات باری و رسالت محمدی و حیات ابدی و نشاۃ  
 اولیٰ و آخری کو ایسا پہچاننا کہ پیاس برس کے بوڑھے جنکی فطرت میں برسوں کی پستی  
 نے شرک و کفر کو طبیعت ثانیہ بنا دیا کہ اُن میں سے کبھی وہ نکلا ہی نہیں اور بقول آنحضرت  
 ہمیشہ چھینٹی کی چال کی طرح جاری و ساری رہا کبھی پہچان ہی نہ سکے۔ بوقت قبول  
 اسلام حضرت علیؑ کی عمر ساڑھے بارہ سال کی تھی محمد ابن حنیفہ فرماتے ہیں کہ حضرت  
 علیؑ کی عمر ۶ سال کی ہوئی دیکھو اسد الغابہ بمطالع السؤل میں کمال الدین محمد  
 ابن طلحہ شافعی نے اسکو صحیح مانا ہے۔ نزول وحی کے بعد جناب رسول خدا ۳۳ سال  
 تک اس عالم فانی میں رہے۔ اور آنحضرت کے انتقال کے بعد حضرت علیؑ ساڑھے  
 اسی سال زندہ رہے۔ لہذا بوقت بعثت رسول حضرت علیؑ کی عمر ساڑھے بارہ  
 سال کی ہوئی۔ یہ تو بہت ہے حضرت علیؑ تو اس جماعت کے ایک فرد تھے جن کو  
 مدہی میں علم و حکمت خداوند تعالیٰ کی طرف سے عطا کئے جاتے ہیں ایسی نسبت  
 پھر ارشاد ہوتا ہے کہ اتیناہ الحکم صمدیاً۔ اگر حضرت عیسیٰؑ پیدا ہوتے ہی اپنی  
 والدہ کی عصمت کی تصدیق کر سکتے تھے اور وہ تصدیق منکرین کے خلاف قابل  
 احتجاج تھی تو اس تصدیق میں کیا نقص آگیا۔ جو جناب علیؑ مرتضیٰ نے نو یا دس یا  
 ساڑھے بارہ سال کی عمر میں جناب محمد مصطفیٰؐ صلعم کی نبوت و رسالت کی کی حضرت

ابن عباس والی روایت کا بھی اردو ترجمہ صحیح نہیں ہے ہم نقل کر چکے ہیں۔ اُس میں یہ صریح بیان نہیں ہے کہ ابو بکر اہل محض حسان بن ثابت کے اشعار کی طرف اشارہ کیے کہ حضرت ابو بکر چھڑا رہے۔

غرضیکہ ثابت ہو کہ سب سے پہلے حضرت علی ایمان لائے۔ امرؤ کہ آپ نے کبھی بت پرستی نہیں کی۔ اور نہ کبھی عیسائیت یا کسی اور گمراہ مذہب کی پیروی کی۔ لہذا اس امت کے سب سے پہلے مسلمان حضرت علی ہوئے ذیل میں ہم وہ تمام حوالہ جات ایک جگہ جمع کرتے ہیں جن میں حضرت علی کا سابق الاسلام ہونا تسلیم کیا گیا ہے۔

حسین بن ابی بکر بن تاریخ الخیس۔ الجوز الاول ص ۳۲۳۔

ابن الاثیر الجوزی: تاریخ الکامل الجوز الثانی ص ۲۰ و ۲۱۔

ابن ہشام: سیرۃ النبیین۔ الجوز الاول ص ۲۶۵ و ۲۶۶۔

محمد بن جریر الطبری: تاریخ الأمم والملوک۔ الجوز الثانی ص ۲۱۱ لغایت ۲۱۲۔

ابو الفداء: کتاب المختصر فی احوال البشر۔ الجوز الاول ص ۱۱۵ و ۱۱۶۔

ابن کثیر شامی: البدایہ والنہایہ فی التاریخ۔ الجوز الثالث ص ۲۵ و ۲۵۵ و الجوز السابع ص ۲۲۲۔

۳۳۳ و ۳۳۴۔ تاریخ حبیب السیر جلد اول۔ جزر سیدم ص ۱۵۔

امام احمد بن حنبل: مسند الجوز الاول ص ۹۱ و ۹۲ و ۳۳۳ و ۳۴۳۔ الجوز الرابع ص ۳۶۸۔

الجوز الرابع ص ۳۷۱۔

ابن کاکم: مستدرک علی الصحیحین الجوز الثالث ص ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴۔

ابوداؤد الطیالسی: مسند حدیثہ ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱۔ حدیث ۱۸۸۔

ابن عہد ابنہ: الاستیعاب ج ۱ ص ۴۰۰ و ۴۰۱۔

محب الدین الطبری: ریاض النفرۃ الجوز الثانی۔ باب الرابع فصل الرابع ص ۵۹ و ۶۰۔

ابن حجر مکی: صواعق محرقہ باب التاسع فصل الثانی ص ۲۹۔

بالسادس خذ حدیث ۶۰۶۸ و ۶۰۶۹۔

۲۰۷۔ میرزا محمد بن مہتمم نقل از لایبریری و مکتبہ انجمن

التہذیب و فتح الباری۔ البحر السابع ص ۵۰۔

ع المطالب باب چہارم ص ۳۹۶

بن احمد شفی: ردائم المصطفیٰ امن از ہمار المرقضہ ص ۷۷

ن عبد اللہ بن مسعود حافظ محمد علی حیدر: سیرۃ العلویہ ج ۱ ص ۳۱

ترج الذہب بطبیعہ بملاق و یقعدہ ۱۳۸۳ ہجری البحر الاول ص ۳۰

یوسف ایچی: کفایت الطالب۔ ابن نجیم: سنن۔ البحر الاول ص ۵۵

بطاہر الجوزی: تذکرہ خواص الامت۔ الباب الثانی فی ذکر فضائل علیہ السلام ص ۷۷

ع سلیمان بلخی مفتی اعظم قسطنطنیہ: بیامج المردۃ مطبوعہ اسلامبول۔ الباب الثانی عشر

فی سبق اسلام علی ص ۶۰ و ۶۱ و ۶۲۔ باب الحادی و الخمسون ص ۱۵

محمد بن حبان: اسعاف الراغبین ص ۱۳۷۔ ابن مرددیہ: کتاب المناقب۔

عبد الحسین بن حسین العراقی: کتاب التنفید والایضاح لما اطلق و اغلط۔

درعی: مسرودس الاخبار۔ الخطب خوارزم: کتاب المناقب۔

نسائی: کتاب الخصائص علویہ۔ حافظ ابو نعیم: حلیۃ الاولیاء

ابن قیم: المعارف۔

### ۱۴ شجاعت و نصرت اسلام

نبی کی بعثت کا مقصد اس دین کی اشاعت و نصرت ہے کہ جس کی تبلیغ کے

لئے وہ مبعوث ہوتا ہے۔ اس کے جانشین کیلئے یہ اشد ضروری ہے بلکہ یہ اس

کی شناخت ہے کہ تمام امت میں سے اُس میں سے زیادہ نصرت دین کی کیا ہے

و البیت ہو۔ اور بطریقہ امر واقعہ بھی اُس نے سب سے زیادہ نصرت دین کی ہو۔ کافروں

کے سامنے جنگ سے فرار کرنا نبی کی شان کے خلاف ہے۔ اُس کا فرار دین کا فرار

اور کفر کی جستج ہے۔ آگ سے چر جائینگے لیکن بھاگینگے نہیں۔ خوشی سے آگ

میں چچائیے لیکن فرار کا ارادہ بھی نہیں کرینگے خصوصاً بنی آخراں پر جہاد فرض کیا گیا تھا اور جس سے خداوند تعالیٰ نے غلبہ و فتح جنگ سے فرار کرنا کفر و الٹی کی فتح اور مقصد الہی کی شکست تھی، اُن لڑائیوں میں بھی کہ جن میں آپ کی فوج نے آپ کا ساتھ چھوڑ دیا بھاگ گئے۔ آپ خود میدان سے نہیں ہٹے۔ اُس کے خلیفہ و جانشین شانِ ہونی چاہتے کہ فرار کو عازت تھے۔ اور اُس کی شناخت یہ ہے کہ وہ رسولِ طرح کبھی جنگ سے نہ بھاگا ہو۔ چنانچہ جب کبھی جناب رسول خدا کو ہم نے اسے کل اصحاب کے بھاگ جانے کے بعد میدانِ جنگ میں تنہا اعلانِ دین کے مقابلہ میں کھڑا ہوا دیکھا حضرت علیؑ کو ہمیشہ آپ کے پہلو میں آپ کی نصرت کرتے ہوئے پایا۔ آنحضرتؐ جوشِ سرت میں حضرت علیؑ سے کہتے ہیں کہ تم اور وہی طرح کیوں نہ اپنی جان بچا کر بھاگ گئے تو علیؑ جواب دیتے ہیں۔ ااکھڑ بعد الايمان۔ کیا میں ایمان کے بعد کافر ہو جاتا۔ جناب علیؑ مرتضیٰ کے کراغیر فرار ہونے کی شہادت و انفات دے رہے ہیں۔ اور جناب سو بخدا کے اقوال اُس کی تصدیق کر رہے ہیں۔ حضرت علیؑ کی شجاعت و نصرتِ دینِ مسلم ہے۔ جناب رسول خدا کے زمانہ کے غزوات پر نظر عینِ ڈالنے سے مندرجہ ذیل امور اچھی طرح منکشف ہو جاتے ہیں۔

۱) اسلام اور رسیلِ اسلام کے سخت ترین دشمن بنو امیہ تھے۔ جن کے اسٹریٹجی ابو سفیان تھے۔

۲) اگر ابو سفیان اور ان کا خاندان نہ ہوتا تو جنگائے بدر و احد و احزاب جیسی کہ جنگ خیر کبھی واقع نہ ہوتے۔ اور نہایت اغلب ہے کہ آنحضرتؐ کو کچھ پھوڑنے کی ضرورت ہی نہ پڑتی۔ نہایت امن و اطمینان کے ساتھ مکہ و مدینہ اور تمام عرب میں اسلام پھیل جاتا۔

۳) ابو سفیان کی کوششوں کو خاک میں ملانے والا تنہا علی بن ابی طالب تھا ہجرت کی کامیابی اور تمام لڑائیوں کی فتح کا سرِ امض علیؑ کے سر پہ ہے۔



کی طبیعت قلبی حالت زبانی ہمدردی اسلام اور دوسری محبت  
رج ہو جاتا ہے جنہوں نے خاندان رسول یعنی بنو ہاشم و خصوصاً  
میں اسی دشمن رسول خاندان بنی امیہ کو مستحکم اور مضبوط بنانے کی  
ی۔ ایسے بڑے دشمن رسول کے دو بیٹوں کو یکے بعد دیگرے شام  
ی۔ اور پھر جان بوجھ کر کہ حضرت عثمان اپنے قبیلہ کے لوگوں کو بڑھانے  
جائزہ مہربانیاں کرینگے۔ حضرت عثمان کو خلیفہ مقرر کر دیا تاکہ بنو امیہ اچھی طرح  
ہو جائیں اور ان کی شام کی حکومت کبھی حضرت علی و بنو ہاشم کو خلافت اسلامیہ  
پر قابض نہ ہونے دے۔

(۵) حضرت علی کی شجاعت و نصرت دین کا صحیح اندازہ ہوتا ہے۔

(۶) آنحضرت نے حضرت علی کو کبھی کسی کے ماتحت نہیں کیا۔

(۷) سقیفہ بنی ساعدہ کے قائم کردہ حکام علی خلیفہ رسول نہ تھے۔ کیونکہ بارہ ایسا  
ہو کہ جناب رسول خدا تو میدان میں ثابت قدم رہے اور باوجود قتل انصار کے میدان  
جنگ کو نہ چھوڑا۔ لیکن یہ بزرگوار جناب رسول کو تنہا میدان جنگ میں چھوڑ کر گئے۔

(۸) حضرت علی کے غزوات و جہاد فی سبیل اللہ میں عرب کے بہت سے  
قبیلوں کے افراد آپ کی ذوالفقار کا شکار ہوئے کیمنہ اور عادات تصاص جو اہل  
عرب کی خاص خصلتیں تھیں انہوں نے ان خاندانوں کو ہمیشہ کے لئے حضرت علی کا  
دشمن بنا دیا۔ لہذا ان تمام لوگوں کا اتحاد حکومت اولی و حکومت بنی امیہ و حکومت بنی  
عباس کے ساتھ حضرت علی کے خلاف فتنی و لازمی تھا۔ ان سب نے ہم نو ہو کر  
عہدہ دار اور اٹھا حضرت علی کے خلیفہ و جانشین مقرر ہونے کو چھپانے کے لئے یہ معاملہ  
پیدا کیا اور پھیلایا کہ آنحضرت نے کسی کو اپنا خلیفہ مقرر نہیں کیا۔

تاریخ اسلام کا بغور مطالعہ کر نیوالے جانتے ہیں کہ اسلام کی قسمت کا فیصلہ پانچ  
بڑی لڑائیوں نے کیا ہے جو سب آنحضرت کے زمانہ میں واقع ہوئیں۔ اگر خدا خواستہ  
ان کا نتیجہ مسلمانوں کے برخلاف ہوتا تو پھر اسلام کا نام دنیا میں کوئی نہ سنتا اور دنیا

کی تاریخ دوسری طرح لکھی جاتی۔ وہ پانچ بڑی لڑائیاں مختصر جنگ احزاب۔ جنگ خیبر و جنگ خنین۔ یہ اسلام کی فتح تھیں۔ اسلام صرف اپنی ہستی قائم رکھنے کے لئے لڑ رہا تھا تو جب ان لڑائیوں کی طرف تھی۔ ان لڑائیوں کا ذکر قرآن شریف قرآن شاہد ہے کہ خداوند تعالیٰ کی درگاہ میں ان لڑائیوں میں شاہد کی بہت تعداد منزلت ہے۔ اقوال رسول بنا رہے ہیں کہ ایسے لوگوں کی بارگاہ نبوت میں بھی بہت تھی۔ لہذا ہم ان لڑائیوں کا ذکر اختصار کے ساتھ مقاصد کو مدنظر رکھ کر کرتے ہیں۔

جنگ بدر۔ ۱۲ رمضان ۱؎ ہجری مطابق ۱۲ مارچ ۶۲۴ء

اس لڑائی کے منہج کرنے والے شخص حضرت علیؑ اور حضرت حمزہؑ تھے۔ اور علم جنگ حضرت علیؑ کے ہاتھ میں تھا۔ حضرت علیؑ کی عمر میں سال کی تھی جب جنگ بدر کا علم آنحضرتؐ نے علیؑ کو دیا۔

الحاکم مستدرک علی الصحیحین۔ الجزء الثالث ص ۱۱۱

حسین دیار بکری، تاریخ الخلفاء الجزء الاول ص ۴۱۸

ابن الاثیر، تاریخ الکامل۔ الجزء الثانی ص ۴۲

اس جنگ میں کفار ان مکہ کے منکر آدمی مارے گئے جن میں قریش کے تمام بزرگوں کے معزز لوگ شامل تھے۔ خصوصاً بنو امیہ۔ بنو مخزوم اور بنو اسد۔

جرجی زیدان، تہذیب اسلام حصہ اول ص ۱۱۱ اور ترجمہ تاریخ ابن خلدون جلد سوم ص ۸۳

ان میں آدھے سے زیادہ اشخاص صرف حضرت علیؑ کے ہاتھ سے مارے گئے۔ ابن الاثیر، تاریخ الکامل۔ الجزء الثانی ص ۴۲ و تاریخ الخلفاء ص ۴۱۸

۲۲۶ء۔ ۲۲۷ء۔ اردو ترجمہ تاریخ واقعی لکھنؤ ص ۱۱۱ مطالب السؤل طبع انشائیہ کفایت

المطالب محمد بن یوسف الکلبی، تاریخ اسلام مؤلفہ ذاکر حسین حصہ اول ص ۱۵ المصطفیٰ ص ۱۳۳

اربع المطالب عبید اللہ امرتسری۔

یہ قطعاً یقینی ہے کہ اس نہایت اہم لڑائی  
کی فتح صرف دو آدمیوں کی کوششوں کا نتیجہ  
تھی۔ یعنی علی جن کے پاس زرہ تک  
نہ تھی۔ اور جس نے۔

It was  
that the w.  
this most im,  
fight was in

due to the prowess of Ali (who fought in  
armour to his back) and Hamza.

Life of Mohammad by D.S. Margoliouth Page 2

یقیناً غلیم الشان شجاعت و دلیری و کمال ایمان کی شہادت ہے کہ بغیر  
زرہ کے لڑے اور ایسے لڑے کہ آدھے سے زیادہ مشرکین کو قتل کیا۔ مولوی  
عبید اللہ امرتسری اپنی کتاب ارجح المطالب باب سوم میں لکھتے ہیں :-  
”اُسی طرح حضرت علی ایک کے بعد ایک کو قتل کرتے تھے یہاں تک کہ اپنے  
نصف کو قتل کیا۔ اور کل مقتول ستر تھے نصف اور مسلمانوں نے قتل کئے  
یہی تعداد علامہ کمال الدین طلوع الشافعی نے اپنی کتاب مطالب السؤل میں  
اور علامہ محمد بن یوسف الکلبی نے کفایت الطالب میں بھی بتلائی ہے۔“

قریش کے بہت سے قبیلوں کے آدمیوں اور سرداروں کو حضرت علی نے  
قتل کیا۔ ملاحظہ ہو فہرست مقتولین مشرکین مندرجہ اُردو ترجمہ تاریخ واقعاتی ص ۱۹۱  
نہایت ۱۱۲۔ ابو سفیان نے عہد کر لیا کہ دنیا کی ہر ایک زینت اس پر حرام ہے جب  
تاک کہ وہ جنگ بدر کا بدلہ نہ لے لے۔ شہر میں منادی کرا دی کہ کوئی شخص اپنے  
مقتولین پر نہ روئے کیونکہ آنسوؤں سے آتش انتقام و جوش غضب پر پانی پڑ جائے  
اور دو ترجمہ تاریخ ابن خلدون۔ جلد سوئم۔ نامور مشرکین مکہ میں سے جو صرف جناب علی رضی  
کی شمشیر سے مارے گئے وہ یہ تھے :-

ولید بن عتبہ اموی براء بنندہ مادر بنندہ شیبہ بن بچہ اموی عم بنندہ  
مادر معاویہ۔ عاص بن سعید بن عاص اموی۔ نوفل بن حویلد بن اسد مسعود بن

منیرہ عم خالد بن ولید ابوالقیس بن النفاکہ عبداللہ بن منذر صاحب ابن سائب خزطلہ وابوعمر امی پسران ابوسفیان یعنی بن الحارث عقیل بن نوفل۔ ان مقتولین میں امیر صحابہ کی پانچ اسب ہم دیکھتے ہیں کہ وہ بزدلوں کی کماں ہیں۔  
دول پرور نے یہ زعم پیدا کر دیا کہ بر خلاف علی کے ہم جانشینان سقیفہ بنی ساعدہ میں جو جہالت چند در چند جن کا ذکر آگے آئیگا۔ بعد اس امت کے والی و وارث بنائے گئے۔

شان رسالت سے بعید تھا کہ پہلوانوں کی طرح کافروں کے صفہ آنکر دست ہدست جنگ کریں علاوہ اس کے آپ کی ذات بركات کے اسلام کے سامنے مستقبل کا انحصار تھا۔ لہذا آپ کی حفاظت ضروری ہوئی چنے میدان جنگ میں ایک علیحدہ مقام محفوظ آپ کے لئے تجویز کیا گیا۔ اور وہاں ایک عریش تیار ہوا۔ ترتیب صفوں کرنے کے بعد آپ وہاں جلوہ افروز ہوئے۔ اولیٰ مسلمانوں کی امداد اس ہتھیار کے ذریعہ سے کی کہ جسکے بغیر فتح ناممکن تھی یعنی دعا بدرگاہ قاضی الحاجات۔ گویا تین وجوہ سے وہ عریش آپ کے لئے تیار کیا گیا تھا (۱) عظمت و رفعت شان رسالت جس کیلئے پہلوانوں سے دست بستہ لڑنا ناموزون تھا (۲) حفاظت (۳) جائے اطمینان تاکہ بدرگاہ قاضی الحاجات میں مسلمانوں کے لئے دعا کریں۔ سبط جنگ احد میں بھی آپ نے خود جنگ نہیں کی۔ جنگ کفار کا زخم ہوا تو حضرت علی کو حکم دیا کہ انکو مجھ سے دور کر دو۔ جنگ اُحزاب میں بھی عمر عبدود کے مقابل میں خود نہ نکلے بلکہ حضرت علی کو بھیجا جنگ خیبر میں خود قلعہ فتح کرنے اور شہر بیت نہایت بلکہ دیگر صحابہ کو بھیجتے رہے لیکن جو آپ کیلئے موزون اور ضروری تھا وہ اور وہ کیلئے مناسب نہ تھا حضرت علی یا دیگر صحابہ کیلئے مناسب نہ تھا کہ جنگ سے علیحدہ ہو کر مقام محفوظ میں بیٹھ جائے۔ اگر سب طرح کرنے لگے تو کون ڈاڑھیں صحابہ میں سے جو بزرگ جنگ کی حرارت برداشت نہ کر سکے وہ کسی نہ کسی طرح اس عریش کے اندر چلے ہی آئے

ہیں بلایا تھا تاریخ انجیس سے ہم ذیل کی عبارت نقل کرتے ہیں:-

لہ علیہ وسلم

ابوبکر الصديق

اللہ صلی اللہ

عقوف وجہر الی

راخلہ ومعنیہ ابوبکر

منفیہ غلیہ ورسول اللہ صلی

علیہ وسلم بنی شد بہا و عہد من

نصرہ ویقول خیالہ یقول اللہ من

تہلک ہذہ العصابۃ الیوم لا تعبد

فی الارض ابداً و ابوبکر یقول

یا نبی اللہ یکفیک بعض مناشداتک

ربک وان اللہ مخبرک و عداک

..... وسعد بن معاذ قائم علی باب

العریش الذی فیہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم متوشہا

متوشعاً السیف فی ثغر

من الانصار ریجر تسون سول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فون

علیہ کثرة العدو۔

حسین یاربکری تاریخ انجیس الجز الاول ۳۲۶ و ۳۲۷

ابن الاثیر تاریخ الکامل الجز الثانی ۴۴

جناب سو محمد صلعم عیش میں جلوہ افروز تھے اور

انکے ہمراہ حضرت ابوبکر صدیق تھے... پھر جناب

رسو محمد نے صفوف فوج کی درستی کی اور سکے

بعد آپ عیش میں اپنی شریف لائے۔ اور

پھر بھی حضرت ابوبکر آپ کے ساتھ لگے ہوئے

عریش میں چلے آئے لیکن ابوبکر کے سوا اور

کوئی شخص عیش میں نہ تھا پھر جناب سو محمد

نق صی الحاجات کی درگاہ میں نماز پڑھیں اور

ہوئے اور وہ نصرت ادا طلب فرماتے

تھے جس کا وعدہ خداوند تعالیٰ نے کیا ہوا

تھا۔ آپ کہتے جاتے تھے کہ بارالہ! اگر یہ

پھر بھی سی جماعت آج ہلاک ہوگئی تو پھر ابد

تک تیری عبادت کرنا لا پس انداز ہوگا۔ اور

حضرت ابوبکر آپ کو دلع سے روکتے جاتے تھے

اور کہتے تھے رسو محمد جتنی آپ کے مناجاتیں

کیں اُن سے کم ہی کافی تھیں۔ خدا اپنا وعدہ پورا

کر چکا..... سعد بن معاذ اپنی تلوار کھینچے ہوئے

ایک جماعت انصار کے ہمراہ دروازہ عیش

پر کھڑے ہوئے جناب سو محمد کی حفاظت

و دشمنوں کے حملہ سے کر رہے تھے۔

حضرت ابوبکر تو اس طرح محفوظ بیٹھے ہوئے تھے حضرت عمر کا امین نام ہی

نہیں آتا اور حضرت عثمان شروع سے جنگ بدر میں شریک ہے  
علی المرتضیٰؓ کہنہ لعل الجوز النخاس ص ۲۶۱ حدیث ۵۳۸۲۔

حسین دیارِ کبریٰ: تاریخ الخمیس الجوز الاول ص ۲۱۹۔

## جنگِ احد روزِ ہفتہ اشوال تسعہ ہجری

مسلمانوں کی فتح سے یہ وہاں مدینہ کے کینہ میں آتشِ حسد بھر

میں سے ایک کعب بن اشرف جو مشہور شاعر تھا مکہ آیا۔ اور شنگھان بدر سے

انکڑے مشرکین کفار کو مسلمانوں کے خلاف ابھارا۔ تاریخ بن ہشام میں اُس کے

سے مرثیہ درج ہیں۔ کعب کے ان پروردواروں نے قریش کے اوپر بہت اثر کیا۔ وہ

گھر گھر میں مدعو کیا جاتا تھا اور اُس کے نوے سے جاتے تھے۔ تاریخ الخمیس کی

روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ مکہ میں تنہا نہیں گیا۔ بلکہ اپنے ساتھ چالیس آدمی

اور لیتا گیا۔ ابوسفیان کا ہمان ہوا۔ اور ابوسفیان اُس کو ساتھ لیکر تمام قریش کو کہیں

لایا۔ اور سبے حرم کا پردہ تھا مگر قسم کھائی کہ جیتکے ملانے کشتگان بدر کا بدلہ نہ لے لیں گے

آرام سے نہ بیٹھیں گے۔ ابوسفیان نے عمرہ بن العاص اور ابو عزیٰ و شاعر و مکر قبائل

عرب کے پاس دعوت دیکر بھیجا کہ سب مل کر محمدؐ کو صلعم اور اسلام کا نام دنیا سے

مٹا دیں۔ اس طرح تین ہزار جوانانِ جبار کی فوج تیار ہو گئی اور مکہ سے نکل کر مدینہ کا

رُخ کیا۔ ابوسفیان ان سب کا سپہ سالار تھا۔ اور اُس کی عورت ہندہ جس کا باپ

عتبہ اور بھائی ولید جنگ بدر میں مارے گئے تھے۔ ہتھام کے جوش میں نہان قریش

کے پندرہ کجاوے تیار کر کے لشکر کے ساتھ ہو گئی تاکہ میدانِ جنگ میں کشتگان بدر

نہ بے پڑھ لڑنے والوں کو جوش اور غیرت دلائیں۔ اور ساتھ ہی قریش کے بڑے

بت بھل کو ایک اونٹن پر ساتھ لے لیا تاکہ کینہ کی آگ کے ساتھ دینی حرارت ملے

گرمی پکا کو تیز کرے۔ آنحضرتؐ کو بھی اس کی خبر ہوئی جس وقت لشکرِ کفاحِ عینین

میں جو بطنِ سنجہ سے مدینہ کے مقابل ایک پہاڑ ہے پہنچا تو آنحضرتؐ نے دشمنان

تسعہ ہجری مطابق ۱۲۵ء بعد نمازِ جمعہ سے کوچ کیا۔ تھوڑی دور سفر یہ

بن ابی منافق نے عین موقعہ پر وعا دی۔ اور اپنے تین سو  
سے الگ کر لیا اور مدینہ میں واپس آگیا۔ آنحضرت کے  
جانباز و مجاہد انصار رہ گئے جنہوں نے تین ہزار کافروں  
مئی وادی میں شام کے وقت ڈیرے ڈال دیے۔ دوسرے  
برکے بعد آنحضرت نے اس چھوٹی سی فوج کو کفار کے مقابلہ میں لڑائی  
نیا رکھو امد ہشت پر تھا۔ اور جبل عیین جانب چپ تھا چونکہ جبل  
میں ایک ورہ تھا جو دھڑ سے کفار کے حملہ کرنے کا اسکان ہو سکتا تھا۔  
حضرت نے عبداللہ بن جحیر کو پکاس تیر اندازوں کے ساتھ ورہ کی حفاظت پر مقرر  
کے تاکید شدیدی کر دی کہ کسی حالت میں اپنے مقام کو نہ چھوڑیں۔ اب جو ہوا وہ  
سب کو معلوم ہے جس کی تفصیل کی اس جگہ چنداں ضرورت نہیں مسلمانوں کو  
فتح ہوئی اور انہوں نے کفار کو لوٹنا شروع کر دیا۔ ان تیر اندازوں نے لوٹ میں  
شامل ہونے کی غرض سے اپنی جگہ چھوڑ دی۔ کافروں کے پہلوان خالد بن ولید  
نے موقعہ پا کر ورہ میں سے مسلمانوں پر حملہ کیا۔ مسلمانوں کو شکست ہوئی حضرت  
امیر حمزہ شہید ہوئے۔ تمام مسلمان سوائے دو چار اصحاب کے آنحضرت کو میدان  
جنگ میں تنہا چھوڑ کر بھاگ گئے۔ ایک وقت ایسا آیا کہ آنحضرت کے ساتھ  
صرف چودہ اصحاب رہ گئے تاریخ الکامل اور تاریخ ابن لوردی آخر کار ان میں سے کچھ  
شہید ہو گئے اور کچھ بھاگ گئے اور اب صرف حضرت علی ہی آپ کے ساتھ  
تھے۔ وہ وقت اور وہ منظر بھی عجیب تھا کفر کی تندہواؤں نے بزم ایمان کو  
پر آگندہ کر دیا ہے لیکن شمع نور الہی اسی طرح صبر و سکون کے ساتھ جل ہی رہی  
اور اس کے ارد گرد پھرتا ہوا محض ایک فدائی پروانہ نظر آتا ہے۔ علامہ ابن الاثیر  
تاریخ الکامل میں لکھتے ہیں:-

وكان الذي قتل اصحاب اللوا على  
فلما قتلهما ابصر النبي صلعم جماً  
جب مسلمانوں نے غزا کیا تو علی نے دشمنین  
کے علمبرداروں پر حملہ کر کے انکو قتل کر دیا پھر

من المشرکین فقال لعلي  
احمل عليهم ففرقهم  
وقتل فيهم ثمرا بص جماعة  
اخرى فقال له احمل فحمل  
عليهم وفرقهم وقتل فيهم  
فقال جبرئيل يا رسول الله  
هذه المواساة فقال  
رسول الله صلعم ان معنى  
وانا منه فقال جبرئيل وانا  
منكم كما قال فسبعوا صوتا  
لا سيف الا ذو الفقار ولا فتى  
الا على

ابن الاثير: تاريخ الكمال الجزء الثاني ص ۵۵  
تاریخ طبری میں بھی یہ واقعہ بعینہ اس طرح درج ہے۔ تاریخ طبری الجزء الثانی  
ص ۱۰۱ در ذیل ذکر ہے کہ جبرئیل نے فرمایا کہ اے محمد! اے رسول خدا! اے نبی!  
النبوة میں تحریر فرماتے ہیں:-

وروز احد از گروه مخالف چنان بیکار رشید واقع شد کہ مسلمانان رو بہ نیت  
آوردند و حضرت رسول صلعم را تنہا گذاشتند حضرت دغضب آمد و عرق از  
پیشانی ہمایونش متقاطر گشت در آن حالت نظر کرد علی بن ابی طالب را کہ بر  
پہلوئے مبارکش ایستاده است۔ فرمود کہ چرا بہ برادران خود ملحق نہ گشتی یعنی  
فرار نہ کردی۔ علی گفت اا کھنر بعد الا یمان لی باک اسوة یعنی آیا کا فر شوم  
بعد از ایمان۔ بہ تحقیق کہ مرا با تو اقتدا است بایاران مفروچہ پر سر و کار باشد پس میں ثنا  
جمعی از کفارہ توجہ بہ حضرت صلعم شدند۔ آنحضرت فرمود۔ اے علی مرا ازیں مجمعے



بجائے کہ وقت نصرت است پس علی متوجہ آں قدم شد چنان  
 ؎ شیرہ و دوزخ رفتند باقی ماندگان متفرق گشتند می گویند کہ  
 زخمہا بر تن مبارک جناب امیر رسیدند از آن حملہ چہار زخم بسیار  
 ت رسیدن ہر زخم جناب امیر از فرشتہ نین زمین آمدند و ہر چارہا  
 سلام وے را برداشت و سوار میکرد و میگفت کہ اے علی جنگ کن کہ  
 دل خدا از تو خوشنود ہستند چوں این حل جانفشانی علی رضی اللہ عنہ  
 عن بعض ختم المسلمین رسانید انحضرت فرمود کہ علی چرا جانفشانی نہ نمایند کہ وے  
 از من است و من از وے جبرئیل گفت من از شما و علی ہر دو ہستم و من قیل است  
 کہ در میں جنگ رضوان بہ منقبت علی رضی اللہ عنہ لاسیف الذود الفقار ولا  
 فتنی الا علی۔ بہرہ قصہ یقین نادر علیا مظهر العجائب ہم دین معرکہ واقع شدہ باشد  
 مدارج النبۃ نوکثری جلد دوم ص ۱۶۷

گروہ اہل حکومت کا خیال ہے کہ جناب رسول خداؐ حضرت علیؑ کی ان تمام  
 خدمات کو بھول گئے یا انہوں نے عمداً ان خدمات کو نظر انداز کر دیا۔ اور جب انھیں  
 مقرر ہوئے کہ وقت آیا تو خاموشی اختیار فرمائی تاکہ ان لوگوں کو جنہوں نے جہاد سے  
 جان چرائی تھی اور جو انہیں آپؐ کو میدان جنگ میں تنہا چھوڑ کر بھاگتے رہے تھے  
 موقع مل جائے کہ اپنی نکتہ عملی حسن تدبیر سے لوگوں کو اپنی طرف کر کے حضرت  
 علیؑ کو خلافت سے محروم کر سکیں۔

پروفیسر ڈی۔ ایس۔ مارگولیتس جنگ حد تک ذکرہ میں لکھتے ہیں:-

*It appears, too, that at the commencement,  
 events were going on as the Prophet had ima-  
 -gined. The champions of Badr, Ali & Hamza  
 dealt out death as unsparingly as before; the  
 Heroism of the Quraish compelled them to meet*

visions in a series of single combats  
their own champions were killed, and  
they now spread discomfiture and

D.S. Margoliouth's life of MOHAMMAD  
Page 296

توجہ شروع جنگ میں واقعات اسی طرح رونما ہو۔

خیال کیا ہوا تھا جنگ بدر کے فاتحان یعنی علی و حمزہ نے قریش کے

بسطح گروہ کر دیا جس طرح کہ انہوں نے بدر میں کیا تھا۔ قریش کی روایات:

انہیں مجبور کیا کہ ان دونوں کے مقابلہ کے لئے ایک ایک نیر و آتما بھیجیں۔

لڑائیوں میں اُن کے سب آدمی مارے گئے اور ان کی موت نے قریش کے لشکر پر

ہراس پھیلا دیا۔

حضرت علی کے جد و جدا و رڑائی کا حال تو معلوم ہوا اب یہ کہیں کہ سیقیہ بنو

ساعده والے حکام کیا کر رہے ہیں علامہ حاکم اپنی کتاب مستدرک علی الصبحین

میں تحریر کرتے ہیں:

راسلے راویاں عربی عبارت میں دیکھو،

حدثنا أبو بكر بن هارم الحاکم بالكوفة

ثنا محمد بن عثمان بن ایشیب

ثنا منجاب بن الحارث حدثني

علي بن أبي بكر الرازي ثنا محمد

بن اسحاق بن يحيى بن صلح

عن موسى بن طلحة عن عائشة

رضي الله عنها قالت قال أبو بكر

حضرت عائشہ سے مروی ہے وہ کہتی ہیں کہ

فرمایا میں نے پدید رگوار ابو بکر نے کہ جب فدا حد

لوگ رسول مقبرہ کو چھوڑ کر جنگ گئے تو جب

پہلے آنحضرت کی طرف واپس آئے تو ان میں سے

الصدیق رضي الله عنه لما جال

الناس على رسول الله صلى الله عليه

والدوسلم يوم احل كنت اول من فاع

۱۔ والہ وسلم  
۲۔ انابو بیل قد  
طیرید رسول  
۳۔ والہ وسلم فاذا هو  
میں نے دور سے جناب رسول خدا کو دیکھا پھر  
ایک شخص نے پیچھے سے آنکر مجھے دبا یا ایسا معلوم  
ہوتا تھا کہ وہ شخص بھی رسول خدا کی طرف جانے کا  
ارادہ رکھتا ہے میں نے جوڑ کر دیکھا تو ابو عبیدہ  
بن الجراح تھے۔

۴۔ بخاری ج ۳  
۵۔ تاریخ الخلفاء ج ۱ ص ۲۶۲

۶۔ تاریخ الخلفاء ج ۱ ص ۲۶۲  
۷۔ تاریخ الخلفاء ج ۱ ص ۲۶۲  
۸۔ تاریخ الخلفاء ج ۱ ص ۲۶۲  
۹۔ تاریخ الخلفاء ج ۱ ص ۲۶۲

علامہ سیوطی کتاب الدر المنثور میں یہ تفسیر کہ ان الذین تولوا منکم وہ  
التقی الجمعان (آل عمران) تحریر کرتے ہیں :-

۱۰۔ ابن جریر طبری کتب روایت کرتے ہیں کہ  
۱۱۔ ایک روز جمعہ کو حضرت عمرؓ نے خطبہ کیا۔ اور خطبہ  
میں سورہ آل عمران کی تلاوت کی۔ وہ اکثر خطبہ  
میں سورہ آل عمران کی تلاوت کرتا پس نہ کہتے تھے  
جب آیہ ان الذین تولوا منکم تک پہنچے  
تو کہا کہ جب جنگ احد میں ہم کا زور سے بڑھنے  
تو میں بھاگ کر پہاڑ پر چڑھ گیا۔ اس وقت میری  
یہ حالت تھی کہ میں پہاڑی کبریٰ پر چڑھ گیا اور پھر اتارا۔

علامہ سیوطی کتاب الدر المنثور ج ۱ ص ۸۸

محمد بن جریر طبری تاریخ الامم والملوک ج ۱ ص ۹۰

علی المتقی کنز العمال ج ۱ ص ۲۲

اب حضرت عثمان بن عفان کی کارکردگی کا خطبہ ہوا اور حضرت عمر کی بہادری

فخر الدین ازی کی زبانی سنئے :-

ومن المنہزمین عمر رضی اللہ عنہ لا  
انہ لم یکن فی اوائل المنہزمین و  
لم یبعد بل ثبت علی الجبل ومنہم  
ایضاً عثمان رضی اللہ عنہ انہزم  
مع عجلین یقال لہما سعد عقبہ  
انہزما وبعیدا ثم رجعا بعد ثلاث ینام  
فخر الدین رازی : تفسیر کبریٰ مفتح الغیب

بھاگے والوں  
وہ شروع لڑائی  
نہیں بھاگے  
نیز بھاگنے والوں پر  
سعد و عقبہ کے ساتھ  
دن کے بعد واپس تشریف لے

بخاری نے باب غزوہ احد میں لکھا ہے :- اذا سئل من عبد اللہ بن عمر  
اعلم ان عثمان بن عفان قریو ما حد قال نعم یعنی عبداللہ بن عمر سے پوچھو  
کہ کیا یوم احد عثمان بن عفان بھی بھاگ گئے تھے تو انہوں نے جواب دیا کہ ہاں  
تایخ طبری سے ہم ذیل کی عبارت نقل کرتے ہیں :-

قال کان الناس انہزموا عن رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم حتی اتھلی بعضہم علی  
المنقذ بن الاعوص و عثمان بن عفان  
وعقبہ بن عثمان سعد بن جلال من  
الانصار حتی بلغوا الکجاب جبالاً حیت  
المدینۃ صمدی الا عوص و اقا صوا  
ب ثلاثا ثم رجعوا الی رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم فرجعوا الی رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم قال لہم لقد ثبتتم فیہ عریضۃ  
نہ بن جریر الطبری : تاریخ الامم والملوک الجزء الثانی ص ۱۷

جنگِ احد میں لوگ رسولِ خدا کو چھوڑ کر بھاگ  
گئے یہاں تک کہ ان میں سے بعض موضعِ اعوص  
تک پہنچ گئے اور ان بھاگنے والوں میں عثمان  
بن عفان اور انصاریوں سے دشمن شخص عقبہ بن  
عثمان و سعد بن عثمان بھی تھے۔ یہاں تک کہ  
یہ لوگ پہاڑِ جلعب تک جو مدینہ کے قریب میں  
اعوص سے ملتا تھا پہنچ گئے۔ وہاں میں بن تک  
پچھے رہے پھر جناب رسولِ خدا کے حضور  
میں حاضر ہوئے تو آنحضرت نے فرمایا کہ تم نے  
تو بھاگنے میں ہست لمبی تائی۔

علامہ ابن الاثیر تاریخ الکامل میں لکھتے ہیں :-

جماعۃ من نہایت یافتہ مسلمانوں کی ایک جماعت جن  
 بن عثمان بن عفان تھے موضعہ اعوص تک  
 قاصوبہ بھاگ گئی۔ اور وہاں سے تین دن کے بند  
 صلح عمر قتال جناب رسول مقبول کی خدمت میں واپس  
 حراقلندہ ہتھم گئے۔ اُن کو دیکھتے ہی جناب رسول خدا نے  
 فرمایا کہ تم لوگوں نے بھانگے میں بہت لمبی تانی۔

یحیٰی الکامل الجزر الشانی ص ۶۰۔

بایں پنج حبیب السیر میں مسطور ہے :-

نبیجہ زید بن وہب از عبد اللہ بن مسعود پُرید کہ چہنیں شنیدہ ام کہ در  
 روز احد بعیر از علی مرتضیٰ والود جانہ و سہیل بن حنیف رضی اللہ عنہم در خدمت حضرت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچکس نمائندہ بود۔ ایں خبر مطابق واقعہ است یا نہ۔  
 خواب داد کہ در او اہل حال کہ سپاہ اسلام روئے بوا دی انہزام ہنادند بجز مرتضیٰ  
 احمر و زید مصطفیٰ نمائند و بعد از ساعتی عاصم بن ثابت والود جانہ و سہیل بن  
 حنیف و طلحہ بن عبد اللہ بلانہ مت خیر البشیر شافتہ کمر محابت بر میان بستند۔ باز  
 پسید کہ ابو بکر و عمر کجا بودند۔ گفت ای شاں نیز بگوشہ رفتہ بودند و چون از حال عثمان  
 بن عفان استفسار نمود گفت او نیز بطرف شتافتہ در روز سوم از جنگ پیدا  
 شد و بنا بر آنکہ مفتر او بنیرل عریض بود۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود ہدستیکہ  
 درین واقعہ عریض فیتی۔ حبیب السیر جلد اول جزو سوم ص ۳۳

توجہ۔ ایک فہم زید بن وہب نے عبد اللہ بن مسعود سے پوچھا کہ میں نے  
 اس طرح سنا ہے کہ روز احد سید علی مرتضیٰ والود جانہ و سہیل بن حنیف کے اور کوئی  
 شخص جناب سہیل خدا کی خدمت میں باقی نہیں رہا تھا۔ وہ سب بھاگ گئے تھے  
 کیا یہ خبر صحیح ہے عبد اللہ بن مسعود نے جواب دیا کہ شروع میں کہ جب سپاہ اسلام  
 بھاگ گئی۔ سید علی کے اور کوئی شخص جناب رسول خدا کے پاس نہیں

رہ گیا تھا۔ پھر حصہ کے بعد عصم بن ثابت و ابو دجانہ و سیل بن  
 آنحضرت کی خدمت میں آپس آئے۔ اُس نے پھر پوچھا کہ ابو  
 عبد اللہ بن مسعود نے جو دیا کہ وہ بھی ایک گوشہ میں بھاگ گئے  
 کی نسبت دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ وہ بھی ایک طرف بھاگ  
 واپس آئے۔ چونکہ منزل عریض تھی بھاگ گئے تھے جناب سرور نے کہا کہ تم تو ہم

تاریخ کامل ابن اثیر جزری میں ہے کہ حضرت حمزہ کے قتل کیلئے ہم  
 ابوسفیان نے خاص طہارت اپنے غلام وحشی کو مقرر کیا تھا جب اُس نے کینہ  
 میں سے نکل کر حضرت حمزہ کو شہید کر دیا تو نہ وہ اور اس کی سہیلیوں نے حمزہ علیہ السلام  
 اور دیگر شہداء کو اسلام کا مشاہدہ کیا۔ اور نہ وہ نے شہداء کے کان اور ناک بطنہ و زہر  
 پہنکر اپنے بدن کے زیورات وحشی قاتل حمزہ کو انعام میں دئے۔ حضرت حمزہ کا کلیجہ  
 کچا جبار نکلتا چاہا۔ گیارہ کل نہ سکی تو اگل دیا۔

ابن سعد نے طبقات الکبریٰ میں ذکر کیا ہے کہ جب جناب رسول خدا  
 نے مدینہ میں پہنچ کر زنانہ بنی عبد الاشمل کا رونا سنا جو اپنے مقتولین پر روتی تھیں  
 تو فرمایا کہ افسوس حمزہ کا کوئی رونے والا نہیں ہے۔ یسنگہ سعد بن معاذ و زنانہ بنی عبد الاشمل  
 کے پاس گئے اور ان کو درود و نعت نبوی پڑھائے۔ اور انہوں نے وہاں حضرت حمزہ  
 پر نوحہ و پکاریا جسے شکر جناب رسول خدا نے اُن عورتوں کے لئے دعائے خیر کی  
 اور انکو اُن کے گھروں کو واپس کر دیا۔ بعد ازاں انصار کی عورتوں میں سے  
 کوئی ایسی عورت نہ تھی جو بغیر حضرت حمزہ پر نوحہ کئے ہوئے اپنی میت کیلئے روتی۔

ابن سعد، طبقات الکبریٰ، ج ۲ ص ۱۱۱۰۔

سیرۃ ابن ہشام سے ہر ذیل کی عبارت نقل کرتے ہیں:-

وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	جناب رسول خدا انصار کے قبیلہ بنی عبد شمس
من دود الانصار من بنی عبد الاشمل	کے گھروں میں سے ایک گھر کے پاس سے گزرتے
نظروہم البكاء والنواح على قتلاهم	آپ نے وہاں سنا کہ اُن عورتیں اپنے مقتولین

اللہ علیہ وسلم  
 یزوانی لفلما جہ  
 یابن حضیلالی  
 اعلیٰ نساءہم  
 یابن فیلکین علی  
 علی اللہ علیہ وسلم  
 سیرۃ النبی الخیر الثالث ص ۵۰

پر نورم دیکھا کر ہی ہیں۔ آپ کی آنکھوں میں آنسو  
 پھٹکے اور آپ نے فرمایا کہ عمرہ پر رونے والا کوئی  
 نہیں جب سعد بن معاذ و ابی بن ہضیر حملہ  
 بنی عبدلہ شہل کی طرف واپس آئے تو حکم دیا  
 ان دونوں نے کہ ان کی عورتیں سرگ کے  
 کپڑے پہن کر جائیں اور جو عمر رسول اللہ پر دیکھا

علامہ شبلی نے بھی اس واقعہ کو تحریر کیا ہے۔ سیرۃ النبی شبلی بغانی جلد اول ص ۲۱۳  
 ملاحظہ ہو۔ مدارج النبۃ شیخ عبدالحق محدث دہلوی جلد دوم ص ۱۹۱۔  
 معلوم نہیں وہ پیروان حضرت عمر جو امام حسین علیہ السلام پر رونانا جائز  
 سمجھتے ہیں جناب رسول خدا کے اس طرز عمل کو کس نقطہ سے دیکھتے اور اس پر کیا  
 نتیجہ مبنی کریں گے۔

ابن سعد نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ امیر معاویہ نے اپنے  
 دوران حکومت میں شہر کھاد کی قبروں کو اکھڑا کر وہاں سے نہر جاری کرادی۔  
 نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے جذب القلوب میں بجا کہ کتاب شفا راہ ستقام لکھا ہے  
 کہ معاویہ نے شہر کھاد کی قبروں کو اکھڑا کر وہاں سے نہر جاری کرادی۔ یہ باتیں  
 چغلی کہاتی ہیں کہ امیر معاویہ دل سے مسلمان نہیں ہوئے تھے اور جنگ کائے اسلام  
 کا کینہ ان کے دل میں ہمیشہ موجزن رہا۔

غرض کہ احد کا دن مسلمانوں کے لئے بڑی مصیبت کا دن تھا۔ اس دن  
 اک ایسا وقت بھی آیا کہ جب آنحضرت کے پاس سیدائے حضرت علی کے او کوئی نہ  
 تھا وہ سب لوگ بھاگ گئے تھے حضرت علی رہ رہ کر بڑھتے ہوئے دشمنوں کو  
 آنحضرت کے پاس سے دفع کرتے تھے۔ اگر حضرت علی بھی امیدواران سقیفہ کی طرح  
 بھاگ جاتے تو پھر جو حال ہوتا وہ عیاں ہے۔ خداوند تعالیٰ اس سبب الاسباب جو اپنی

مشیت کا اجرا بھی اسباب کے ذریعہ سے کرتا ہے مشیت الہیہ دنیا میں قائم ہو کر کفر پر غالب آجائے۔ اور اُس مشیت کا اجرا بلا فصل نبی قرار پایا تھا۔ ذوالفقار حیدری نے کفار کے منہ کی ہزیمت تو ایسی مکمل تھی کہ کفار مکہ مدینہ مکہ انکا پیچھا نہ چھوڑ کی بیخ و بن اوکھاڑ کر رکھ دیتے۔ اگر حضرت علی کا کوئی اور احسان تب بھی جنگ بدر کی فتح اور جنگ احد کی مدافعت اُن کو ہمیشہ کے کا محسن قرار دینے کے لئے کافی تھی۔ جنگ احد کے اس موقعہ کا ذکر کرے مولوی شبلی نے کافی اختصار سے کام لیا ہے لیکن جو الفاظ استعمال فرمائے ہیں وہ اپنی بلاغت و جامعیت میں ایک طویل داستان بنائے رکھتے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں: دُل کا دل ہجوم کر کے بڑھتا تھا لیکن ذوالفقار کی کجلی سے یہ بادل پھٹ پھٹ کر رچتا تھا۔ ظاہر ہے کہ یہ بادل اگر یہاں نہ پھٹتا تو مدینہ پر اس طرح گرج کے برستا کہ اپنی رو کے ساتھ اسلام کے درخت کو سبک کر دیتا۔ صرف جنابِ علیؑ خدا اور حضرت علیؑ کے ثبات قدم نے کفار کی ہمت توڑ دی اور مضر و مسلمانوں کو واپس آنے پر آمادہ کیا۔ اور اس طرح خدا نے اسلام سے مصیبت دور کر دی۔ لیکن باوجود حضرت علیؑ کی ان خدمات کے کہ وہ اہل حکومت میں یقین دلانا چاہتا ہے کہ آخر وقت میں جنابِ رسول خدا یہ سب کچھ بھول گئے۔ آنحضرتؐ نے یہ بھی بھلا دیا کہ کس طرح اپنی جان کھیل کر علیؑ نے آپ کی جان بچائی تھی اور علیؑ کو امت کے رحم پر چھوڑ دیا کہ وہ چاہے تو انہیں خلیفہ بنائے اور چاہے تو نہ بنائے گویا اسلام کے اوپر سے مصیبت کے بادلوں کو بٹانے والے اور اسلام کے اوپر مصیبت کی گھٹا کو گھیر کر لانیو بے سب برابر ہو گئے۔

### جنگِ احزاب شوال ۶۲۷ء

استقلال و غمِ نبوی و جرات و ہمتِ نفسِ نبیؐ نے کفار مکہ و یہود مدینہ کے دانت کھٹے کر دیے۔ اور اسلام کی روز افزون ترقی نے اُن کی آنکھوں میں دینا



بائیل یہود نے مشترکین مکہ سے سازش کر کے اسلام سے ایک  
 رٹنی چاہی۔ چنانچہ روسا بنی نصیر، سلام بن ابی الحقیق، جی  
 بن الربیع وغیرہم جمع ہو کر اسلام کے مسئلہ دشمن ابوسفیان کے  
 درخواست پیش کی کہ اگر قریش استیصال اسلام میں انکاسا تھیں  
 ہوتا دیں۔ اندھا کیا چاہے دو آنکھیں۔ ابوسفیان کے لئے اس  
 اور کیا فروہ جانفزا ہو سکتا تھا۔ فوراً قبول کر لیا۔ تمام سرداران قریش جمع  
 اور خانہ کعبہ میں بیٹھ کر باہم عہد و پیمان کر لئے۔ مکہ سے اٹھ کر ریسان یہود قبیلہ  
 بن مطفان میں پہنچے۔ وہ تو آمادہ ہی تھے۔ فوراً ساتھ ہو گئے۔ کوشش کر کے یہ وہاں  
 بنی زریظہ کو بھی جنہوں نے حال ہی میں آنحضرت سے معاہدہ کیا تھا مالا لیا۔ اور مصر  
 ابوسفیان نے قریش کا بھرا ہوا شیرازہ جمع کیا۔ اس طرح تیس ہزار کا عظیم الشان  
 لشکر مدینہ پر حملہ آور ہوا۔ اسلام کے خلاف قریش و قبائل عرب کی یہ آخری منظم  
 کوشش تھی۔ اس طبر کو سن کر مسلمانوں کے ہوش اڑ گئے۔ بالکل جہوت ہو گئے  
 اور ان کے اعضاء از کار رفتہ ہو کر رہ گئے۔ ان کی اس حالت کا نقشہ قرآن شریف  
 میں اس طرح کھینچا گیا ہے:-

اِذْ جَاءَ وَهْمٌ مِّنْ فَوْقِ عَرْشِ رَبِّكَ  
 اَسْفَلَ مِنْكُمْ وَاِذَا زَاغَتْ  
 الْاَبْصَارُ وَبَخَسَتْ الْقُلُوبُ  
 الْحَاجِزُونَ تَضَحُّوْنَ بِاللّٰهِ الظَّنَّاءُ  
 هٰذَا لِكِ ابْنِ اِلْمُؤْمِنُوْنَ  
 وَزَلْزَلُوْا زِلْزَالَ شَدِيْدَةً  
 وَاِذْ يَقُوْلُ الْمُنَافِقُوْنَ وَ  
 الَّذِيْنَ فِيْ دُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ  
 مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ

رایا کرو جس وقت کہ دشمن تم پر تمہارے اوپر کی  
 طرف سے بھی آترے اور تمہارے نیچے کی طرف  
 سے بھی اور دار سے خوف کے تساری آنکھیں بھی  
 کی پھریں گی۔ یہی تمہیں اور کچھ منکوا لئے تھے  
 اور ضلالت کی نسبت تم لوگ طرح طرح کے گمان کے  
 لگے تھے اس موقع پر مسلمانوں کے ہتھیار  
 ایمان کی آدائش گئی اور خوب ہی شجر ہٹائے  
 گئے۔ اور جبکہ منافق اور وہ لوگ جن کے دلوں  
 میں رشک کے رنگ تھے رہے ہتھیار بول اٹھے

الْأَعْرُورَ ۚ وَإِذْ قَالَتْ  
 طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا هَلْ يَأْتِي  
 لَا مَقَامَ مَرْكَبٍ فَأَرْجِعُوا  
 وَنِسَاءَ ذُنُوبِكُمْ ۚ وَتَوَلَّى  
 السَّيِّئُ بَقِيَّتَهُمْ ۚ إِنَّ بَيْتَنَا  
 عَزِيزٌ ۚ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ  
 إِنَّ يُرِيدُ وَنَ الْإِفْرَاقَ ۚ  
 وَكَوْذِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَقَادِرُ  
 فَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِمْ ۚ وَلَا تَوَدُّهَا  
 وَمَا تَكْتُمُوهَا إِلَّا يَسْمِعُهَا  
 وَلَقَدْ كَانُوا عَاكِفًا عَلَى الْوَاقِعِ  
 مِن قَبْلُ ۚ لَا يَذْكُرُونَ إِلَّا بُرْءًا  
 وَكَانَ غَوْلُهُمْ اللَّهُ مُسْتَوْدَعًا  
 قُلْ لَّن يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ  
 إِن قَرَرْتُمْ مِّنَ الْمَوْتِ  
 أَوِ الْقَتْلِ ۚ وَإِذَا لَمْ تُمَيِّتُوا  
 إِلَّا قَلِيلًا ۚ قُلْ مَن ذَا الَّذِي  
 يَعْصِيكُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ ۚ إِنَّ  
 أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ  
 رَحْمَةً ۚ وَلَا يَجِدُ دُونَ  
 لَهُم مِّن دُونِ اللَّهِ وَلَيْسَ  
 وَلَا نَصِيرًا ۚ قُلْ يَعْصِمُ  
 اللَّهُ الْمُعْتَقِينَ مِنكُم ۚ

کہ خدا اور اسے  
 پس ادھر کی  
 ایک گروہ کے  
 دشمن کے مقابلہ میں  
 لوٹ چلا اور انہیں  
 لوٹ جائیگی اجازت  
 جمائے گھر غیر غلط ہیں۔  
 (بلکہ) انکا ارادہ تو صرف بھاگنے ہی  
 ایسے ہی لشکر، زمین کے اطراف رجوانہ  
 اتر گھسیں اور اسے فساد دیر پگرنے کو کہ  
 جائے تو ایسے مائل فساد پکڑیں اور اپنے  
 گھروں میں کچھ نہیں ہی ساتھ تفت کریں رتو  
 کریں) حالانکہ یہی لوگ اس سے پہلے خدا سے  
 عہد کر چکے تھے کہ ہم دشمن کے مقابلہ میں پیچھے  
 نہ پھیریں گے اور ان لوگوں نے جو خدا کے ساتھ  
 عہد کیا تھا اس کی رتوانے، باہر نہیں کر سکی  
 رہے پیچھے کران لوگوں سے کہو اگر تم موت یا قتل  
 کے خوف سے بھاگتے ہو تو یہی بھاگنا تمکو ہرگز نہیں  
 بھی) فائدہ نہیں لگے گا۔ اور اگر بھاگ کر بچ بھی گئے  
 تو بس یہی نہ کہ (دنیا میں) چند روز (اداس رہیں  
 بس لوگے) اور پیچھے کران لوگوں سے کہ اگر خدا  
 تمہارے ساتھ برائی کرے گی، چاہے تو کون ایسا  
 رسول یا ہر قوم کو اس کی پکڑ سے بچا سکے۔

هَمْ هَلُمَّ  
الْبَاسَ الْا  
لَّهِ عَلَيْهِ  
فَ نَايْتُهُمْ  
بِ الْيَكْتَدُوْمُ  
هَمْ كَالَّذِي يَغْشَى عَلَيْهِ  
الْمَوْتُ جَ فَاذَا ذَهَبَ  
الْخَوْفُ سَلَفُوْكُمْ بِالْاِسْنَةِ  
جِدَادٍ اَشْخَعَهُ عَلَى الْغِلْدِ  
اُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوْا فَاَحْبَطَ  
اَللّٰهُ اَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذٰلِكَ  
عَلَى اَللّٰهِ يَسِيْرًا ۝

یا ہیرا اپنا فضل کرنا چلے رہے تو کون سکون  
سکتا ہے، اور خدا کے سوا نہ تو کسی کی اپنا حق  
ہی پائینگے اور نہ کسی کو اپنا مددگار رہی پائینگے  
مسلمانوں! خدا تم میں سے ان منافقوں کو  
خوب جانتا ہے جو دوسروں کو لڑائی میں شریک  
ہوئیے، روکتے اور اپنے بھائی بندوں سے کہتے  
ہیں کہ لڑائی سے الگ ہو کر ہمارے پاس  
چلے آؤ اور روہ خود بھی زبک ہمارا قہ  
بجلی رکھتے جنگ میں حاضر نہیں ہوتے۔ مگر  
چھدا اٹارنے کی ضرورت ہی نہیں کیلئے اور اسے  
پیغمبر حبیب (کوئی) خوف کا موقع نہیں آتا ہی  
تو انکو دیکھتے ہو کہ راہِ سامہ آکر دیکھتے ہیں اُنکی

آنکھیں رہیں کہ چارو نظرت گھومے چلی جاتی ہیں جیسے کسی پر رسکرات، موت کی پہنچی (طاری) ہو  
پھر جب خوف دور ہو جاتا ہے اور مسلمانوں کی تسخیر ہو جاتی ہے تو مال و غنیمت، چڑے پٹے (دای  
و کفر) باتیں کر کے تمیر طعنے مارتے ہیں۔ یہ لوگ رشروع سے ایمان لائے ہی نہیں تو اللہ نے اُنکی  
عمل (جو کچھ بھی تھے) اکارت کر کے اور اللہ کے نزدیک یہ (ایک) آسان (رسی بات) ہے ترجمہ  
مولوی مخدیر احمد صاحب

یہ تھے وہ اصحابِ سبیل جنکی نسبت جماعتِ حکومت یہ عقیدہ قائم کرنے پر  
مجبور ہوئی ہے کہ ان میں سے ہر ایک ایک درخشاں ستارہ ہو جسکی ہمیں تم چاہیہ پیری  
کر دہایت پادگے۔ یہ نقشہ دو قسم کے لوگوں کا کھینچا گیا ہے۔ ایک تو منافق۔ اور دوسرے  
وہ جنکے دلوں میں مرض تھا۔ دلوں میں مرض ہونا یہ بڑا جامع فقرہ ہے۔ ان میں وہ سب  
لوگ آتے ہیں جن کا ایمان کامل نہ تھا اور نبوت کی طرف سے شک تھا اور اسی وجہ  
سے جنگ سے فرار کرنا انکا شیوہ تھا جنگ سے فرار کرنا مرض والے دل کی خاص

عالمیت ہے۔ ان ہی لوگوں کی نسبت جنابِ رسول خدا نے فرمایا  
اندھ چھینٹی کی چال کی طرح روان ہے۔ ان لوگوں کی کثرت  
تعلانی نے مسلمانوں کو کمزور کر دیا۔ ان لوگوں کی کثرت  
ان لوگوں کے دلوں میں بغاوت کے صریح خیالات موجزن  
وعدہ کو دھوکہ سمجھنے لگے تھے لیکن ایک قلیل حصہ مومنین  
جن کا ذکر نہ کرنا قرآن حکیم کی صداقت سے بعید تھا۔ لہذا ارشاد

وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ

اور جب مومنین نے دشمنوں کے

قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ

وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ فِي

رَسُولِهِ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا

تَسْلِيمًا ۚ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

بِحَالٍ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا

اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ

نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ مَا

بَدَّلُوا تَبْدِيلًا ۚ لِيُخْزِيَهُ

اللَّهُ الضَّالِّينَ بِصِدْقِهِمْ

وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ ۚ إِنَّ

شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ

اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

(پارہ ۲ سورۃ الاحزاب)

تو بول اٹھے کہ یہ تو ہی موقع ہے جو خدا اور اس  
رسول نے ہمیں پہلے بتا کر رکھا تھا اور خدا اور اس  
رسول نے سچ فرمایا تھا اور اس موقع کے پیش  
کے لوگوں کا ایمان اور شیوہ فرمانبرداری اور کھینچاؤ  
ہو گیا۔ ان ہی مومنین میں کچھ لوگ تو ایسے ہیں  
کہ خدا کے ساتھ جو انہوں نے دیا تھا وہی ان کا  
وعدہ و عہد کیا تھا اس میں سے کچھ لوگ تو  
بعض تو انہیں سے ایسے تھے جو اپنی منت پوری  
کر گئے (یعنی شہید ہو گئے) اور بعض ان میں سے ایسے  
ہیں جو دشمنوں کے منتظر ہیں اور انہوں نے اپنی  
بات میں، ذرا سا بھی رد و مل نہیں کیا اور انہیں  
یہ لڑائی اسلئے پیش آئی کہ خدا سچے مسلمانوں کو ان  
کے سچے کا عوض دے اور منافقین کو چلے سڑے

(چاہے) ان کو توبہ کی توفیق دے اور وہ توبہ کریں اور خدا ان کی توبہ قبول کرے بیشک اللہ بخشنے والا  
مہربان ہے (ترجمہ مولوی محمد رفیع صاحب)

یہ امر مسلم ہے کہ یہ آیات شانِ امیر المومنین علی ابن ابی طالب میں نازل

بودی کہ گئے یعنی شہید ہو گئے اُنے عبیدہ بن الحارث برادر  
حزہ یعنی عم علی رضی اللہ عنہ مراد ہیں اور جو شہادت کے انتظار  
و جناب امیر مراد ہیں :-

برہ خواص الاثنہ۔ الباب الثانی ص ۱۰۔

عنی محروکہ۔ الباب التاسع الفصل الخامس فی دفاتہ ص ۸۰۔

ملکہ ہے کہ قرآن شریف میں جہاں کہیں مومنین کا ذکر ہے اس کے  
و مقصود علی بن ابی طالب ہیں :-

بن عباس قال ما نزل  
با ايها الذين آمنوا الا على  
اميرها و شريفها و لقد  
عاقب الله اصحاب محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم و ما  
ذكر عليا الا بخير۔  
ابن جریر، صواعق محروکہ باب التاسع فصل الثامن،  
عبد اللہ بن عباس کہتے ہیں کہ ہر ایک وہ آیت  
جس میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو یا ایہا اللہ  
آمنوا کے خطاب کیا ہے اس آیت اور  
اس خطاب کے اس دُرس علی ہیں۔ خداوند تعالیٰ  
نے آنحضرت کے اصحاب پر بعض مقامات میں بھی  
فرمایا ہے لیکن علی کا ذکر خداوند تعالیٰ نے ہمیشہ  
تعارف ہی سے کیا ہے۔

محمد بن طبری: ریاض النفرة الجزء الثاني۔ باب الرابع۔ الفصل السادس ص ۲۰  
علی المتقی، کنز العمال۔ الجزء السادس ص ۱۵۳۔ حدیث ۲۵۳۸۔

شیخ سلیمان بن علی مفتی عظمیٰ طنطنیہ: نایب المودۃ مطبوعہ اسلامبول ص ۱۲۶ و ۱۲۷۔  
شبلی نعمانی، فدا لا بصار ص ۱۱۱۔ ابن صبان مالکی: اسفار الراغبین ص ۱۱۹۔  
عبید اللہ امرتسری: ارجح المطالب باب دوم ص ۱۔

ابن مردودہ نے اسی روایت کو حضرت حذیفہ سے استخراج کیا ہے۔

غرض کہ قرآن شریف کی شہادت سے ظاہر ہے کہ جنگ احزاب میں مسلمانوں کا  
لشکر بہت بڑی مصیبت میں مبتلا تھا۔ اتنا خوف طاری تھا کہ کچھ منہ کو کرتے تھے بچاؤ کی  
کوئی صورت نظر نہیں آتی تھی۔ خدا کو بالکل بھول گئے۔ ایمان متزلزل ہو گئے۔ خلا و

رسول کی نسبت بدگمانیاں کرنے لگے۔ اور کہنے لگے کہ دعاؤ اللہ  
 ساتھ صرف دیکھ کہ ہی کیا تھا اور واپس چلے جانے کے لئے طرہ  
 رہے تھے مسلمانوں کی یہ حالت دیکھ کر آنحضرت نے بغرض جفا  
 طرف خندق کھودادی تھی۔ محاصرے طویل کھینچا۔ اور آخر کار کفار  
 لڑائی کا ارادہ کر لیا۔ ایک ہزار کا دستہ لیکر عمرو بن عبدو لشکر سے نکلا۔  
 کے سردار ضرار بن الخطاب اور نوفل بن عبد اللہ تھے۔ عمرو بن عبدو کی  
 دلیری کی دھاک تمام عرب پیٹھی ہوئی تھی۔ اور وہ تنہا ہزار آدمیوں کے بلکہ  
 سمجھا جاتا تھا۔ اُس کو آتا دیکھ کر ان مسلمانوں کے چپکے چھوٹ گئے بہت ہر ہر  
 کھڑے کے کھڑے رہ گئے۔ جوشِ شجاعت میں اُس نے گھوڑے کو ایک ڈنگائی  
 اور خندق کے اُس پار آنکر مبارز طلبی کرنے لگا۔ مسلمانوں کی اس کمزوری کو دیکھ کر  
 کہ ایک آدمی کو خندق پار کرے نہ روک سکے۔ عمرو بن عبدو کا دل بہت بڑھ گیا۔ او  
 سمجھ گیا کہ فریقِ مخالف اپنی دلیری کا رعب چھا گیا ہے۔ اُس نے کئی نفعہ مبارز طلب  
 کیا۔ مسلمان خاموش رہے۔ محدث شیرازی فرماتے ہیں:۔ یا رانِ رسول ہمہ بیتاؤ  
 بودند و هیچ نیگفتند کا نسا علی رؤسہم الطیر، یعنی صحابہ رسول اس مبارز  
 طلبی کو سنکر کھڑے رہ گئے۔ کچھ منہ سے نہیں بولتے تھے۔ بے حس حرکت ہو گئے گویا  
 اُن کے سروں پر پرندہ بیٹھا تھا کہ اگر ذرا بھی حرکت کی تو وہ اڑ جائیگا علامہ شبلی  
 اپنی کتاب سیرۃ النبی میں تحریر فرماتے ہیں کہ عمرو بن عبدو تنہا ایک ہزار  
 سوار کے برابر جاتا تھا۔ لہذا اُس کا خوف تمام شکر اسلام پر طاری ہو گیا۔  
 معارج النبوة اور حبیب السیر کی مرئیات سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ حضرت  
 عمر نے عمرو بن عبدو کی آواز پہنچ کر کہا کہ یہ تو عمرو بن عبدو ہے۔ مجھے اس  
 دیو عرب کی بے نظیر شجاعت و دلیری کا خود تجربہ ہو چکا ہے۔ اور وہ بول رہے کہ  
 ایک بار سفر میں میرا اور اُس کا ساتھ ہو گیا۔ اثنائے راہ میں ڈاکو ہمارے قافلہ  
 بڈوٹ پڑے۔ تنہا اس شخص نے قزاقوں کی جماعت کثیر سے مقابلہ کیا۔ اثنائے

بٹ گئی تو فوراً ایک اونٹ کے بچے کی ٹانگ تھام کر اُس  
اقول کے وار روکتا رہا۔ یہاں تک کہ تمام تر اقول کو اسی  
علی عظیم الشان طاقت و شجاعت دیکھ کر حیران ہو گیا۔  
سلامی پہلے ہی سے خوف طاری تھا۔ اس شہیم دید و واقعہ کی  
میں جو اس باختر کر دیا۔ مساج النبیۃ رکن چارم باب ششم بیان وقائع

حضرت علی نے عمر بن عبدود کی مبارز طلبی پر مسلمانوں کی خاموشی اور  
مطالعہ و معائنہ فرمایا تو خود آنحضرت سے اجازت جنگ طلب کی لیکن  
اب ملا کہ علی تم ٹھہر جاؤ تم نہیں جانتے کہ یہ عمر بن عبدود ہے۔ اُس نے پھر  
مغروانہ لہجے میں مبارز طلبی کی۔ سب خاموش رہے۔ پھر حضرت علی نے آنحضرت  
سے اجازت چاہی۔ پھر وہی جواب ملا تیسری دفعہ پھر اُس نے مبارز طلب کیا۔  
پھر علی نے اجازت چاہی۔ پھر جناب رسول خدا نے وہی جواب دیا۔ اب حضرت  
علی نے عرض کی کہ واقعی وہ عمر بن عبدود ہے لیکن مجھے اجازت عطا فرمائی جائے۔  
تین دفعہ کے تحریر سے جناب رسول مقبول کو معلوم ہو چکا تھا کہ مسلمانوں میں سے  
کوئی اور شخص اس کے مقابلہ کو نہیں نکلیگا۔ آپ نے بار بار علی رضی اللہ عنہ کو روک  
کر یہ امر اچھی طرح واضح کر دیا تھا کہ علی کے سوا کسی اور میں عمر بن عبدود کا  
مقابلہ کرنے کی جرأت و بہمت نہیں ہے۔ اس تاخیر اجازت میں خاف صلیت  
تھی۔ ظاہر کرنا مقصود تھا کہ خلافت و جانشینی رسول کا سستی کون تھا میراث  
پر خواہی علم پیدا آموز کا فی موقعہ دیا جا چکا تھا۔ اُس حکومت کے حصول وقت  
کے لئے سوائے حضرت علی بن ابی طالب کے اب اور کوئی نہ نکلا۔ جس کی تشہیر  
کے لئے سفینہ بنی ساعدہ میں ہر کس و نا کس اپنے تئیں سستی ظاہر کرتا تھا اجازت  
جنگ دینے کا نقشہ تاریخ حبیب السیر میں ان الفاظ میں کھینچا گیا ہے۔  
پس حضرت شمشیر خود را بوی داد و زہ خود را در دے پوشانید و دستار

خود را بر سرے نہاد و روایتے آنکہ عمامہ از برائے وے لبہ  
علیہ۔ بار خدایا یاری علی را بر عمرو بن عبدود روایتی کہ  
بسوئے آسمان و گفت الہی عبیدہ را در روز بدر از من گرفت  
احد از من جدا ساختی و این علی است برادر من و پسر عم من  
و انت خیر الوارثین۔

ترجمہ۔ اجازت جنگ دینے کے بعد جناب رسول خدا نے  
علی کو دی۔ اپنی زرہ اُن کو پہنائی اور اپنی دستار علی کے سر پر رکھی۔ اید  
روایت میں ہے کہ اپنے ہاتھ سے عمامہ علی کے سر پر باندھا اور دعا فرمائی کہ یا  
الہا علی کو عمرو بن عبدود پر فتح عطا کر۔ ایک روایت میں ہے کہ اپنے اپنے ہاتھ  
آسمان کی طرف بلند کر کے التجائی کہ اے خدا تو نے عبیدہ کو روز بدر اور حمزہ  
کو روز احد مجھ سے لے لیا۔ اب یہ علی بن ابی طالب باقی ہے پس تو مجھ کو  
بغیر وارث کے نہ کر۔ تو ہی سب کا وارث ہے۔

کیا ستیفہ میں دعویٰ نیابت رسول کرنے والے اس واقعہ کو محسوس لگئے  
تھے۔ یا وہ اس کو جمہوریتی انصاف کے مطابق سمجھتے تھے کہ خوف و خطر دو  
جان نثاری کے وقت تو زرہ و عمامہ تلوار رسول کوئی اور لے لیکن جب اس  
خطرے دور ہو کر یہ حکومت محفوظ ہو جائے تو قبضہ اس پر وہ کر لیں جو خطرے  
کے وقت خاموش گوشے میں چھپے رہے یا میدان جنگ سے بالکل بھاگ  
ہی گئے۔ جماعت اہل حکومت کا خیال یہ کہ جناب رسول خدا نے اپنی نجاشی  
کی نسبت بالکل خاموشی نہت سہارا کر لی۔ اور اپنے جان نثار صادق اور اسلام  
کے خادم ازلی کو جملہ اکی راہیوں کے رحم پر چھوڑ دیا۔ تاکہ وہ لوگ جنگی زبانیں  
انہی تلواروں سے زیادہ تیز تھیں مسند حکومت کو اچک لیں۔ اور اس  
خاموشی میں جو نا انصافی اور ظلم مضمر تھا اس کا مطلقاً انکو احساس نہ ہوا۔  
غرضیکہ اس شان سے آراستہ ہو کر یہ مجاہد فی سبیل اللہ عمرو بن عبدود



یاد اس وقت جناب رسول خدا نے فرمایا۔ بذا الایمان کلمہ  
ایمان مجسم کفر مجسم کی طرف بڑھا ہے۔

اعظم قسطنطنیہ: ینایح المودۃ۔ الباب الثالث العشرون ص ۹۳ و ۹۵

دمیری: حیوۃ المجدان الکبریٰ۔ الجزء الاول ص ۲۴۴۔

سری: ارجح المطالب باب سیم ص ۲۴۔

نال فضل اللہ بن روزبہان فی کشف الغب روی الجہودان علیہ

بہذا الی عمرو بن عبد ود قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہذا الایمان  
ہذا الی الکفر کلمہ یعنی فضل بن روزبہان کشف الغمیں ناقل ہیں کہ جہوداہل سیر  
روایت کرتے ہیں کہ جب جناب امیر علیہ السلام عمرو بن عبد ود کے مقابلہ کے لئے  
نکلے تو آنحضرت نے فرمایا کہ پورا ایمان پورے کفر کے مقابلہ کو نکلا ہے۔

کتب تواریخ میں جنگ احزاب کا حال اس طرح لکھا ہے:-

وکان عمرو بن عبد ود من	اد عمرو بن عبد ود کے مشہور بہادروں میں
مشاہیر الابطال وشجعان العرب	تھا۔ وہ لوگ اس ایک کیلے کو ایک ہزار سپاہ
وکانوا یعدونہ بالغدجل قدام	کے برابر سمجھتے تھے جنگ بد میں لڑا تھا اور
قاتل یومہ بدحتی اثبتہ	اسکو زخم پہنچا تھا۔ اسوجہ احد کی لڑائی میں
الجراحۃ فلم یشہد احدا	نہ ہوسکا پس لمحہ خندق فوج میں سے جو فوج غزوہ
فلما کان یوم الخندق خرج	کے ساتھ نکلا تاکہ اپنی شجاعت کا درجہ لوگوں کو بتا
مسلماً لیدی مکانہ فجاء و	گھڑیکو جولان کر کے مبارک طلب کرنے لگا۔
طلب المبارزۃ والاصحاب	صحابہ سیریل کے مارے ایسے سے ہوئے
ساکنون کلتما علی الیمم الطیر لانہم	تھے کہ گویا اُنچے سرن پر پرندہ بیٹھا ہوا تھا۔
کانوا یعلمون شجاعته و فی	کیونکہ وہ اُس کی شجاعت سے واقف تھے۔
الاکتفاء ذکر ابن اسحاق فی	الاکتفاء میں ابن اسحاق سے روایت کی ہے کہ
غیر روایت البکائی ان عمرو بن عبد	جب عمرو بن عبد ود نے لکنا وکراپنے لڑائی

لما نادى يطلب من يباذنه قام  
على وهو مقتنم بالحديد فقال  
اناله يا رسول الله فقال له  
اجلس انه عمرو ثم نادى  
عمرو وجعل يودخهم ويقول  
اين جنتكم اتى نزعمون انه  
من قتل منكم دخلها افلا  
تبرزون الى رجلا فقما على  
فقال اناله يا رسول الله فقال  
له اجلس انه عمرو ثم نادى  
الثالث وقال ..... فقام على  
وقال اناله يا رسول الله فقال  
انه عمرو فقال وان كان  
عمراً فاذن له رسول الله  
صلی اللہ علیہ وسلم فمشى  
اليه على وهو يقول .....  
وفى رواية لما اذن رسول  
الله صلی اللہ علیہ وسلم  
لعلى اعطاه سيفه ذو الفقار  
والبسه ذرعة الحديد  
وعصمه عمامته وقال  
اللهم اعنه عليه ورفعه  
عمامته الى السماء وقال

کو بلا یا تو علی طرح  
یا رسول اللہ میر  
جناب سول ف  
پھر عمرو بن عبدو  
او طعنہ شے لگا کہ و  
جب کی نسبت تم کو گمان ہو  
کو ملتی ہو کیا تم میرے مقابلہ میں  
نہیں بھیج سکتے پھر حضرت علی کھڑے ہوئے  
اور عرض کی کہ یا رسول اللہ میں اُسکے  
جانا چاہتا ہوں۔ آنحضرت نے پھر فرمایا  
بیٹھ جاؤ۔ یہ عمرو بن عبدو ہے۔ پھر تیسری دفعہ  
عمرو نے ندادی اور اشعار فخریہ پڑھے  
پھر حضرت علی کھڑے ہوئے اور عرض کی کہ  
اُس کے مقابلہ کیلئے مجھ کو اجازت عطا کریں  
پھر آنحضرت نے فرمایا بیٹھ جاؤ۔ یہ عمرو بن عبدو  
ہے۔ اس پر حضرت علی نے کہا کہ اگرچہ عمرو بن عبدو  
ہے آپ مجھے اجازت عطا کریں۔ اب جناب  
رسول خدا نے اجازت دی۔ حضرت علی یہ اشعار  
پڑھتے ہوئے چلے جب جناب رسول خدا نے  
حضرت علی کو اجازت دی تو اپنی بی تلووار اور  
اپنی زره اور اپنا ہی عمامہ حضرت علی کو خود  
اپنے دست مبارک سے پہنا کر درگاہ باری  
نعمانی میں اپنے آنکھوں پر اپنا عمامہ لیکر علی طرح

ببیدار مضمیوم  
مراحد و هذا  
عمی فلا تذرنی  
خیر الوارثین  
زلا و تجادلوا فقتله  
رجعت خیلهم منهنزوة  
واقحمت الخندق  
ماربة و فی رواية حمل  
ضدار بن الخطاب هبيرة  
ابن ابی وهب على وهو  
اقبل فاما ضدار فلما نظر  
الی وجه علی ولی هاربا و بعد  
ذلك سئل عن سبب فداة  
قال خیل لی ان الموت یدینی حیوة  
واما هبيرة فثبت فی مقاتلته  
حتى اصاب اثر السیف فقتل  
ذلك القی درعه و هرب

و عالمی کہ میرے خداوند نے بدر میں عبید کو اور  
امد میں حمزہ کو مجھ سے لے لیا۔ اب یہ علی میرا  
بھائی اور بن عمر باقی ہی ہیں تو مجھ کو بے ارث  
کا نہ بنا دیجیو۔ سب سے بہتر تو ہی وارث ہے۔ علی  
عمر بن عبدود آپس میں لڑتے رہے یہاں تک  
کہ حضرت علی نے عمرو بن عبدود کو قتل کر دیا  
اور اس کے ساتھی گھوڑے سوار بھاگ کر  
خندق میں گر پڑے۔ ایک روایت میں ہے  
کہ پھر ضرار بن الخطاب ہیرہ ابن ابی وہب  
نے حضرت علی پر حاکم کیا آپ بھی انکی طرف لپکے  
ضرار تو حضرت علی کے پیرے کو دیکھتے ہی بھاگ  
پڑا۔ جب اس کے بعد اس سے بھاگے کا سبب  
پوچھا گیا تو اس نے بتایا کہ ایسا معلوم ہوا تھا  
کہ موت مجھے اپنی صورت دکھائی جا رہی ہے میرے  
کچھ دیر ٹھہر کر علی کا مقابلہ کیا۔ یہاں تک کہ ایک  
زخم تلوار کا اس کو لگا تو وہ بھی اپنی زہ چھوڑ کر  
بھاگ گیا۔

حسین بابکری: تاریخ الخمیس الجزء الاول ص ۵۴۷ و ۵۴۸۔

ابن الاثیر: تاریخ الکامل الجزء الثانی ص ۶۸۔ میرزا محمد معتمد خان: نزل الابرار ص ۲۹

علی المتقی: کنز العمال۔ الجزء الخامس ص ۱۷۷ حدیث ۵۴۹۔ الجزء السادس ص ۱۷۷ حدیث

۲۶۵۳ و حدیث ۲۶۵۴۔ الحاکم: مستدرک علی صحیحین الجزء الثالث کتاب المعانی ص ۱۲

عبید احمد اترسری: ارجح المطالب باب سوم نم ۲۵ و ۲۶۔

ابوالقاسم عبد الرحمن بن عبد اللہ السبکی: رد علی الاف الجزء الثانی ص ۱۹

حبیب السیر جلد اول جزو سیوم - ذکر جنگ احزاب -

علی بن برہان الدین: سیرۃ الحلبیہ - الجزء الثانی ص ۳۹ و ۴۰

کمال الدین الدیري: حلیۃ الخیوان - الجزء الاول ص ۲۷

عمرو بن عبدود کا سر لیکر حضرت علی خدمت نبوی

اس کے سر کو آنحضرت کے قدموں میں ڈال دیا۔ آنحضرت

ذیہ و ابن عم و قوت بازو کی فتح سے بہت خوش ہوئے کیونکہ

زندگی کا سوال تھا۔ اس حال وحی خدا نے جس کی نسبت ارشاد خدا

ما یطق عن الہدی ان ہوا الا وحی یوحی امر واقعہ بیان کیا جب فرمایا کہ البے

لعمرو بن عبدود یوم الخندق افضل من اعمال امتی الی یوم القیامہ

کیونکہ امت محمدیہ جو قیامت تک ہوگی اور اعمال عبادت کمال لگی اس کی بہت

بود کا موجب دہی قتال علی بن ابی طالب تھا۔ اگر آوروں کی طرح آپ بھی غامض

بینٹھے رہتے تو بس اسلام کا خاتمہ تھا علامہ حاکم تحریر کرتے ہیں :-

راسائے راویان عربی عبارت میں دیکھی

قصر خلیفہ بغداد میں یہ حدیث بیان کی گئی کہ

ثنا لروعبن عبد اللہ المقناری

فی قصر الخلیفہ ببغداد ثنا

ابوالطیب احمد بن ابراہیم

ابن عبد الوہاب المصری

بدا مشق ثنا احمد بن عیسیٰ

الخشاب بتیس ثنا عمرو بن

ابی سلمہ ثنا سفیان الثوری

عن بھر بن حکیم عن ابیہ

عن جدہ قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم لمبارزۃ

علی بن ابی طالب یوم الخندق افضل

فرمایا جناب رسول خدا نے کہ روز خندق

علی کا عمرو بن عبدود کی جنگ کیلئے لکھنا

میری تمام است کے قیامت تک اعمال سے

یوم القیامۃ۔ افضل ہے۔

صحیحین۔ انجرو الثالث۔ کتاب المغازی ص ۳۳۰

دہلوی: مدارج النبوة جلد دوم ص ۳۳۱

مدارج النبوة رکن چارم باب ششم ص ۳۳۱

مداول۔ جز سیوم ص ۳۳۱ میرزا محمد معتمد خاں: نزول الابرار ص ۳۹

ماہن ابن ابراہیم علی الحنفی مفتی اعظم قسطنطنیہ: نتائج الموعود ص ۲۳ و ۱۲ و ۱۳۔

بن برہان الدین: سیرۃ الحلبیہ۔ الجزء الثانی ص ۳۳۱

امروا قعہ یہ ہے کہ صعب ترین جنگ تھی۔ اس میں اگر شکست ہو جاتی  
و پھر اسلام باقی نہ رہتا۔ یہ بھی امروا قعہ ہے کہ یہ لڑائی محض حضرت علیؑ کے فتح  
کی عمر و بن عبدود کی موت اور اس کے ساتھیوں کی شکست کفار عرب کی ہمت توڑ دی  
اور وہ بھاگ گئے۔ برعکس اس کے اگر عمر و بن عبدود کے مقابلہ کو کوئی نہ نکلتا  
تو وہ سب شیر ہو جاتے اور مسلمانوں کے دل ٹوٹ جاتے اور شکست فاش  
ہوتی۔ چنانچہ عبدالحق محدث دہلوی مدارج النبوة میں فرماتے ہیں:-

از علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ دین غزا مبارزا و مقاتلما واقع شد از حد قیاس  
عقل پیر دل چنانکہ در اخبار وارد شدہ است لمبارزۃ علی بن ابی طالب یوم  
الحندق افضل من اعمال امتی الی یوم القیامۃ لذل انی دوصۃ الہبنا  
و انحضرت و عاکر دوج علی مرتضیٰ و شیر خوراکہ ذوالفقار نام داشت بر عظام  
و ان مقدار مشقت و محنت کہ بحال شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و تعب و رنج  
پہلیمانان دیدن غزوہ راہ یافت و بیچ غزوہ نبود۔ اگرچہ در احادیث شدہ تھا کہ بہا و  
کو فتاراہ یافت۔ اما ہمہ مدیک روز بود و با قریش تمنا بود اینجا قبال عرب ہمہ جمع  
شدہ در مقام ہلاکی و استیصال خو و ایستادند۔ مدارج النبوة جلد دوم ص ۲۳۳ و ۲۳۴۔  
ایک اور امر بھی قابل ذکر ہے۔ جناب علی مرتضیٰ کا شوق جان فشانی تھا کہ

حضرت عمر کا طرزِ عمل بھی ملا خطہ ہو۔ غزوہ مدینہ کے ذکر میں موصوفی

شعر دعا عمر بن الخطاب علیہ السلام جناب سو خدائے

الی مکة فیصلہ عنہ انہما ان پیغام دیکر قریش کے پاس

قریش ما جاء له فقال یا رسول الله عمر نے عذ کیا اور کہا کہ یہ

انی اخاف قریشاً علی نفسی ولیس نفس کے لئے ڈر لگتا ہو۔ او

بمكة من یبني عدل بن کعب خدا سے کوئی نہیں ہے جو میری حفاظت کرے

یمنعنی قد علم قریش عدا وئی آیا ہوا قریش کو معلوم ہے کہ مجھے کتنے قتلے

وغلظتی علیہا ولكنی ادا علی جعل لیکن میں آپ کو ایسا آدمی بتاؤں جس کو کھانا

اعزبھا معی عثمان بن عفان قریش عزیز رکھتے ہیں اور وہ عثمان بن عفان ہیں

ابن ہشام: سیرۃ النبی۔ الجزء الثالث ص ۳۶۳

حضرت علی کا شبِ ہجرت قریش کے مسلح مجمع کے سامنے جناب سو خدا

کی نیابت لے کر بسترِ اطمینان کے ساتھ کرنا۔ اور جناب عمر کا یہ اضطراب

دونوں بزرگوں کے درجہ ایمان کا پتہ دیتے ہیں سیفیر تو یہ جگہ محفوظ ہی لیکن

کچھ تھوڑا سا احتمالِ خطرہ کا بھی تھا۔ اس احتمال ہی نے حضرت عمر کو ایسا ڈرا دیا

کہ جناب رسولِ خدا کے حکم کی اطاعت نہ کی۔

### غزوہ خیبر - محرم سنہ ہجری بمطابق مئی سنہ ۶۲۷ء

خیبر مدینہ سے شام کی طرف ۹۶ میل کے فاصلہ پر ایک پہاڑی پر واقع

ہے عربی مہدیین نے مدینہ سے ۹۶ میل کا فاصلہ لکھا ہے۔ ایک برید چار فرسخ کا پتہ

ہے۔ ایک فرسخ تین میل کا۔ ایک میل چار ہزار خطہ کا اور ایک خطہ تین قدم کا

ہوتا ہے۔ خیبر کا خذعیرانی لفظ خیبر ہے جو محض قلعوں کے معنی میں آتا ہے تمام

مدینہ اور اطرافِ مدینہ کے یہودی معاہدہ اپنی دولت و ثروت و صرفت و تجارت

کے یہاں آکر جمع ہوتے گئے یہاں تک کہ اس جگہ بہت عالیشان عمارتیں

بن گئیں۔ تجارت خوب ہو گئی۔ اور خیبر کی بستی اچھا خاصہ شہر بن گیا تجارتی مثیل

نشروٹ کے نشانات کھڑے ہو گئے۔ اس میں کئی مضبوط اور  
 پل کے قبائل جو اطراف و نواح مدینہ سے جلا وطن کر دیے  
 گئے۔ یہاں تک کہ بنو نضیر کا قبیلہ تھا۔ ان ایام میں ان ہیروؤں کا شمار  
 میں سے تھا۔ یہ شخص بہت حیلہ ساز و فتنہ پرداز تھا۔ اور اسلام کے بدترین  
 دشمنوں میں سے تھا۔ خیر ان تمام سازش کا صدور مقام بن گیا جو اسلام کے امتیصال  
 کے لیے جاری تھیں۔ تمام یہودیوں نے خیر سے اسلام کے خلاف ایک منظم سازش  
 شروع کر دی تھی۔ بنی نضیر اور بنی قینقل کی جلا وطنی نے اس سازش کو مستحکم  
 کر دیا۔ جنگ احزاب اسی سازش کا نتیجہ تھی۔ اس کی ناکامیابی نے ان لوگوں  
 کا آتش غیظ و غضب کو اور بھڑکا دیا۔ اُس لڑائی میں بنو قریظہ نے آنحضرت  
 سے بد عہدی کی تھی۔ اور معاہدہ باہمی کی خلاف ورزی کر کے ابوسفیان اور  
 یہودیوں سے ملکر اُن کی مدد کی تھی۔ اس بد عہدی کی وجہ سے آنحضرت نے  
 بغرض سزا دہی اُن کے حصا کا محاصرہ کر لیا۔ اُنہوں نے اطاعت قبول نہ کی  
 بلکہ سعد بن معاذ کو اپنا ثالث مقرر کر لیا۔ اُن کے اس ثالث نے توراۃ کے حکام  
 کے مطابق فیصلہ صادر کیا کہ یہود ان قریظہ کے جنگجو مرنے کو قتل کر دے جائیں۔ اُن  
 کے اہل و عیال اسیر ہوں۔ اور مال و متاع غنیمت میں لے لیا جائے۔  
 اس زمانہ میں جب کسی خاص امر کے لئے کوئی آیت قرآنی نہیں ملتی  
 تھی تو توراۃ کے مطابق حکم صادر کیا جاتا تھا۔ چنانچہ سعد بن معاذ کا یہ فیصلہ  
 توراۃ کے مطابق تھا۔ توراۃ کتاب ثانیہ اصول ۲۰ آیت ۱۰ میں ہے۔  
 ”جب تو کسی شہر میں حملہ کرنے کے لئے جائے تو پہلے صلح کا پیغام دے۔ اگر وہ  
 صلح تسلیم کر لیں اور تیرے لئے دروازہ کھول دیں تو جتنے لوگ یہاں موجود ہیں  
 تیرے غلام ہو جائیں گے۔ لیکن اگر صلح نہ کریں تو اُن کا محاصرہ کر۔ اور جب تیرا خدا  
 تجھ کو اُن پر قبضہ دلائے تو جس قدر مرد ہوں سب قتل کرے اور باقی بچے عورتیں

جانور اور جو چیزیں شہر میں موجود ہوں سب تیرے لئے مال غنیمت  
ہنوز قریظہ یہودی تھے۔ اُن پر توراۃ کے مطابق حکم صادر کیا  
تھا۔ ان کو نقص عہد و غداری و فتنہ و فساد اپنے اسلاف  
میں تھے۔ لہذا سرزمین بھی وہی ملنی چاہئے تھی جو اُن کے اسلاف کو  
قریظہ حضرت عیسیٰ بنی اشد کی اولاد سے تھے۔ اور حضرت شعیب حضرت  
کے خسر تھے۔ اُن کی اولاد عرب کے علاقہ مدین میں آباد تھی۔ جو تورات میں  
کے نام سے مذکور ہے۔ اب دیکھنا چاہئے کہ حضرت موسیٰ نے باوجود اس قرابہ  
کے اُن کے ساتھ کیا سلوک کیا اور اُن کے اعمال کی کیا سرزدنی۔ توراۃ کتاب  
الاعداد باب ۳۱ از آیت ۶ تا ۳۵ میں اس طرح لکھا ہے۔

”بنی اسرائیل نے میدان کی عورتوں اور اُن کے بچوں کو اسیر کیا۔ اُنکے موشی  
بھیڑ، بکری اور مال و اسباب سب کچھ لوٹ لیا۔ اور اُن کے سارے شہروں کو جن  
میں وہ رہتے تھے اور اُنکے تمام قلعوں کو بھونک دیا۔ موسیٰ اُن پر غصہ ہوا کہ کیا تم  
نے اُنکی ساری عورتوں کو زندہ رکھا۔ اُنکے تمام بچوں کو جو نادان ہیں قتل کر ڈالو۔ اسی  
طرح ہر ایک عورت کو جو مرد کی صحبت سے واقف ہو چکی ہے قتل کر ڈالو۔ لیکن وہ لڑکیاں  
جو مردوں کی صحبت سے واقف نہیں ہوئیں اُنکو اپنے لئے زندہ رکھو۔“

سعد بن معاذ کا فیصلہ حضرت موسیٰ کے حکم سے کہیں نرم تھا۔ انگریزی میں متفق  
مونی مشرمار گو لیتھ کا یہ اعتراض کہ یہ فیصلہ قصاص پر مبنی تھا کیونکہ جنگ احزاب  
میں سعد بن معاذ کو ایک یہودی نے تیرا راتھا جس کا زخم اُنہیں تکلیف دے رہا  
تھا غلط ہے۔ اس اعتراض کی بنیاد ہی اکھڑ جاتی ہے جب ہم معلوم کرتے ہیں کہ  
سعد بن معاذ کو ایک یہودی نے نہیں بلکہ ایک قریش نے تیرا راتھا۔ چنانچہ صحیح  
بخاری و صحیح مسلم میں اس تیرا راز کا نام اور اسکی قومیت درج ہے۔ وہ وہبان ابن  
العزہ ثقفی۔ بخاری کتاب المغازی باب جمع النبی من الاحزاب و مغرب  
الن بنی قریظہ و معاصرت ایاہم۔



سے ناظرین کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ یہودیوں کا طرز عمل آنحضرت کے ساتھ  
 اِستغین کی طرح ہر وقت ڈنک مارنے کے لئے تیار رہتے تھے  
 اسلام اور بائی اسلام کی جنگی دوستی صال فوراً کر دیتے لیکن آنحضرت  
 عا نامہ فہمی اور امور سیاسیہ کی ذاتیت نے انہیں کوئی موقع نہ دیا۔  
 اُس کے آنحضرت کی ہر ایک کوشش اُن کے خلاف دفاعی تھی۔ آنحضرت  
 بی حملہ کرنے میں پہل نہیں کی۔ کہہ سکتے ہیں کہ خیبر پر آنحضرت نے حملہ کیا لیکن  
 رہ حملہ بھی دفاعی تھا۔ حرص یا شوق فتوحات پر مبنی نہ تھا۔ یہ ایک کوشش تھی اپنی  
 ہستی کو قائم رکھنے کے لئے۔ تمام عرب کے یہودی اٹھکے خیبر میں آباد ہو گئے تھے۔ اور  
 خیبر کو اپنا ہیڈ کوارٹر بنا کر دلاں سے چاروں طرف آنحضرت کے خلاف سازش  
 پھیلانے میں مصروف تھے۔ جنگ احزاب بھی ان ہی خیبر لوگوں کی سازش کا نتیجہ  
 تھی۔ دیکھو اسیر علی بن ابی طالب آت اسلام ص ۷۷ ابن الاثیر تاریخ الکامل الخزندانی ص  
 اگر آنحضرت خیبر پر حملہ نہ کرتے یا جنگ خیبر میں فتح نہ ہوتی تو یہودیوں کا غلبہ  
 سامع عرب یقینی تھا۔ واقعات و تجربات سابقہ اچھی طرح واضح کر چکے تھے کہ انکی  
 طبیعت ان کو بچلا نہیں بیٹھنے دیگی۔

قبیلہ عطفان کی آبادی خیبر کی آبادی سے مل ہوئی تھی۔ اور یہ دونوں  
 آپس میں حلیف تھے۔ اور انہی سلام بن الحقیق نے کسبہ بصری میں تمام یہودیوں  
 اور دیگر قبائل کو اسلام کے خلاف برا بیچتے کیا۔ جب اس کی خیر گیری بہت بڑھ گئی  
 تو عبداللہ بن نہیک نے اُس کو اُس کے قلعہ کے اندر ہی باجواز رسول صلعم قتل  
 کر دیا۔ اس کے بعد یہودیوں نے اسیر بن زرام کو اپنا سردار بنا لیا۔ اُس نے تمام یہودیوں  
 کو جمع کر کے آنحضرت کے مقابلہ کی تجویزیں دینی شریعت کیس جب یہ خبریں آنحضرت کو  
 پہنچیں تو انہوں نے پھر بھی جنگ میں ابدہ کرنی مناسب نہ سمجھی۔ بلکہ عبداللہ بن  
 مداحہ کو ۱۰ آدمی دیکر خیبر کو روانہ کیا تاکہ معاملہ صلح و آشتی کے ساتھ طے ہو جائے۔  
 ان لوگوں نے خیبر پہنچ کر اسیر بن زرام کو پہنچا دیا کہ جناب رسول خدا فرماتے ہیں کہ

اگر تم حاضر ہو جاؤ تو خیبر کی حکومت تمکو دیدی جائیگی چنانچہ  
باہر نکلا۔ حرم و جستیا طکی بنا پر یہ تجویز ہوئی کہ اس قافلہ میں  
ہم رکاب چلیں جن میں ایک مسلمان اور ایک یہودی ہو۔  
دل میں بدعہدی کا خیال پیدا ہوا۔ اور اُس نے عبداللہ  
انہوں نے مقابلہ کیا۔ آخر کار طائی ہوئی مسلمان تختیاب ہو  
یہودی بچا۔ یہ واقعہ آخر سنہ ہجری یا محرم سنہ ہجری کا ہے۔

ابن ابی الحقیق یہودان بنی نضیر کا رئیس مدینہ سے نکل کر خیبر چلے  
تھا۔ اور یہاں کے مشہور قلعہ القموص پر قبضہ کر لیا تھا۔ سلام بن ابی الحقیق یہ  
کا سردار مقرر ہوا تھا۔ اُس کے قتل کے بعد اس کا بھتیجا کنانہ ابن الربیع بن  
ابی الحقیق سردار بن گیا۔ اسلام سے عناد وراثت میں پایا تھا چنانچہ کنانہ نے  
بھی اس مخالفت میں بہت سرگرمی دکھائی غطفان سے لیکر بنو فزارہ تک کی  
تمام قوموں کو اس سازش میں شامل کر لیا۔ اور منافقین مدینہ اسکو مسلمانوں  
کی تنگی و عسرت کے حالات بتا کر اپنی جاسوسی سے یہودیان خیبر کو کافی مدد پہنچاتے  
تھے۔ دربار رسالت میں یہ ساری خبریں پہنچتی تھیں لیکن آنحضرت خاموش تھے  
اور معاملہ کو صلح و آشتی سے حل کرنا چاہتے تھے۔ چنانچہ آپ نے پھر عبداللہ بن  
روانہ کو بطور سفیر یہودیان خیبر کے پاس بھیجا۔ جب وہ خیبر پہنچا اُسی وقت اس  
المنافقین عبداللہ بن ابی سلول کا قاصد یہ خبر لایا کہ اگرچہ مسلمان خیبر پر حملہ  
کرنا چاہتے ہیں لیکن اُن کی حالت بہت خراب اور دائمی تعدا و بہت کم ہے۔  
تم پر فتح پانی ناممکن ہے۔ اس پیغام سے یہودی شیر ہو گئے اور سفیر رسول اللہ  
کو ناکام واپس آنا پڑا۔ ادھر سردار خیبر نے بنی غطفان سے سازش کر کے  
اُن کو آنحضرت کی مخالفت پر آمادہ کمدیا۔ اور اُن سے ایک تحریری معاہدہ کر لیا۔  
اس کے بعد انہوں نے بنی فزارہ کو بھی اپنے ساتھ ملانا چاہا۔ آنحضرت نے بھی صلح کا  
پہنچا مہدیکہ بنو فزارہ کے پاس بھیجا لیکن مذہب اور قریبت غالب آگئی۔ اور بنو فزارہ

ن خیر سے مل گئے۔

دوسرا تیار تھا۔ اُس میں چنگاری بھی یہودیوں ہی نے لگائی۔ اور  
ہیبت ہوئی۔ واقعہ ذی قرد جنگ خیر کا پیش خیمہ تھا اور وہ  
ذی قرد آنحضرت کی ایک خاص چراگاہ تھی۔ وہاں آپ کی اونٹنیاں  
بسر کرتی تھیں۔ اور حضرت ابوذر غفاری کے صاحبزادے اُن اونٹنیوں  
نظر تھے، اور ان کی والدہ بھی اُن کے ہمراہ تھیں۔ بنی غطفان کے ایک  
ستہ فوج نے اپنے سردار عبدالرحمن بن عیینہ کی سرکردگی میں اُن پر حملہ کر کے  
حضرت ابوذر غفاری کے صاحبزادے کو وہیں قتل کر دیا۔ اُن کی والدہ کو قید کر لیا  
اور تین اونٹنیاں ہنکا کر لے گئے۔ نزدیک ہی مسلمانوں کا بھی ایک فوجی دستہ تھا  
تھا۔ انہیں خبر ہوئی تو یہودیوں پر حملہ کر کے اونٹنیوں کو بچھڑا لیا۔ اور زوہد ابوذر  
غفاری کی رہائی کرائی۔ اب تاتل و تاخیر خود کشی تھی۔ آنحضرت نے خیر پر چڑھائی  
کردی۔ دشمن کو حملہ اول کرنے سے روکنا ایسا ہی حفاظت خود اختیار میں  
داخل ہے جیسا کہ اس کے حملہ کے بعد اپنے تئیں پانا۔

اس جنگ کی تفصیلات ہمارے موضوع سے باہر ہے لیکن اُسکی  
اہمیت ذہن نشین کر لینا چاہیے تاکہ اس شخص کی خدمات اسلامی کا اندازہ  
ہو سکے جس نے اس جنگ کو فتح کیا تھا۔ یہ جنگ دفاعی تھی اور بھی بات اسکی  
اہمیت و عظمت کے اندازہ کے لئے کافی ہے۔ اگر دشمن دفع نہ ہو سکے تو مغلوں  
اُسکا پہلا نتیجہ ہوتا ہے۔ اس زمانہ میں اسلام کا مغلوب ہونا اور یہودیوں کا غالب  
آجانا اسلام کے کلی استیصال کے مرادف تھا۔ علاوہ اس کے اس جنگ  
میں ایک امت یار بھی تھا۔ برخلاف دیگر دفاعی لڑائیوں کے اس سے اسلام  
کے نظام تسلط و تصرف کی بنیاد پڑی۔ اسلامی سلطنت کا قیام اس کی فتح سے شمار  
ہوتا ہے۔ مولوی شبلی صاحب اسکی امتیازی خصوصیت ان الفاظ میں ظاہر کرتے ہیں  
”اب تک جو لڑائیاں وقوع میں آئیں وہ محض دفاعی تھیں۔ یہ پہلا عزم ہے

جس میں غیر مسلم رعایا بنائے گئے اور طرز حکومت کی بنیاد قائم مقصد دعوت و تبلیغ ہے۔ اب اگر کوئی قوم اس دعوت کی نہ تو اس سے جنگ ہے نہ اسکو اپنی رعایا بنانے کی معاہدہ صلح کافی ہے جس کی بہت سی مثالیں اسلام میں جب کوئی قوم خود اسلام کی مخالفت پر آمادہ ہوا اور اس کو مہم کو مدافعت کے لئے تلوار ہاتھ میں لینی پڑتی ہے اور اس کو اپنے پڑتا ہے۔ خیبر اس قاعدہ کے موافق اسلام کا پہلا غزوہ جو سید البی بنی ہاشم و محرم شہ ہجری کا آغاز تھا کہ جناب رسول خدا مسلمانوں کی مہم کے ساتھ مدینہ سے خیبر کی طرف روانہ ہوئے۔ وہاں یہودیوں کے کل چھ قلعے۔ ان سب میں بڑا اور مضبوط قلعہ قموص تھا۔ اس میں یہودیوں نے اپنی تمام فوج کو مجتمع کر لیا تھا۔ ابن ابی الحقیق کا خاندان جو مدینہ منورہ سے جلا وطن ہو کر خیبر میں آ گیا تھا اسی قلعہ میں رہتا تھا۔ اس قلعہ کا سردار مرحب تھا جس کو مورخ یعقوبی نے ہزار جوانوں کے برابر شمار کیا ہے۔ اس قلعہ کی حفاظت و استحکام کا خاص انتظام کیا گیا تھا چھوٹے چھوٹے قلعہ تو یکے بعد دیگرے فتح ہو گئے لیکن قلعہ قموص کی مہم مسلمانوں سے سہرا ہو سکی۔ بہت سے سہرا آوردہ صحابی یکے بعد دیگرے اس مہم پر گئے اور ناکام واپس آئے حضرت ابو بکر گئے وہ ناکام آئے حضرت عمر گئے۔ شکست کھاکر واپس آ گئے۔ علامہ شبلی مخیر فرماتے ہیں:-

ناعم کے بعد اور قلعہ باسانی فتح ہو گئے لیکن قلعہ قموص مرحب کا قلعہ تھا اس مہم پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابو بکر اور عمر کو بھیجا لیکن دونوں ناکام واپس آئے۔ طبری میں یہ روایت ہے کہ جب خیبر کی قلعہ سے نکلے تو حضرت عمر کے پاؤں نہ چم سکے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں کیر عرض کی کہ فوج نے نامردی کی لیکن فوج نے انکی نسبت بھی یہی شکایت کی۔

نامردی کے قصوں کو سن کر آنحضرت کو طیش آگیا۔ فرمایا  
 ۴ ہذا رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فيفتح الله  
 بفضله۔ یعنی تحقیق کل میں یہ علم ایسے شخص کو دو گنا بوندلو  
 مانا ہے اور خدا و رسول اُس کو دوست رکھتے ہیں۔ خداؤ  
 پر شمع دیگا۔ وہ بہت جری و دلیر ہے۔ جھگڑا نہیں ہو۔  
 میں حضرت علی کی آنکھیں پُراشوب تھیں۔ اتنی دکھتی تھیں کہ  
 بدم نہیں دیکھ سکتے تھے۔ لہذا شکریوں میں سے ہر ایک کے دل  
 میں پیدا ہو گئی کہ علی تو ہمارے اب شاید یہ علم کل مجھے ملے۔ یہاں تک کہ جو  
 بے شک شکست کھا چکے تھے اور فرار رہ چکے تھے وہ بھی امید کرنے لگے۔ اور  
 ساری رات اسی امید میں گزاری۔ حضرت علی نے جو آنحضرت کا یہ قول سن لیا اسی  
 الحاحات کی درگاہ میں دعا کی کہ بارلہا اللہم لا معطی لما صنعت ولا ما فعلنا  
 اعطیت لیکن جوابی تدبیروں پر پھر دوسرے کرتے تھے وہ صبح ہوتے ہی آنحضرت کے منبر  
 کے دروازے کے آگے جمع ہونے شروع ہو گئے اُن میں سے جو ذرا سی بھی نمایاں  
 حیثیت رکھتا تھا اونچا ہو کر اپنا چہرہ آنحضرت کو دکھاتا تو سعد ابن وقاص نے  
 نے توہمی کر دی۔ آنحضرت کے پیروں سے رگڑا رہتا کہ آنحضرت کی توجہ اُن کی طرف  
 منعطف ہو جائے۔ یہ بزرگوار نبوت کی شان و کیفیت کو بس اتنا ہی سمجھ سکتے تھے۔  
 غرض آنحضرت باہر تشریف لائے۔ حضرت علی کو طلب کیا۔ دعائے ہن آسمانوں میں گایا  
 آشوب چشم درجو۔ ہم حضرت علی کو عطا ہوا۔ وہ گئے اور جاتے ہی مرجع و عشر کو  
 قتل کر کے مسلمانوں کی مشکک شافی کی اور تھنہ سج کر دیا۔ دوران جنگ میں سپہ سالاروں  
 سے گریزی تو خیر کارا ہستی اکیڑ کر اُس کو سپر بنالیا اور لڑائے یہاں تک کہ قطعہ فتح ہو گیا  
 فتح کے بعد جب اُس دروازہ آجی کو آپ نے چھینٹا ہے تو ستر آدمی ملے اُس کو ایک  
 پہلو سے دوسرے پہلو پہنچا دیا۔ ان تمام واقعات کو ہم نے تفصیل حوالہ جات  
 سے اس کتاب کے صفحات ۳۹۵ و ۳۹۶ میں بیان کیا ہے۔ ناظرین حق پرکھیں

## ابوسفیان کی مجبوری اور اُن کا ایمان لازم

قبل اس کے کہ ہم جنگِ خنین کا ذکر کریں مناسب محلہ

واضح کریں کہ ابوسفیان کس مجبوری کی حالت میں ایمان لائے

دل توڑ دئے اور ششہ ہجری میں خالد بن ولید و عمرو بن عاص اور

نبوی میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے۔ دسویں ماہ رمضان ششہ

جنوری ششہ ہجری کو دس ہزار کی جمیعت سے رسول اللہ مدینہ سے بقیعہ

ہوئے عشاء کے وقت صبح الظہران میں لشکر اسلام آئے۔ آپ نے ایک ایک ہر

ایک ایک جماعت علیحدہ کر کے ہر ایک کو آگ روشن کرنے کو فرمایا۔ عباس ابن

عبد المطلب اس لشکر سے باہر نکلے تھے کہ راستہ میں ابوسفیان سے ملاقات ہوئی

عباس اس کو اپنے ساتھ لے کر لشکر اسلام کی طرف روانہ ہوئے۔ ابوسفیان اس وقت

نہ تھا تھا اور حضرت عباس کی امان میں تھا۔ اس کو حضرت عمر نے جو دیکھا تو موقعہ کو

غنیمت سمجھ کر اُس کی طرف لپکے کہ قتل کر دیں۔ عباس نے کہا کہ میں نے اُس کو اپنی امان

میں لیا ہے۔ حضرت عمر نے کہا کہ میں اس کو زندہ نہ چھوڑ دوں گا۔ حضرت عمر زیادہ تھے۔

یہ دونوں سوار تھے۔ جناب رسول خدا کی خدمت میں حاضر ہوئے پیچھے پیچھے حضرت

عمر بھی لگے آ رہے تھے۔ حضرت عمر نے آنحضرت سے عرض کی کہ اس وقت موقعہ ہے

ایسا دشمن ہاتھ سے نہ جانے پائے۔ مجھے اجازت دیں کہ میں اس کو قتل کر دوں۔

عباس نے کہا کہ اے رسول اللہ میں نے اس کو اپنی امان میں لے لیا ہے۔ حضرت عمر

کچھ ان کی طرف متوجہ نہ ہوئے اور قتل ابوسفیان پر اصرار کرتے رہے۔ حضرت عباس

نے کہا کہ اے عمر اگر یہ بنو عدی میں سے ہوتا تو تم اتنا اصرار اس کے قتل پر نہ کرتے۔ اتنے

میں آنحضرت نے فرمایا کہ میں نے اس کو شب بھر کے لئے مہنت دیدی اور عباس

کو حکم دیا کہ ابوسفیان کو اپنے خیمہ میں لے جاؤ صبح کو میرے پاس لانا۔ دوسرے

دن صبح ہوئے ہی عباس ابوسفیان کو لیکر خدمت نبوی میں حاضر ہوئے۔ آنحضرت نے

ابوسفیان سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ اے ابوسفیان کیا ابھی تک تیرے نزدیک اسکا

ان سالہ اللہ مکرواثرہ اسلام میں داخل ہوا۔ بوسنیان نے  
 ۷۷۷ھ میں یقین ہو گیا ہے کہ اگر سوائے اللہ کے کوئی اور معبود  
 نالہ ادا دے سکتی ہو تو کیا۔ پھر رسول مقبول نے ارشاد کیا۔  
 ۷۷۸ھ میں ابھی اس کا وقت نہیں آیا کہ مجھے اللہ کا رسول سمجھے۔ ابو  
 ۷۷۹ھ میں اس امر میں مجھ کو پس پیش ہے۔ عباس نے کہا۔ تف پر تو اپنے  
 ۷۸۰ھ میں اسلام قبول کر۔ ابوسنیان یہ سن کر عباس کی طرف توجہ دیکھنے  
 ۷۸۱ھ میں نے کہا دیکھ وہ عمر آ رہا ہے۔ اشلہ ان محمد رسول اللہ  
 ۷۸۲ھ میں آتے ہی تیری گردن اڑا دیگا۔ ابوسنیان نے یہ سنتے ہی گھبرا کر اشلہ  
 ۷۸۳ھ میں محمد رسول اللہ کہہ دیا اور مسلمانوں میں داخل ہوا۔

اردو ترجمہ تاریخ ابن خلدون جلد سوم ص ۱۴۵ حسین بابکری: تاریخ انھیں الجزائے ثانی ص ۹۹  
 ابن الاثیر: تاریخ الکامل الجزاء الثانی ص ۹۴ ابن ہشام: سیرۃ النبی الجزاء الرابع ص ۲۲  
 ابن کثیر دمشقی: البدایہ والنہایہ فی التاریخ۔ الجزاء الرابع ص ۲۹

تاریخ حبیب السیر جلد اول جز سوم ص ۱۴۵ ابوسنیان طوعاً و کرہاً کلمہ توحید بزبان آورد۔

جنگ حنین۔ ۶۱۰ھ شوال ۶۱۰ھ مطابق ۲۷ جنوری ۶۱۰ھ

جب مکہ فتح ہو گیا تو قبیلہ بنی نضیر کے لوگ پیغمبر علیہ السلام سے جنگ کے  
 لئے جتمع ہوئے۔ ان کا سردار مالک بن عوف تھا۔ اور ثقیف اہل طائف اور بنی سعد  
 بن بکر بھی ان کے ساتھ ہوئے۔ جب یہ خبر جناب رسالت مآب کو پہنچی تو آنحضرت بارہ  
 ہزار آدمیوں کے ساتھ ۶ شوال ۶۱۰ھ ہجری مطابق ۲۷ جنوری ۶۱۰ھ کو باہر  
 نکلے۔ جب دونوں جانب کی فوجیں باہم ملتی ہوئیں تو مسلمانوں کے پاؤں  
 اکھڑ گئے اور وہ ایسے بدحواس ہو کر بہا گئے کہ کوئی کسی کی طرف تفت نہیں  
 ہوتا تھا۔ جناب رسول خدا لوگوں کو اپنی طرف بلاتے تھے لیکن کوئی آپ کی  
 نہیں سنتا تھا۔ اس پر آنحضرت نے عباس سے کہا کہ تم آواز دیتے رہو اور  
 لوگوں کو بلاتے رہو۔

نخبین جری الطبری تاریخ الامم والملوک۔ الجزء الثالث ص ۱۲۸۔

ابن الاثیر: تاریخ الکامل۔ الجزء الثاني ص ۱۱۰

تاریخ ابی الفداء: الجزء الاول ص ۱۳۱

صحیح بخاری میں ہے:-

عن ابی قتادہ۔ قال انہزم

المسلمون وانہزم معہم

فاذا بعمر بن الخطاب

في الناس۔

والوں میں ہیں۔

صحیح بخاری کتاب المغازی باب قول اللہ تعالیٰ ید حنین اذا عجبکم کثرکم الجزء الثالث ص ۲۲۹۔

شاہ ولی اللہ از آلہ انخاریں تحریر کرتے ہیں:-

”دُغزوہ حنین چون ہزیمت بہ مسلمین رود و علی رضی اللہ عنہ از جماعت ثبات پائی  
کثر العمال علی متقی میں ہے:-

قال الربیع بن کعب حدثنی ابراہیم

بن حمزہ حدثنی محمد

بن عثمان بن ابی حرمہ مولا

بنی عثمان عن حسین بن علی

قال کان من شہت مع رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

یوم حنین العباس وعلی بن ابیطالب

دا بوسغیان بن الحارث و

عقیل بن ابی طالب عبد اللہ

بن الزبیر بن عبد المطلب

جنگ حنین کے دن آنحضرت کے ساتھ جو

لوگ رہ گئے تھے وہ یہ تھے عباس علی بن ابی

طالب۔ ابوسفیان بن الحارث عقیل بن

ابطالب۔ عبد اللہ بن زبیر بن عبد المطلب



سماعد بن زید۔ زبیر بن العوام و اسامہ بن زید باقی رہ گئے تھے  
 ماکان یوم جنین۔ آتش سے ہر دی ہو کہ جنگ جنین کے دن آنحضرت  
 ﷺ اللہ علیہ ذال۔ نے فرمایا کہ اب آتش حرب تیز ہو گئی۔ اور اُس  
 وطیس و کلن علی بن۔ دن جناب علی رضی نے آنحضرت کی حضور کی  
 مناس قتال ابین یدلہ۔ میں نہایت شدید قتال کیا۔

الجزء الخامس ص ۳۰۳ حدیث ۵۵۹۷ و ۵۵۹۸ ص ۳۰۶ حدیث ۵۶۰۷

الجزء الاول ص ۲۰۲ و ۲۰۳، الجزء الرابع ص ۲۸۱ و ۳۰۳۔

روضۃ الندیہ ص ۲۹۲۔

### سیرۃ الحلبیہ وغیرہ میں ہے۔

لسافر الناس یہ جنین حرم۔ جب بروز جنین لوگوں نے جناب رسول خدا  
 النبی صلعم لوی بن محلہ الاربعة۔ کو چھوڑ کر فرار کیا تو آنحضرت کے ساتھ صرف  
 ثلاثہ من بنی ہاشم و جل۔ چار شخص باقی رہ گئے تھے تین بنی ہاشم اور  
 من غیرہم علی بن ابی طالب و۔ ایک غیر بنی ہاشم یعنی علی بن ابیطالب و  
 العباس ابوسفیان بن الحارث و ابن مسعود۔ عباس و ابوسفیان بن الحارث اور ابن مسعود

برہان الدین الحلبی: سیرۃ الحلبیہ۔ الجزء الثالث ص ۱۲۵

حسین و یار بکری: تاریخ الحمیس۔ الجزء الثاني ص ۱۱۳

لما انهم المسلمون اظهروا۔ جنگ جنین میں جب مسلمانوں نے راؤ فرار  
 اهل مکہ ما فی نفیہم من الحقد۔ اختیار کی تو اہل مکہ کے دلوں میں جو کینہہ اور حسد  
 فقال ابوسفیان بن حرب۔ خفی تھا وہ ظاہر ہوا۔ چنانچہ مسلمانوں کے  
 لا تنتهی ہزیمۃ ہمدون البحر۔ بھاگنے پر ابوسفیان بن حرب کہنے لگا کہ اُنکا  
 وکانت الازلام فکانت و۔ بھاگنا نعمند سے دیر ختم نہیں ہوگا۔ اور  
 صرخ کلدۃ الان بطل السحر۔ اسی طرح کے اور طعنے بھی مار رہے تھے، اُنکا نے  
 چلا کر کہا کہ اب یہ جادو باطل ہو گیا۔

تاریخ ابوالفدا: الجزء الاول ص ۱۳۶  
 حسین و یارکبری: تاریخ الخمیس الجزء الثانی ص ۱۳۳ ابن ہشام: ۱  
 محمد بن حسیب الطبری: تاریخ الامم والملوک۔ الجزء الثالث  
 ابن کثیر شامی: البدایہ والنہایہ۔ فی تاریخ الجزء الرابع ص:  
 سید احمد زینی المشور برجلان: السیرۃ النبویہ والافانار المحمدیہ برہا  
 بمصر ۱۳۵۱ ہجری۔ الجزء الثانی ص ۳۴۹ و ۳۵۰۔

ہم نے ان پانچوں لڑائیوں کے حال بدیہ ناظرین کرو۔  
 ان پر ناظرین غور کرینکے۔ نتائج صحیحہ کو معلوم کریںکے۔ ہم چند نتائج کی طرف  
 کی توجہ دلاتے ہیں:-

(۱) ان پانچوں لڑائیوں کی فتح حضرت علی کی جد و جہد اثبات قدم بہ  
 مبنی تھی۔ اگر وہ کبھی میدان چھوڑ کر بھاگ جاتے تو اسلام کی تاریخ بلکہ دنیا کی  
 تاریخ دوسری طرح لکھی جاتی۔

(۲) جہاد سے فرا کرنا نقص ایمان کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اور جہاد میں  
 ثبات کمال ایمان کی دلیل ہے۔

(۳) عقل سلیم کا کیا فتنے ہے۔ خلافت رسول کا کون مستحق تھا۔ وہ  
 جو حبیب و جہاد کے وقت جناب رسول خدا کو تنہا چھوڑ کر بھاگتے رہے۔ یا  
 وہ جو ہمیشہ جناب رسول خدا کے پہلو بہ پہلو کھڑے رہے اور جہاد سے بھاگنے کا خیال  
 تک نہ کیا۔ کس میں خلیفہ رسول کی شان پائی جاتی ہے۔

(۴) جب جہاد کی کسوٹی پر اصحاب رسول کسے گئے تو جناب رسول خدا کو معلوم  
 ہوا یا نہیں کہ انکا خلیفہ و جانشین بننے کی اہلیت و استعداد کس میں ہو۔ اور کون  
 انکا شیل و نظیر ہو سکتا ہے۔

(۵) اتنا معلوم ہونے کے بعد کیا جناب رسول خدا کے لئے یہ موزوں و  
 مناسب تھا کہ آپ اپنی جانشینی کے مسئلہ پر بالکل خاموش رہتے۔ اور اس جانب توجہ

بے شخص کو ان ناقص ایمان والوں کے رحم پر پھوڑ جاتے  
س شخص کی طرف سے حسد و عناد پیدا ہو چکا تھا جس کا علم  
راپھی طرح تھا۔

بٹنگوں کی وجہ سے ابوسفیان و معاویہ دو دیکر بنو امیہ کی دشمنی  
ملی سے تھی بہت زیادہ اضافہ ہو گیا۔

۱۷۷ ابوسفیان و معاویہ دل سے مسلمان نہیں ہوئے۔ جان کے خوف  
- علامہ اسلام پڑھ لیا۔

اب ہم ان کی روخو کو مخاطب کرتے ہیں جنہوں نے اس گئے گذرے  
ہوئے زمانہ میں صرف مسجد شہید گنج کی خاطر سینے ننگے کر کے گولیاں کمائیں  
جو خوشی خوشی تختہ دار پر چڑھ گئے صرف اس وجہ سے کہ انہیں یہ گوارا نہ ہوا کہ کوئی  
ان کے پیارے رسول کی توہین کرے اگرچہ وہ محض زبان ہی سے ہو۔ اور ان سے  
پوچھتے ہیں کہ اگر آج رسول خدا موجود ہوتے تو کیا تم ان کو مسلح سکھوں اور ہندوؤں  
کی فوج میں تنہا چھوڑ کر صرف اپنی جان بچانے کی خاطر بھاگ جاتے۔

علامہ عبید اللہ امرتسری رنج المطالب اڈیشن چارم صفحہ ۲۳

۲۳۱ و ۲۳۲ پر جناب امیر علیہ السلام کا ہمدان السیف کے نیچے لکھے ہیں:-

”جناب امیر علیہ السلام کی شجاعت سے جس قدر کہ دین اسلام کو نفع پہنچا ہو  
وہ کسی سے نہیں پہنچا۔ اربعین میں امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:-

”كان في الصحابة جماعة كافي دجانه و خالد بن ولید و كانت تفتي عنه

اكثر نفع من شجاعته الكل الاتق ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الاحد

نضرب على خير من عبادة الثقلين يعني صحابه میں مثل ابو دجانہ اور خالد بن ولید

بھی اللہ عنہم کے ایک جماعت ایسی تھی جو شجاعت میں مشہور تھی لیکن سب فی ثبات

سے جناب امیر علیہ السلام کی شجاعت زیادہ تر نفع رسد تھی۔ تم نہیں دیکھو کہ

جنگ احزاب کے روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علی کی ایک ضرب بنی اس

کی عبادت سے افضل ہو۔ پروردگار نے اپنے کلام پاک میں جو صحابہ کے اعمال پر ترجیح دی ہے۔ ا جعلتم سقایۃ الحاجہ و کمن امن باللہ والیوم الآخر و جہاد فی سبیل اللہ یعنی کیلئے جو دانتے ہو تم حاجیوں کا پانی پلانا اور مسجد حرام کو جو اللہ اور قیامت پر ایمان لایا اور اللہ کی راہ میں جہاد کیا۔ برابر اللہ کے نزدیک آخری ابو حاتم و ابو الشیخ و عبد الرزاق و ابن جریر و ابن مندہ و الثعلبی فی تفسیرہ و الواحدی فی کتاب باسباب النزول و القرطبی و ابن اثیر فی جامع الاصول و النسائی و السیوطی فی الدر المنثور و الحافظ ابو نعیم فی فضائل الصعابہ قال علیا و العباس و طلحہ بن ابی شیبہ افتخروا و قال طلحہ انا صاحب مقناحہ بیک و لو شئت کنت فیہ فقال العباس انا صاحب السقایۃ و علیہا فقال علی لا ادری لقد صلیت ستۃ اشہر قبل ان انا صاحب الجہاد فی سبیل اللہ فانزل اللہ ا جعلتم سقایۃ الحاجم الخ۔ ابو حاتم و ابو سعید و عبد الرزاق و غیرہ لکھتے ہیں کہ علی و عباس و طلحہ بن ابی شیبہ باہم فخر کرنے لگے طلحہ نے کہا میں خاتمہ کعبہ کا متولی ہوں اور اس کی کنجی میرے ہاتھ میں ہے میں چاہوں تو اسی میں رہوں۔ عباس کہنے لگے کہ میں زمرہ کا مالک ہوں اور اس کا نگہبان ہوں علی نے کہا میں نہیں جانتا لیکن میں نے چھ مہینے پیشتر سب لوگوں سے نماز پڑھی۔ اور خدا کی راہ میں جہاد کرنے والا ہوں پس پروردگار نے یہ آیت نازل فرمائی کہ کیا گروا تے ہو تم حاجیوں کا پانی پلانا الخ کتب سیر کے مطالعہ سے واضح ہو سکتا ہے کہ حضرت امیر مرسول نے تبوک کے کل مشاہد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علمدار رہے ہیں چنانچہ علامہ ابن عبد البر استیعاب میں لکھتے ہیں :-

عن ابن عباس قال لعلی اربعہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ علی کی چار فضائل لیست لاحد غیرہ ہو فضلتیں ایسی ہیں کہ ان کے سوا کسی دوسرے

صلہ مع رسول  
 بلہ وسلم و  
 شہ معہ  
 سوانذی صلیہ  
 در عنہ غلیہ  
 ی غسلہ وادخلہ  
 بلہ  
 ر نگلے کو وہ آپ کے ساتھ نہر گئے تھے۔ اور وہ وہ شخص ہیں جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو غسل دیا اور قبر میں اتارا۔  
 اور اس بات پر بھی سب مؤمنین کا اتفاق ہے کہ نبی کے سوا حضرت امیر  
 علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام مشاہدین حاضر رہے چنانچہ  
 دوسرے تمام پر نلامہ موصوف لکھتے ہیں۔  
 واجمعوا علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 و ما جبر و شہد بد و اذ الحیث  
 و ساغر المشاکل و ابل  
 ببد و احمر و خندق و  
 ذکر السراج و قادیخہ  
 انہ لم یختلف عن مشہد  
 شہد و الا تبوک و نہ  
 خلف رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم عن المدینتہ  
 علی عیالہ۔  
 یعنی سب مؤمنین نے اتفاق کیا کہ نبی کے سوا  
 جناب بنی علیہ السلام اپنے نفس میں جہوں کو  
 قبول کی طرف تھام پھرتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی ہے اور مدینہ پہنچے  
 اور تمام غزوات میں حاضر رہے ہیں۔ دربرہ  
 اور خندق میں اپنے بارگاہے نمایاں گئے ہیں۔  
 اور سران اپنی تاریخ میں مختار ہو کر آپ کی شہد  
 سے غیر باہر نہیں بنے کو تبرک میں کیونکہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اپنے عیال کی حفاظت  
 کیلئے مدینہ پہنچوٹ گئے تھے۔

تمام مشاہدین جو ہجرت انجیز کارروائیاں حضرت امیر سے غائب ملی ہیں

تمام کتب سیراس سے بھری پڑی ہیں۔  
۱۶۔ ہدایت رہنمائی خلق کی قابلیت۔

قابلیت ہدایت رہنمائی کا علیٰ عنوان قائم کرنا تسلسل کر  
تھا۔ ورنہ جو احادیث پہلے گزری چکی ہیں اُن سے یہ امر بھی طرح ثابت  
کرام میں سے محض حضرت علی ہی آنحضرت کے ثلیل و نظیر اس فضیہ  
تھے جس طرح دیگر فضائل میں تھے۔ اُن سب احادیث کا یہاں دہرانا  
طوالت بیجا ہوگا۔ سلسلہ بیان قائم رکھنے کے لئے ایک دو کا ذکر کرتے ہیں:-

عن ابی ذر غفاری قال سمعت رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول العلی  
انت صدیق اکبر والغازی الاعظم  
الذی یفرق بین الحق والباطل۔  
ابو ذر غفاری کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول خدا  
کو حضرت علی سے کہتے ہوئے سنا کہ اب علی  
تم صدیق اکبر و فاروق اعظم ہو جو حق و باطل  
کو جدا کرتا ہے۔

حب الدین الطبری: ریاض النضرۃ۔ الجزء الثانی۔ الباب الرابع الفصل الثانی ص ۱۵۳ و ۱۵۵ و ۱۵۶  
شیخ سلیمان بنی اعظم طنطنیہ: ینایع المودۃ الباب الثالث والاربعون ص ۲۹۔ بالحدیث الثانی  
ص ۱۵۱۔ الباب الثانی عشر ص ۶۔ الباب الخامس عشر ص ۸۲۔ الباب الثانی والاربعون ص ۱۲۴  
روضۃ الندیہ ص

سنن ابن ماجہ الجزء الاول ص ۵۱۔

ابن حجر عسقلانی: باب التماس فی فیصل الثانی الحدیث ثلاثون ص ۲۶۰۔ حدیث ہادی ثلاثون  
عالمگیری: عن امان فارسی: کثر اعمال الجزء السادس ص ۱۵۱ حدیث ۲۶۰۔

عن ابی لیلیٰ الغفاری قال سمعت رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول  
من بصر فتنۃ فاذا کان ذلک فافروا  
علی ابن ابی طالب فاتہ اول من  
امرہ فی داول من یصافحنی یدم القبا  
ابو لیلیٰ غفاری کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول  
خدا کو کہتے ہوئے سنا کہ یہ کہ بعد فرمایا: فتنے کثرت  
ہو جائیگے جب ایسا ہو تو تم علی بن ابی طالب  
کی اطاعت کرنا کہیں کہ وہ سب سے پہلے میرا پر  
ایمان لایا اور دنیا میرے دن سے پہلے مجھ سے

۔ ہوقادوق مصافحہ کریگا اور وہ صدیق اکبر ہے اور اس  
۔ سودیہ منین امت کا فاروق ہے۔ وہ مرین کا حاکم ہے  
۔ قین۔ اور مال منافقین کا حاکم ہوتا ہے۔

جناب ترجمہ ابویعلیٰ الغفاری ۲۹۶۹ ص ۶۷ الجز الثانی۔

صحابہ فی تمیز الصحابہ۔ ترجمہ ابویعلیٰ الغفاری۔

براہیم مفتی اعظم قسطنطنیہ: ینایع المودۃ مطبوعہ اسلامبول ۱۳۰۳ ہجری الباب

مارجون ص ۱۲۰ والباب السادس والخمسون ص ۲۵۱۔

ی، کنز العمال۔ الجز، السادس ص ۱۵۵ حدیث ۲۵۸۲۔

عن ابن عباس قال لما نزل قوله انما انت منذر  
تعالى انما انت منذر لكل قوم هاد  
نقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انا المنذر وعلى هاد وباعيا على يهتد  
المهتدون من بعدك۔  
ابن عباس کہتے ہیں کہ جب یہ آیت انا انت منذر  
ونكل قوم هاد نازل ہوئی تو آنحضرت تفسیر  
فرمائی کہ منذر میں مراد ہیں اور ہادی سے علی  
مراد ہیں۔ اور علی میرے بعد تم سے ہدایت  
پینے والے ہدایت پائینگے۔

ابن نعیم: حیا نزل فی القرآن فی علی شلخی: نور: باب ۱ ص ۱۰۰

علی المتقی: کنز العمال۔ الجز، السادس ص ۱۵۵ حدیث ۲۱۳۱ و حدیث ۲۱۳۵۔

ابن کثیر دمشقی: البدایہ والنہایہ فی تاریخ۔ الجز، السابع ص ۲۵۸ و ۲۵۹۔

الحاکم: مستدرک علی الصحیحین۔ الجز، الثالث ص ۱۲۹ و ۱۳۰۔

سیوطی: در المنثور فی تفسیر قولہ تعالیٰ انما انت منذر لكل قوم هاد۔ الجز، الرابع ص ۲۵۹

شیخ سلیمان: ینایع المودۃ۔ الباب الرابع والاربعون ص ۱۰۰ والباب السادس والعشرون

روضۃ الندیۃ شرح تحفہ علویہ ص ۵۰

عن ابن عباس ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال علي بن ابي طالب باب حطة

من دخل فيه كان مؤمنا ومن خرج منه  
كوفي باب حطه میں جو اس میں داخل ہو گیا

مومن ہوا۔ اور جو اس سے نکل گیا وہ کافر

چو گپ۔

روضۃ المدینہ

ابن حجر کی تصویق و حرکہ باب التامع فی فصل الثانی۔ حدیث از اربع و

شيخ سليمان: ينابيع المودة - الباب الرابع ص ٢٥

۱۸۔ عدالت کا ہیبت قضا۔

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جناب سو

یمن کی طرف قاضی مقرر کر کے روانہ ہو۔

انوقت میرا سن بہت کم تھا۔ میں نے عرض

کی کہ یا رسول اللہ آپ مجھے ایسی قوم میں بھیجتے

میں کہ جن میں اکثر جھگڑے ہوتے رہتے ہیں

اور مجھے قضا کا تجربہ نہیں۔ آنحضرت نے فرمایا

کہ پردہ کا تیری زبان کو ہر امت کی نگاہ اور تیرے

دل کو ثابت رکھیگا۔ جناب امیر فرماتے ہیں کہ

نیچے بھی درو آدمیوں کے تنازعہ فضا پر نہیں ہوتا۔

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فِي مَجْلَدِ الْفَتْوَى، الْخِزْمَةُ، الثَّانِي، الْبَابُ الرَّابِعُ، الْفَصْلُ الْخَامِسُ، ص ١٩.

الحاكم المستدرك على المستعجلين سليمان بن يحيى بن مينايع المودة

ابو سعید ندوی سے مرئی ہو کر فرمایا جناب مولیٰ

خدا نے کہ میرے بوجہ میری امت میں سب سے زیادہ

عادل اور تنازعات کو صحیح فیصلہ کرنے والے

علی ابن ابیطالب ہیں۔

۱۰. چشم‌پوشی و نورالاجصار مضاعف و سه.

اولاً: بمسند رك على التجميعين. الجزء الثالث. كتاب معرفة النصاب ص ۱۳۵.

ابن حجر مكي، صواعق محرقه - باب التاسع ففصل الثاني في حديث العائشة رض باب التاسع ففصل الثالث صل



فی المنصوۃ باب الرابع - فعل السادس ۱۹۵ و ۱۹۹ -

بجزرا الثانی ترجمہ علی ص ۴۴۳ و ۴۴۴ -

ج المودۃ - الباب الرابع عشر ۵۷

پسنی المطالب مکارا میرزا محمد ابن محمد خان: نزل الابرار ص ۱۱

۱۲۰ و ۹۱ حسن علی محدث: تفریح الاحباب ص ۳۷۷ -

## باب نم

### اقوال افعال رسول صلعم کی مطابقت قرآن شریف سے

جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ میرے بعد بہت کذاب اور مضامین جھوٹی احادیث وضع کر کے میری طرف منسوب کریں گے۔ تم کو چاہئے کہ جو میری حدیث بیان کیجائے اُس کی مطابقت قرآن شریف سے کر لو۔ جو حدیث قرآن شریف کے مطابق ہوگی وہ میری ہے اور جو اسکے مخالف ہوگی اُس کو سمجھو کہ جھوٹی وضع کی گئی ہے۔ احادیث رسول کی اصلیت اور موضوعیت معلوم کرنے کیلئے اور بھی بہت سے دلائل عقلی و نقلی ہیں۔ انہیں سے چند کا ذکر ہم نے اس کتاب کے باب چارم میں کیا ہے۔ یہاں آئیں بیان کرنا باعث طوالت ہوگا۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ احادیث رسول کا آخری محکم صحت و صداقت قرآن شریف ہے۔ ہم نے اس کتاب کے ابواب ہفتم و ہشتم میں جناب رسول کے وہ افعال و اقوال بیان کیے ہیں جو جناب امیر علیہ السلام کی خلافت بلا فصل پر دلیل قاطع ہیں۔ اب ہم ان احادیث و روایات کو قرآن شریف کی کسوٹی پر پڑھاتے ہیں۔ اگر وہ قرآن شریف کے مطابق ہیں تو انہی صحت میں کچھ شک نہیں اور اگر قرآن شریف انہی تردید کرتا ہے یا جس کے

اس قدر فضائل آنحضرت نے بیان فرمائے ہیں اس شخص بالکل خاموش ہے تو ہم سمجھیں گے کہ یہ احادیث و روایا سیاسی غرض کیلئے مسلمانوں میں شائع کی گئی تھیں۔

قرآن شریف میں جیسا کہ حکومت کا مرتب کیا صحابہ رسول کی خدمت کی گئی ہے۔ اور کئی کی تعریف کی گئی ہے۔ نام ظاہر نہیں کیا گیا۔ اس قاعدہ کو یہاں تک ملحوظ رکھا گیا ہے کہ نہ کی تردید کر دی اور ایک زور جو رسول کو غلط اہتمام سے بری کر دیا لیکن میں نہیں آیا۔ مگر سب جانتے ہیں کہ حضرت عائشہ اس جھوٹے الزام سے بری تھیں۔ سورہ التحریم ساری اس رمز و کنایہ کی مثال ہے لیکن سب جانتے ہیں کہ یہ ان تَتَوْبَا اِلٰی اللّٰهِ فَقَدْ ضَعُفَتْ قُوَّتُكُمْ اِنْ اَرْتَمْتُمْ دُونِی خُذَا كَ اَمَّ تُوْبَةٍ كَرِهَ بہتر ہے کہ نہ توں کے دل کج ہو گئے ہیں، میں حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کی طرف اشارہ ہے مسند امام احمد حنبل جلد اول ص ۳۳۰ و ۳۳۱ دکنز العمال جلد اول ص ۱۷۱

حدیث ۴۷، اسی طرح وہ آیات جو جناب امیر کی شان میں ہیں ان میں آپ کا نام نہیں ہے لیکن وہ ایسی مشہور و معروف ہیں کہ شک کی کچھ گنجائش نہیں۔ چار و چوہا سے وہ شک سے بالاتر ہیں یعنی راہ شہرت و تاثر (۲) انہی تفسیر خود رسول خدا کے قول و فعل و عمل سے رسول انکا ستیعہ بنی ساعدہ کی کارروائی کو حق یا ناجائز سمجھنے والے علماء و محدثین و مورخین کی کتابوں میں توثیق و تصدیق کے ساتھ پایا جانا ظاہر ہے کہ یہ لوگ کبھی ایسی جھوٹی روایتیں و تاویلیں اپنی طرف سے وضع کر کے شائع نہ کریں گے جو ان کے اعتقادات کے خلاف دلائل ہو کر پیش ہو سکیں۔ ان کو ایسی دہشتیں جھوٹی وضع کرنے سے کیا فائدہ (۴) حضرت علی کے سوانح حیات اور یہ آیات ایک دوسرے کی تصدیق و توثیق کرتے ہیں۔

یہاں ایک اور انتباہ ہم ضروری سمجھتے ہیں۔ یہ متفقہ امت ہے کہ قرآن شریف کی آیات کی تفسیر و تاویل میں اپنے قیاس کو دخل نہیں دینا چاہئے۔ بلکہ کسی ہمار

نفل نہیں دینا چاہئے ورنہ سارے کا سارا مذہب انبیاء کے قیاس  
مرکزیت و اصلیت قائم نہیں رہیگی۔ اسلام میں افتراق کی وجہ  
ایک نے سمجھا کہ میری تاویل درست ہے اور دوسرے فرماتے ہیں کہ اس  
ہب میں قیاس کو ناجائز قرار دیا ہے۔ مگر ہر جہے کہ قرآن شریف  
سب سے بڑی تفسیر دی ہوگی جو جناب پیغمبر علیہ السلام نے کی ہوگی۔ اور دوسرے  
نے جائز نہیں کہ اس تفسیر کو چھوڑ کر ہم اپنے دماغ سے اس کے اور  
مطالب نکالیں۔ ایسا کرنا جناب رسول خدا کی توہین ہے۔ اور اگر ایسی  
غفلت کی بدیہی نشانی۔ امور دین میں قیاس کا ناجائز ہونا مسلمہ امت پر  
شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ البانعمہ میں تحریر فرماتے ہیں:-

عن ابن سیرین قال اول من  
قاس ابلیس و ما عبدت الشمس  
والقمر الا بالتمقائیس و عن  
الحسن انه تلا هذه الآية  
خلقتی من نار و خلقتی من طین و  
قال قاس ابلیس و هو اهل من  
قاس و عن الشعبي قال قال الله لئن اخذتم  
بالمقائیس لثخمن الحلال لثخن الحرام

ابن سیرین سے مروی ہے کہ جس نے پہلے  
قیاس کیا وہ ابلیس تھا۔ اور جس نے قرآن کی  
پرستش قیاس ہی کی بنا پر کی گئی ہے۔ یعنی  
نے یہ آیت پڑھی خلقتی من نار و خلقتی من طین اور کہا کہ  
ابلیس نے قیاس کیا۔ اور جسے پہلے جس نے قیاس  
کیا وہ ابلیس تھا۔ علامہ شعبی کہتے ہیں کہ قسم بخدا  
اگر تم قیاس کرنا شروع کر دگے تو حلال کو حرام  
اور حرام کو حلال کر دو گے۔

ابن سیرین کے اس قول کی تائید سیوطی نے کتاب الوسائل الی معرفۃ  
الوسائل میں کی ہے نیز تفسیر فرشتہ میں علامہ سیوطی لکھتے ہیں:-

اخرج ابو نعیم فی الحلیۃ و  
الدیلمی عن جعفر بن محمد عن  
ابیہ عن جدہ ان رسول الله  
قال اولی من قاس امر الدیہی

ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں اور دیلمی نے جعفر  
بن محمد سے اور انہوں نے اپنے والد زبیر گوار سے  
اور انہوں نے اپنے جد زبیر گوار سے روایت  
کی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہ جس نے

برائے ابلیس۔ قال اللہ  
اسجد لا دھ فقال انا خیر  
منہ خلقتنی من نار وخلقته من  
طین۔ قال جعفر بن قاس  
امیر الدین برائے قرۃ  
اللہ تعالیٰ یوم النقیاتہ ابلیس  
تبعہ بالقیاس۔  
امروین ہیں کہ  
خداوند تعالیٰ  
اس نے جنت میں  
تفان سے پیدا کیا  
ہیں کہ جو امروین میں  
قیامت کے دن اس کو  
کیونکہ قیاس کہ نہیں اس نے

سید علی: کتاب الدر المنثور، الجزء الثالث ص ۷  
کنز العمال میں علی متقی لکھتے ہیں:-

من قال فی الدین برائہ فقد  
اتهمنی ابو نعیم عن جابر  
لا نقیسوا الدین فان الدین  
لا یقاس اول من قاس ابلیس  
الدیلمی عن علی۔  
ابو نعیم حضرت جابر سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا:  
سید بخلاف کہ جس نے امر میں اپنی رائے سے  
لیا اس نے مجھ پر تمام باندھا۔ اور دہلی حضرت  
علی سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا کہ امر  
دین میں قیاس سے کام نہیں لیا جاتا جس نے سب سے  
پہلے قیاس کیا وہ ابلیس تھا۔  
صحیح بخاری میں ایک متقی باب مذمت رائے و قیاس پر قائم کیا گیا ہے نیز  
کنز العمال میں ہے:-

تعمل هذه الامه برهه بكتاب  
الله ثم تعمل برهه بسنة رسول  
الله ثم تعمل بالراى فاذا عملوا  
بالراى فقد ضلوا واضلوا  
عن ابی هريرة۔  
آنحضرت نے فرمایا کہ یہ امت پہلے کتاب اللہ سے  
عمل کریگی اس کے بعد سنت رسول اللہ کے مطابق  
عمل کریگی۔ اور پھر اپنی رائے کے مطابق عمل کریگی  
پس جب اپنی رائے کے مطابق عمل کریں گے تو غور  
بھی گمراہ ہونے اور دھوکے میں گمراہ کرینگے۔ انہیں ہریرہ

۶۔ مداوِ اقبال و افعال جو ہم نے باب ہفتم و ہشتم میں بیان کئے ہیں مندرجہ  
سکتے ہیں :-

۷۔ جس کی طرح آنحضرت کا اپنے لئے امور رسالت میں وزیر و معاون  
ایزدی سے وہ دعاستجاب ہوتی۔

۸۔ یش منزلت۔

۹۔ بالائے عرش حضور خداوندی میں حضرت علی کو جناب رسول خدا کا خلیفہ  
رہنا اور خداوند تعالیٰ کا حضرت علی کو نصرت و تائید رسالت محمدیہ کے  
مخبر فرمانا۔

۱۰۔ جناب محمد مصطفیٰ اور علی رضیٰ ایک ہی فرد کے دو ٹکڑے ہیں اور ایک  
شجر کی دو شاخیں۔ یہ دونوں حضرات ہر ایک فاضل و صفت میں مشترک ہیں امت  
یہ کے اوپر جو حقوق آنحضرت کے ہیں وہی علی رضیٰ کے ہیں جس طرح آنحضرت کے  
حکام کی اطاعت امت محمدیہ پر واجب ہے۔ یہی طرح حضرت علی کے احکام کی اطاعت  
اس امت پر واجب ہے جس طرح حضرت علی آنحضرت سے مشابہ ہیں یہی طرح دیگر  
پیغمبران اولوالعزم سے مشابہت رکھتے ہیں۔

۱۱۔ تاکید و وجوب حب علی و آل رسول۔ بغیر علی کی محبت کے کوئی شخص جنت  
میں نہیں جاسکتا۔ چاہے کتنا ہی غابدوزاہد کیوں نہ ہو۔ آپ کے بغض سے منافقین  
کی شناخت ہوتی تھی حضرت علی تقسیم النار والجنة ہیں۔

۱۲۔ آنحضرت کے بعد حضرت علی مومنین کے حاکم و امالی ہیں۔

۱۳۔ اعلیت حضرت علی۔

۱۴۔ حضرت علی کا کمال ایمان و عبادت و ریاضت۔

۱۵۔ طہ مصوبیت حضرت علی۔

۱۶۔ خدا علی کو اور علی خدا کو دوست رکھتے ہیں اور خدا آپ پر سلام بھیجتا ہی  
علی کا مرتبہ اور درجہ خداوند تعالیٰ کی بارگاہ میں۔

ک۔ راہ گویٰ آنحضرت باعلی۔

ل۔ علی کی سبقت اسلامی۔

م۔ حضرت علی جنت میں آنحضرت کے آمنے سامنے

کے دن لواحد حضرت علی کے ہاتھ میں ہوگا۔

ن۔ تبلیغ ہمدرد برأت۔

س۔ حضرت علی سے لوگ حسد کیتے تھے۔

ع۔ حضرت علی امت محمدیہ کے ہادی ہیں۔

اب ہم ان کی مطابقت آیات قرآنی سے ظاہر کرتے ہیں۔

عنوان نمائے الف۔ ب۔ ج۔

یہ غور کرنے والی بات ہے۔ کہ قرآن شریف میں جو انبیاء سلف کے قصے و حکایتیں بیان کی گئی ہیں۔ وہ کسی مطلب مقصد کے لئے ہیں۔ ورنہ کفار کا اعتراض کہ انھذا الاساطیر الدلین پورا ہوتا ہے۔ یہ مختلف قسم کے واقعات و قصص ہیں جن سے مختلف نتائج نکلتے ہیں۔ اور جو متعدد اغراض کیلئے بیان فرمائے گئے ہیں۔ ایک تو یہ غرض تھی کہ امتہائے سابقہ نے جو غلطیاں کی ہیں۔ اور جنکی وجہ سے اپنے عذاب نازل ہوا ہے اُن سے امت محمدیہ اپنے تئیں بچائے انبیائے سابق کی نافرمانی اور اُن کے احکام سے اعراض از منہ نہ کریں۔ نزول عذاب کا بہت بڑا سبب ہوا ہے۔ اُن کے بیان کرنے کی یہ غرض تھی کہ اس سے امت محمدیہ پر ہیز کرے۔ دوسری غرض یہ تھی کہ خود آنحضرت نبیادولہ العزم کے اطاعت و اقوال پر غور کریں اور اس طرح عمل کریں چنانچہ آپ نے ایسا کیا مثلاً جب حضرت موسیٰ کو احکام رسالت ملے تو انہوں نے اُس کام کی عظمت پر غور کیا اور اُس کیلئے خدا سے مدد چاہی۔ چنانچہ اُن کی دعا قرآن شریف میں اس طرح مسطور ہے۔

قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۖ وَبَسِّطْ لِي أَمْرِي ۖ وَاجْعَلْ لِي حَقْدَةً  
مِّنْ لِّسَانِي ۖ لَعَلَّهُمْ أَتَّبِعُوهُ ۖ وَاجْعَلْ لِّي ذَلِيلًا مِّنْ أَهْلِي ۖ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوا إِلَيَّ ۖ

نُبْرُكُهُ فِيْ اَمْرِى الْكَلْبُ سَيَحْفَ كَيْدًا ۝ وَتَذَكَّرُ كَيْدًا  
اِهْ قَالَ قَدْ اُوْتِيْتُ سُوْلَكَ يَا مُوسٰى هِرَارَهٗ وَاسْرِيْ

۱۔ ورسالت میں اپنے اہل میں سے کسی کو شریک کرنے  
وال کیلئے جائز ہے اگر سلسلہ نبوت ختم نہیں ہوا تو وہ شریک  
ہو سکتا ہے اور اگر سلسلہ نبوت ختم ہو گیا ہو تو وہ شریک و  
دعا۔ غی نہیں ہو سکتا قرآن شریف بتاتا ہے کہ سلسلہ امامت

مہدیگا۔ یَوْمَ تَذُخُوْا اَمْلَ اَنْتَاسِ بِاَمَامِ مِهْرَارَهٗ ۝ ابی اسرئیل ع  
۱۰ حضرت نے بھی حضرت علی کیلئے اس قسم کی دعا مانگی اور وہ قبول ہوئی اس طرح  
نصرت علی کی نسبت و منزلت جناب رسول خدا سے وہی ہوئی جو لوہان کی حضرت  
جی سے تھی باستثنائے نبوت ہم اس دعا کا ذکر پہلے کر چکے ہیں اور حدیث نصرت  
بی ثابت کر چکے ہیں۔

آیات ذیل بتاتی ہیں کہ جناب رسول خدا کی دعا قبول ہوئی اور حضرت علی کو  
آپ کی تائید و نصرت کے لئے منتخب کیا گیا۔

(۱) اَفْخَمَنْ كَانَ عَلٰی بَيْتِنَا مِنْ رَّيْبٍ هٗ وَيَتْلُوْهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ رِبَارَهٗ ۝ اسوہ ہرج  
ترجمہ۔ وہ جو اپنے چور ہو گا کی طرف سے دلیل روشن پہ ہے اور اس کے ساتھ ساتھ ہی اک گواہ  
بھی خدا کی طرف سے آیا۔

افخيم ابن ابی حاتم و ابن مردويه	افخيم ابن ابی حاتم و ابن مردويه
و ابو نعیم فی المعرفة عن علی بن	و ابو نعیم فی المعرفة عن علی بن
ابی طالب یضی الله عنه قال ما من	ابی طالب یضی الله عنه قال ما من
رجل من قریش الا نزل فیہ طائفة	رجل من قریش الا نزل فیہ طائفة
من القران فقال له رجل ما نزل	من القران فقال له رجل ما نزل
فیک قال اما تقر و سورة هود افعمن	فیک قال اما تقر و سورة هود افعمن
کلن علی بینه من ربہ ویتلوہ شاھد	کلن علی بینه من ربہ ویتلوہ شاھد
ابن ابی حاتم و ابن مردويه	ابن ابی حاتم و ابن مردويه
کرتے ہیں۔ ایک نے حضرت علی نے کہا قریش	کرتے ہیں۔ ایک نے حضرت علی نے کہا قریش
میں سے کوئی آدمی نہیں جو جس کے متعلق قرآن کی	میں سے کوئی آدمی نہیں جو جس کے متعلق قرآن کی
کوئی آیت نہ پڑی ہو۔ ایک شخص نے آپ سے	کوئی آیت نہ پڑی ہو۔ ایک شخص نے آپ سے
عرض کی کہ آپ کی حق میں کوئی آیت نازل ہوئی	عرض کی کہ آپ کی حق میں کوئی آیت نازل ہوئی
ہو۔ آپ نے فرمایا کہ کیا تو نے سوہ ہود میں نہیں پڑی	ہو۔ آپ نے فرمایا کہ کیا تو نے سوہ ہود میں نہیں پڑی
افخمن کان علی بینه من ربہ ویتلوہ شاھد	افخمن کان علی بینه من ربہ ویتلوہ شاھد

منہ۔ واخبر ابن مردویہ وابن  
عساکر عن علی رضی اللہ عنہ فی الایۃ  
قال رسول اللہ علی بیۃ من ربہ وانا  
شاهد منہ۔ واخبر ابن مردویہ  
من وجہ اخر عن علی رضی اللہ عنہ  
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم اقمین کان علی بیۃ من ربہ  
انا ویتلوه شاهد منہ قال علی۔  
تو میں ہوں اور شاهد منہ علی ہیں۔

علامہ سیوطی: کتاب الدر المنثور۔ الجزء الثالث ص ۳۲۲۔

علی المتقی: کنز العمال الجزء الاول ص ۲۵۷ حدیث ۴۴۴۲

شیخ سلیمان مغنی عن عظمیٰ قطیفیہ: بیابح المودۃ۔ الباب السادس عشر من ص ۵۹۔

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامتہ باب الثانی ص ۱۰۰۔

غور کرنے والی بات ہے جناب رسول خدا کے ساتھ ساتھ ہی حضرت علی  
کا تقریر ہوتا ہے۔ لفظ بیتلہ کو دیکھو۔ آنحضرت سے لگے لگے حضرت علی بھی پہنچے  
اور دعوتے نازل فرمایا اور دعوتے کے ساتھ ساتھ ہی اس کی صداقت کی گواہی  
دیے کیلئے ایک گواہ کو بھیجا جناب رسول خدا کی نبوت کی تصدیق حضرت علی کی  
ہستی سے ہوتی ہے۔ یہی رسولی صدیق البر اور خدا کی طرف سے بھیجا ہوا صدیق اکبر  
اگر حضرت علی کی ہستی نہ ہوتی تو یہ دعویٰ بلا تصدیق رہ جاتا۔ اسکو کہتے ہیں خلیفۃ نائب  
اس آیت سے بھی ظاہر ہوا کہ خلیفہ یا نائب رسول بھی رسول کے ساتھ ہی خداوند تعالیٰ  
کی بارگاہ سے مقرر ہو کر تاجی سقیفہ بنی ساعدہ کی فیکٹری میں تیار نہیں ہو سکتا۔  
(۲) وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ فَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (پارہ ۲ سورہ مرع)  
ترجمہ۔ اور وہ شخص جو آیا صدق کے ساتھ اور وہ شخص جس نے اسکی تصدیق کی سقی میں۔  
اخرجہ ابن عساکر نا کذا حفظ ابو نعیم ابن۔ کہنے و حافظ ابو نعیم نے علیہ السلام میں



خاضل فی المناقب  
الذی جاء بالصدق  
ذخ الخیر ابن ہشام  
تور عن ابی ہریرۃ  
سئل اللہ وصدقہ قال علی  
ادلین المعانی نے مناقب میں مجاہد سے روایت کی کہ فرمایا جناب رسول خدا نے کہا اتذی جاء بالصدق سے رسول خدا مراد ہیں اور صدق بہ سے علی مراد ہیں اسید سلج ابو ہریرہ سے فرمایا کہ الذی جاء بالصدق سے رسول خدا و صدق بہ سے علی مراد ہیں۔

سیوطی: کتاب الدر المنثور الجزء الخامس ص ۳۲

جویم: حلیۃ الاولیاء

(۳) فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ صَوْلَاةٌ وَجِبْرِئِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ رِپارہ ۲۵

سورہ تکوین ص ۱۷

اخیر ابن مردودہ عن اسماعیل بن عیسیٰ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول صلح المؤمنین قال علی بن ابیطالب اخیر ابن ہشام  
اسما بنت عیسیٰ سے ابن مردودہ روایت کی ہے وہ کہتی ہیں کہ میں نے جناب رسول خدا کو کئے ہوئے صلح المؤمنین سے مراد علی بن ابیطالب ہیں اور نیز ابن مردودہ اور ابن عساکر نے ابن عباس سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں صلح المؤمنین سے علی بن ابیطالب مراد ہیں۔

جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور الجزء السادس ص ۲۳۳۔

علی المتقی عن علی بن کنز العمال۔ الجزء الاول ص ۲۴۳ حدیث ۲۶۸۳

محمد صالح کشفی۔ مناقب مرتضوی ص ۲۹

شیخ سلیمان مفتی ظہم: بیانج المودۃ باب الثانی والعشرون ص ۹

(۴) يَا أَيُّهَا الثَّبِّي حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنْ أَتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ۔

رِپارہ ۱۷ سورہ انفال ص ۸۷

محمد بن حنیبل گوید جمیع مفسران متفق اند برائے کہ مراد از من اتبعک علی بن ابیطالب

است۔ مناقب مرتضوی محمد صالح کشفی ص ۳۰

نیز ملاحظہ ہو۔ انفرنزی، خصائص العلویہ۔  
(۵) هُوَ الَّذِي اَيْدَكَ بِصُورِهِ وَبِالْمَوَدَّةِ

اخبرہ ابن عساکر عن ابی ابن عساکر نے

ہذیرہ رضی اللہ عنہ قال مکتوب کو عرش پر رکھا

علی العرش لا اله الا انا وحده لا شریک میں احمد بن یحییٰ

لی محمد عبدک ورسولی یدرتے رسول پر میرے علی۔

بعلی وذلک قوله هو الذی ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ نبی صلی علیہ

ایدک بنصرہ وبالمومنین بنصرہ وبالمومنین کا۔

سیوطی، کتاب الدر المنثور، الجزء الثالث ص ۱۹۹

شیخ سلیمان مفتی اعظم، بیابج المودۃ الباب الثالث والعشرون ص ۹۲ ابو نعیم حلیہ الاو

(۶) وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا

پارہ ۲ سورۃ احزاب ۲۰

واخبرہ ابن ابی حاتمہ ابن مژدہ ابن ابی حاتمہ ابن مروید ابن عساکر نے عبد

وابن عساکر عن ابن مسعود رضی بن سعوت روایت کی کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم کہ

اللہ عنہ انہ کان یقرء ہذا آیت کو اس طرح پڑھا کرتے تھے جسکا ترجمہ یہ ہے کہ

الحرف وكفى الله المؤمنين خداوند تعالیٰ نے کفایت کی مومنوں کو اور ان میں علی

القتال بعلی بن ابیطالب کے ساتھ اور اللہ ہے قوی و بزرگ۔

سیوطی، کتاب الدر المنثور الجزء الخامس ص ۱۹۲

شیخ سلیمان، بیابج المودۃ، الباب الثالث والعشرون ص ۹۲

### عنوان ۵۔

(۱) آیہ مباہلہ۔ جناب علی رضی کا ثقیل و نظیر و نفس رسول ہونا آیہ مباہلہ

میں ثابت ہے جس کا ذکر ہم اس کتاب کے صفحہ ۹۲ لغایت ۲۰۰ پر زیر عنوان افعال

رسول کر چکے ہیں۔

قِنْ اَعْنَابٍ وَزَرْعٍ وَنَخِيلٍ صُنَّوٍ وَغَيْرِ صُنَّوٍ

پارہ ۱۳ سورہ رعد ع

غ اور کھیتیاں اور کھجوریں ہیں ان میں سے کچھ ایک جڑ سے ملی ہوئی

ب ایک پانی سے سیراب کی جاتی ہیں۔

ب درختوں کے متعلق معلوم ہوتی ہے لیکن اس کو محض درختوں

اور ان شریف کی بلاغت و جامعیت کے منافی ہے۔ اور بحث کا پورا منطق

میں ہوتا۔ جس طرح ایک ہی پانی سے سیراب ہو کر درخت مختلف لگاتے ہیں

یہاں کوئی گڑوا۔ کوئی خوشبودار سی طرح ایک ہی نیا و احوال دنیا تمام انسانوں کو

درس عبرت دیتے ہیں لیکن کوئی ان میں سے کافر ہوتا ہے۔ کوئی مسلمان۔ کوئی عیسائی

کوئی یہودی۔ کوئی دہریہ وغیرہ وغیرہ۔ وجہ یہ ہے کہ درختوں میں اختلاف اُن کے بیج کی وجہ

سے ہوتا ہے۔ اور انسانوں میں اختلاف اُن کی طینت کی وجہ سے جس طرح ایک

بی فوج کے بیج ایک ہی طاقت رکھنے والے ایک ہی قسم کا مثلاً لگاتے ہیں۔ سی طرح

ایک ہی طینت کے لوگ قبل پیدائش ظاہری اور بعد پیدائش ظاہری بحسان

حالات و اوقات میں نشوونما پانے والے ایک دوسرے کے نظیر و مثیل اور جمہ صفت

ہوتے ہیں۔ اتنا معلوم کرنے کے بعد اب ہر تفسیر ان آیات کی جو جناب رسول خدا نے

کی ہے ناظرین کی سمجھ میں آجائیگی۔

اخیر ج ابن مردودہ والحاکم و صحیحہ

ابن مردودہ وحاکم نے روایت کی ہے انہما کی

عن جابر بن عبد اللہ انہ سمع

صمت کی تصدیق کی یہ حضرت جابر بن عبد اللہ

النبی یقول الناس من اشجار

سے دہکتے ہیں کہ میں نے آنحضرت کو فرماتے ہوئے

ششی وانا وانت یاعلی من

منکار لوگ مختلف درختوں سے اور میں اور تم

شجرۃ واحلہ ثمر قرۃ النبی

اے علی ایک نخت سے ہیں پھر آجائے کیت

ہذہ الکآیۃ۔

تلاوت فرمائی۔

سیر علی کتابہ اللہ المنشورہ المجرور الراج ص ۱۳۳۔ سیرۃ العلویہ حصہ سوم ص ۱۳۳

عبید اللہ اترسری: ارجح المطالب باب دوم ص ۹۳۔

رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) یا ایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ و

الاصبر منکم۔ (پارہ ۲ سورہ الناصر ۸)

ترجمہ: اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو اطاعت کرو خدا کی اور

اجی جو تم میں صاحب امر ہو۔

مناقب میں تفسیر

حضرت علی کے حق میں ار

انکو مدینہ پر والی مقرر کیا تھا و

ساتھ عیسیٰ بن اسری سے مروی ہے کہ

جعفر صادق سے کہا کہ مجھ سے بیان کیجئے

اللہ تعالیٰ نے اس آیت اطیعوا اللہ الایۃ

فرمایا تو آپ نے جواب دیا کہ اولی الامر میرے

ہیں۔ علی ان کے بعد حسن پھر حسین پھر علی

بن حسین پھر محمد بن علی۔

فی المناقب فی تفسیر معاجد ان هذا الآية

نزلت فی ایام المؤمنین علیہ السلام علیہ

رسول اللہ فی مدینۃ فی المناقب للسند علی

بن السری قال قلت لجعفر الصادق حدثنی عما

قال اللہ عزوجل صیحو للہ و اطیعوا الرسول و

اولی الامر من بعدہ کما کان علی ثور صام من بعد حسن

لتر حسین ثم من بعد علی بن الحسین ثم من

بعدہ۔ عند بن علی۔

شیخ سیار مفتی اعظم تفسیر منہ: ینابیح المودۃ مطبوعہ اسلامبول ۱۳۳۵ھ ابواب الثامن فی الامور و ملک

شیخ محمد صالح کشفی مناقب مرتضوی میں لکھتے ہیں:

وود تفسیر فخر الدین رازی می آرد کہ مفسرین و راوی الامور و قول ایراد نموده اند۔

فرقہ گویند مراد امر بینہ و ذمہ گویند علماء۔ از امام جعفر منقول است کہ مراد ائمہ اثنا عشر اند

کہ حق تعالیٰ اطاعت ایشان را قرین اطاعت خود و رسول اشترے۔ زیرا کہ جائز نیست کہ حق

سبحانہ واجب گرداند اطاعت احدے را علی الاطلاق تا ثابست نشود خصمت او کہ داند

خلاف او مثل بائین است و ایمن بود از غلط و سب۔ ایں صفات حاصل نیست در امر او

غدا پس تعیین ائمہ ہدی باشند۔

یہ نکتہ قابل غور ہے جو امام جعفر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ خداوند تعالیٰ نے اس اہمیت میں

اطاعت خلق و امام کا حکم دیا ہے۔ اس کے کسی شرط کے ساتھ مشروط نہیں کیا تھا ہر جہے

کا حکم دیا ہے وہ ایسا ہو گا کہ اس سے کبھی سہو و خطا و معصیت  
 کیونکہ اگر اس سے معصیت سرزد ہو گئی تو معصیت کی عاقبت  
 نمل و خلاف شان خداوندی ہے۔ علماء تو اکثر غلطی کرتے  
 ہیں مطلق ہوا کرتے ہیں، اگر اُنھے احکام کی پابندی اس ہیئت  
 پر ملے تو پھر خطا و سہو ثواب ہو جائیں گے اور یہ نتیجہ نکلا کہ خداوند  
 کے احکام کا حکم دیا ہے جو صریحاً ناجائز ہے۔ مگر وہ اہل حکمت سے  
 راض کے واسطے اولی الامر سے مراد ہر ایک حاکم لیا ہے۔ چاہے وہ غصب  
 میں سے غلبہ و حکومت حاصل کرے۔ امرائے احکام تو اکثر گناہ و ظلم پسینی موتے  
 ہیں۔ اگر وہ احکام قابل اطاعت ہو گئے تو بس مذہب ختم ہے۔ نتیجہ نکلا کہ اولی الامر  
 سے مراد معصوم ہیں۔ یہاں امر وہ امر ہے جو تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ ذَاتِ التَّوْبَةِ فِيهَا يَذْنُ  
 رَبُّهُمْ مِنْ كُلِّ امْرٍ میں مقصود ہے۔

عنوان ۵۔

حب علی و آل رسول جس میں علی شامل ہیں۔

(۱) تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ دَائِقٌ بِهِمْ دَالِزِينَ  
 اَمْنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ  
 ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ذَلِكَ الَّذِي يَنْبَغِي لِلَّهِ عِبَادَةُ الَّذِينَ اَمَنُوا  
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ دَقْلًا لَا اسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اجْرًا اَلَا النُّوْذَةُ فِي الْقُرْبَىٰ وَ  
 مَنْ يَفْعَلْهُنَّ حَسَنَةً نَّوْذُهُ فِيهَا حَسَنًا وَاِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ اَمْ  
 يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا اِنْ يَشَاءُ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَىٰ قَلْبِكَ  
 وَكُنْ مِنَ الْبَاطِلِ وَيُحْيِي الْحَيَّ بِكَلِمَاتِهِ اِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ

پارہ ۲۵ سورہ شوریٰ ع ۳۔

تو مجھ۔ تم ظالموں کو دیکھو گے کہ جو کچھ دیکھیں اس سے ڈرتے ہیں۔ اور اسکا  
 وبال اُن پر پڑنے والا ہے۔ موت کے وقت ان لوگوں کی حالت بہت خراب ہوتی ہو رہی

تھیل المظلم سے بہت مضطرب تھے ہیں اور جو لوگ ایمان لائے ہیں اور اُن کے وہ بہشت کے چمنوں میں ہونگے۔ اُن کے لئے جو کچھ وہ چاہیں گے اسے  
میتلے۔ یہی تو وہ بڑا فضل ہے۔ یہی تو وہ ہے جس کی اشد نے اپنے بند  
اور نیک عمل بجالائے تو بخبری دی ہو حضرت علی نے موت کو دیکھا فرمایا۔ خذ  
تم یہ کمند کہ میں تو اس تبلیغ رسالت کا تم سے کچھ اجر سوائے اس کے طلب نہ  
قربت داروں سے محبت کرو۔ اور جو اس کے بارے میں کوئی نیکی بھی کرے اس کی خاطر  
نیکی کو بہت بڑھا دیں گے بیشک اشد بڑا بخشنے والا اور بڑا قد دان ہے۔ کیا وہ یہ کہتے ہیں  
اس نے اندر پھر ہوتا ہوا ہاں ہاں پس اگر اشد چاہے تو اسے نبی تیرے دل پر ہر شے  
اور اشد باطل کو مٹا دے۔ اور اپنے کلمات کے ذریعہ سے حق کو ثابت کرتا ہے۔ بے شک  
وہ دلوں کی حالت سے پورا پورا آگاہ ہے۔

ان آیات کے معانی و مطالب صاف ہیں اور محتاج تشریح و تاویل  
نہیں۔ چند سٹ دھری کرنے والوں نے لفظ قرآنی میں کھینچ تان کی ہے۔ یہ  
اس کی تشریح و تفسیر خود جناب رسول خدا نے اس وضاحت کے ساتھ کر دی کہ  
شک کی گنجائش ہی نہیں رہی جب آیہ تطہیر نازل ہوئی تب رسول خدا نے ان پر  
چادر ڈال کر تیلایا کہ اُن کے اہلبیت اور اس آیت کے مقصود کون ہیں آیہ  
مباہلہ کے وقت اس تشریح کا اعادہ کیا گیا۔ آیہ صلوات کے نازل ہونے پر  
جناب رسول خدا نے صاف طور پر بتا دیا کہ اس کے مصداق صرف علی وفاطمہ  
حسن و حسین ہیں۔ یہ بھی اظہار ہے کہ ان بزرگواروں سے زیادہ قریب تر کوئی اور  
رشتہ دار آنحضرت کے نقشے آنحضرت کی اس تشریح پر پھر آنحضرت کے معترضین اور  
حضرت علی کے مخالفین کو یہ کہنے کا موقع ملا کہ دیکھ جناب رسول خدا اپنے خاندان  
خصوصاً علی کی محبت میں اس طرح سرشار ہیں کہ خدا پر بھی بہتان باندھنے لگے  
کہ اس آیت میں اُن کے یہ اولاد اور داماد مقصود ہیں آیات میں معترضین  
کی اس نیک چینی کی طرف بھی اشارہ ہے۔ امر یقیناً علی اللہ کذابا۔ اور

ہاں کیا کہ یہ اعتراض غلط ہے۔ بلکہ خداوند تعالیٰ اپنے کلمات کے  
ثبات ہے اور حق کو ظلم کرنا ہے۔ اور وہ کلمات یہی قرابتداران  
میں کہ ہم اپنے قیاس سے تفسیر ان آیات کی کر رہے ہیں  
حق محرقہ میں لکھتے ہیں:-

ابن جریجی: صواعق محرقہ الباب الحادی عشر الفصل الاول ص ۱  
عن ابن عباس قال لما نزلت هذه  
الآية قل لا اسئلكم الاية قالوا يا رسول  
الله من هؤلاء الذي امرنا الله  
تعالى بمودتهم قال علي وفاطمة  
وابناهما۔  
ابن عباس کہتے ہیں کہ جب آیہ مودۃ اقرنی  
نازل ہوئی تو لوگوں نے پوچھا کہ اے رسول  
مقبول ہو کون سے آپ کے قرابتدار ہیں جن کی  
محبت کا حکم خداوند تعالیٰ نے ہم کو دیا ہے آپ نے  
فرمایا کہ علی وفاطمة اور ان کے دونوں سپران۔

جلال الدین سیوطی: احياء المييت في الاحاديث الواردة في اهل البيت برعاشية كتاب  
الاتحاد ص ۱۱۱۔ ابن جریجی: صواعق محرقہ الباب الحادی عشر الفصل الاول ص ۱  
سید علی ہمدانی: مودۃ القرنی۔ شیخ عبید اللہ امقری: راجع المطالب باب ویم ص ۱  
شیخ سلیمان ابن ابراہیم مفتی اعظم: ینابیع المودۃ۔ میرزا محمد متھم: نزول البر ص ۱  
شیخ عبد اللہ بن محمد بن عامر: کتاب الاتحاد ص ۱ روضۃ النذیر ص ۱۰

ابن عباس سے نقل کیا ہوا کہ  
جب یہ آیہ مودۃ اقرنی نازل ہوئی تو ایک  
جماعت نے اپنے دل میں کہا کہ رسول خدا کا اس  
سے یہ نشانہ ہو کہ ان کے بعد ہم ان کے قرابتدار  
کے ساتھ قسٹ کریں پس جبریل نے اس  
اعتراض کی طلاع آنحضرت کو دی کہ وہ آپ  
پر یہ تہمت رکھتے ہیں پس یہ آیت نازل ہوئی  
اور یقولون علی اللہ کذباً۔

شیخ یوسف بن اسماعیل: اشرف الموبدلال محمد ص  
 شیخ علی ہمدانی نے جوگزہ اہل حکومت کے بہت بڑے  
 موضوع پر ایک کتاب مودۃ القربے لکھی ہے اس کتاب کی تش  
 سیلماں قندوزی لمحنی مفتی اعظم طغٹنیہ نے کی ہے اور اپنی کتاب  
 رکما ہے جو اصحاب اس موضوع پر تفصیلات کے شائق ہیں ان کو جب  
 کتابیں پڑھیں۔

اب ان احادیث کی طرف غور کرو جن میں آنحضرت نے حضرت علی ر  
 محبت کی تاکید فرمائی ہے بغیر حب علی کے جنت حرام ہے۔ کوئی شخص کتنا  
 ہی عابد و زاہد ہو اگر اس کے دل میں حب علی نہیں ہو تو اس کی عبادت و اعمال  
 اس کو کچھ فائدہ نہیں پہنچا سکیں گے۔ اور وہ جنت کی خوشبودار تک نہیں سونگے گا۔ حب علی  
 علامت ایمان اور بغض علی علامت کفر و نفاق ہے یہ معیار ہے جنت والوں کو دوزخ  
 والوں سے علیحدہ کرنے کا۔ جب ان احادیث پر غور کر لیا تو اب آیہ مودۃ القربی  
 کی طرف توجہ کرو۔ حب علی اجر ہے رسالت محمدیہ کا۔ رسالت محمدیہ کا مقصد  
 اسلام ہے۔ حب علی اجر و بدل عوض ہوا اسلام کی نعمت کا جس شے کے لئے  
 کوئی اجر یا عوض یا بدل مقرر ہو چکا ہے تو وہ ہمارے لئے حلال و جائز نہیں۔  
 جب تک ہم اس کا عوض بدل نہ دیدیں۔ ہم اپنی ساری عمر کے رات اور  
 دن عبادت الہی میں اس مکان کے اندر گزار دیں جس کو ہم نے قیمت و  
 بدل دیکر نہیں لیا۔ بلکہ غصب کر لیا ہے تو ہماری ساری عبادت بیکار جائیگی  
 اور ہم غصب کرنے کے جرم میں عذاب کئے جائیں گے۔ اسی طرح ہم اسلام کے  
 فوائد کے حقدار نہیں ہو سکتے جب تک کہ ہم اس کا اجر و عوض و بدل جو مقرر  
 کیا گیا ہے نہ ادا کر دیں۔ اسلام کے فوائد یہ ہیں کہ ہم کو صحیح عبادت کا طریقہ  
 بتایا گیا ہے۔ خداوند تعالیٰ کی شان عفاری کے دامن عاطفت میں ہم لے  
 لئے جاتے ہیں۔ اور ہم کو جنت ملتی ہے لیکن اگر ہم نے اسلام کا اجر و عوض و



ن فوائد کے مستحق نہیں اور خواہ ہم کتنی ہی عبادت کریں ہم کو  
بخیر نکال دے خواہ ہم کتنی ہی عبادت کر لیں اگر رب علی نہیں ہے تو  
مرا م ہے ملاحظہ ہو آیت شریفہ وَمَنْ يَفْتَرِ حَسَنَةً نَّزِدْ  
لَهُ عَفْوَراً شَكُوراً۔ اس میں افتراء حسنات سے مراد مودہ  
س ہے۔ صواعق محرقة الباب الحادی عشر فصل الاول ملتا۔

عنتر نے یہ بھی فرمایا ہے کہ بغض علی علامت نفاق ہے۔ اُس کے لئے  
دلیل پیش کرتے ہیں:

أَمْرٌ حَسِبَ الَّذِينَ فُتِلُوا بِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُفْرَجَ اللَّهُ أَضْعَافَهُمْ  
وَلَوْ نَشَاءُ لَا دِينَ لَكُمْ فَلَعَزَّوْا لَهُمْ يَسِينًا هَمْدًا وَلَعَزَّوْا لَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ دَوَّالَهُ  
يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ہ پارہ ۲۶ سورہ محمد ۴۔

ترجمہ۔ آیا ان لوگوں نے جن کے دلوں میں نفاق کا رنگ ہے یہ سمجھ لیا ہے کہ اللہ  
اُن کے کیمنوں کو طار نہیں کرے گا اور اگر ہم چاہیں تو ہم ان لوگوں کو تم کو اے محمد دے دیں اور پھر تم اے  
محمد ان لوگوں کو ان کی علامتوں سے پہچان لو۔ اور تم اب بھی ان کو ان کی باتوں کے لیے طرز  
گفتگو سے ضرور پہچانتے ہو اور خداوند تعالیٰ تم لوگوں کے اعمال سے واقف ہے۔

عن ابی سعید الخدری فی قولہ ابو سعید قدی کہتے ہیں کہ اس آیت نے غزوہ ہند میں  
تعالیٰ ولتعرفہم فی لحن القول لحن القیل کے معنی ہیں کہ تم اے محمد ان کو پہچان  
ببغضہم علی بن ابی لگے اس نشانی سے کہ ابھی طرز گفتگو سے بغض  
طالب۔ علی بن ابی طالب پیکل ہے۔

بطلال الدین سیوطی: کتاب البدائع الجزء السادس ملتا

عبید اللہ امّی: ازج المطالب باب و دوم ملتا۔

(۲) وَعَلَى الْأَعْدَاءِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كَلَامَ بَيْتِ مَا هُمْ بِأَعْرَافِ ہ  
ترجمہ۔ اعراف پر کچھ آدمی ہونگے جسب کو (اہل بیت) اہل دین کی انہی صورتوں سے پہچان لینگے۔  
الحاکم بسندہ عن الاصبغ بن نباتہ حاکم بسندہ عن ابن عباس سے روایت کرتے ہیں

قال كنت عند علي فأتاه ابن الكواء  
فسئل عن هذه الآية فقال لي  
يا ابن الكواء نحن نقف يوم القيامة  
بين الجنة والنار فمن أحبنا  
عرفناه بسيماة فادخلناه  
الجنة ومن أبغضنا عرفناه  
بسيماة فادخلناه النار  
کراس نے کہا کہ  
تھا کہ میں  
آپ کی دریافت  
ہم پرور قیامت  
دو رخ و جسکے درے  
انجمنہ کی سفیدی سے  
کریئے اور اپنے دشمنوں کو کوا بھی  
کر کے دو رخ کی طرف بھیج دیئے۔

عید القدر تہری: ارجح المطالب باب دوم ص ۱۱

ابن حجر مکی: صواعق محرقہ الباب الحادی عشر ص ۱۱

شیخ سلیمان مغنی عظم: بیابج المودة مطبوعہ اسلامبول۔ الباب التاسع والعشرون ص ۱۱

عنوان و۔ آنحضرت کے بعد علی مومنین و مسلمین کے والی و حاکم ہیں۔

(۱) يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ أَلَمْ تَفْعَلْ  
فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي  
الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ پارہ ۱۰ سورہ مائدہ ع ۱۰۔

ترجمہ۔ اے رسول جو کچھ پیغام تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے علی کے  
بارے میں نازل کیا گیا ہے اسے راستہ تک پہنچا دو۔ اور اگر تم نے ایسا نہ کیا تو کیا تم  
نے خدا کی رسالت ہی ادا نہ کی اور راستہ تک نہ پہنچائی۔ اور اللہ لوگوں کے شر سے محفوظ  
رکھیگا بیشک خداوند تعالیٰ منکر لوگوں کی رہبری نہیں کرتا۔

(۲) أَلَيْسَ لَكُمُ الدِّينُ ۚ لَكُمْ دِينُكُمْ وَآتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ  
رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا۔ پارہ ۱۰ سورہ مائدہ ع ۱۰۔

ترجمہ۔ آج کے دن میں نے تمہارا دین تمہارے لئے کامل کر دیا۔ اور اپنی نعمت  
تم پر پوری کر دی اور دین اسلام کو تمہارے لئے پسند و منتخب کیا۔

بیل کے ساتھ ہم نے باب یازدہم کتاب ہذا میں بحث کی  
 ۱۔ و موزنین و مفسرین جماعت حکومت کے اقوال و روایات  
 ۲۔ کیا ہے کہ یہ دونوں آیات بروز غدیر خم علی کی خلافت  
 ۳۔ میں نازل ہوئی ہیں۔ یہاں صرف اس تحریف قرآنی کی طرف  
 ۴۔ ہے جس کے علماء جماعت حکومت قائل ہیں۔ ان کی رائے  
 ۵۔ یہ ہے کہ آیات دو تحریفات ہوئی ہیں۔ ایک تو لفظی اور ایک مقامی یعنی  
 ۶۔ یحرفون الکلم عن مواضعہ کی مصداق ہے لفظی تحریف یہ ہے کہ آیت  
 ۷۔ ۱ میں سے پیغام یعنی ان علیاً مولیٰ المؤمنین کو حذف کر دیا گیا ہے اور مقامی  
 ۸۔ تحریف یہ ہے کہ سورہ مائدہ میں آیت (۱) کو آیت (۲) کے بعد رکھا ہے حالانکہ  
 ۹۔ ترتیب نزول اس طرح ہے کہ آیت (۱) پہلے نازل ہوئی اور جب آنحضرت پیغام  
 ۱۰۔ امت کو پہنچا چکے تو آیت (۲) نازل ہوئی۔ اس ترتیب نزول کو ہم نے باب یازدہم  
 ۱۱۔ میں بیان کیا ہے۔

اندرج ابن مراد و یعن ابن مسعود قال کنا نقر علی عہد رسول  
 اللہ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل  
 الیک من ربک ان علیاً مولیٰ  
 المؤمنین وان لم تفعل  
 فما بلغت رسالتہ واللہ  
 یعصمک من الناس۔ ابن ہرودیہ نے ابن مسعود سے روایت کی ہے  
 کہ ابن مسعود کہتے ہیں کہ ہم جناب رسول خدا کے  
 زمانہ میں اس آیت کے اس طرح پڑھتے تھے۔  
 (ترجمہ) اے رسول پہنچا دے اپنی امت تک یہ پیغام  
 کہ علی بن ابی طالب مولیٰ اور اگر تو نے ایسا نہ کیا تو کیا  
 ساری رسالت ہی ادا نہیں کی اور خدا تم کو  
 لوگوں کے شر سے بچائے گا۔

جلال الدین سیوطی نے کتاب الدر المنثور الجزء الثانی صفحہ ۱۱۱

عبید اللہ امّ سلمہ: ارجح المطالب باب دوم ص ۱۱۱ میرزا محمد بن محمد قاسم مفتاح النجا۔  
 سیاق کلام بھی عبد اللہ بن مسعود کے قول کی تائید کرتا ہے۔ موجودہ قرآن  
 شریف میں اس خاص پیغام کے پہنچانے کی سزا تو اس قدر عظیم الشان درج ہے

لیکن خود پیغام درج ہی نہیں بیان کیا جاتا ہے۔  
 القتال میں سے بعلی بن ابی طالب کا فقرہ گرا دیا  
 الدر المنثور البحر الخامس عشر عبد اللہ ابن مسعود کی  
 تو ایسا ترتیب دیا ہوا قرآن شریف نہ لیا گیا۔ اُن کو کید  
 کیا۔ انکو خوب زجر و توبیخ کی۔ اور جب وہ اسپر بھی فصد  
 کرنے سے نہ باز آئے تو ان کو خوب مارا گیا۔ مجاہد علی پر ظلم  
 توجہ سے ہی شروع ہو گئی۔

(۳) اِشْمَاوَلَيْكُمُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ اٰمَنُوْا  
 الصَّلٰوةَ وَذِيُوْتُوْنَ التَّرٰوُّةَ وَهُمْ رَاكِعُوْنَ۔ پارہ ۱۱ سورہ المائدہ  
 ترجمہ: بچھین کہ تمہارا مولا و حکم خدا اور اُس کا رسول اور وہ ایمان والے لوگ ہیں جو نماز  
 قائم کرتے ہیں اور بحالت رکوع تَرَوُّتے ہیں۔

یہ آیہ شریفہ جناب امیر علیہ السلام کی خلافت بلا فصل پر نص قرآنی ہے اور  
 نہایت صریح و صاف ہے جس میں کسی تاویل یا توجیہ کی گنجائش نہیں کسی آیہ  
 یا سورہ کا شان نزول اُس کے معنی و مقصد کے اظہار کی بین دلیل ہوتا ہے جب یہ  
 اعلام است اس امر متفق ہیں کہ یہ آیہ شریفہ خاص جناب امیر علیہ السلام کے دفعہ  
 خیرات بحالت رکوع سے متعلق ہے منجملہ اُن کے سداۓ بعد ازل و قتادہ و مقاتل  
 وضحاک و ابن جریر و شعبی ابن عیینہ و ابن سیرین و کلبی و طبری و قزوینی  
 و واحدی و ثعلبی و حاکم و ابوالقاسم و رحمانی و ابن مثنوی و ابوبکر رازی  
 و خضر الدین و ازی و نیشاپوری و ابوالحسن مغربی و خوارزمی و ابن  
 مغاللی و زعفرانی و غزالی و بیضاوی و عمر نسفی بغوی و سیدوطی  
 و غیرہم قطع نظر از حدیث و ائمہ اہل البیت اس امر پر یک زبان ہیں۔ اگر کسی کو ایسی  
 تفصیل دیکھنی مطلوب ہو تو علامہ جلال الدین کی کتاب الدر المنثور کی طرف  
 رجوع کرے۔ یہ آیت اُس کے جواب میں نازل ہوئی تھی جو جناب رسول خدا نے

حضرت علی کے حق میں مانگی تھی کہ خداوند تعالیٰ علیؑ کو اپنا خلیفہ  
اس خاص موقعہ کے اوپر تھا کہ جب حضرت علیؑ نے مسائل کو  
سے رکوع ادا کی تھی۔ اس واقعہ کی تفصیل کے لئے صفحات  
۷۰۔ یہ روایت ابو ذر غفاری سے مروی ہے اور اس کو بہت سے  
یہ ہے۔ ملاحظہ ہوں :-

باب الدر المنثور۔ الجزء الثانی ص ۲۹۳

الحکام الثمینی نظام الدین نیاپوری غرائب الثمینی و احادیث اسباب النزول  
بین رازی: تفسیر کبیر۔

اس کو نقل کرنے کے بعد شیخ المشائخ ابو الفتح رازی و علامہ طبرسی  
وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہی قول عطا و مجاہد و سدی کا جو احقر حضرت محمد باقر و امام جعفر  
صادق و جمیع ائمہ اہل بیت ہے۔ مولوی سید صدر الدین احمد رولنگھ المصطفیٰ  
میں لکھتے ہیں :-

در روضۃ الاحباب گفتہ کہ بسبب تسبیح نمودن حضرت علیؑ خاتم راجات  
صلوٰۃ این آیہ نازل شدہ۔ و در تفسیر معالم گفتہ ارادہ علی بن ابی طالب مرتبہ  
مسائل و ہذا کہ فی المسجد فاعطاکہ خاتمہ۔ در کشف و تفسیر کبیر و اکلید سیدی  
نیاپوری و جامع البیان سید محین الدین بروایت ابن عباس و ابو ذر عبد اللہ  
بن سلام آمدہ کہ انہا نزلت لعلی رضی اللہ عنہ للاسبب منذ کور و میان سجد و جود او  
کرد۔ در روضۃ الاحباب گفتہ کہ این آیہ در حق مرتضیٰ نازل شدہ۔ در معنی این آیت  
شیعہ و سنی باہم اختلاف بسیار دارند۔ و تفسیر کبیر و صواعق محرقہ تحقیق آن بودہ  
است۔ اگرچہ در معنی آن اختلاف دارند مگر در نزول آن در حق مے قول مرجح است  
و منہا فی المائۃ قول تعالیٰ انما لیکم سورہ مائدہ میں آیہ انما لیکم اللہ الایہ جیسکہ  
اللہ الایہ ذکر الثعلبی فی تفسیرہ عن تعلیم اپنی تفسیر میں سدی عتبہ بن ابی العکرم  
السکک و عتبہ بن ابی الحکم و غالب بن عبد اللہ روایت کی ہو چکے

تداول انزلت هذه الآية في  
على صريه سائل وهو في  
في المسجد راكع فاعطاه  
خاتمه وذكر الثعلبي القصه  
مسند آملی ابی ذر۔  
ہیں کہ یہ آیت جناب  
ایک سائل کے پاس  
رکوع میں تھے۔ آپ نے  
یہ روایت ثعلبی نے ابو  
سائخ نقل کی ہے۔

سبط ابن الجوزی: مذکره خواص الامم الباب الثانی ص ۱۰  
جلال الدین سیوطی: کتاب التفسیر الخزانة الثانی ص ۱۱۲  
کمال الدین محمد بن سلیمان: مطالب السائل  
علامہ رافعی: تاریخ تفسیرین  
نفس الدین الطبری: در منیر الشرح الخزانة الثانی الباب الرابع فصل التاسع ص ۲۲۵  
علی السی: کنز العمال الخزانة ص ۱۰  
شیخ محمد صالح کشفی: مناقب رضوی  
ابن الاثیر: جامع الاصول  
محمد بن عمر زخیری: تفسیر کشف الخزانة ص ۱۱۲

مولانا جانی: پچھت بند میں فرماتے ہیں:-

گر معزز گشت افغان سجاد کلام  
گر بہ عزت سبطہ اوید افتد کرام  
و یطاعت نفیس علی اواد صائرا  
و یقیمن الصلوٰۃ آمد دلاہت نغلا  
معرض کہ کہتا ہے کہ آیت میں صیغہ جمع ہے۔ حضرت علی ایک شخص نے احد  
اس کا قصہ کہہ کر ہو سکتے ہیں۔ اس اعتراض کا جواب تفسیر کشف میں بت  
اچھا دیا گیا ہے۔  
و ان قلت کیف صح ان یکون  
لعلی واللفظ لفظ الجمع قلت  
جی بل علی لفظ الجمع وان کان  
السبب فیہ رجلا واحد لیرغب  
الناس فی مثل فعلہ فینا واصل  
ثوابہ ولنبیہ علی ان سببہ المومنین

لہذا اگر تو یہ کہے کہ یہ کلمہ درست ہو سکتا ہے کہ یہ  
آیہ علی علیہ السلام کا لفظ جمع کا ہے۔ کا جواب یہ ہے کہ  
ضمیر جمع کی طرف اشارہ کرتی ہے لیکن اصل سبب کا ایک ہی  
آدمی ہے یعنی علی اور جمیع اسلئے کی کوئی شخص علی  
کی طرح ماحول کے نواب حال ہیں کیونکہ مومنین  
کی فصلت ایسے ہی درجہ کی ہے جیسا کہ ان کے حق میں

آیت من الرخص کے حال غنیمت رکھنے میں اسے قید شوق  
یا فقدانِ حقیقی ہو نا چاہئے کہ وہ نہ ان کی حالت میں بھی  
یہ ہم فی اصولہم اس میں تاخیر نہ کریں

عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن آیت شخص بہ بیان کرتا ہے۔ اصلاحِ ساری است کی منشا سے۔  
استعمال کیا۔ بوجہ تغصیم کے بھی ایسا کہتے ہیں۔ اور جب جناب رسول خدا  
ساری الہیوں میں تمام رموز و اسرار و معانی قرآن بتانے کے لئے موجود تھے  
پھر ایسا ہی کرنا درست تھا تاکہ لوگوں کو تحریص و ترغیب بھی جو صلاح بھی ہو  
اور اس شخص کی جس کا خاص اقامہ یہ ہے تو قیود و غرت بھی لوگوں کو معلوم ہو جائے  
مستزاد برآں یہ کہ مسلمانوں کیلئے وجہ امتحان بھی ہو جائے۔ اسلی میں منافع  
میں تمیز ہو سکے۔ جو منافعی ہو گا وہ جناب رسول خدا کے بیان کردہ معنی سے جو غرت  
کر کے اپنی علیحدہ منطق قائم کرے گا اور جو مومن خالص ہو گا وہ اس کو پورا حق سمجھ کر لے گا۔  
(۴) وقفوا لہم انفسہم مسئلہ لون۔ پارہ ۱۲۵ سورہ الصافات ۴۰  
ترجمہ۔ ذرا انہیں تمہارا ہونے کے کچھ بونچھ جا کر۔

الدلیلی فی کتاب الفردوس اخبر بسند  
عن ابی سعید الخدری عن النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم قال فی فضل الایۃ  
انہم مسئلون عن لایۃ علی بن ابی طالب  
والوعدہ اخبر بسند عن الشعبي عن  
سعيد بن جبیر عن ابن عباس عن  
النبي صلى الله عليه وسلم في فضل الآية  
قال ولاية علي بن ابي طالب -  
دلیلی اپنی کتاب فردوس اخبر بسند  
ساتھ اور سعید خدری سے اور وہ آنحضرت سے  
روایت کرتے ہیں کہ اپنے فریاد کہ اس آیت  
میں یہ مراد تو ان یو لایۃ۔ لایت علی بن ابی  
الکتاب سے سوال کیا جو یہ کہ بونچھ رہے اس وقت  
ابن عباس سے لایت کرتے ہیں اور وہ جناب  
رسول خدا سے کہ فرما جناب رسول خدا نے کہ  
اس آیت میں لایت علی بن ابی طالب مراد ہے۔

دلیلی: فردوس الاخبار عبید اللہ امرتسری: ارجح المطالب

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ باب الثانی ص ۱۰

عنوان نما۔ علمیت حضرت علی۔

(۱) ویقول الذین کفروا لست مرسل قیل

بینی و بینکم ومن عندنا علم الکتاب۔ پارہ ۱، ملاحظہ فرمادے

ترجمہ۔ اور جو لوگ کافر ہیں وہ کہتے ہیں کہ تم خدا کے بھیجے ہوئے نہیں ہو۔

کہ میرے اور تمہارے درمیان گواہی دینے کو ایک تو اللہ کافی ہے اور دوسرا د پاس کتاب کا پورا علم ہے۔

قبل اس کے کہ ہم اس آیت کے متعلق اقوال رسول کی طرف رجوع کریں بہتر معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کے مضمون پر خود بھی غور کریں۔ رسول خدا کی رسالت پر گواہی مطلوب ہے۔ ایک شہادت دینے والا تو خدا ہوا جو اس آیت میں مذکور ہے۔ غور کریں کہ وہ دوسرا کون ہو سکتا ہے جو شہادت دینے کے قابل ہے اور جس کے پاس کتاب کا علم ہے۔ وہ فرشتوں میں سے تو کوئی نہیں سکتا کفار کے سامنے شہادت دینے کیلئے فرشتے نہیں آسکتے۔ اور نہ کبھی آئے معترض کہہ سکتا ہو کہ خدا بھی تو کفار کے سامنے شہادت دینے کیلئے نہیں آتا۔ اسکا جواب یہ ہے کہ خدا کا ذکر اس آیت میں اس وجہ سے کیا گیا کہ وہ تو آخری حجت ہر ایک بحث میں ہوا کرتا ہے۔ علاوہ اس کے اس کی شہادت اسکی نشانیاں ہیں جو پیغمبروں کو معجزوں کی صورت میں دیکھاتی ہیں۔ اب اے صحابہ تو صحابہ میں ہوائے حضرت علی کے اور کوئی ایسا نہ تھا کہ جس کی نسبت کہا جاسکے کہ اسکے پاس کتاب الہی کا سارا علم تھا۔ کہنے میں بات آتی ہے۔ اس سے ہمارا مدعا کسی کی توہین کرنا نہیں ہے۔ حضرت ابوبکر و حضرت عمر خود بہت مسائل سے ناواقف تھے اور انہیں حل مشکلات کیلئے حلال مشکلات یعنی جناب امیر علیہ السلام کی طرف رجوع کرنا پڑتا تھا حضرت ابوبکر کا پہلا خطبہ مشہور ہے۔ آپ نے فرمایا کہ میں



نے والا نہیں ہوں۔ جب میں ڈیڑھا ہو جایا کروں تو تم مجھ کو سیدھا  
 میں سے کر اور شیطان سوار ہو جائے جب ایسا ہو تو تم  
 وقت نہ آنا۔ یہ اس کی شان نہیں ہے جو رسالت محمدیہ کی  
 پہلے خلق کیا گیا ہے اور جس کے پاس علم الکتاب ہو۔ حضرت  
 علیؓ پر حضرت علیؓ کی طرف اپنی مشکلات ایجا کر بوجع کیا اور ہر دفعہ  
 انی پا کر فرمایا کہ لا علی ہلک عمداً اس کی تفصیل ہم نے باب سیزدہم  
 زیر عن انفضلیت علی ابن ابی طالب کی ہے۔ ناظرین اس کو اس موقع پر ملاحظہ  
 فرمیں۔ چونکہ خداوند تعالیٰ نے حضرت علیؓ کو رسالت محمدیہ کی شہادت دینے  
 کے لئے مامور فرمایا تھا لہذا آپ بار بار اعلان فرمایا کرتے تھے۔ سلونی عما شئتم  
 قبل ان تغدونی یعنی پوچھ لو مجھ سے جو تم پوچھنا چاہتے ہو قبل اس کے کہ میں  
 تمہارے درمیان نہ رہوں۔ یہ امر مسلم ہے کہ آپ کے سوائے کسی اور صحابی نے  
 یہ دعویٰ سلونی نہیں کیا۔ اس کی تفصیل بھی باب سیزدہم میں ملاحظہ ہو۔  
 کتاب کا علم بھی معمولی علم نہ تھا۔ آصف بن برخیا و سیلیمان کو صرف اس  
 کتاب کا ذرا سا علم دیا گیا تھا۔ اس علم کا صرف ایک حرف کافی تھا کہ سب سے  
 تخت بلقیس کو حضرت سلیمان کے سامنے پلک بھپکنے سے پہلے لا کر حاضر کر دیا۔  
 جس شخص کا ذکر اس آیت شہادت میں کیا گیا ہے اس کا علم آصف بن برخیا کے  
 علم سے کہیں زیادہ تھا۔ کیونکہ ان کے پاس تو اس کتاب میں سے کچھ حصہ کا علم تھا  
 علو من الکتاب۔ اور اس شاہد رسالت محمدیہ کے پاس تو ساری کتاب کا علم تھا  
 علم الکتاب صحابہ میں سے علیؓ کے سوا اور کس کی شان یہ ہو سکتی ہے۔ یہ ایسا شاہد ہے  
 کہ آنحضرتؐ کے ساتھ ساتھ ہی آیا ہے۔ وَیَسْتَنْوُتُ شَٰهِدًا مِّنْہٗ۔ یہ آیتیں ایک  
 دوسرے کی توشیح و تصدیق کرتی ہیں۔ یہی قرآن شریف کی شان ہے کہ ہر ایک  
 ایک آیت دوسری کی تائید کرتی ہے۔ یہ دونوں آیتیں ایک دوسرے کی شاہد  
 ہیں اور آپس میں مل کر ایک ہی مضمون کو بتاتی ہیں۔ اور ایک ہی ہستی کی طرف

اشہاد کرتی ہیں۔ یہ وہی مخزومو قر کتاب ہے جس کو  
أَوْثَرْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا

عن عطیة العوفی عن ابی سعید

الخدری رضی اللہ عنہ قال سئل

رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم

عن هذه الآية الذي عنده علم

من الكتاب قال ذاك وزير اخي سليمان

بن داود عليهما السلام وسئل عن

قل لله عز وجل قل كفى بالله شهيدا

بينی وبينکم ومن عنده علم الكتاب

قال ذاك اخي علي بن ابي طالب

شيخ سليمان بن ابراهيم مفتي اعظم قسطنطينية: ينابيع المودة مطبعة اسلامبول ابواب التلاوة

عبد القادر عسري: ابرج المطالب باب دوم ص ۱۱۱ تفسیر شعبی

ابن المغازلی: کتاب المناقب۔

جماعت مخالفین علی بن ابی طالب کی منجملہ دیگر تدابیر کے ایک یہ تدبیر بھی  
تھی کہ حضرت علی کے فضائل کے مقابل میں کسی نہ کسی کو کھڑا کر دیتے تھے۔ یہ  
فضیلت بھی جس آیت سے ظاہر ہوتی ہے اس تدبیر سے مستثنیٰ نہ رہی۔  
چونکہ حکام متقیفہ بنی ساعدہ کو تو وہ کسی صورت میں یہ فضیلت عطا نہیں کر سکتے  
تھے۔ ان کی کم علمی اتنی واضح تھی کہ جھوٹے منہ بھی یہ آیت ان کی طرف منسوب  
نہیں ہو سکتی تھی۔ لہذا اب انہوں نے ایک دوسرا آدمی اس کیلئے تلاش  
کیا اور عبداللہ بن سلام ان کو مل گیا۔ چند جاہل علماء کہنے لگے کہ یہ آیت ان کی  
طرف اشارہ کرتی ہے لیکن وہ بھی اپنے اس قول کی تائید میں جناب سوندا  
کی کوئی حدیث پیش نہیں کر سکے۔ صرف اپنا ہی خیال ظاہر کرتے ہیں۔ اس محکمہ

دینا چاہا۔ لیکن جب اس کو جواب دیا گیا تو اپنا سامنا لیکر  
 یحییٰ بن ابراہیم قندوزی بلخی مفتی اعظم قسطنطنیہ نے اس  
 تبہ بیان کیا ہے۔ دیکھو نیا بیع المودۃ مطبوعہ اسلامبول ۱۳۳۸ھ  
 ۱۰ اور اس کا جواب بھی بہت اچھا دیا ہے وہ کہتے ہیں :-

حَقَّقِينَ اِنَّ اللّٰهَ تَبَّارَكَ  
 خَاتَمُ اَنْبِيَآءٍ وَاشْرَفُ  
 وَاَكْرَمُ حَتَّى يَمْنَحَ حُجَّتَهُ  
 بِضَمِّهِ الْعَظِيمِ بِهٖ سَابِقُ عِلْمِهِ  
 لَطْفُهُ بَعْدَ اخْذِ الْعَهْدِ وَ  
 الْمِيثَاقِ عَلَى اَنْبِيَآءٍ وَعِبَادِهِ  
 بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِقَوْلِهِ  
 لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ وَلَمَّا فَحَّمْنَا اللّٰهَ  
 الْاِجَابَ السَّعَادَةِ الْكُبْرَى وَالْهَدَايَةَ  
 الْعَظْمَى بِرِسَالَةِ حَبِيبِهِ عَلَى الْعَرَبِ  
 قُرَيْشٍ وَخَصَّ بِرِصَالَتِهَا ابْنِي هَاشِمٍ قَوْلَهُ  
 تَعَالَى وَانْزِلْ رُسُلَنَا بِكَ الْاَقْبَابِينَ  
 وَدَهْطِكَ الْخَلَصِينَ اَنْتَ قَضَى الْحَقْلَ  
 اِنْ يَكُونُ الْعَالَمُ بِجَمِيعِ اَسْرَائِلِكُمْ  
 اللّٰهُ لَا يَبْدَا اِنْ يَكُونُ رَجُلًا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ  
 بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَهْ  
 اَقْرَبُ مِنْ سَائِرِ قُرَيْشٍ وَاِنْ يَكُونُ اَسْلَمًا  
 اَوْ لَا اِيَكُنْ اَقْبَا اَسْرَاطِ رِسَالَتِهِ وَبَدَلًا لِّوَجْهِ  
 وَاِنْ يَكُونُ جَمِيعُ الْاَوَّلِ قُلْتُمْ عَنْكَ حَسْبُ لَنَا

اور محققین کہتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ نے اپنے  
 انبیاء میں سے آخری اور ان سے بہترین اور  
 افضل ترین نبی کو اپنے لطف و فضل عظیم کے  
 ساتھ مبعوث کیا بعد اس کے کہ اس کے متعلق  
 تمام نبیاء اور تمام مخلوق سے عہد لیا کہ  
 محمد مصطفیٰ پر ایمان لائیں اور اس کی نصرت  
 کریں۔ بغیر اسے تو خدا تعالیٰ تو مومن بنے مگر  
 اور جب خداوند تعالیٰ نے سعادت ابدی  
 کے دروازے عرب و قریش اور خصوصاً بنی  
 ہاشم پر رسالت محمد مصطفیٰ کے ذریعے کھول  
 دیے۔ چنانچہ خود تعالیٰ ہے۔ وَاَنْزِلْ رُسُلَنَا  
 بِكَ الْاَقْبَابِينَ تو اب عقل کا تقاضا یہ ہے کہ کتاب  
 خدا کے تمام اسرار کا جاننے والا بنی ہاشم میں  
 سے ہو کیونکہ وہ تمام قریش میں آنحضرت سے  
 قریب تر ہو گا۔ اور یہ کہ اس کا اسلام سے  
 پہلے ہونا چاہئے تاکہ وہ اس رسالت اور  
 ابتدائی وحی کے سارے رموز سے واقف ہو  
 اور یہ کہ وہ تمام اوقات آنحضرت کے ساتھ  
 رہ کر اپنی متابعت کر سکا کہ آنحضرت کے

لیکن جلیل عن جمیع اعمالہ و اقوالہ ان یکن  
من طفولیتہ منہا من اعمال الجاہلیۃ  
لیکن متخلقا باخلاوقہ و مودبا بادابہ و  
نظیرا بالرشاد من اولادہ فلم یوجہ ہذا  
الشروط لاحد الا فی علیؑ السلام و اما  
عبد اللہ بن سلام لم یسلم الا بعد  
الہجرة فلم یعرف سبب فعل المسوالتی  
ذات قبل الہجرة ولما کان حالہ ہذا  
لم یعرف حقہ و اولیہا بعد اسلامہ مع  
ان سلمان الفارسی الذی عرف  
عمرہ الطویل ثلاثاۃ و خمسين سنة  
فی تعلم اسرار الانجیل والتوراة والزبور  
و کتب الانبیاء السابقین فی القرآن  
لم یکن من عندہ علم الکتاب لفقده  
الشروط المذكورة فکیف یکن من عندہ  
علم الکتاب ابن سلام اللہ لم یقرء  
الانجیل ولم یوجد فیہ الشروط ولم  
یصلہ منہ مثل ما صلہ من علیؑ یسوی  
الذین من الاسرار و الحقائق فی الخطبات  
مثل قوله سلونی قبل ان تفقدونی فان ہذا جہنی  
علوۃ کالجواز الذی و صلہ من اولادہ  
ارثہ النذرة علیہ السلام و بركاتہ من الحاد  
و المعرف فی تأیلات کتاب اللہ و اسرارہ

تمام اقوال انما  
ہی سے وہ فنا  
کے اخلاق سے نہ  
شدہ ہوا و وہ  
اولاد کے ہوا و یہ  
کے کسی میں نہیں پائی  
بن سلام تو پھر نہ کہ بعد ایلان لایہ  
جس سے پہلے نازل ہو چکی تھیں انکو  
مرفوعہ نزل اسکو معلوم نہ تھا اور جب یہ بات  
تھی تو وہ اسکی تصحیح تاویل سے واقف نہ  
تھا حالانکہ سلمان فارسی چھ بیس سو چالیس  
کی ساری طویل عمر انجیل و توراة و زبور  
کتب الہدی کی تعلیم میں گزار چکی اور پھر بھی  
و شخص مقصود آئیہ مبارک میں من عندہ علم  
الکتاب کے نہیں کیونکہ ان میں غرض شیطانی  
نہیں تھیں تو پھر عبد اللہ بن سلام کہ نہ تو شخص  
کے پاس تھے جس کے پاس علم کتاب تھا انہوں  
نے تو انجیل بھی نہیں پڑھی تھی ان میں ان شرطوں  
میں سے ایک شرط بھی نہ تھی۔ اور جو اسرار  
الہی اور حقائق حضرت علیؑ نے لوگوں میں بیان  
کئے تھے مثل سلونی وغیرہ اور جو علوم کے کج مزاج  
انکی اولاد نے نہ مانئے وہ ابن سلام میں  
نہیں تھے۔

باب الثلاوثون مئثو ۱۰۳۔

لَا تَزْكُرُوا الْاَنْكَرَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ۔ پارہ ۷۷ سورۃ النمل ۶۷

سچ کا ویل، اگر تم نہیں جانتے تو اہل ذکر سے پوچھو۔

ہمد رضی اللہ جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ اس آیت کے

معنی ہیں جناب میرے فرمایا کہ ہم وہ اہل ذکر

لذا کسر تفسیر ثعلبی ہیں۔

میسری ۱۱۱ راجع المطالب باب دوم ص ۱۱۱

۱۱۱) وَلَقَدْ اٰذَنَّا وَاحِيَةً۔ پارہ ۲۹ سورۃ الحاقعہ ۱۔

ترجمہ :- ادیا در کھتا ہے اُس کو محفوظ رکھنے والا کان۔

بَرِّدَةَ الْاِسْلَمِ وَفِي اللّٰهِ بَرِّدَةَ الْاِسْلَمِ سے خری ہو۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے

جناب سریندا کو حضرت علی سے کہتے ہوئے سنا

کہ خداوند تعالیٰ نے مجھے حکم دیا جو کہ علی

تم کو علم سکھاؤں تاکہ تم اس کو محفوظ رکھو اور

خدا پر حق ہو کہ تم کو یاد رکھائے پس یہ آیت

اذن داعیہ۔ نازل ہوئی۔

جلال الدین سیوطی، کتاب اللہ المنشور الجزر السادس ص ۱۱۱ تفسیر ثعلبی دینی: فردوس الانجا

واحی: اسباب انزول عبد اللہ امیر سہری: راجع المطالب باب دوم ص ۱۱۱

حافظ ابو نعیم: فی ما نزل من القرآن فی علی وحلیۃ الاولیاء

علی المتقی بکنز العمال: الجزر السادس ص ۱۱۱ حدیث ص ۱۱۱ و ص ۱۱۱

زمخشری: تفسیر کشاف۔ فی تفسیر قولہ تعالیٰ وَلَقَدْ اٰذَنَّا وَاحِيَةً۔

عنوان ح۔ کمال ایمان و عبادت۔

۱۱۱) اٰمَنَ كَآنَ مُؤْمِنًا كَآنَ فَايِقًا لَا يَسْتَوِفُّ۔ پارہ ۷۷ سورۃ محمد ص ۱۱۱

ترجمہ: جو شخص کہ یمن ہو کیا وہ ایسا ہی ہو کہ جیسا کہافر نہیں یہ دونوں برابر نہیں ہو سکتے۔

عن ابن عباس قال ان الوليد قال لعلی انا احد منك سنانا واليسطلساننا واملأ الكتيبة فقال له علی اسکت انت فاستق فانزل الله تعالى تصدقنا لعلی افسن کان موصنا کمن کان فاستقا قال قتاده ما استقوا فی الدنيا ولا عند الله ولا فی الاخرة ثم اخبر منازل الفرقین فقال تعالیٰ اما الذین امنوا لایہ۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ سے کہنے لگا کہ میں تھے والا ہوں۔ زبان میں تھ ہوں۔ اور بھاری ہمارو نے اُس سے فرمایا کہ خاموش رہ پس خداوند تعالیٰ نے جناب میری کے لئے یہ آیت نازل کی افسن کان موصن الا یہ۔ قتادہ کہتے ہیں وہ دونوں ہرگز نہیں نہ خدا کے نزدیک نہ آخرت میں برابر ہو سکتے ہیں۔ اس کے بعد کی آیت میں خدا نے فریقین کے رتبے سے خبردار کیا۔

واحدی: اسباب النزول محب الدین طبری: ریاض النضرۃ الجزء الثانی باب الاربعۃ و عثمینی: تفسیر کشاف الجزء الثانی ص ۲۷ عبید اللہ قسری: ارجح المطالب باب دیم ص ۷

واحدی وابن عساکر وابن جریر وابن عدی اور خطیب نے بیان کیا ہے کہ یہ آیت حضرت علی کی تصدیق کیلئے نازل ہوئی ہے نیز خطیب نے باب المنقول فی اسباب النزول علامہ سیوطی۔ چنانچہ حسان بن ثابت کہتے ہیں

النزل الله الکتاب الخزین فی علی وفي الولید قدانا فتنبوا لولید من فی الغسقنا لیس من کان مریعا عن الله سوف یخزی الولید خزیانا را فعلی یلقى لداى الله عزا

علی و فی الولید قدانا د علی بتوع ایمانا کمن کان فاستقاونا و علی لاشک یخزی جنانا والولید یلقى هناک هوانا

منتقول از ارجح المطالب باب دیم ص ۷

(۳) اَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِرَةِ وَعِمَامَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَسَبْتَ اَمْ ن

انہوں نے حاجیہ بیگم پانی پلانا اور مسجد اہل علم کا آباد رکھنا اس شخص کے راجہاں  
رفیعت کے دن پر ایمان لایا۔ ۱۰۲۱ھ میں جس نے راہِ خلا میں جہاد کیا، اللہ کے  
ساتھ اور اللہ کا ظلم لوگوں کی رہبری نہیں کرتا۔

جلال الدین سیوطی: کتاب البدائع المنثور الجزء الثالث ص ۲۱۹  
عبد اللہ امرتسری: ارجح المطالب باب دوم ص ۷

عنوان ط. طہارت و معصومیت حضرت علی۔

آیہ تطہیر اس آیت پر ہم بحث کر چکے ہیں۔ ملاحظہ ہوں صفحات ۴۴۴ تا ۴۴۵

۴۷۸ باب ششم

عنوان می محبوبیت خداوندی۔ خدا کے نزد

منزلت اور خدا کا آپ پر سلام بھیجنا۔

(۱) يُؤْفُونَ بِالتَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَمَّا كَانَ شَرْهُهُ  
 الصَّلَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ۖ إِنَّمَا أَخْطَعُمُ  
 تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا تَشْكُرُوا ۝ پارہ ۱۱ سورۃ الدھر ع۔

تذکرہ۔ وہ منتوں کو پورا کرتے ہیں اور اس ن سے ڈرتے ہیں جس کی سختی ہر

ہرگی اور مسکین یتیم و قیدی کو باوجود اس رکھانے کی خواہش کے کھانا کھلاتے ہیں (اور یہی  
 ہیں کہ ہم تو تمکو محض خدا کی خوشنودی کے لئے کھانا کھلاتے ہیں نہ تم سے کوئی بدلچاہتے  
 ہیں اور نہ شکریہ۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ ایک دفعہ خنیز علیہما السلام  
 بیمار ہو گئے اور جبکہ سو گند عیادت کو تشریف  
 لائے۔ اُن کے ہمراہ دو لوگ بھی تھے انہوں نے  
 حضرت علی سے کہا کہ بہتر ہو اگر تم اپنے فرزند  
 کے لئے نذر لاتے پس جناب امیر و جناب میر  
 فضان کی لونڈی نے ان دونوں کی تندستی  
 کیلئے تین تین روزے رکھنے کی متابی پس  
 جب وہ دونوں صائم ہوئے صحابیاب ہو گئے تو اپنے  
 ملک و ذرے رکھے لیکن اس وقت تک کچھ پاس کچھ  
 بھی نہ تھا جو انظار کیلئے کام آتا۔ لہذا جناب  
 امیر نے شمعون یہودی سے جو کچھ تین پیمانے  
 فرض لئے۔ اس میں سے ایک پیمانہ کو بنایا  
 علیہما السلام نے پیکر پانچ روٹیاں تعداد

عن ابن عباس ان الحسن و  
 الحسين مرضا فعاد هما رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في ناس  
 معه فقالوا يا ابا الحسن لو نذرت  
 على ولدك فذرع على وفاطمة  
 وفضة جاربه لهما ان يبرا عما  
 بهما ان يصوموا ثلاثة ايام  
 فشفياء ما معهم شيئا فاستقروض على  
 من شمعون اليهودي الخبيث ثلث  
 اصوع من الشعير فطحنت  
 فاطمة صاعا واخذت  
 خمسة اقراص على عذم  
 ووضعتها بين ايديهم



علیہم سائل  
 م علیکم  
 حمد مسکین  
 المسلمین اجمعین  
 لله مواعظ الجنة  
 وہ دبا تو المرید قوا  
 سماع واصبح صیاماً  
 لثما امسوا و وضعوا الطعام  
 سین اید یہم فوقف علیہم  
 یتیمو فاثروہ و وقف علیہم  
 اسیر فی الثلاثہ ففعلوا مثل  
 ذالک فلما اصبحوا اخذ  
 علی بید الحسن الحسین  
 واقبلوا علی رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم فلما ابصرہم  
 وہم یرتعشون کالغراخ من شدۃ  
 الحیرۃ قال اشد ما یسونی ما اراکم فقام  
 فاطلق معہم فرای فاطمہ فی  
 محرابہا قد انصبت ظہرہا  
 یبطئہا وغارت عیناها فساء  
 ذالک ففعل جبریل قال خذہا  
 یا محمد ہناک اللہ فی  
 اہل بیتک فاقراء السورۃ۔

کے مطابق تیار کیں جب افطار کے لئے آئے  
 آگے رکھیں تو ایک سائل نے آنکڑ اور ذری کہ  
 السلام علیکم اے اہل بیت محمد میں مسلمان مسکین  
 میں سے ایک مسکین ہوں مجھے کچھ کھلاؤ خدا تمکو  
 جنت کی نعمتوں سے سیکرے رہے اپنا کھانا  
 اسکو بخش دیا اور پانی سے افطار کر کے سورہے  
 دوسرے دن بھر روزہ رکھا اور جب افطار کے  
 لئے آتوں نے اپنے آگے کھانا رکھا تو ایک سائل  
 نے آنکڑ اور ذری کہ میں یتیم ہوں سبے اپنا کھانا  
 اسکو دیدیا اور پانی سے افطار کر کے سورہے  
 پس اس طرح تیسرے دن کی افطاری ایک  
 قیدی کو بخش دی جسکو جناب امیر حضرت حسین  
 علیہما السلام کا ہاتھ پکڑ کر جناب رسول خدا کے  
 حضور میں لیگئے۔ وہ سب بھوک سے چورہ مرغ  
 کی طرح کات پ رہے تھے۔ آنحضرت نے ان کو  
 دیکھ کر فرمایا کہ یہ کیا حالت ہے جس سے بھوک بہت  
 بڑھ رہا ہے۔ پھر آپ جناب امیر کے گھر شریف  
 لیگئے۔ وہاں جناب سید علیہما السلام کو حجاب  
 عبادت میں کھڑا ہوا دیکھا دراستھا لیکہ انکی عمر  
 آٹھ پینٹ سے لگ گئی تھی اور ضعف ان کی  
 آنکھوں میں حلقہ پڑ گئے تھے آنحضرت کو یہ دیکھ کر  
 بہت ملال ہوا اتنے میں جناب جبریل علیہ السلام  
 نازل ہوئے اور کہنے لگے کہ اے محمد یہ لیجئے خدا تو

زمخشري: تفسير کشاف الجزء الثانی ص ۵۱۱ و ۵۱۲ - تعالیٰ آپ کو آپ کے

واحدی: اسباب النزول عبید اللہ امرتسری: ارجح المط

یہ تھے وہ لوگ جن کو جناب رسول خدا کی آنکھ بند

ڈال دیا اور ان کے خاندان میں سے حکومت کو نکال کر زید

روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اہلبیت رسول کون ہیں۔

کھمیر مبارکباد دیتا ہے عوام الناس کن کو اہل بیت محمد سمجھ کر عطا

کیلے جلتے ہیں۔

(۲) وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ

رَبِّهِ بِالْعَبَاذِ - پارہ ۲۵ سورۃ بقرہ ۲۵۔

اس آیت کا ذکر اور اس کا شان نزول ہم باب ہفتم صفحات ۳۱ تا ۳۰

میں کیچے ہیں۔

(۳) سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينِ - پارہ ۲۳ سورۃ والصفات ۲۳۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال فی خلقنا

سلام علی الیاسین ای علی آل محمد صلعم

علی الیاسین میں آل محمد مراد ہیں۔

جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور - الجزء الخامس ص ۲۸

ابن جریر کی: صواعق محرقہ - الباب الحادی عشر - الفصل الاول ص ۸۸

فخر الدین رازی: الایعین عبید اللہ امرتسری: ارجح المطالب باب دوم ص ۱۱

المسعودی: فضل الشرفین۔

(۴) اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا - پارہ ۱۱ سورۃ الاحزاب ۵۔

ترجمہ - بہ تحقیق اللہ اور اس کے فرشتے درود بھیجتے ہیں نبی پر وہ لوگو! جو ایمان

لے ہو درود بھیجو اس پر اور سلام جیسا کہ درود اور سلام بھیجے گا طریقہ ہے۔

عن کعب بن عجرہ قال لما نزلت کعب ابن عجرہ رواہ ابن عباس ابن مسعود و عاصم



بعدی آیت الجوی کان لی دینا رفیعۃ لغشور  
ذراھم فلما اردت ان انابی رسول اللہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدم مدینا  
فمنعہم ما الا لایۃ الاخرۃ اشھقہم الایۃ الخ  
ابن الجوزی فی اسباب النزول۔  
مفسر کر دیا ابن الجوزی

محبت الدین طبری: ریاض النقرة الباب الرابع الفصل السادس ص ۳۳۔

و منها فی المجادلہ قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین  
امنوا اذا ناجیتم الرسول فقدموا  
بین یدیہ الخ اکرم الصدقة قال علما  
التاویل نزلت فی علی علیہ السلام۔۔۔  
حکى الثعلبی عن مجاہد قال فہو عن  
مناجاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی تصدق  
قلوبہ لجدہ الاعلیٰ بن ابیطالب علیہ السلام  
قدم دیناراً فصدق بہ۔۔۔۔۔  
وکان عمر یقول کانت لعلی علیہ  
السلام ثلاث لو کانت ل  
واحدة منہن کانت احب الی  
من حمرا النعم تزویجہ  
فاطمہ واعطاءہ الراية  
یوم خیبر وایۃ الجوی۔

حضرت علی کی شان میں جو آیات  
سیرۃ مجاہد کی آیت یا ایہا الذین امنوا  
الایۃ ہر علمائے تاویل کہتے ہیں کہ یہ آیت حضرت علی کی ہے  
میں نازل ہوئی تھی۔۔۔ علامہ ثعلبی مجاہد سے روایت  
کرتے ہیں کہ لوگوں کو جناب رسول خدا سے راز میں  
گفتگو کرنے سے منع کیا گیا جب تک کہ وہ صدقہ  
نہ دیدیں نتیجہ یہ ہوا کہ رسول نے علی ابن ابی طالب کے  
کسی نے حضرت سے راز میں گفتگو ہی نہ کی حضرت  
علی ہر دفعہ ایک دینار صدقہ کرتے تھے۔۔۔۔۔  
حضرت عمر کہا کرتے تھے کہ حضرت علی کے تین ایسے  
فضائل ہیں کہ اگر ان میں سے ایک فضیلت بھی مجھ  
میں ہوتی تو مجھ کو سرخ چشم و بٹوں سے زیادہ عزیز  
ہوتی۔ ایک تو تزویج فاطمہ۔ دوسرے خیبر میں  
انکو علم ملنا تیسرے آیتہ بنجولے۔

سبط ابن الجوزی: تذکرہ خواص الامۃ ص ۳۳۔  
زمخشري: تفسیر کشاف الجزء الثانی ص ۳۳۲

جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور۔ الجزء السادس ص ۳۳۸  
محمد بن طلحہ الشافعی: کتاب مطالب السؤل الفصل السابع ص ۳۳

المالب باب دوم مدنا

### نعت علی کی سبقت اسلامی

سلام لایا۔ یہ امر واقعہ ہے جس کیلئے کسی قرآنی تصدیق کی ضرورت  
جانتے تھے لیکن پھر بھی حضرت علی کے اس شرف کا ذکر قرآن

میں آگیا ہے تفصیل کے لئے دیکھو بحث سبقت الی الاسلام

ن۔ ہ۔ لوا احمد او جنت میں آنحضرت کے ساتھ ہونا۔

خوان علی سر متقابلین۔ پارہ ۱۲ سورۃ الحجر ع ۳۔

ترجمہ۔ بھائی برابر کے تختوں پر آمنے سامنے ہوئے۔

عن زید بن ابی ادنی ان النبی صلی اللہ علیہ

وسلم قال علی انت معی فی قصہ فی الجنة

مع فاطمہ بنتی انتا سخو رفیق فی ثلث لیل

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخوان علی سر

متقابلین۔

عبید اللہ امرتسی: ۱۔ مع المطالب۔

### عنوان ن تبلیغ سورۃ برأت

وَاِذَا ن مِنَ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ اِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ

پارہ ۱۲ سورۃ توبہ ع ۱۔

اس کا ذکر ہم اس کتاب کے صفحات ۸۷ تا ۹۲ میں کر چکے ہیں۔

عنوان اس حضرت کے خلاف ایک مخالف پارٹی جو ان سے

حسد کرتی تھی۔

ر۱) اَحْزَيْنُ حَسَدُ وِّنَ النَّاسِ عَلٰى مَا آتَاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ

پارہ ۸ سورۃ التلو ع ۸۔

ترجمہ۔ کیا لوگ حسد کرتے ہیں اپنے جن کو خداوند تعالیٰ نے اپنے فضل سے حصہ دیا ہو۔

عن محمد الباقر فی قوله لم یحسدن  
الناس الا یة انه قال والله لخن اهل  
البيت هم الناس۔

ابو الحسن المغازی: کتاب المناقب ابن حجر مکی: الباب الحادی عشر

شیخ سلیمان مغنی اعظم سمنطیہ: بیان مع المودة الباب التاسع والثلاثون ص ۱۲

(۲) اَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ اَنْ لَّنْ يُخْرِجَ اللَّهُ اُمَّةً  
وَلَوْ نَشَاءُ لَا يَرِيكَ لَهُمْ وَلَعَرَفَهُمْ بِسَيِّئَاتِهِمْ وَلَعَرَفَهُمْ فِي حُجَّتِ الْقَوْلِ  
يَعْلَمُ اَعْمَالَهُمْ اِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُوا  
الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى لَن يُضِلَّ اللَّهُ شَيْئًا مِنْهُ سَيَجْعَلُ اَعْمَالَهُمْ  
بَارَهُ ۝ سورة محمد ع ۴۔

ترجمہ کیا گمان کہ تھے یہ لوگ جن کے دلوں میں مرض ہو کہ خداوند تعالیٰ اسے کیڑ نکڑ ظاہر  
نہ کرے گا۔ اگر ہم چاہیں اسے رسول تو ہم تم کو ان لوگوں کو کما دیں اور تم انکو انکی پٹنانی سے پہچان لو۔  
تم انکو انکی باتوں سے پہچان لو گے اور خداوند تعالیٰ تمہارے اعمال کو جانتا ہے۔ (۱) وہ لوگ جو کافر  
ہیں اور (۲) وہ لوگ جو را خدا سے لوگوں کو روکتے ہیں اور (۳) وہ لوگ جو رسول خدا کو ایذا پہنچاتے ہیں  
بعد اس کے کہ ہدایت ظاہر ہو چکی ہو خداوند تعالیٰ کو کچھ نقصان نہ پہنچا سکیں گے اور انکے اعمال کا روبرو ہو جائے  
واخر جرج ابن مرد دہ و ابن  
عسا کر عن ابی سعید الخدری رضی  
اللہ عنہ فی قوله ولتعرفہم فی  
حکن القول قال بیغضہم علی  
ابن ابیطالب۔

جلال الدین سیوطی: کتاب الدر المنثور۔ المجرء السادس ص ۱۲

(۳) وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا  
فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا ذَاوِ اِثْمًا مُّبِينًا بَارَهُ ۝ سورة احزاب ع ۷،

کہ اذیت دیتے ہیں مومنین اور مومنات کو بغیر کسی قصور کے پس وہ لوگ

نہاہ ظاہر

مقابلہ ابن سلمان سے روایت ہوا کہ

سليمان قال

ہیں کہ یہ آیت جناب امیر کی شان میں نازل

اذكر ان نصر

ہوئی ہے چند لوگ منافقین ہیں سے حضرت

نقدین کا تو ایو ذونہ

علی کو ایما دیتے تھے اور جھٹلایا کرتے تھے

عليه

رام تری: از رنج المطالب باب دوم ص ۱۱۱

رَمَسَبَلَسَائِلُ بَعْدَ ابِّ وَاقِعٍ لِّلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَاقِعٌ

مِنَ اللّٰهِ ذِي الْمَعَادِ (پارہ ۲۷ سورۃ المعارج ۱۶)

یہ ایک تاریخی واقعہ ہے جس کو تفصیل کے ساتھ معہ حوالہ جات کے ہم نے

اس کتاب کے باب یازدہم میں لکھا ہے۔

عنوان: حضرت علی امت محمدیہ کے ہادی ہیں۔

اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ وَّلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ۔ (پارہ ۳۷ سورۃ رعد ۱)

ترجمہ: اے محمد تحقیق کہ تم ڈرانے والے ہو۔ اور ہر ایک قوم کیلئے ہادی ہو تا ہے۔

عن سعيد بن جبلة عن ابن عباس قال

عبد اللہ ابن عباس سے مروی ہے کہ جب یہ آیت

لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ وَّلِكُلِّ قَوْمٍ

اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ اَلَا يَهْدِي قَوْمٌ نَّخَعْتَنِي

هَادٍ وَضَعَهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدًا عَلَى صَدْرِهِ

اپنا ہاتھ اپنے سینہ پر رکھ کر فرمایا کہ میں خندہ ہوں

وَقَالَ نَا لَمَنْذِرٌ وَّعَلَى الْهَادِي بَاكَ يَا عَلِيُّ هَتَدُ

اور علی ہادی ہے اور اب علی سے ہدایت

الْمُهْتَدِيْنَ الْمُتَعَلِّقِيْنَ اِلَيْكَ عَنْ عَبْدِ

لینے والے ہدایت پائینے غلبی عبد خیر سے

خَيْرٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ الْمُنْذِرُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ

اور وہ حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ منذر

وَسَلَّمَ وَالْهَادِي جَلَسَ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَغَنِي

جناب سو گندہ ہیں اور بنی ہاشم میں سے ایک شخص

اَيْضًا الْحَبَشِيُّ اَخْرَجَهُ بَسْطَهُ عَنْ ابْنِ

یعنی علی ہادی ہے جمہور بنی ہاشم اپنی سند سے

هَرِيرَهُ اَخْرَجَهُ صَاحِبُ الْمَنَاقِبِ

اس حدیث کی تخریج ابو ہریرہ سے کی ہے اور صاحب

عن الباقر والصادق نحوه ایضاً الحاکم  
ابو القاسم الحسکانی بسندہ عن الحکم بن  
حبیب عن یحییٰ بن ابی اسلمی قال عاصم  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماء الطهور  
فاخذ بید علی بعد تطہیر فانصبتہ  
بصدہ فقال انا المنذر ثم ردیدہ  
الی صدر علی فقال انت لکل قوم ہاد  
ثم قال لہ انت صنادی الامامہ وغایۃ  
الہدی و امیر الفرائض جلین اشہد  
علی ذالک انک کذا ایضاً المالکی  
اخرجہ عن ابن عباس ایضاً کتب البیہ  
علی الہمدانی الذی ہو جامع الانساب  
الثلاثی فی کتابہ مشارب الاذواق  
نفعنا اللہ ببرکاتہ وعلومہ امین یا علی  
انا المنذر و انت الہادی و بک  
یہتدی المہتدون ایضاً سمع  
ابو حمزہ الثمالی عن الباقر علیہ السلام  
ما حدثنک الحاکم ابو القاسم الحسکانی  
فی المناقب عن محمد بن مسلم قال  
سئلت ہذہ الاربع عن جعفر الصادق  
قال کل امام ہاد لکل قوم فی زمانہم  
وفی المناقب عن عبد الرحیم عن الباقر  
علیہ السلام قال فی تفسیر ہذہ

مناقب بھی امام محمد  
اسی کے مثل وایت  
نے بھی اپنی سند سے  
اسلمی سے زایت کیا ہو کہ  
لئے پانی مانگا۔ بعد وضو حاضر  
اپنا اٹھ بیٹھ کھڑا یا میں نہ  
ہاتھ علی کے سینہ پر رکھ کر زایا تھوہ لکل قوم ہ  
ہر پھر فرمایا علی تو انیس گونہ گواہ ہست کی طرف  
بلاتیرے ہدایت کی غلیت ہو۔ وددشن پشانی ہو کہ  
امیر میں اسکی گوی دیتا ہوں کہ ایسے ہی دیکھنے  
بھی ابن عباس سے اسکو روایت کیا ہو۔ اور  
سید علی ہمدانی نے جو جامع انساب ثلاثہ میں  
اپنی کتاب مشارب الاذواق میں اسکو لکھا  
ہے اللہ تعالیٰ تجھے علوم و برکات سے ہم کو  
مستمتع کرے اور یہ علی بن منذر میں بنم  
ہادی ہو۔ اور تم سے ہدایت لینے والے ہدایت  
پائینگے۔ اور ابو حمزہ ثمالی نے بھی امام محمد باقر سے  
دہی بنا جسکو حاکم ابو القاسم حسکانی نے بیان کیا ہو  
مناقب میں محمد بن مسلم سے مروی ہو کہ اس آیت  
کے بارے میں میں نے امام جعفر صادق سے دریافت  
کیا۔ آپ نے فرمایا کہ ہر امام اپنی زمانہ کی ساری قوم  
کا ہادی ہوتا۔ اور مناقب میں عبد الرحیم سے امام  
محمد باقر سے اس آیت کی تفسیر میں مروی ہو کہ



انا المنذر  
انخفضت في فرما میں مندر ہوں اور علی لوی  
ما زالت  
آگاہ رہو یہ امامت و ہدایت ہم اہلبیت  
میں قیامت تک رہیگی۔

مسنطینیہ: ینابج المودة مطبوعہ اسلامبول ۱۳۱۱ھ ابواب السادس الثمن  
منقح: کنز العمال الجوز السادس ص ۱۵۱ حدیث ۲۶۳۱  
سیوطی: کتاب البدع المنشور الجوز الرابع ص ۲۵۰ شبلخی: نور الابصار ص ۲۵۰  
مدرک علی اصحیحین۔ الجوز الثالث ص ۱۲۹ و ۱۳۰۔

بن کثیر دمشقی: البدایة والنهاية في التاريخ۔ الجوز السابع ص ۲۵۸ و ۲۵۹

محمد بن ایسیل صلاح الاسیر: روضة النيرة ص ۳۰۲ تہ شرح شعر اول

تحفة تھدی لمن یتھوی علیاً  
من رقی شادا من المجد علیاً

شیخ محمد صالح کشفی: مناقب نضر نضوی  
سید صدر الدین احمد: رواج المصطلح۔

دلمی: فردوس الاخبار

## باب ہم

### اہل بیت رسول آل رسول عترت رسول و القربی

آیہ تطہیر میں اہلبیت: آہ مودۃ القربی و حدیث ثقلین میں عترت اہلبیت  
کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں ان کے علاوہ بے شمار احادیث آل رسول عربی  
اہل بیت نبی کی وطنی کی شان میں وارد ہوئی ہیں۔ لہذا ضروری ہوا کہ ان  
الفاظ کی تحقیقات کی جائے اور ان کے معانی پر غور کیا جاوے کہ کون کون  
ان میں شامل ہیں اور کون کون ان سے باہر ہیں۔ حضرت علی ان میں شامل ہیں  
یا نہیں۔ اگر شامل ہیں تو ظاہر ہے کہ وہ ان کے اس کو نہیں ہوئے۔ اور جو احادیث

ان بزرگواروں کی شان میں داروں میں ان سب کی فضا  
لفظ اہل بیت مرکب ہے دو لفظوں سے۔ اہل  
کے چار معنی ہیں۔ (۱) قوی رشتہ دار و اقربا و ذو عشیہ  
الرجل عشیرتہ۔ (۲) کسی شخص کا ولی و جانشین  
الامہ و اولادہ۔ (۳) مسکن بیت چنانچہ کہتے ہیں۔ اہل دار  
یعنی قابلیت لیاقت و اہلیت۔ چنانچہ کہتے ہیں کہ فلان شخص اس  
الحمد للہ کما اہلہ۔ یعنی ایسی خیمہ کے لئے کہ جس کا وہ لائق اور ہار  
بیت کے بھی تین معنی ہیں (۱) رہنے کی جگہ مکان (۲) شرف و شرف  
ایسی جگہ جو کسی شے مخصوص کے لائق ہو۔

عترت کے معنی نعت میں اولاد و قریب ترین اقارب ہیں۔ ابوہ  
اسماعیل بن حماد جو ہری صحاح اللغۃ میں کہتے ہیں: عترة الرجل نسلا  
ودھط الاولادون یعنی عترت ایک شخص کی اولاد اور اس کے قریب ترین اقارب  
ہوتے ہیں۔ ابو الحسن علی بن اسماعیل اللغوی المعروف بابن سیدہ  
کتاب المخصص میں لکھتے ہیں:- ابو عبید اسرة الرجل دھط الاولادون  
وکلذلک فصیلتہ و عاترتہ یعنی کسی آدمی کے نزدیک ترین اقارب کو اسرة الرجل  
کہتے ہیں۔ بطرح ان کو یعنی قریب ترین اقارب کو اس کی عترت بھی کہتے ہیں۔  
محمد الدین مبارک بن محمد المعروف ابن الاثیر الجزیری نہایت اللغۃ میں  
لکھتے ہیں:- (۱) عاترتہ فیہ خلفتہ فیکم الثقلین کتاب اللہ و عاترتہ، عترة  
الرجل اخص اقاربہ یعنی لفظ عترت اس میں جناب رسول خدا کا یہ قول ہو کہ میں  
متھارے دو میان و بزرگ چیزیں چھوڑتا ہوں۔ کتاب اللہ اور میری عترت۔  
ایک شخص کی عترت اس کے نزدیک ترین اقارب کو کہتے ہیں۔ جمال الدین بن  
مکرم الانصاری الاذہنی لسان العرب۔

وقال الاذہنی رحمہ اللہ منہ اندہری رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ نیدابن

نابت قال قال  
، علیہ وسلم  
مدین خلفی کتاب  
ہما لن یفترقا  
الحوض وقال قال  
بن اسحاق ہذا حدیث  
بحر دفعہ کلہم زید بن  
سم وابو سعید الخدری وفی  
بعضہما انی تارک فیکم الثقلین  
کتاب اللہ وعترتی اہل بیت  
فجعل العترۃ اہل البیت  
وقال ابو عبیدہ وغیرہ عترۃ الرجل  
واسرۃ وفصیلہ ورہط الاولاد  
ابن الاثیر عترۃ الرجل اخص  
اقارب وقال ابن الاعرابی العترۃ ولد  
الرجل ذبیۃ وعقبہ من صلبہ قال  
فترۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولد فاطمۃ  
القبول علیہا السلام۔

ثابت سے مروی ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا  
کہ میں تمہارے وہاں پہنچے و بزرگ چیزیں چھوڑ  
جاتا ہوں۔ کتاب اللہ اور میری عزت تحقیق  
کہ وہ ایک دوسرے جدا نہ ہونگے یہاں تک  
کہ میرے پاس قیامت کے دن حوض کوثر  
پر داروں میں محمد بن اسحاق کہتے ہیں کہ یہ  
حدیث صحیح ہے اور اس طرح کی حدیث یزید بن اسحاق  
وابو سعید خدری سے بھی مروی ہے اور بعض  
کے الفاظ میں کہ میں تمہیں چھوڑے جاتا ہوں  
و بزرگ چیزیں کتاب اللہ اور میری عزت میری اولاد  
آپ اپنی عزت کو اپنے اہل بیت کہا۔ اور  
ابو عبیدہ وغیرہ کہتے ہیں کہ کسی شخص کی عزت  
دائیرہ و فصیلہ اس کے نزدیک ترین اقارب ہوتے  
ہیں۔ ابن الاثیر کہتے ہیں کہ عزت اقارب سے  
سے ملتی ہے۔ ابن الاعرابی کہتے ہیں کہ عزت  
اولاد و ذریعہ و بیوی کو کہتے ہیں۔ لہذا عزت  
رسول اولاد و اطرافہ الرحمہ علیہا  
السلام ہوئی۔

محمد الدین محمد بن یعقوب فیروز آبادی قاموس محیط میں لکھتے ہیں :-  
والعترۃ بالکلمۃ اولادہ تہجن بالمسک  
والافایہ ونسل الرجل من مہطہ  
وعشیرتہ الاولاد ون۔  
علامہ سیوطی و زبیری کہتے ہیں: عترۃ الرجل اخص اقارب یعنی کسی

شخص کی عترت اُس کے خاص نزدیک ترین رشتہ داروں  
القرنی کا ذکر آیت مودہ میں آچکا ہے۔

عترت و اہلیت آل و انقباط کے لغوی معنی

ثابت ہوا کہ ان الفاظ کی تعریف میں حضرت علی آتے ہیں

رشتہ داران ان میں نہیں آتے۔ زیادہ سے زیادہ اہلبیت

ہیں کہ اس میں ازواج شامل ہو سکتی ہیں۔ جب ایک لفظ کے

یہ دیکھنے کیلئے کہ کسی خاص موقع پر کونسا معنی مقصود ہے۔ مندرجہ ذیل

کیا جاننا ضروری ہے۔

(۱) اگر متکلم خود بتا دے کہ اس کے ذہن میں اس کلام کے کہنے

کون سے معنی تھے اور اس کا مقصد کن معنوں سے ہے تو پھر اس کا یہ تو

ہوتا ہے اس کے بعد کسی بحث یا منطق کی گنجائش نہیں رہتی۔ اگر مشکل

بتاتا تو پھر یہ دیکھنا ضروری ہے کہ

(۲) سیاق کلام سے کون سے معنی چسپان ہوتے ہیں۔

(۳) موقعہ و محل کس معنی کا مقتضی ہے۔

(۴) عقلاً کون سے معنی درست بیٹھتے ہیں۔

ان دہی امور کو مدنظر رکھ کر ہم بحث کرتے ہیں۔ آیت تطہیر نازل ہوئی۔ آنحضرت

کے توسل سے اور آپ کی زبانی نازل ہوئی۔ اس سے کون انکار کر سکتا ہو کہ قرآن

کے معانی و مطالب آنحضرت سے بہتر کوئی نہیں جانتا تھا۔ آپ نے نہایت مؤثر

طریقے سے بتا دیا کہ آیت تطہیر میں لفظ اہلیت سے کون حضرات مقصود ہیں اس میں

میں بلکہ ہر زمانہ میں معنی کو افعال سے ظاہر کرنا زیادہ مؤثر رہا ہے۔ آپ نے اہلیت

کو جو آیت تطہیر کے مقصد تھے اپنی چادر کے اندر جمع کر کے بتا دیا کہ اس لفظ کے تحت میں

صرف آپ خود و علی فاطمہ و حسین علیہم السلام آتے ہیں۔ اور سب اس سے باہر

ہیں۔ حضرت ام سلمہ نے چادر میں داخل ہونا چاہا تو آپ نے باوجود اپنے مخلص عظیم کے گنگو

منہ رسالت کا تھا اسکے بعد برابر نو چہینہ تک لڑنے اور علی الصبح خانہ  
 آواز بلند اعلان فرماتے تھے کہ اہلبیت سول اور اس آئینہ طہیر کے مقصود  
 واقعی طریقہ تھا اس سے زیادہ موثر طریقہ ہماری سمجھ میں نہیں آتا آپ جانتے تھے  
 فائش پیدا کرینگے لہذا ایسے طریقے سے اس شبہ کو رفع کیا کہ کوئی ایماندا  
 یں کر سکتا۔ جب سول نے خود اہلبیت کے معنی ایسے واضح طریقہ سے  
 سمجھ کر لیئے چاہتے وہ اہم رازی ہو یا علامہ تہمیدہ مناسبتیں کہ اس میں بحث کو  
 یہ اس میں ازواج بھی شامل ہیں اگر وہ ایسا کرتا تو اپنی رسول کی تکذ کرتا اور ظاہر ہوتا  
 حاکم اللہ وہ خود جناب کو خدا سے زیادہ علم رکھنے والا ہوا ایک موقع پر نہیں بار بار اپنے واضح کردیا کہ  
 بیت مراد محض علی فاطمہ حسن حسین ہیں اور سہمی آپ کی عترت میں اہل ہیں چنانچہ مقام غدیر خم آپ نے حدیث  
 تعذیب ارشاد فرماتے وقت اہلبیتی عترتی کہا یعنی اہلبیت کو عترت مراد رکھا۔ پھر ساتھ ہی فرمایا کہ جس کا  
 میں سولی ہو اس کا یہ علی مولانا عترت کی اطاعت اور ان کو تمسک کرنا کہ حکم دیا اور علی کو پیش کیا  
 کہ یہ تمہارا سردار و مولانا صاف ظاہر ہوا کہ عترت میں علی شامل ہیں  
 سیاق کلام و موقعہ و محل کی رو سے بھی یہی معنی نکلتے ہیں۔ آپ ہمت کے سامنے  
 اپنا جانشین اور امت کا اتحاد سردار پیش کر رہے تھے۔ لہذا اس کے اوصاف و کمالات  
 بیان فرمانے کا یہ موقعہ تھا چنانچہ کئی طریقوں سے اس کے اوصاف بیان فرمائے  
 چونکہ وہ شخص اہلبیت اور عترت میں شامل تھا۔ لہذا اہلبیت کے اوصاف بھی بیان  
 فرمائے قیامت تک کی ہدایت مطلوب تھی۔ لہذا بیان فرمایا کہ وہ میری عترت میں  
 سے ہونگے۔ اگر تمام بنو ہاشم یا تمام قریش مطلوب ہوتے تو پھر بنو ہاشم یا قریش کا لفظ استعمال  
 کیا جاتا۔ اس صورت میں وہ بہترین لفظ ہوتا۔ یہ کوئی طریقہ ہے کہ تعریف تو کی جائے تمام  
 بنو ہاشم یا سارے قریش کی اور صاف و سچ لفظ چھوڑ کر اہلبیت کا لفظ استعمال کیا جاتا  
 جس سے مغالطہ پیدا ہونے کا احتمال ہو۔ اگر تمام بنو ہاشم یا قریش کہہ دیتے تو انہیں  
 اہلبیت و عترت سب شامل تھے۔ زیادہ تعریض کی ضرورت ہی نہ ہوتی۔ آئینہ طہیر کے  
 کے لفظ اہلبیت میں ازواج شامل نہیں ہیں۔ اس پر ہم پہلے بحث کر چکے ہیں۔

ملاحظہ ہوں صفحات ۴۷۲ لغایت ۴۸۷ کتاب ہذا۔

اب یہ دیکھنا باقی رہ گیا کہ عقلاً کون سے معنی در

فرماتے ہیں کہ اگر تم کتاب اللہ اور میرے اہلبیت عترت

توقیامت تک گمراہ نہ ہو گے میرے اہلبیت عترت اور قر

سک ایک دوسرے سے جدا نہ ہو گے۔ امت محمدیہ و قرآن شریف

تک رہنا تو مسلم عترت رسول میں سے بھی ایک نہ ایک غلط رکھنے والے

تک رہنا ممکن لیکن اگر اہلبیت سے مطلب ازدواج ہے تو وہ توقیامت تک

نہیں ہو سکتی تھیں۔ بلکہ ان کے رشتہ کا انقطاع تو دورانِ حیات رسولی میں نہ

زبان کے چند الفاظ طلاق سے ممکن تھا۔ دوسری بات قابلِ غور یہ ہے کہ وہ ایسے

لوگ ہونے چاہئیں جن کی معفت یہ ہے کہ وہ کبھی قرآن سے جدا نہ ہوئے ہیں

اور نہ قیامت تک جدا ہو گئے۔ اور نہ کسی تک و احتصام کرنا امت کو قیامت

تک گمراہ ہونے سے بچا رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ ازواج رسول میں قسم کی عورتیں تھیں

ان میں سے تو کسی کیلئے کسی نے کبھی یہ دعوے ہی نہیں کیا۔ اور نہ خود انہوں نے

دعوے کیا۔ ہے تمام ہوا شتم ان کیلئے بھی یہ دعوے نہیں ہو سکتا حضرت عباس

بہت دیر میں ایمان لائے تھے۔ ابوہریرہ و ابولہب مرتے مر گئے۔ ایمان نہ لائے

ان کے خاندان کے جو چند افراد بعد میں بحالتِ مجبوری ایمان لائے۔ انکے لئے

بھی کبھی یہ دعوے پیش نہیں ہو اہم حیران ہیں کہ وہ لوگ تو یہ دعوے نہیں کرتے

کہ ہم آئینہ تطہیر میں شامل ہیں۔ امت کو کئی صدیوں کے بعد کہاں سے یہ حق حاصل

ہوا کہ ان کو ان کی مرضی کے خلاف چادر تطہیر میں داخل کریں بغیر معصوم کی طاعت

کا حکم جناب رسول خدا نہیں دے سکتے تھے اس سے غلطی ہونی ممکن بلکہ لازمی

ہے۔ کیونکہ اس کا علم کامل نہیں ہوتا۔ ثابت ہوا کہ یہاں وہ خاص افراد مقصود ہیں جو

معصوم ہوں جن کا علم ہمہ گیر ہوا دین کا ہر ایک حکم صحیح ہو۔ اور بالاجماع یہ ثابت

ہے کہ یہ معصومیت اور علم ہمہ گیر سوائے باب مدینہ علم نبی کے، اور کسی صحابی میں نہ تھا

جناب سیدہ اور ان کی اولادِ خاص کے ادکسی عورت  
ان ہی بھرن کے وہ لولوء و مرجان تھے جن کے ساتھ  
تنگ گراہی سے پکاسکتا تھا۔

تنبی اولاد اور نزدیک ترین اقارب سول ہیں سے وہ  
خزف نبوت کے اہل ہوں جو معصوم اور اعلم ترین امت  
سک کر ناست کا فرض ہو۔ اور جن کی پیروی و اطاعت  
بدیشہ کیلئے چاہئے اور جو دنیا میں قیامت تک اپنی معصومیت کے  
رہنے کی اہلیت رکھتے ہوں۔

اب ہم اپنے ان معانی کو بزرگانِ دین و علماء امت کے اقوال سے بھی ثابت  
نہیں۔ سب سے پہلے خود آنحضرت کے اقوال کی طرف ہم ناظرین توجہ مبذول  
تے ہیں۔ اس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ لیکن یہاں سلسلہ بیان کو قائم رکھنے کی غرض  
آنحضرت کے نزدیک اہل کی طرف ناظرین کی توجہ دلاتے ہیں۔ یہ ان کے علاوہ ہیں  
جو پہلے نقل کئے گئے ہیں۔

حافظ صدر الدین ابوالجوامع ابراہیم بن محمد بن المودب الحوینی اپنی  
کتاب فرائد السمیعین میں حدیث مناشدہ از حضرت امیر المومنین کے تحت  
لکھتے ہیں:-

قال انشدکم باللہ اعلمون	جناب علی رضی نے مجلس شوریٰ، لوگو کو مخاطب
ان رسول اللہ قام خطیباً لم	کہے کہ فرمایا کہ میں تم کو خدا کی قسم دیکر دھچکا ہوں
یخطب بعد ذلک فقال یا	کیا تم جانتے ہو کہ جناب سو خدا خطبہ آخری دا
ایہا الناس انی تارک فیکم	کرتے کے لئے کھڑے ہوئے جسکے بعد آپ کوئی
کتاب اللہ وعدتہ اہل	اور خطبہ نہیں دیا۔ اور فرمایا کہ اے لوگو میں تمہارے
بیتی فتمسکوا بہما لن	درمیان کتاب مدوا رہی حضرت امیر چھوٹے
تصلوا فان اللطف الخیر	جاتا ہوں تم کو چاہئے کہ نہ تھک کر نہ

اخبِرْنِي وَعَهْدَ اِلَىٰ اَنْهَمَا  
لَنْ يَفْتَرَقَا حَتَّىٰ يَمُوتَا  
عَلَى الْخَوْضِ فَقَامَ عَسْرُ  
بْنِ الْخَطَّابِ اَشْهُ الْمَغْضَبِ  
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَكُلْ  
اَهْلَ بَيْتِكَ قَالَا وَلَكِنْ  
اَوْصِيَا فَمِنْهُمْ اُولَاهُمَا خِي  
وَدُزِيرِي وَوَارِثِي وَخَلِيفَتِي  
فِي امْتِي وَدُلِّي كُلُّ مَوْمِنٍ  
بَعْدِي هُوَا وَلَهُمَا اَبْنَتِي  
الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ ثَمَّ تَسْعَةُ  
مِنْ وَلَدِ الْحُسَيْنِ وَاحِدٌ بَعْدَ  
وَاحِدٍ حَتَّىٰ يَمُوتَا وَاعْلَى الْخَوْضِ  
شَهِدَا ۚ اللَّهُ فِي اَرْضٍ وَحَجَّجَهُ  
عَلَى خَلْقِهِ وَخَزَانِ عِلْمِهِ وَ  
مَعْدِنِ حِكْمَتِهِ مِنْ اطَاعِهِمْ  
فَقَدْ اطَاعَ اللَّهُ وَمِنْ عَصَاهُمْ  
فَقَدْ عَصَى اللَّهَ فَقَالُوا كُلُّهُمْ  
نَشْهَدُ اَنْ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ  
ذَلِكَ .

گمراہ نہ ہو یہ کیونکہ خدا  
اور وعدہ فرمایا ہے  
نہ ہونگے یہاں تک

میرے پاس وارد ہوں  
ہوئے ورنہ ایک آنکھ چھو

اور پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا تمام آج

والمے۔ اس پر آنحضرت نے فرمایا نہیں بلکہ میر

جنہیں کا پہلا علیؑ جو میرا بھائی اور میرا وزیر اور

وارث اور میری امت میں میرا خلیفہ اور جو میرے بعد

تمام امت کا والی اور عالم ہو وہ انکا اول ہے پھر

دونوں بیٹے حسن و حسین اور ان کے بعد اولاد

حسین میں سے تو ایک دوسرے کے بعد یہاں تک کہ

خوض کثر میرے پاس وارد ہوتے یہ لوگ خدا

کی زمین میں اس کے شہداء ہیں اور اسکی مخلوق پر

محبت میں اس کے علم کے عزیز۔ اسکی عسکت

معدن میں جسے انکی اطاعت کی اسے خدا

کی اطاعت کی جسے اسے نافرمانی کی اسے خدا

کی نافرمانی کی بھرت علیؑ کے اس ہتھیار پر جسے

تمفق للفظ ہو کہ شہادت دی کہ واقعی ہم لوگ ہی دیتے

ہیں کہ جناب سو بخدا یہ صیغہ فرمایا تھا۔

ابو سعید عبد الملک بن محمد النیسابوری الحنفی کوشی اپنی کتاب شرف  
المصطفیٰ میں لکھتے ہیں کہ جناب علیؑ سلام نے اپنی وفات کے نزدیک لوگوں کو  
مخاطب کر کے فرمایا۔



تمہارے درمیان میں تمہارے نبی کی اولاد ہے  
 جب تک تم اُن سے متشکک نہ کہو گے تم بھی  
 گمراہ نہ ہو گے۔ وہ ایمان الی الحق ہیں۔ وہ  
 ذریعہ نجات ہیں۔ وہ ارکان الارض ہیں۔ وہ  
 درخشندہ ستارے ہیں جن سے روشنی پہنچتی  
 ہے۔ وہ ایسے درخت سے ہیں جس کی شاخیں  
 پاک و پاکیزہ ہیں۔ وہ ایسے زیتون سے ہیں  
 جس کی ٹھڑ مبارک ہے۔ وہ درخت ایسا ہی  
 جو حرم میں آگاہ ہے اور جس کو کرم کے پانی سے  
 سیراب کیا گیا ہے خیر و نیکی پر اُس کا قرار ہے  
 اور خیر و نیکی کی طرف وہ رجوع ہوتا ہے ہلکا  
 نشو و نما برکت برکت سے نزدیک برکت کے  
 وہ پاک و متبرک ہے جسے دعا شاک و تسبیح و  
 اور فیاضیتوں سے۔ اُس کی شافعی کی بلندی  
 تک پہنچنا ناممکن ہے۔ اس کی صفت کما حقہ کہنے  
 سے زبانیں عاجز ہیں اور اُس تک پہنچنے سے  
 لوگوں کی گردنیں سمندریں پس وہ لوگ ایمان  
 حق ہیں۔ اُن کے ذریعہ سے نجات حاصل ہوتی  
 ہے۔ ان کی طرف لوگوں کی حاجت ہے۔  
 انہوں نے جناب رسول خدا کی خلافت کا حق بہت  
 اچھی طرح ادا کیا۔ چنانچہ رسول خدا نے تمہیں خبر  
 دی کہ وہ اور قرآن دو بزرگ چیزیں ہیں اور وہ  
 دو دنوں ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے

۱ من نبیکم  
 ۲ لن تضلوا  
 ۳ ہم الخلاء  
 ۴ هم البقوم  
 ۵ من شجرة  
 ۶ عها وزیتون بورك  
 ۷ ما نبتت فی الحرم  
 ۸ یت من کرم من خیر  
 ۹ مستقر الی خیر مستودع  
 ۱۰ من مبارک الی مبارک  
 ۱۱ صفت من الاقدار والاخا  
 ۱۲ ومن قبیلہ ما نبتہ شرا  
 ۱۳ الناس لها فروع طوال  
 ۱۴ لاتزال حسرت عن صفاتها  
 ۱۵ الالسن وقصرت عن  
 ۱۶ بلوغها الاعنائ فہم  
 ۱۷ الدعاء وبہم الخلاء  
 ۱۸ بالناس الیہم حاجۃ فاخلعوا  
 ۱۹ رسول اللہ باحسن الخلافۃ  
 ۲۰ فقد اخبرکم انہم و  
 ۲۱ القرآن الثقلان وانہما  
 ۲۲ لن یفترقا حتی یردا  
 ۲۳ علی الحوض فالزموہم

تہتدوا وترشدوا ولا  
تتفرقوا عنہم ولا تترکوا  
تتفرقوا وترتوا۔

یہا تک کہ قیامت  
حضرتیں حاضر ہو  
تا کہ ہدایت پاؤں

تم متفرق ہو جاؤ گے

میں ارشاد اور یہی معنی جناب امام حسن علیہ السلام  
بیان فرمائیے جب معاویہ کے کہنے سے اپنے لوگوں کو مخاطب  
فرمایا علامہ شمس الدین ابوالمظفر یوسف البغدادی المعروف  
ابن الجوزی اپنی کتاب تذکرہ خواص الائمة میں لکھتے ہیں :-

ما رعبوہ تکلم خاں الکوفۃ  
فما یسار علیہ عمرو بن العاص  
ان یا مرا الحسن ان یخطب  
لیظہر عیہ فقال لہ قم  
خطب فقام وخطب فقال  
ایہا الناس ان اللہ ہذا کم  
باولنا وحقن دما نکم  
باخرنا وذنن اہل بیت  
نبیکم اذہب اللہ عنا الرجس  
وضہبنا تطہیرا وان لہذا  
اکامرۃ والدنیادولقد  
قال اللہ لنبیہ واین اذربنی لعلہ  
فیئسہ لکم ومنتاع الی حین  
فضبح الناس بالکباء فالنعت  
معاویہ الی عمرو وقال

پھر معاویہ کو زمین داخل ہوا عمرو بن العاص  
اس سے اشارہ کیا کہ امام حسن کو کھڑے کر دو لوگوں نے  
سامنے خطبہ میں تا کہ گوئیے ان کا حکم شکر ہو جائے  
نہذا معاویہ نے امام حسن سے کہا کہ آپ کھڑے خطبہ  
دیں پس آپ کھڑے ہوئے اور خطبہ کیا فرمایا کہ  
اے لوگو خداوند تعالیٰ نے تم کو ہمارے بیٹے بن کر رکھے  
ذریعہ سے ہدایت دی اور ہمارے آخر کے لوگوں سے  
تم کو قتل سے بچایا ہم تمہارے نبی کی اہمیت میں  
خداوند تعالیٰ نے ہم سے ہر قسم کی ناپاکی دور کی  
ہے اور تم کو پاک و پاکیزہ کر دیا ہے۔ تحقیق کہ موجود  
حالت کیلئے بھی ایک مدت ہو کر دنیا برقی چھڑتی  
چھائیں ہو خداوند تعالیٰ نے اپنے نبی سے ارشاد  
فرمایا ہے کہ میں نے نبی کی اور میں نہیں جانتا  
کہ شاید تاخیر تم کو آنا تھا اور چند روز کا  
تعمین چاہا یہ سن کر لوگ بہت ہلے اور غوغا مچا

مَرْقَالُ لِلْحَنِيبِ

۱۔ دَوَايَةُ

۱۰۔ اللّٰهُ الْمَغْلُوحُونَ

المطهرت اهل

میدون الطاهر و

مقلین الذین خلفها رسول

یصلی اللہ علیہ والہ وسلم

فیکم فطاعتنا مقرون بطاعة

اللہ فان ننازعتم فی شیء فودو

الی اللہ والرسول وان معاویہ

دعا الی اہل بیس فیہ عز و لا

نصفۃ فان واقعتہ ردوناہ علیہ

وخصنا الی اللہ تعالیٰ بطبی

السیون وان ابیتم

قیلناہ فناداہ الناس

عن فل جانب البقیۃ البقیۃ

ہو گیا معاویہ نے عربین کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ یہ

تیری رائے کا نتیجہ ہے اور اہل حمص کے کلمہ میں اتنا

ہی کافی ہے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے

فرمایا کہ ہم حزب اللہ المعلقون ہیں اور اس کے

رسول کی عزت مطہرہ ہیں اور اس کے پاک طاہر

اہل بیت ہیں اور دو ثقلین میں کے ایک ثقل میں

جنکو رسول نے تمہارے درمیان میں چھوڑا اور فرمایا

کہ ہماری اطاعت خدا کی اطاعت ہی خدا فائز کر

اگر آپ میں تم کسی میں جھگڑا کرو تو خدا رسول کے

پاس تصفیہ کیلئے لیجاؤ تحقیق معاویہ نے میں ایک

ایسے امر کی طرف بلایا ہے کہ جس میں نہ عزت ہی

اور نہ انصاف ہی پس اگر تم ہماری ہرافت کر تو ہم

اس سے انکار کریں اور تم لوادوں سے اسکی خاموش

کریں اور اگر تم ہماری مدد سے انکار کرو تو ہم تم سے

ام کو قبول کر لیں اس پر چاروں طرف سے لوگوں

نے ندادی البقیۃ البقیۃ

سبط بن الجوزی تذکرہ خواص الامة الباب الثامن فی ذکر الحسن علیہ السلام ص ۱۱۴

علامہ محمد بن یوسف الکلبی اپنی کتاب کفایۃ الطالب میں اس خیال

کی تردید میں کہ اہل بیت آل جعفر و آل عقیل و آل عباس بھی ہمراہ آل علی کے شامل ہیں اپنی

رائے کو اس طرح ثابت کرتے ہیں :-

بلکہ صحیح یہ ہے کہ اہل بیت سیدنا صفیہ علیہا السلام و

حسنین علیہما السلام میں سے بیابا کہ مسلم نے اپنی اسناد

ساتھ حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے لیکن نہ

اہل البیت علیہا السلام

والحسن علیہم السلام کہ ارواحہ مسلم

باسنادہ عن عائشہ ان رسول اللہ

خرج ذات غداة وعليه  
 مرط ومرجل من شعرا سو فجاء  
 الحسن بن علي فادخله ثرجاء  
 الحسين فادخله ثرجاء فاطم  
 فادخلها ثرجاء علي فادخله  
 ثرج قال انما يريد الله ليزه  
 عنكم الرجس اهل البيت و  
 يطهركم تطهيرا هذا دليل  
 علي ان اهل البيت هو الذين  
 ناداهم الله بقوله اهل البيت  
 وادخلهم الرسول في المرط والقباري لم  
 باسناده انما انزلت آية المباحلة على رسول  
 الله عليا وفاطمة وحسنا وحسينا عليهم  
 السلام وقال اللهم هؤلاء اهل بيتي  
 رسول محمد  
 كالي باونكي  
 انا حسن اكن  
 حسين اكن  
 حضرت فاطمة امين امير  
 حضرت علي اكن امين همي  
 پھر یہ تطہیر تلاوت فرمائی یہ دلیل ہے  
 کی کہ صرف ہی وہ لوگ ہیں جنکو خداوند تعالیٰ  
 اس کی تطہیر میں اہل بیت کے نام سے یا کیا ہوا  
 جنکو جناب رسول خدا نے اپنی چادر میں غسل کر لیا  
 اسی طرح سے مسلم نے اپنے استاد کے ساتھ وایت  
 کی ہو کہ جب آئیے مباہلہ نازل ہوئی تو جناب رسول خدا  
 نے علی وفاطمة حسنین علیہم السلام کو بلایا اور کہا  
 اے خداوند تعالیٰ یہ ہیں میرے اہل بیت

کیا اچھی دلائل ہیں۔ غور کرنے کے قابل ہیں۔ جن کو خود جناب رسول خدا اس طریقہ سے  
 اپنا اہل بیت کہیں اور ان کے غیر کو اس زمرہ سے علیحدہ رکھیں تو پھر امت میں سے  
 کسی کو کیا حق حاصل ہے کہ وہ یہ کہے کہ اُنکے علاوہ اور بھی اہل بیت میں داخل ہیں۔  
 علامہ سعید الدین محمد بن سعد والکازرونی نے اپنی کتاب المنتقی میں بھی اسی بحث  
 پر انحصار کیا ہے اور آیت مباہلہ کے نزول کے بعد آنحضرت کا اس طرح ان چار بزرگوں  
 پر اپنے اہل بیت کو منحصر کرنے کا ذکر کیا ہے۔ اور نیز حدیث ثقلین کی بنا پر وہ کہتے ہیں  
 کہ اولاد فاطمہ قرآن شریف کے ہمراہ تاقیامت باقی رہیگی۔ اسی طرح ملک العلماء  
 شہاب الدین دولت آبادی نے فتاویٰ جرنال تحریر کیا ہے کہ عمر سے مراد اولاد فاطمہ  
 ہیں اور ان کے سوائے کوئی اور نہیں ہے اور نہ ہو سکتا ہے۔ ہم انکی کتاب ہدیۃ المسعد

اے تھے جن سے یہ اوصاف روشن ہو جائیگا۔

تم چوں از حجتہ الوداع باز گشت یعنی چون مصطفیٰ صلعم در حج  
نہر ہو و سلام من کہ یکہ دریں مقام بیاید۔ در حاجیاں توحید و غلغلہ  
یکروانیدند۔ ایشان تاحکم کہ منزل است رسیدہ پس مصطفیٰ صلعم  
ستراں انبا کنتہ و بطریق میز سازند پس مصطفیٰ صلعم بر آید یاران گفتند  
ہم مقام بجائے تو کریمینم۔ قوم و قرآن و فرزندان من بجائے من بعد من بینید  
یہ ہر روز نید بعد من تا قیامت ہرگز گمراہ نگردید پس میں حدیث ثابت شد  
کہ جائے ایشان تا قیام قیامت باشد از ایشان راہ نمایاں بخت اند۔

پس ہر کہ یکے ازین ہر دو ترک دہد یا قرآن یا فرزندان رسول را یا تمسک نکند  
بایت نیاید و گمراہ تواند خواند۔

یعنی ہر کہ بعد من تمسک بہ قرآن و اولاد من کند ہرگز گمراہ نشود حسبکہ کتاب اللہ  
و عترتی بعد رسول بندہ است تمسک بکتاب و فرزندان رسول کہ تا دین سلامت ماند  
از ہلاکی است و اینکے بند است کتاب خدا و فرزندان رسول و لہذا مصطفیٰ قوم و چگونہ  
ہلاک شود است کہ اولاد من باشم و میانہ او اولاد من باشد و آخر عیسیٰ باشد۔  
و جمیع ضمائہ مذکورہ قرآن و فرزندان رسول جمع کرد تا اشارت باشد کہ تنظیم  
مجموع یعنی قرآن و فرزندان برابر است۔

قولہ عترتی فی الصالحہ عترۃ الرجل نسلہ و فی تاج الاسامی العترۃ  
فرزندان و فرزندان فرزندان۔ قولہ اہل بیٹی فی النکات اہل بیت الرجل  
ولدہ و ولد ولدہ۔

یعنی یا مید نام شمار خندہ در دوستی فرزندان خود و یا مید نام شمار خندہ  
در دوستی فرزندان خود تا فراموش نکند۔

یعنی پس عبرت گیرید و اندیشہ کشید کہ بعد من یا قرآن و فرزندان من چگونہ  
خواہید بود۔

یعنی دیگر امید ہاں ہم سے وعدہ کہ دردوستی فرزندانِ بن کر دے۔  
حبِ ادا و رسولی شرطِ ایمان است پس یا امید ہاں ہم آن شرط ادا۔

مصلطاً فرمود صلعم و حدیث سابق و لسن یتفقہ احتیج یرد اعلیٰ المحض یعنی  
قرآن و فرزند ان من یحاج برحوض حاضر شوند تا شاید باشند که دوست ایشان که بوده که  
دشمن بوده و بعد من فرمان تسک من که بجا آورده و که ترک داده و من برحوض لیستاد  
باشم می بینم هر که خواهد آمد بر من بادوستی حمله قرآن و فرزند ان من در هر که ایشان تسک  
نکرده و خلاف من امر کرده بخدا که او را فرستگان برانند غضب چنانچه اشترو  
اسپ دیار را برانند از حوض پس من ندا کنم بیارید این از امت من است و  
از ان من است فرمان آید اے محمد تو میدانی بعد تو ایشان با قرآن و فرزند ان تو خلا  
فرمان تو کرده اند بکائے دو و موت بعض وعدت کرده اند پس بگو من اے فرستگان  
از من این مرد و را دور برید . . . . .

پس ہر کہ باقران فرزند این رسول مسکند از دگر چه علم اولین آفرینند  
چون کتابی است و اگر زندگند مانند طب است - فردا کے قیامت اور بار بار زند  
درد نسخ .....  
حسین بن علی الکاشفی اپنے رسالہ علیہ فی الاحادیث النبویہ میں

از کتاب اللہ کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:-

بیاد میدہم شمار حضرت خداوند تعالیٰ و گواہ میگیرم در  
و در تکرار این سخن سہ بار دلیل واضح قائم میشود و در تعظیم اہلبیت  
و اہل بیت رسول اللہ صلعم علی وفا طمہ حسن و حسین اندر ضامن  
ہل این حدیث کہ در صحیحین وارد است کہ آن گاہ کہ ایں آیہ فرود  
خاب نساء کم و نساء نا و نساء کم و افسنا و افسنا کم حضرت  
علی وفا طمہ حسن و حسین را بخواند و گفت اللہم و لا اہل بیتی  
ہ نور الدین علی بن عبد اللہ السمری اپنی کتاب جامع العقیدین  
میں نقلین کے متعدد طرق بیان کرنے کے بعد چند تنبیہات لکھتے ہیں ان  
سے ہم ذیل کی عبارات نقل کرتے ہیں:-

انہما الذین وقع الحث علی التمسک  
بہم من اہل البیت النبوی و  
العترة الطاهرة هم العلماء بکتا  
اللہ عزوجل اذ لا یحث صل اللہ  
علیہ وسلم علی التمسک بخیرہم  
وہم الذین لا یقع بینہم  
وبین الکتاب افتراق حث  
یرد الکھوض قال لا تقد مرہما  
فتھلکوا ولا تقصروا عنہما فتھلکوا  
وقال فی الطریق الآخر  
فی عترتہ لا تسبقوہم فتھلکوا  
ولا تعلموہم فتھلکوا منکم  
واختصوا بسزید الحث عن

دویم وہ لوگ اہلبیت نبوی عزت رسول میں  
جسکساتھ تمسک کر نہ کی ترغیب دی گئی ہو۔ وہ کتاب  
کا علم رکھنے والے ہیں کیونکہ جناب سید محمد نے  
علاوہ کسی اور سے تمسک کرنا کلم نہیں دیا۔ امد یہ  
وہ لوگ ہیں جنہیں از کتاب خدا میں قیامت تک  
جدائی نہ ہوگی۔ یہاں تک کہ وہ دونوں جوں کو  
پر وار رہیں۔ ہیو ج سے جناب سید محمد نے فرمایا  
کہ تم نے آگے نہ بڑھو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے اور  
انکی پیروی کر نہیں قاصر ہو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے  
دوسری روایت میں حضرت کا تعصاف ملو ہے کہ  
انہی یعنی عترت آگے نہ بڑھو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے  
اور نہ انکو کھانی کو شش کر کیونکہ وہ تم سے یا  
عالم ہیں اور خصوصاً عزت نبی کے علما کیساتھ

غیر ہم من العالماء لما تضرعت الاحاد  
المتقدم والحديث احمد ذکر  
عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
قضاء قضی بعلی رضی اللہ عنہ  
فاعجب النبی صلی اللہ علیہ و  
سلم وقال الحمد لله الذی جعل  
الحکمت فینا اهل البیت ثالثها  
ان ذلک یفہم وجود من یکون  
اهلا للتمسک ب من اهل البیت  
والعدۃ الطاہرۃ فی کل زمان  
وجہ وایہ الی قیام الساعۃ حۃ  
یتوجہ الحث المذکور الی التمسک بکما ان  
الکتاب العزیز ولہذا کا ذکر کیا سی آئی امانا  
لاهل الارض اذا ذہبوا ذہب اهل الارض  
واخرجہ ابو الحسن بن المغازلی صریحاً  
بن قاسم عن علی بن جعفر سالت الحسن عن قول  
اللہ تعالیٰ مشکوۃ فیہا مصیبتہ قال مشکوۃ  
فاطمۃ والشجرۃ المبارکۃ ابراہیم  
لا شرفیۃ ولا غربیۃ لا یہودیۃ  
ولا نصرانیۃ یکادریۃ ہا یعنی ولولہ تمسکہ  
نازرو علی نور قال متھا امام بعد امام بھدی  
اللہ تلونہ من شیء وقرضہا امام بعد امام  
یعنی انہ یقتد بہم والذین یتمسک

طوبہ تمسک کر سکی

سابقہ سے ظاہر ہے

ظاہر رہتا ہے جو اس امام

جناب سونہار کے حضور

کا ذکر کیا گیا تو آپ بہت

خدا کا شکر کریں جس نے حکمت کو

فرمایا تیسرے اس سے ثابت ہوا ہے کہ

ظاہر میں سے وہ لوگ جو اس تمسک کے

ہر زمانہ میں قیامت تک موجود رہیں گے کیونکہ ان کے

ساتھ تمسک کا حکم دیا گیا ہے جو جس طرح کہ کتابت

قیامت تک موجود رہیں گے اور اس وجہ سے جیسا کہ

ذکر کیا جائیگا۔ یہ لوگ اہل زمین کہلے گا میں

جب یہ نہ رہیں گے تو اہل دنیا نہ رہیں گے۔

ابو الحسن بن مغازی بطریق موسیٰ بن قاسم

علی بن جعفر علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں۔

موسیٰ بن قاسم کتاب کے کہیں نے عن سے قول خدا

کشمکوۃ فیہا مصیبتکم نسبت سوال کیا انہوں

نے کہا کہ مشکوۃ تو فاطمہ میں اور شجرہ مبارکہ سے

حضرت ابراہیم مقصود ہیں اور ولولہ تمسک

نازرو علی نور سے مطلب یہ ہے کہ انہیں سے ایک امام

کے بعد دوسرا امام ہوگا اور جو خدا چاہے گا ان سے

ہدایت حاصل کر سکی تو فیض دیگا۔ اور یہ امر وہ بخیر

جسکی اممہ دین میں پیروی کجاسکے ان سے تمسک



سید قولہ واعظمہ

فترقوا عن جعفر

ما الله تعالى الخ جمل

واعظمہ وجمل الله

اد اخرج ابو الحسن بن المغازی

جعفرہ والباقر فی قولہ تعالیٰ امجدہ

ما س علی ما انا ہما لله من فضل قال نحن

الناس لله .... وابہما لک الحث شامل

للقسم ک من سلف من ائمتہ اہل البیت

والعترۃ الطاہرۃ والوحد بہم واسمہم

بہم نامہم وعلہم علی بن ابیطالب رضی اللہ

عنہ من فضلہ وعلہ ودقائق مستنبطاً وفہمہ

وحسن شہدہ وسوخم قاہ وبیشیر علی جزا ما اخرج

الذائق فی الفضائل عن حقل بن یساقال

سمعت بابکر رضی اللہ عنہ یقول علی بن ابیطالب

رضی اللہ عنہ عترۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

امی الذین حث علی القسم بہم فخصہ

ابوبکر رضی اللہ عنہ بذا لک لما اشرنا الیہ

ولہذا اخصہ صلی اللہ علیہ وسلم من

بینہم یوم غدیر خم بما سبق من قولہ

من کنت مولاً فعلی مولاً اللہم وال

من والہ واعادہ من ہاداہ وہذا حدیث

کیا جاسکے اور شکالات میں انکی طرف رجوع کر سکیں۔

نہی بی بی امیر مزیں تفسیر کہید اعظمہ وجمل اللہ اللہ اللہ

جعفر صادق سے روایت کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ

وہ جبل اللہ بخدا تم ہیں اور ابو الحسن بن المغازی امام

محمد باقر سے تفسیر کہید امجدہ ان الناس لایہ ویت

کرتے ہیں کہ اپنے فرمایا کہ وہ محسود لوگ ہم میں جینے خود اپنے

اپنا فضل کیا جو جسکی جسے لوگ حسد کرتے ہیں۔

چوتھے یہ کہ یا رشا دمسک کا اہلیت عترۃ طاہرہ کے

سلف کے متعلق تھا۔ لہذا تمسک ہدایت کیلئے ان

سب میں انکا امام و عالم ترین شخص یعنی علی بن ابیطالب

مستحق ہی۔ جو اپنے علم فضل اور فہم و کما رکے اور

علم کی باریکیاں جاننے کی وجہ سے۔ اور ان معانی

کی طرف اشارہ کرتی ہے وہ روایت حجازی قطعاً ہے

فضائل میں معتدل بن بسیار سے روایت کی ہے

وہ کہتا ہے کہ میں نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کو کہتے سنا

کہ علی بن ابیطالب عترت رسول اللہ ہیں یعنی

ان لوگوں میں سے جو جسے تمسک کرنا ارشاد ہے

ابوبکر نے علی کو مخصوص کر لیا۔ اسکا معنی اب

رسول خدا نے ان میں سے علی کو مخصوص کر لیا ہے

روایت غیر ختم فرمایا کہ جس کا میں مولا ہوں اس کا

علی مولا ہے بار بار اس وقت کہ اسکو جو علی کو

دوست رکھے اور دشمن نہ کہ اسکو جو علی کو دشمن

رکھے۔ یہ حدیث بالکل صحیح ہے سید کسی شک

صحیح لایب فیہ وفی روایت عقب  
 قولہ وعاد من عاداہ واجبہ  
 والبعض من الغضہ والنصر من  
 نصرہ واخذل من خذله وفی  
 روایتہ اخرجه الدارقطنی  
 عن سعد بن ابی وقاص رضی  
 اللہ عنہ فقال ابوبکر وعمر رضی اللہ  
 عنہما امسیت یا بن ابیطالب  
 مولیٰ کل صومن ومومنہ۔  
 شہادت  
 ہے کہ اس کے  
 کو محبوب رکھ  
 رکھے مدد کر  
 اس کو جو علی  
 ہے جس کو دارقطنی  
 روایت کیا ہے کہ اس پر جو عمر رضی  
 نے علی کو مخاطب کر کے کہا کہ اے بن ابیطالب  
 اور مومنات کے مولا و آقا ہو گئے۔

اور تو اور علامہ ابن حجر مکی جیسے متعصب شیخ طائفہ بھی اپنی کتاب صواعق  
 محرقة میں تسلیم کرتے ہیں کہ حدیث ثقلین اور ایسی ہی دیگر احادیث میں اہلبیت  
 مراد صرف عترتِ اقرین ہیں اور ان سب کے سرگروہ و امام حضرت علی علیہ السلام  
 ہیں۔ چنانچہ آیہ کریمہ و تقواہم انہم مسئلون کی تفسیر میں حدیث ثقلین کا  
 ذکر کرنے کے بعد تنبیہ میں اس طرح لکھتے ہیں:-

تنبیہ۔ سیدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم القدران وعترتہ وہی بالمشاقۃ  
 الفرقیہ الاہل النسل والہط  
 الادنون ثقلین لان الثقل کل  
 نفیس خطیر مصئون وھذان  
 کذا الک اذ کل منہما معدن  
 العلوم واللدنیہ والا سرار والحکم  
 العلیۃ الاحکام الشرعیہ ولذا تحت  
 صلی اللہ علیہ وسلم علی القدران والتمسک  
 تنبیہ۔ جناب سوخذ نے قرآن مجید عزتِ نور کے  
 بمعنی اہل نسل و قریب ترین رشتہ داران سے  
 ثقلین سے تفسیر کیا کیونکہ ہر ایک نفیس محفوظ  
 سے کہ ثقل کہتے ہیں ایسے ہی یہ دونوں یعنی قرآن  
 و عترت ہیں کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک  
 علوم لدنی و اسرار و مخزن حکم علیہ و احکام  
 شرعیہ ہے۔ اس وجہ سے جناب سوخذ ان کو ثقل  
 ثقیل ہی کہنا لایا کیونکہ یہی ان سے تسکین  
 اور ان سے علم حاصل کریں اور درجناب علی رضی

الحمد لله الذي  
 البیت وقیل  
 بوعایة حقها  
 علیهم منهم  
 بکتاب الله وسنة  
 بین لا یفارقون الکتاب  
 ربوبه الخیر السابق  
 سوهفانهم اعلم منکم وتعلموا  
 بذ الذین بقية العلم لان الله  
 اذ عجبناهم الرجس و طهرهم تطهیر  
 و شرفهم بالکرامات الباهرة و  
 لمزایا المتکاثرة وقد صرعضها و  
 سیانی الخیر الذی فی قریش تعلموا  
 منهم فانهم اعلم منکم فاذا ثبت  
 جذ العموم قریش فاهل البیت  
 اولى منهم بذ الذین لانهم امتازوا  
 عنه بعد رخصه صیبات لاینة اکرهم  
 فیما بقية قریش و فی احادیث  
 الرحت علی التمسایین  
 اهلبیت اشارت الی عدم النقطاع متاهل  
 اللیتمسک یوم القیامة کما ان الکتاب العزیز  
 کذ الذین و لهذا کانوا امانا کاهل البیت  
 کما بان و فیهم من اهل البیت

کے فیصلہ کا ذکر کر سکے فرمایا کہ خدا کا شکر ہے کہ جس  
 نے ہم اہلبیت میں مکت کو ودیعت فرمایا اور کیا  
 گیا جو کہ انکو تعلیم اسوجہ سے فرمایا کہ انکو حق  
 کی عایت امت پر واجب کر دی۔ جن لوگوں کی  
 پیروی کی ترغیب دی ہو۔ وہ کتاب اللہ سنت  
 رسول اللہ کے معارف آگاہ ہیں۔ یہ وہی  
 لوگ ہیں جو کتاب خدا کے کبھی جدا نہ ہوں گے  
 یہاں تک کہ حوض کوثر پر وارد ہوں۔ اور اسکی  
 تائید کرتی ہے۔ ایک روایت سابق کفر فرمایا  
 آنحضرت نے کہ تم ان لوگوں کو نہ سکھاؤ کہ نہ وہ  
 تم سے زیادہ عالم ہیں اور اس طرح وہ تمام نیک  
 علماء اس کے متمیز ہیں کیونکہ خداوند تعالیٰ نے  
 اُن سے ناپاکی کو دور کیا اور اُن کو ہر ایک جس سے پاک  
 کر دیا ہے اور انکو کرامات عظیمہ العطا فرمائی  
 سے شرف فرمایا ہے بعض ایسی روایات کا ذکر  
 پہلے کیا گیا ہے اور ایک روایت قریش کی  
 نسبت بھی بیان کی جاتی ہے کہ اپنے فرمایا کہ تم  
 قریش سے سیکھو وہ تم سے زیادہ عالم ہیں۔ اور  
 جب عام قریش کیلئے یہ ثابت ہوا تو اہل بیت  
 تو اُن سے ادنیٰ و بہتر ہیں اور اس کے زیادہ اہل  
 ہیں۔ کیونکہ ان میں ایسی خصوصیات ہیں جنہیں  
 کوئی اور کھاشریک نہیں ہے۔ ان احادیث  
 سے جن میں تمسک اہل بیت کا حکم دیا گیا ہو

الخبر السابق في كل خلف  
من امتي عدول  
من اهل بيتي الى اخره  
ثم احتق من يتمسك به  
منهم اما مهم وعالمهم  
علي بن ابي طالب كرم  
الله وجهه لما قدمناه  
من مزيد علمه ودفائ  
مستنبطاته ومن ثم قال  
ابوبكر علي عترة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
امى الذين حث على التمسك  
بهم فخصه لساقناؤه ولذا  
خصه صلى الله عليه وسلم بما هو يوم  
غدير خم. وصدق محرقه باب الحادي عشر  
فصل الاول في الآيات الواردة في اهل البيت النبوي

ثابت ہوتا ہے کہ  
تمسک کے  
جس طرح کہ کتاب  
ایسی جو ہے حدیث  
ہیں اہل بیت کی  
روایت گذشتہ کہ ہر  
میں میرا اہل بیت۔  
اور ظاہر ہے کہ ان میں سے بہت  
جسے تمسک کا حکم دیا گیا ہے دنیا کا نام عالم ہے  
ایطالب کرم اللہ وجہہ میں کیونکہ ان کا علم و دقا  
مستنبطان بہت زیادہ ہے چنانچہ حضرت ابوبکر  
فرمایا کرتے تھے علی عترت رسول ہے یعنی اہل بیت  
میں سے جسے تمسک کا حکم دیا گیا ہے حضرت  
ابوبکر نے علی کی اہلیت نہ عترت میں سے مخصوص  
کر لیا اور اس طرح جناب سول خدا نے غدیر خم کے  
دن حضرت علی کو ان سب میں سے مخصوص کر لیا۔

ثابت ہو گیا کہ حضرت علی اہلیت و عترت رسول ہیں سے ہیں اور ان سب  
میں زیادہ عالم و فضل ہیں جناب سول خدا نے ان سب میں سے علی ہی کو مخصوص کر لیا  
جیسا کہ غدیر خم کے خطبہ سے ظاہر ہے۔ عیاں ہے کہ قریش والی روایت موضوع ہے  
کیونکہ ان پر چسپان نہیں ہوتی قریش میں تو قسم کے لوگ تھے۔ زانی بھی تھے  
شرابخوار بھی تھے۔ قاتلان عثمان بھی تھے حضرت عثمان بھی تھے۔ قاتل مقتولان و نو تو  
حق پر نہیں ہو سکتے۔

شرف الدین حسن طیبی اپنی کتاب کاشف شرح مشکوٰۃ میں شرح

ب مناقب اہلبیت میں کہتے ہیں۔

القرآن قرآن کے ساتھ تمسک کرنے کے معنی ہیں کہ اس پر عمل کیا جائے یعنی اس کے ادا میں پیروی اور اطاعت اور اس کے نہی سے اعراض کیا جائے اور عترت کے ساتھ تمسک کرنے کے معنی ہیں کہ اُن سے محبت کی جائے اور اُن سے ہدایت حاصل کی جائے اور ان کی سیرت کی پیروی کریں۔

ساہرہو کہ عترت طاہرہ سے جو لوگ یہاں مراد ہیں وہ میں جن کی پیروی تا بہ ہدایت ہے اور چونکہ تمام اقربائے رسول ایسے نہ تھے۔ لہذا عترت سے امام اقربا رسول مراد نہیں ہو سکتے۔

بدرالدین محمود بن احمد الرومی نے تلج الدرۃ شرح قصیدہ برہ میں شرح شعر دعا الی اللہ فالتمسکون بہ مستمسکون بحبل غیر منقطع لکھا ہے۔

المعنی یقول ذالک الحبیب صبر الذی دعا اهل التكلیف فاطبہ صبر جن دانش و عرب معجم فی زمانہ بعدہ الی یوم انتباهہ الی دین اللہ و صفیہ رضاه اذ ترجی شفاعتہ اعیان الی اللہ باذنہ فالتمسکون بحبلہ و للحبیبین لارعوتہ عصمتہ و حجابہ صلیتہ و عصمتہ و بیعتہ اللہ تعالیٰ متصل الی رضوانہ و لا یفترق من غیر ان یطرء علیہ انفصا صلی

شاہ و کتاب کہ یہ حبیب وہ ہے جس نے اہل دنیا جن دانش و عرب و عجم کو اپنے زمانہ اور اپنے بعد قیامت تک خدا کے دین اور اس کی خوشنودی کی طرف دعوت دی تاکہ خدا کے حکم سے اس کی شفاعت کی امید رکھی جاوے پس اس کے دین کو پکارتے تھے اور اس کی دعوت پر لبیک کہتے تھے و اُن کی خوشنودی و غنیمت کے ایسے حبیب و یار کو کہتے تھے جو ہمیں جو کچھ چاہتے والائیں اور یہ حبیب و یار یہی تھے جو ہمیں دعا اور سوال در کوئی نہیں یعنی قرآن شریف اور

وذلك السبب ليس الا كتاب الله  
تعالى وعلة تنبيه من اهل الصوة  
والطهارة الواجب على غيرهم  
مردنهم بعد معرفتهم ايماننا بقوله  
تعالى قل لا اسئلكم عليه اجرا الا  
المودة في القربى ونصديقنا قوله  
صلى الله عليه وسلم تركت فيكم  
الثقلين كتاب الله وعترتي وفي رواية  
تركتم فيكم ما ان تمسكتم بهما لن  
تضلوا بحسب كتاب الله وعترتي  
لن يفترقا حتى يردا على الخوض  
وهذا نص في المقصود من تمسك  
بكتاب الله تمسك بهما ومن عدل  
فانه بعد اقرارنا بالله حيث لا يدري  
وهو يقول استسما بالله ولا تكل  
فانبت منجى دسوس الله ب  
مرحمت الله فلو ردت  
لا يوستوي حجة يحكموك  
فيمما شجر بينهم ثم  
لا يجر وانش انفسهم  
حرجا مما قضيت ويسلموا  
سليما هذا هو الايمان  
الكامل وعن امير المؤمنين

نبی کی عترت کو وہ لوگو  
میں اور ان کے سوا  
ہے بعد اسکے کہ ان  
تعالیٰ کے اس قول  
اسئلكم عليه اجرا  
اور جناب سو خدا کے اس  
کہ تركت فيكم

ایک دایت میں ہرگز میں نہ تھے وہ میں  
پہنچیں چھوٹے جاناہوں جب تک تم ان دونوں کے  
ساتھ نہ نکرتے رہو گے میرے بعد بھی مرا  
نہ ہو گے۔ وہ کتاب اللہ اور میری عترت ہیں اور  
یہ دونوں ایک سمہ کو جدا نہ ہونگے یہاں تک  
قیامت نہ آئے اور اس میں کوئی ترمیم نہ ہوگی  
یہ قیامت ہے جو اس سے پہلے کہ جس نے کتاب اللہ  
کو چھوڑا نہ عترت کے دامن کو پکڑا اور جس نے  
عترت سے مگردانی کی اس نے قرآن شریف سے  
مگردانی کی اور وہ خود اس کو نہ جانے اور ان کے  
اور عترت پر ایمان لایا ہوں اور اس پر جو جناب رسول  
خدا خداوند تعالیٰ کی طرف سے لئے چنانچہ  
خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ تیرے رب کی قسم  
یہ ایک نہیں ایمان لئے جب تک یہ جھکے  
ہو گئے اور نہ ایمان کے فیض نہ کر نیکی لئے  
چاہے کہ نہ بنائیں اور نہ عترت تو فیصلہ کر دے تو



ذاقول الاظهر هو ان اهل  
 البيت غالباً يكونون اعرف  
 بصاحب البيت واحواله  
 فالمراد بهما اهل العلم  
 منهم المطلاعون على سيرته  
 الواقفون على طريقت العارفين  
 بحكمه وحكمته وبهذا يصلح  
 ان يكونوا مقابلاً لكتاب الله  
 سبحانه كما قال ويعلمهم الكتاب  
 والحكمة ويؤيد ما اخبر به  
 احمد في المناقب عن حميد  
 بن عبد الله بن زيد ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم ذكر عند قضاء  
 قضى به على بن ابي طالب عجب وقال  
 الحمد لله جعل فينا الحكمة اهل البيت

میں یہ کہتا ہوں  
 لوگوں سے زیادہ  
 آگاہ ہوتے ہیں۔  
 وہ افراد مراد ہیں جو  
 آنحضرت کی سیرت سے  
 سے آگاہ ہیں اور آپ کے حکم و  
 اسرار سے وہ اس بات کے اہل تھے  
 کے مقابل قرار دئے گئے جیسا کہ خداوند نے  
 قرآن شریف میں فرمایا کہ خدا سب کتاب ہے  
 انہیں کتاب کا علم اور اس تشریح کی تائید کرتا ہے  
 آنحضرت کا قول جبکہ امام احمد بن حنبل نے روایت  
 کیا ہے کہ جب آنحضرت کے پاس جناب علی رضی  
 کے ایک فیصلہ کا ذکر کیا گیا تو آپ اس سے بہت  
 خوش ہوئے اور فرمایا کہ خدا کا شکر ہے جس نے  
 ہم اہل بیت کے درمیان حکمت کو قرار دیا ہے۔

عبد الرؤف مناوی نے فیض القیام شرح جامع صغیر میں شرح  
 حدیث ثقلین مروی عن زید بن ثابت کہا ہے:

قال الحکیم والمراد بعائزۃ ہذا  
 العلماء العالمون منهم اذ ہم  
 الذین لا یعارفون القرآن۔  
 جبکہ ترمذی کہتے ہیں کہ حضرت سے یہاں قرآن  
 کے وہ افراد مراد ہیں جو علم رکھتے ہیں اور علم کے  
 ساتھ اس کے عمل کرنے کی سعی میں ہیں کیونکہ یہی وہ  
 لوگ ہو سکتے ہیں جو قرآن سے جدا نہ ہوں گے۔

نیز عبد الرؤف مناوی آگے چل کر لکھتے ہیں:-

وعائزۃ اہلبیتی تفصیل جلال  
 قرتی اجمال جو اسکی تفصیل اہل بیت کی طرف سے



۴ اصحاب کے یا بیان کے یعنی تواریخ سے وہ جو آپ کے  
۵ بن اذہب اہل بیت ہیں۔ یہ لوگ وہ اصحاب کسار ہیں جسے  
۶ بن طہرہم خداوند تعالیٰ نے ناپاک کی ہرثم کو دود کر کیا ہے۔ اور  
ان کو پاک و طاہر کر دیا ہے۔

معارف مناوی فیض القیام میں بشرح حدیث ثقلین مروی  
لکھتے ہیں:-

۱ الشریع السمہودی تبلیہ علامہ سمہودی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے  
۲ الخبر یفہم عنہ وجودہن یہ آشکارا ہوتا ہے کہ اہلبیت عترہ طاہرین سے  
۳ اهل التمسك من اهل البيت زہ لوگ جو تمسک کے اہل ہیں انکا دُجور یک  
والعترۃ الطاہرۃ فی کل زمان الی قیام زمانہ میں قیام قیامت تک بیگاں رہیں گے۔  
الساعۃ حتی یتوجہ الحث المذکور انجے تمسک کر کے کلمہ مؤذن بہر تاجہ بطرح کہ  
الی التمسک بہ کما ان الکتاب لکذلک کتاب اللہ قیامت باقی رہے گی ایسوجہ دوسری  
فلذلک کانہا ما نالہل یہ حدیث ہے کہ یہ لوگ اہل زمین کیلئے ایمان میں جب  
الارض فاذا ذہبوا ذہب یہ دنیا پر سے اٹھ جائیں گے تو انکے ساتھ ہی اہل  
اہل الارض زمین بھی ختم ہو جائیں گے۔

یہی عبارت محمد بن عبد الباقی زرقانی نے شرح مواہب لایہ  
میں بشرح حدیث ثقلین منقول از ابوسعید الخدری لکھی ہے۔ ملاحظہ ہو شرح زرقانی  
علی مواہب اللدنیہ۔ انجز الساجد۔

شیخ عبدالحق دہلوی لمعات شرح مشکوٰۃ میں بشرح حدیث ثقلین  
مروی عن جابر لکھتے ہیں:-

۱ قولہ کتاب اللہ بالنصب بدل من ما و انعمت کا قول کتاب اللہ بالنصب کی جڑ مائیکہ  
۲ عترتی عطفت علیہ اہلبیتی بیان اور عترتی اسے علت ہو اہلبیتی بیان تفصیل  
۳ اخذتی عترۃ الرجل نسلمہ ہر عترۃ کی اگر کسی شخص کی عترۃ اسکی نسل اور

رہطہ و عشیرتہ الا دنون مہمن  
 مضمی وغیرہ بینہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم یا ہلبیتی تشریفاً و تکریماً  
 لہم بکو نھم اہل بیت و مخالفین  
 و مقتبسیں من النوارۃ فانزلیں  
 باسرارہ و الظاہر ان السرا د  
 باہل البیت ہمن اخص من  
 اولاد الجدا القریب و ہم بنو ہاشم  
 بل اولادہ و ذریتہ و العترۃ عم  
 قریب ترین  
 اہلبیتی کے  
 سے بیان کہ  
 تھے آپ  
 آپ کے انوار  
 اسرار کے حامل  
 اہلبیت مراد جبرئیل  
 بنو ہاشم یہ کہتے ہیں لیکن  
 آپ کی ذریت اولاد سے مراد نطفہ

من ذلك فانهم  
 شیخ عبدالحق دہلوی اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ میں شرح حدیث  
 ثقلین منقول از جابر لکھتے ہیں:-

فنمعت يقول يا ايها الناس اني تركت فيكم ما ان اخذ تعدلن تضلوا  
 پس شنیدم آنحضرت را کہ می گفت آگاہ باشید اے مردمان بدرستی من گذاشتہ ام و شما چیز  
 را کہ اگر گیرید آنرا و عمل کنید بآن ہرگز گمراہ نمی شوید کتاب اللہ و عترتی کتاب خدا را  
 و اہلبیت خود را و عترت قوم و خویشان و نزدیکان مرد و اہلبیت و تفسیر کرد آنرا بقول  
 خود و اہل بیعتی بحمت اشارت کردن بآنکہ مراد اینجا از عترت اخص از قوم و اقربا است  
 کہ اولاد و جبرئیل باشند یعنی اولاد و ذریت و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 یہ اسرسلہ ہے کہ اہلبیت رسول کا اطلاق صرف علی وفاطمہ حسن و حسین علیہم  
 السلام پر ہوتا ہے جیسا کہ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:-

”بالجملۃ اطلاق اہلبیت بریں چار تن پاک شائع و مشہور است اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۲۰۰  
 محقق قادری شیخانی اپنی کتاب صراط سومی میں ثقلین کے معنی اور حدیث  
 اہل البیت النبوی امان لاہل الارض ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:-

بیت ہم الذیۃ

نورۃ المبارکۃ

این اذہب اللہ

لہرہم تطہیرا

فات وافتراض

اب والسنة وھم

ابونقی وھم معدن النقی

بحال العالمین وثیقہا و

کان جعفر بن محمد یقول فی

تفسیر قولہ تعالیٰ واعتصموا بحبل

اللہ جمیعاً نحن حبیل اللہ فاعتصموا

بحبل اللہ ولا تفرقوا۔ وکان محمد

الباقر یقول فی قولہ تعالیٰ امر

یجسدون الناس علی ما اھم

اللہ من فضلہ نحن الناس واللہ

قلت وھم الناس حقاً و

اعداءھم الناس حقاً

حقاً۔

وعن معقل بن یسار سمعت

ابا بکر یقول علی بن ابیطالب

عندہ رسول اللہ ای الذی

حرف علی التمسک بہم۔

جان تو کہ البیث ذریۃ طیبہ اور مبارک نعت کی

مشافہیں ہیں اور بقایا ہیں اُن لوگوں میں کے

کہ جن سے خداوند تعالیٰ نے قسم کی ناپاکی

کو دور کر کے اُنکو پاک و پاکیزہ کر دیا ہے اور تمام

آفات و نقصانات سے بری فرمایا ہے اور

اُن کی محبت کو قرآن شریف میں اور احادیث

وسنت میں امت محمدیہ پر فرض کر دیا ہے۔ وہ

ہیں مضبوط رسی۔ وہ ہیں معدن تقویٰ و طہارت

اور تمام عالم کے لوگوں سے بہتر ہیں۔ جناب امام

جعفرؑ صادقؑ خداوند تعالیٰ کے قول اعتصموا

بحبل اللہ جمیعاً کی تفسیر میں فرمایا کہ تم تھے

کہ ہم ہیں وہ خدا کی رسی پس بھوکے پروردگار تفریق

نہ ہو جاؤ۔ جناب امام محمد باقر علیہ السلام خداوند

تعالیٰ کے قول امر یجسدون الناس علی ما

اھم اللہ من فضلہ کی تفسیر میں فرمایا

کہ تو تم ہو ہیں وہ تو بن پر خدا نے فضل کیا

ہے اور خیر و برکت حد کرتے ہیں میں کتاہوں

کہ واقعی وہ یہی لوگ ہیں اور اُن کے دشمن

نناس ہیں معقل بن یسار کہتے ہیں کہ میں نے

ابوبکر کو کہتے ہوئے سنا کہ علی ابن ابی طالب

عزت رسول میں جتنے تمسک کرنا حکم آنحضرت

نے دیا ہے۔

محمد معین بن محمد امین سندھی اپنی کتاب دراسات اللیب فی

الاسوة الحسنة بالحبيب میں حدیث ثقلین کے

ولما كان هذا بطريق دلالة

النص انتظروا نصبا فيهم يد لنا

على امامتهم في العلم فوجدنا قوله

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الحمد لله

الذی جعل فینا الحکمة اهل البیت

فعلما انهم الحكماء العارفون لعلماء

الوارثون الذین وقع الحث علی

التمسك بهم فی دین اللہ تعالیٰ

واخذ العلوم عنہم وایدنا فی

ذلك ما اخرج الثعلبی فی تفسیر

قوله واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً عن

جعفر الصادق قال نحن حبل اللہ

الذی قال اللہ تعالیٰ واعتصموا بحبل

اللہ جمیعاً ولا تفرقوا انتہی وکیف

لا وہم احد الثقلین فکما ان القرآن

حبل اللہ الممدود من السماء فکذا

اهل هذا البیت المقدس صلوات

اللہ تعالیٰ وتسلیماتہ علیہم

اجمعین وقد قال تائلم علیہ السلام فخرنا

خلفائنا سائر رسلنا مطہرین

وفینا کتاب اللہ انزل صادقاً

وفینا الہدی والوحی الخبرین کما

اور جب یہ

میں ایسے

امام ہونے پر

قولی بتا کر خود

میں حکمت کو تو

لوگ عارفان و عالم

تمسک کرنا حکم دیا گیا

حاصل کرنا ارشاد ہوا اور اس کی

روایت ہوتی ہے جو علامہ ثعلبی نے اپنی تفسیر

میں آ کر یہ واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً علی

میں امام جعفر صادق سے بیان کی ہے اپنے فرمایا کہ ہم

وہ حبل اللہ ہیں جس سے اس کے کریمہ واعتصموا

بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا میں مراد ہوا

ایسا کیوں نہ ہو۔ وہ ثقلین میں کے ایک ثقل

ہیں جس طرح کہ دوسرا ثقل قرآن ایک حبل اللہ

ہو آسمان سے زمین تک سب طرح اس خاندان

نبوت کے افراد ایک ثقل ہیں چنانچہ ان

میں سے ایک کہنے والا علیہ السلام حضرت علی

اپنے اور اپنے اولاد کی نسبت سب طرح کتاب سے

ہم میں کتاب اللہ اتری اور ہم میں ہی وحی و کرم

الہی وغیرہ کتاب الہی میں جو آیات اہلبیت

علیہم السلام کی شان میں اتری ہیں ان میں سے

کتاب الودیۃ

لہ ما نزل منہم

العباس ابن

سبط طلب منہ و

ما ثبت عن سید

وعلی ابائہ وایمائہ

مبایات المبارکات و

طیبت الزکیات اندکان

اسی قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اتقوا

اللہ وكونوا مع الصادقین یقرء دعا طویلا

یشتمل علی طلب الحق بدراجۃ الصفاۃ

والدرجات العلیۃ وعلی وصف المحن

وما التخلۃ المبتدعۃ المفارقتی لائمتہ

الدین الشجرۃ النبویۃ ثم یقول ذہب

اخر من الی التقصیر فی امرنا واجتہو

بمتشابہ القرآن فقاووا بارائهم واتصموا

ما تورخو الی ان قال فالی من یفرغ خلف

ہذہ الامۃ وقد درست اعلام الملۃ و

دانت الامۃ بالفرقۃ والاختلاف لیکفر بعضهم

بعضا واللہ تعالیٰ یقول ولا تكونوا کالذین

تفرقوا واخلعوا من بعد ما جاء بہم البینات

فمن المؤمنون بہ علی ابلاغ الحجتہ و تاویل

الحکم الا اہل الکتاب و ابناء ائمہ الہدی

ایک دہ جی جس کا ذکر کیا گیا اور ایسی تمام آیات

ذکر علامہ ابن حجر کی نصواعتی محرقہ میں کیا ہے

پس انکو دیاں دیکھو۔ اسکی تاہید اس

روایت سے ہوتی ہے جو سید الساجدین

امام زین العابدین علیہ علی آباءہ و اولادہ السلام

سے منقول ہے کہ جب آپ یہ کریمہ یا ایہا الذین

امنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصادقین

تلاوت فرماتے تھے تو ایک دعا طویل پڑھ لیتے

تھے جس میں طلب درجات عالیہ و درجہ صاف

اور ان مکالیف کا ذکر ہوتا تھا جو بیدینوں کے

ہاتھ سے خاندان نبوت کے ائمہ دین کو پہنچی

تھیں۔ اس کے بعد آپ فرماتے تھے کہ ان

لوگوں نے ہمارے حق میں کمی کی اور قرآن شریف

کے معنی میں بھگڑا دیا اور اسکی تفسیر سنی رائے

سے کی اور جو تفسیر احادیث سے ثابت ہوتی تھی

اسکو چھوڑ دیا اس لئے کہ ناخلف لوگ کس

درجہ کو پہنچے ہیں اور ان کے ارکان منہدم ہو گئے

اور امت میں تفرقہ و اختلاف پڑ گیا ہے سننا کہ

کہ ایک دوسرے کی تکفیر کرنے لگا ہے۔ حالانکہ

ارشاد خداوندی ہے کہ ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ

جنہوں نے آپس میں اختلاف کیا اور تفرقہ

ڈال دیا۔ درحالیکہ آئیے پاس کھلی کھلی نشانیاں

آجکی نہیں ہیں اہلیت نبوت و ائمہ ہدی سے

و مصابیح الدہی الذین استتم الله  
تعالیٰ بہم علی عبادہ و لم یدع الخلق سوا  
من غیر حجة ہل تعرفونہم و تجدونہم  
الا من فروع الشجرة المبارکة و  
بقایا الصفوة الذین اذہب الله  
عنہم السرجس و طہرہم و برأہم  
من الآفات و افترض مودتہم  
فی الکتاب انتہی۔

زیادہ اور کون اہل بار  
اہل ہو سکتا ہے۔ یہ  
تعالیٰ نے اپنے بندہ  
اہل کے ساری مخلوق  
ہے۔ ایسے ائمہ ہدیٰ و  
مبارک کی شاخوں کے اور  
یہ وہ لوگ ہیں جن سے خداوند  
آل انبیا کو دور کر دیا اور آفات و فتنہ

ذکرہ ابن حجر فی  
الصواعق فعلمنا من کلام  
الائمة علیہم رضوان الله معنی القسک  
بہم بکالا یبنتہ فیہ الا لمن ارتابت  
قلوبہم فہم فی ربہم یترددون۔

سے بری کیا ہے اور انکی محبت کو امت پر فرض  
کر دیا ہے۔ انتہی (ختم ہوا) قول ثنوی (سی بیان  
ابن حجر نے صواعق تحریر میں کیا ہے پس ائمہ زین  
کلام سے میں تسک کے معنی معلوم ہوئے اس طرح  
کتاب کوئی شک باقی نہیں ہے۔

.... ہذا الحقیق فی تفسیر اہل  
اللبیت بالحدیث الصحیح یعین  
المراد منہم فی ایتہ التظہیر مع  
نصوص کثیرہ من الاحادیث لاصح  
المناویہ علی ان المراد منہم الخمسة  
الطہر و قرر رضوان الله تعالیٰ علیہم اجمعین  
ولنا دلیقات فی تحقیق ذلک معجلہ فی  
دفترنا الجلی علی طالب الحق الرجوع الیہ لہما  
وجدنا ہذا فی صحیح مسلم علمنا انہم  
ابناء و صل الله تعالیٰ علیہ وسلم فاذا انضم

یہ تحقیق البیت کی تفسیر میں احادیث صحیحہ  
سے ثابت ہوا دیکھیں میں بھی انہی ہی مراد ہیں  
اسکے علاوہ بہت سی احادیث صحیحہ کی متعدد و  
کثیر خصوص سے ثابت ہے کہ اہل بیت سے یہی تحقیق  
پاک مراد ہیں۔ اور ہمارے دفتر میں اس تحقیق  
کے بہت سے مجلدات ہیں۔ طلب حق پر واجب  
ہے کہ انکی طرف توجہ کرے پس جب تکوین رب  
صحیح مسلم میں آیا تو ہم نے معلوم کیا کہ یہ لوگ  
انحضرت کی اولاد ہیں۔ جو احادیث کثرتاً شریعت  
کے بایں میں وارد ہوئی ہیں۔ انکو ہم نے اپنی کتاب

خبرانی الاثمة

اکثرہا فی

ابناء المستحق

ایث الاثمة الاثنی

أودعنا جقمع علیہ

غزارة علوم هذا

العوائد ما اختص به من

هرة من بین سائر الرجال

من هذه الغنة الفارقة علی حاضرها

کل عصر یتیقن بانهم الاولی بصدق

احادیث التمسک علیہم من غیرہم

... واذ قد ثبت صحة هذا الحدیث ما مر

علیک مما یبطل بلفظا وحقی دلالة نصحت

البیایة التعلیل فی تفسیرها التي بدل علیہا

الصحة فلا وجه لان یجری من لدنی انما

فی ان من صدق علیہم هذا الحدیث الاثمة

من غیر شائبة دهم الاثمة الاثنی عشر

من اهل البيت وسیدة نساء العالمین

بضعة رسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم

ام الاثمة الزهراء الطاهرة علی ایہا و

علیہا الصلوة والسلام لا شائبة فی کوثرہم

معصومین کا لفظ انہم علیہ السلام

بما یخصہ من حدیث تقویٰ و غیرہ

مما یبید البشر فی حدیث الامم الاثنی عشرین

شرح وسط کے ساتھ لکھا ہوا ورنہ کی صحت اور تعداد

پراس علم کے علما سلف و خلف نے اجتماع کیا ہے

اور یہ ائمہ اپنے زمانہ کے تمام لوگوں پر ان خصوصیات

کی وجہ سے وقیت رکھتے تھے۔ لہذا یقین

ہو گیا کہ تمام احادیث تستک کے مصداق

یہی لوگ ہیں اور ان کے سوا اور کوئی ان احادیث

کے اطلاق کا اہل نہیں ہے۔۔۔۔۔ اور

جب اس حدیث نقلین کی صحت ثابت ہو گئی

اور جب تک معلوم ہو گیا کہ اس کے الفاظ اور

اس کے معانی کیا دلالت کرتے ہیں جیسا کہ ہم

بیان کیا اور جب آیتہ تفسیر کی تفسیر معانی

جیسی اس کے مطابق ہیں۔ تو پھر کوئی یہ نہیں

کہ جس میں ذرا سا بھی انصاف کا شائبہ ہو

شک کرے کہ کن لوگوں پر یہ حدیث اور یہ

آیہ صادق آتی ہیں۔ کون لوگ اس حدیث

اور اس آیت کے مصداق ہیں اور کن پراس حدیث

آیت کا اطلاق ہو سکتا ہے اور یہ لوگ یقیناً بارہ

امام بنیت میں سے اور امام ائمہ جناب فاطمہ

زہرا بنت رسول خدا علیہا وعلی ایہا صلوٰۃ وسلا

میں اور ان کے معصوم بنے میں مطلقاً شک نہیں

جس طرح کمان میں سے جناب امام محمد مدعی علیہ

السلام محصور اور عدم الخط میں یہی معنی جاتا

المخطوط علی ما تمسک بهما شیخ الأکبر المعنی شیخ الأکبر نے  
الذی یناھ سولاً وجواباً بقدم بل هذا کئے بلکہ یہ حدیث  
الجزء اثنی عشر من حیث الصحة بالسند المخرج کے لحاظ سے معت  
من ذلک الحیث والکشف لیدنا شاء الله سبحانه عاویث کے۔

مولوی ثناء الدین پٹی نے فاترہ سیف سلسل میں یہ  
پر ایک عمدہ نوٹ لکھا ہے وہ لکھے ہیں:

وایں مدعا کشف والہام ثابت شدہ و مستنبط اس مدعا از کتاب  
سرور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نیز متواتر کہ۔ قال اللہ تعالیٰ قل لا اسئلكم  
اجراً الا المودة فی القربی یعنی سوال تم سے انشاء ہیج اجرت و میخوام ہم چیز لیکن  
میخوام ہم از شما دوستی اقربائے من و جبہ استنباط آنست کہ انبیاء سابق لا اسئلكم  
علیہ اجراً ان اجری الاعلی اللہ گفته اند۔ اصلاً اجرت بر فریضہ تبلیغ رسالت و مودت  
نہ کردہ اند۔ چه احتمال درخواست اجرت بود پیغمبر بار اصلی اللہ علیہ وسلم حق تعالی تمیز  
اسلوب کلام امر فرمودہ حکمت در آل آن است کہ شرائع انبیاء سابق بعد وفات گنا  
منسوخ می شد و ایں شریعت موبدہ است۔ پس امتیای را باید کہ بعد ولایت پیغمبر  
بناب پیغمبر جرح آرند۔ لہذا اس سرور علیہ اسلام برائے شفقت بر امت خود رہنمائی  
کہ دجحت آل خود و اشارت فرمودہ نصیحت دامان پاک آئنا کہ و ارثان پیغمبر و دروازہ  
علوم مے اند و لہذا قال علیہ السلام ترکتم فیکم التقلید کتاب اللہ و عاتق ما ارشاد  
یعنی گندم مشتم در شاد و وسیلہ حکم قرآن مجید و آل خود را۔ انتہی۔

اس تحریر سے علاوہ اس امر کے کہ آیہ مودہ میں القربے سے مراد اولاد و سول  
ہے یہی معلوم ہوا کہ محبت کی غرض و غایت یہ بروی و تابع داری ہی۔ مولوی ثناء الدین صاحب  
نے کیسی اچھی بحث کی ہے۔ کہتے ہیں کہ انبیاء سابق نے تو اپنے فریضہ تبلیغ کی کوئی  
اجرت نہیں مانگی۔ یہی کہہ دیا کہ ہمارا اجر ہمارے خدا کے نزدیک ہے۔ ہمارے پیغمبر  
علیہ السلام نے کیوں اجرت طلب کی۔ اس میں کیا مصاحت بھی مصلحت یہ تھی کہ



بت تو انکی زندگی تک تھی۔ اُن کی وفات کے بعد اُن کی  
 تمہیں اپنی اولاد کیلئے اپنی امت سے عہدِ محبت و اطاعت  
 لگاتے ہیں۔ علیہ السلام علیہ السلام کی شریعت اِبتداعی تھی  
 اُن نے اور اُن کیلئے اپنی امت سے عہدِ محبت و اطاعت لینے  
 اُن کے نائب یہی اُنکی عترت و اہلبیت تھے جنکی محبت خداوند  
 پر واجب کر دی محبت و پیروی عشق و اطاعت لازم و ملزوم ہیں  
 فہ محبت کرنے کے کیا معنی یہی کہ اس کے اوامر و نواہی کی اطاعت  
 و خوشدلی کے ساتھ کریں۔ لہذا آنحضرت نے اس شفقت و مہربانی کی وجہ سے  
 تو انکو اپنی امت کے اوپر بھی اپنی امت کو اپنی آل کی محبت کی طرف رہنمائی کی۔ اور  
 رشا و فرمایا کہ وہ لوگ میرے علم کے وارث اور میرے نائب ہیں۔ انکی طرف رجوع  
 کرتے ہی تسکون و ہدایت ملیگی یہی وجہ تھی کہ حدیث ثقلین اتنے صاف و صریح الفاظ کے  
 ساتھ ارشاد فرمائی۔ مولوی سنا، اللہ نے خود آل رسول کیلئے نائب رسول کا لفظ  
 استعمال کیا ہے۔ یہ نہایت مفید بحث ہے۔ وہ لوگ جو سفید بنی ساعدہ کی دھنگاشی  
 میں فتنشہ و راجانک خلیفہ بن گئے وہ حقیقتاً خدا کی طرف سے نائب رسول نہ تھے خداوند  
 تعالیٰ نے اُن کی محبت یعنی اطاعت و پیروی امت پر فرض نہیں کی تھی۔ بارہ ائمہ  
 والی حدیث آنحضرت کی مسلمہ است۔ اگرچہ آخری الفاظ میں اختلاف ہی جماعت  
 اہل حکومت آخری ائمہ کلمہ من قریش سمجھتے ہیں۔ دوسرا فرقہ کلمہ من عترتی کا قائل ہے۔

عن جابر بن سمرة قال دخلت  
 مع ابی علی النبی و مرنا باللہ ص و  
 سلمو فسموہ بآل و آل و ہذا  
 الامر لا ینقضی حتی یرضی عنہم  
 ان ذلک عشر خلیفۃ ثم ذلک  
 بکلام رضی علی و آل و خلیفہ

جابر بن سمرة کہتے ہیں کہ میں اپنے باپ کے ہمراہ جناب  
 رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے جناب رسول خدا  
 کی خدمت میں کہتے ہوئے سنا کہ یہاں تک کہ تم نہیں ہو گا جب تک  
 اس میں بارہ خلیفہ نہ ہو جائیں گے کہتے ہیں پھر جناب  
 رسول خدا کے چہ کما ج میں نہ سن رہا میں آپ  
 باپ پوچھ کر آنحضرت نے کہا فرمایا تو اس سے کہا کہ

لابی ما قال قال کلهم من  
قریش۔

بارہ قبل

صحیح مسلم: کتاب الامارۃ۔ الجزء السادس ص ۳۵۲

امام احمد حنبل: مسند۔ الجزء الاول ص ۳۹۰ و ۳۹۱۔ الجزء الثاني

لغایت ۱۰۸۔ صحیح بخاری کتاب الادب ص ۱۰۸۔ سنن ابی داؤد

ابوداؤد الطیالسی: مسند الجزء السادس فہ حدیث ۱۲۷۸۔ الجزء السابع

ابن حجر عسقلانی: فتح الباری۔ الجزء الثالث عشر ص ۱۸۴ و ۱۸۵

سنن الترمذی: کتاب الفتن باب ۴۶ عبدالحی محمد دہلوی: اشعۃ اللہ

امام احمد حنبل نے ایک دوسرے سلسلہ روایت کے ذریعہ سے جابر بن

یہ حدیث اس طرح روایت کی ہے:-

عن جابر بن سمرۃ قال سمعت النبی

صلی اللہ علیہ وسلم یقول یكون لہذہ

الامۃ اثنا عشر خلیفۃ۔

امام احمد حنبل: مسند الجزء الخامس ص ۱۰۸

عبداللہ ابن مسعود سے بھی یہ حدیث مروی ہے:-

عن مسروق قال جلسنا عند عبد اللہ

بن مسعود وهو یقرئنا القرآن فقال

لہ رجل یا ابا عبد الرحمن ہل

سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کہ تملک ہذہ الامۃ من خلیفۃ

فقال عبد اللہ بن مسعود ہاں

عنہا أحد منذ قدمت

العساق قبلك ثم قال نعم

مسروق کہتے ہیں کہ ہم عبداللہ ابن مسعود کے

پاس بیٹھے ہوئے تھے اور وہ ہکو قرآن شریف

پڑھ کر سنا رہے تھے کہ اتنے میں ایک شخص نے

اُن سے پوچھا کہ کیا آپ لوگوں نے کبھی آنحضرت

سے یہی دریافت کیا تھا کہ اس امت میں کتنے

خلیفہ ہونگے عبداللہ ابن مسعود نے کہا کہ جب سے

میں عراق آیا ہوں۔ تیرے سونے کسی درخت سے

یہ سوال نہیں کیا۔ پھر عبداللہ ابن مسعود نے کہا

صلی اللہ علیہ کہ اُن ہم نے جناب رسول خدا سے یہ دریافت  
نہ کر سکا کہ کیا تھا اور آنحضرت نے فرمایا تھا کہ نقبار بنی  
اسرائیل کی تعداد کے موافق بارہ ہونگے۔

جزر الاول ص ۳۹۔

یہ حاملہ اور بھی صاف ہو جاتا ہے۔ امام احمد حنبل کی مرویات سے  
مستثنیہ یہ بارہ ائمہ دالی حدیث حجۃ الوداع والے سفر میں بیان  
عرین کو یا د ہو گا کہ اس ہی سفر میں حدیث ثقلین و حدیث غدیر بھی  
روایتی نتیجہ نکلا کہ غالباً یہ حدیث بھی اسی خطبہ کا جزو ہو گی۔  
امام حنبل۔ الجزر الخامس ص ۸۸ و ۹۰ و ۹۱۔

آخر کا صراحت اتنی ہو گئی کہ کچھ شبہ ہی نہیں رہا۔

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم الساعة حتی  
تساق الارض ظلماً وعدواناً قال اشتر  
یخرج رجل من عترة قریظ  
اہل یتیم یتیم یتیم یتیم یتیم  
الکساسة ظلماً وعدواناً۔  
ابو سعید الخدری کہتے ہیں کہ فرمایا جناب رسول  
کہ میں نکولشہ رت ویتا ہوں جو میری امت میں  
اختلاف و مصائب غلبے کے وقت ظاہر ہو گا  
پس زمین کو عدل انصاف سے بندھے گا  
جو تاریخ کہو اس سے پہلے ظلم و جور سے بھر گئی  
تھی۔ اس سے انکار آسمانی مسلمانان  
زمین و آسمانی ہونگے۔

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انشرکم بائعاً  
بجث فی امتی علی اختلاف من الناس  
وزلازل فیما زلازل الارض فسطح  
وعدلاً کم ملئت جوراً وظلمہ  
بیرضی عنہ ما کن السماء  
وساکن الارض۔

امام احمد بن حنبل، مسند احمد، الثالث ص ۳۶ و ۳۷ و ۳۸۔

اب حقیقت کھل گئی کہ جناب رسول خدا نے کیا فرمایا:

کلھو من عذرتی۔ ابو سعید خدری کی روایت میں بائو

اہلبیت کا لفظ موجود ہے۔ جابر بن سمہ نے خود کو کلھو من

باپے ان کو بتایا۔ اور ان کے باپ اس حدیث کے را

سے ظاہر ہوتا ہے۔ کہ نقیاری، اسرائیل کی طرح ہونگے یعنی مثل

ہونگے۔ وہ ایسے ہونگے کہ ان سے سکان سموات والارض را

کو عدل انصاف سے بھر دیں گے۔ یہ صفات کلھو من عذرتی میں تیر

یہ ہے کہ یہ حدیث جماعت اہل حکومت کیلئے بہت مصائب و مشکلات پیدا کرتی

دو علماء ایک جماعت خلیفہ اثنا عشر مرتب نہیں ہیں۔ جتنے علماء ہیں اتنے ہی انتخاب

ان خلفاء کے ہیں۔ اگر ہمیں خوف طہالت نہ ہوتا تو ہم ان تمام انتخابات کو ناظرین کے س

پیش کرتے کسی نے تو حضرت ابوبکر سے لیکر بارہ خلفاء گن لئے۔ ان میں زیادہ دو لیا گئے

لیکن خلفاء عباسیہ نکل گئے۔ علامہ سیوطی نے چار خلفاء راشدہ لے لئے۔ اور سارے

خلفائے بنو امیہ میں سے صرف آٹھ چنگ بارہ بنائے۔ علامہ سیوطی نے زیادہ دو لیا کو ان

بارہ میں لکھے ہیں۔ تو اسہ ذیل اور اولاد رسول کو بے جرم و خطا قتل کرنا تو بڑی بد سنت

ہے اور اس کی پیروی کے ساتھ زنا کرنا و بیکدگی سنت ہے لیکن باوجود ان باتوں کے

حکومت الہیہ کے خلفاء میں۔ (تاریخ الخلفاء لعل ابن ابی سیوطی مطبعہ مطبعہ مجتہدانی ص ۱۸)

صفحہ ۱۲ پر تو ان خلفاء کی یہ عزت افزائی ہو رہی ہے۔ اور سب پر ایک فصل ہے جس کا

عنوان یہ ہے۔ فصل فی الاحادیث المنکرۃ بخلافت بنو امیہ اس

فصل کے نیچے وہ تمام احادیث رسول خدا کی جمع ہیں جن میں بنو امیہ اور ان کی حکومت کی

ذمت کی گئی ہے۔ بنو عباس میں سے کوئی خلیفہ ان بارہ خلفاء میں نہیں لکھا۔ آخر اس کی

کچھ وجہ تو درج کرتے۔ وجہ یہ تھی ہے کہ بنو عباس کے زمانہ میں سپاہیہ میں شکا خطبہ

نہیں ہوتا تھا اور تمام مملکت اسلامیہ انکو خلیفہ واحد نہیں مانتی تھی۔ لہذا وہ جناب

بن نہیں آسکتے۔ کیا اچھی دلیل ہے۔ خلیفہ نو درجہ کتنا ہی بڑا  
 ملک کے مسلمان اس کو خلیفہ نہیں مانتے تو بس اس کی مخالفت  
 روں کے نزدیک محض وسعت سلطنت دنیاوی بنی لیں غرضیکہ  
 کہ بنو عباس میں دوبارہ خلفاء میں غرضیکہ قطعی منہ اتنی باتیں  
 ہم نے باب سیر ذم کتاب مذا میں ثابت کیا ہے کہ یہ عقیدہ بنی ساعدہ  
 اسلام کے مقابلہ میں ایک جدید مذہب پیدا کر دیا اور جماعت اہل  
 یہ مذہب کی موید ہے۔ موجودہ بحث ہمارے اس رخسے کا پیرا پیل  
 بن ساعدہ والی حکومت میں انتخاب خلیفہ کیلئے نہ فضیلت معیار ہوتی ہے  
 عبادت۔ نہ قرابت رسول اور نہ سبقت اسلامی۔ اس نے تو ایک بہت پیارا  
 یہ کہ جس کی لائٹھی اسی کی چھینس۔ لہذا ان بزرگواروں کو بارہ خلفاء منتخب کرنے  
 کیلئے کوئی معقول اصول نہیں ملتا۔ لیکن خرابی یہ ہے کہ سنی عقیدہ بنی ساعدہ والے  
 اصول کے مطابق خلفاء کی تعداد بارہ سے نہیں زیادہ ہو جاتی ہے۔ ان جناب سوگند  
 کے اسلام کے اصول کو مد نظر رکھیں تو کوئی شکل نہ ہو۔ وہ اصول یہ ہے۔ ان کو مکہ  
 عند اللہ انقلکم۔ اس اصول کیلئے ظاہری حکومت کی ضرورت نہیں تو اور  
 صرف ایک ہی جماعت ان بارہ خلفاء کی ہوتی ہے۔ کوئی اختلاف ہی نہیں۔ اب  
 حالت یہ ہے کہ ایک فریق تو معلوم ہی نہ کر سکا کہ وہ بارہ خلفاء اسلام کون ہیں۔ اور  
 اندیشہ میں چلے تو سبیاں مار رہا ہے۔ دوسرا فریق یقیناً دلیل کے ساتھ شریعہ  
 ہی سے ان بارہ خلفاء کے نام و پتہ بتا رہا ہے۔ فریق اول اپنا مقاصد ہی سے نہیں  
 بھی دیتا کچھ شریعت کرتا ہے۔ کچھ چکا پتہ ہے۔ غرضیکہ یہ عقیدہ بنی ساعدہ کا تصور ہے  
 کچھ نہیں کرنے دیتا۔ ان کیلئے تو صرف تین ہی راستے نکالے جاسکتے ہیں۔ ان  
 میں سے ایک کو ختم کیا کر سکتے ہیں۔

(۱) یا تو کہیں کہ یہ حدیث جھوٹی ہے اور ان لہجہ کہ ان کی بڑی بڑی صحاح  
 سترہ جن پر ان کے ایمان کا دار و مدار ہے۔ ایسی ہی جھوٹی غرافات سے بھری

ہوئی ہیں جیسی کہ یہ حدیث ہے لیکن اس صورت میں اُنہی  
لغہ وھونا پڑتا ہے یا

(۲) مان لیں کہ تمام خلفاء بنو امیہ و بنو عباس اس حدیث  
کے ہیں۔ اس صورت میں تعداد ۱۲ سے زیادہ ہو جائیگی۔ یا

(۳) تسلیم کر لیں کہ اس حدیث کے بارہ خلفاء ہی ائمہ  
زنی ثانی اس حدیث کا مقصود و مطلب سمجھتا ہے لیکن اس صورت

کو چھوڑنا پڑے گا۔ ان کے کئی علماء نے اس میں سے راستہ کو اپنی عافیت کے  
منفید سمجھ کر اصلی خلفاء اثنا عشر کو شناخت کر لیا ہے چنانچہ علامہ شیخ سلیمان  
بلخی القندوزی مفتی اعظم قسطنطنیہ اپنی مشہور عالم کتاب بیابیع المودۃ  
میں لکھتے ہیں:-

وقال بعض المحققين ان الاحاديث

الدالة على كون الخلفاء بعد وھلى الله

عليه وآلہ وسلم اثنا عشر قد اشتهرت

من طريق كذا وكذا فثبت في الزمان و

العرف ان يكونوا اثنا عشر وھلى الله

عليه وآلہ وسلم

من طريق كذا وكذا الا ان اثنا عشر

من اصل بيئته وھلى الله عليه وآلہ وسلم

جاء في هذا الحديث عن الخلفاء بعد

وھلى الله عليه وآلہ وسلم اثنا عشر

من اصل بيئته وھلى الله عليه وآلہ وسلم

لست يا دھلى الله عليه وآلہ وسلم

لظہر الفاحش الاعراب عبد المذنب

بہتے محققین کہتے ہیں کہ اس حدیث میں تفسیر

کہ آنحضرت کے بعد آپ کے بارہ نائب خلفاء ہو گئے

طرق کثیرہ کے ساتھ شریعت پر چڑھ گئے ہیں اور ان

خلفاء کے زمانے اور انکی صفت اور ان کے

مقام اکثر تاریخ آنحضرت کی جو اس سے معلوم ہوتا

ہے کہ آنحضرت کی اور اس حدیث کے آنحضرت

کی ذمہ سے غیر ہے کہ بارہ انہوں میں سے کچھ

کے اصحاب نائب ہوئے ہوں گے جو آپ کے بعد ہوئے

خلفاء ہوئے ہیں۔ وہی قسطنطنیہ تعداد کے

درجہ سے اس حدیث کے مصداق نہیں ہیں

اور یہ حدیث بنو امیہ کے اور بنو عباس کے اور

بنو عباس کے اور بنو عباس کے اور بنو عباس کے

ہے۔ اور سوائے عمر بن عبد المذنب کے وہ سب

حران النبی صلی  
 علیہ وسلم بنی شام  
 عن جابر اخفا  
 ساح فی هذا القول  
 یتکلا نہم یحسنون  
 شام ولا یکن ان یحمله  
 عباسیہ لزیاد قہم علی  
 مذکور ولقاءہم الایقل  
 سئلکم علیہ اجر الا المودة فی القربا  
 وحديث النساء فلا یمن ان یحمله  
 هذا الحديث علی الاثمة الا انما اعتد من  
 اهل بیتہ وعترتہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 لا یقہم کا ذوالا علم اہل نہانہم اجلم  
 وادعہم وانقاہم واعلاہم لسا  
 وافضلہم حسبا وکان علوہم عن ابائہم  
 متصلا بجدہم صلی اللہ علیہ وسلم و  
 بانوراثۃ واللہ زیئہ کن اعدوہم اہل العلم  
 والتحقیق اہل الکشف التوفیق یدید  
 هذا المعنی امی ان مراد النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم الاثمة الا انما اعتد من اہل بیتہ  
 ویتہ ہذا یدرجہ حدیث الثقلین الاحادیث  
 المتکثرة المذکورة فی هذا کتاب غیدھا  
 واما قولہ صلی اللہ علیہ وسلم کہم تجتمع علیہ

ظلم فافش کے ترکب ہوئے تھے اور یہ بھی  
 وجہ ہے کہ وہ بنو ہاشم میں سے نہ تھے کیونکہ  
 جناب سوحد کی اس حدیث میں جو جابر سے  
 مروی ہے یہ شرط ہے کہ وہ سب بنو ہاشم ہونگے  
 اور یہ بھی ممکن نہیں کہ اس حدیث کا اطلاق  
 شان بن عباس پر ہو سکے کیونکہ وہ بارہ  
 زیادہ تھے اور یہ مودۃ میں وہ شریک نہ تھے  
 اور نہ حدیث کسا انہر حاوی تھی۔ لہذا اب  
 لا بدی امر یہ ہے کہ یہ حدیث آنحضرت کی عترت  
 اہلبیت کے بارہ اماموں پر ہی منطبق ہوتی ہے  
 کیونکہ وہ اپنے اپنے زمانہ کے تمام لوگوں سے  
 زیادہ عالم زیادہ بزرگی والے زیادہ پیڑ پڑا  
 اور زیادہ متقی تھے۔ اور سب سب میں  
 ان سب زیادہ بڑھکر تھے اور خدا کے  
 نزدیک سب سے زیادہ کرم اور انجی علوم اپنے  
 آبا و اجداد کے سلسلہ سے براہ راست آئے جہ  
 معظم جناب سوحد سے اسے ان تک پہنچے ہوئے تھے  
 یہ علوم انکو وراثتاً بھی حاصل تھے اور لہ فی  
 بھی تھے۔ یہ سب تعانت اس امر کے موید ہیں  
 نہ آنحضرت کی مراد اپنے اہلبیت و عترت  
 کے بارہ اماموں سے تھی اور کسی نام نہاد تفریق  
 حدیث ثقلین اور دیگر احادیث سے جو اس کتاب  
 میں مذکور ہیں ہوتی ہے۔ اور جابر بن سمور کی

اللہ تعالیٰ دایت عن جابر سمعہ فہراده علی اللہ  
 علیہ السلام ان الامیر یحکم علی الاقرار یا مایہ  
 کلہم ذلت ظہرہم اقمہم امہلہم رضی اللہ  
 عنہم دنیا بیع الموتۃ الباب السابغ السبعون  
 فی تحقیق حدیث بعد اننا عنہ خلیفہ  
 روایت میں جو یہاں  
 ان پر مجتمع ہو جا۔  
 کی مراد یہ تھی کہ جناب  
 علیہ السلام کے ظہر  
 ان سب کی امامت کو

اس فاضلانہ تحریر سے بہت سے مفید نتائج برآمد ہوتے ہیں۔ او  
 حدیث ائمہ اثنا عشر حدیث ثقلین د آیہ مودہ میں صرف آنحضرت کی عترت  
 کے بارہ امام ہی مراد ہیں۔ خلفائے ثلاثہ پر اس وجہ سے عالم نہیں ہوتی کہ وہ بارہ تھے  
 تھے۔ یہاں فاضل مولف نے اپنے مذہب کی توجہ بھی ہے۔ ورنہ اس کے علاوہ  
 اور بھی جو اثنا عشر ہیں جن کی بنا پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ حضرات ثلاثہ پر یہ حدیث ائمہ اثنا  
 عشر حاوی نہیں ہوتی۔ چنانچہ بنو امیہ بنو عباس کے بادشاہوں کے متعلق چونکہ  
 مذہب ہے ان کا مشرک نہیں لیا تھا۔ لہذا وہ اثنا عشری نہیں اور وہ یہ ہیں:

- (۱) وہ بنو امیہ نہیں تھے۔
- (۲) ان کے سوا علم و دانش و فہم نہیں تھے۔
- (۳) آیہ مودہ میں وہ شامل نہیں۔
- (۴) حدیث کسار میں وہ داخل نہیں۔
- (۵) ان کا علم و درع و زہد و اتقا آنحضرت کی عترت کے بارہ اماموں کے مقابلہ  
 میں کچھ بھی نہ تھا۔

- (۶) وہ لوگ حسب نسب ہیں ان ائمہ عترت طاہرہ سے ہند نام تھے۔
- (۷) وہ لوگ مہجور تھے۔ لہذا قابل اطاعت نہ تھے۔ برخلاف ائمہ معجز عترت  
 طاہرہ کے بارہ امام محصوم تھے اور لہذا قابل اطاعت تھے۔
- (۸) ائمہ عترت طاہرہ کا علم بڑا ہے۔ اس آحضرت سے ماخوذ تھا اور ان کو خود بھی علم  
 لدنی حاصل تھا۔ یہ صفات ان کے غیر میں نہ تھیں۔



سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ افضل کی موجودگی میں مفضول اہل اہم  
 ہے تو یہ بالکل بدیہی امر اور عقل اس کی ہی متقاضی ہے لیکن علماء  
 ساعدہ کی کارروائی کو جائز کرنے کے لئے کہہ دیا کرتے ہیں  
 کہ نائب رسول و خلیفہ بنی سب سے افضل ہو، خلیفہ رسول اور  
 نہ علم و فضل و زہد و عقل و ذکاوت و ذہانت و اتقار و دیرپہ سازگاری  
 بدت میں بہت کم ہو سکتا ہے، صرف اتنا ہی کافی ہے کہ اس کو غلبہ  
 ہو، ان بزرگوں نے اپنی ضد میں اس مسئلہ کو یہاں تک اس کے منطقی درجہ  
 پر پہنچایا ہے کہ ہر ایک عامی و صنیعہ جولاہا امامت سنا کر سکتا ہے، اور متقی و پیرہیزگار  
 و عالم ان کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے۔ مسام الدین سہارنپوری اپنی کتاب مرفوض  
 میں، احمد بن عبد القادر رحمہ اللہ اپنی کتاب ذخیرۃ المال میں، مولوی محمد حسین  
 کھنوی وسیلۃ النجاة میں، ولی اللہ کھنوی مراقۃ المؤمنین میں اور مولوی حسن  
 انزماں قول متحسن میں اس امر کے متغیر ہیں کہ اہل بیت سے مراد قمریت بنوی  
 ہیں جن کی شان میں آیۃ تلہیر نازل ہوئی ہے اور ان میں حضرت علی بھی شامل ہیں  
 علامہ عبید اللہ امرتسری نے ارحح المطالبت میں الفاظ آل و  
اہل بیت و عترۃ و ذوی القربی کی تحقیق میں مقالات لکھے ہیں۔ ہم ان میں سے  
 چند اقتباسات دیئے تا فرہین کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں :-

”آل کی تحقیق لغت میں آل کا لفظ خاص قرابتداروں اور گھر کے لوگوں  
 کے لئے وضع ہوا ہے بعض کے نزدیک آل اصل وضع میں ہل تھا (۵) ہمزہ سے بدل  
 گیا جیسا کہ سیہات اور اہیات میں ہا ہمزہ سے بدلا ہے، پھر توالی ہمزتین کی وجہ سے ایک  
 ہمزہ الف سے بدل گیا اس نے اس کی تصغیر (اہل) استعمال کی۔ کساخی امام رنجو  
 کے نزدیک اس کی تصغیر (اہل) بھی آئی ہے۔۔۔۔۔

”ابن عرّفہ کہتے ہیں کہ آل سے وہ قریبی رشتہ دار مراد ہیں جو کسی شخص کی  
 طرف قرابت میں رجوع کریں اور یہ ماخوذ ہے لفظ اول سے کہ اس کے معنی رجوع

کے ہیں۔ کتاب المغزیین لمابی عبید محمد بن محمد بن ابی عبیدہ الہ  
میں بکتا ہے کہ آل سے قریبی رشتہ دار مراد ہیں۔

”اس بات کے معین کرنے میں کہ جناب رسول اللہ

کی آل کون ذوات مقدسہ ہیں علماء کا اختلاف ہے، ایک گروہ

”مطلرات اور جناب علی رضی اللہ عنہ اور جناب سیدہ احسنین علیہم السلام

کے آل امجاد ہیں، اور ایک گروہ نے وہ اشخاص مراد نہیں جن

یعنی اولاد عبدالمطلب، تیسرے گروہ نے بیروان دیں کو بھی آل زیر

اور ایک گروہ نے آل سے صرف ذات جناب علی و جناب سیدہ احسنین علیہم

کو مراد لیا ہے۔“

پھر ایک فصیح اعلیٰ کا یہ متوالہ کہ کسی آدمی کے گھر کے لوگوں کو خاص کر

اس کی آل کہا جاتا ہے اور کمال الدین بن طلحہ شافعی کے حوالے سے علامہ معروف

لکھتے ہیں۔ ”پس کی شخصیت سے اللہ علیہ وسلم کی آل آپ کے اہل بیت ہیں اور اہل

بیت آل ہیں۔ پس یہ دونوں معنی میں متحد ہیں اور اس کی حقیقت کا انکشاف اس

سے ہوتا ہے کہ آل اہل میں ہل ہے، اس تقریر سے یہ امر تو ثابت ہو گیا کہ آل

سے مراد اہل بیت ہے، اب ہا یہ امر کہ آل اور اہل بیت سے کون کون ذوات

مقدسہ مراد ہیں پس دریت سند رجہ ذیل میں کی تعیین کے لئے کافی ثبوت ہے۔۔

عن شہر بن حوشب عن اہل سمنہ

شہر بن حوشب جناب ام المومنین ام

قالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ

سلمہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں

وسلمہ قال لعاقلہ اثنتی بزوجک

کہ تحقیق بنات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

وابینک فجاءتہم فالتق علیہم

جناب ام سے کہا کہ اپنے خاوند اور اولاد

رسول اللہ صلی اللہ علیہ آید وسلمہ

بیٹیوں کو ہائے پاس سے آؤ اور جب وہ

کسواء ثم قال لہم ہوا لہم ابی محمد

اپنے ہمراہ لائیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

فاجعل صلواتک وبرکاتک علیہم

اپنی پادشاہی اور فرمایا اے میرے بھائی

تو برکات کے  
ابراہیمؑ  
پروردگار یہ آل محمدؐ تو اپنی رحمت اور  
برکت ان پر نازل کر چسے کہ تو نے ابراہیمؑ  
اور آل ابراہیمؑ پر نازل کی ہے بے شک  
تو بے ستودہ اور بزرگزیدہ

امور میں کمال لیدین بن طلحہ شافعی مطالبہ ثول میں اپنی رائے

کتابہ الجمعۃ فیہم علیہم  
سلام فانہم اہلبیتہ و تحرم  
علیہم الصدقہ وھودائینور  
بدینہ و المتبعون منہاجہ و  
سیدہ فاطمہ اسم الاول علیہم  
حقیقہ و علی غیرہم مجازاً بالاتفاق  
علیہ وسلم کے طریقے پر ٹھیک چلنے والے ہیں پس آل کے نام کا حقیقت میں ان ہی  
پر اطلاق ہو سکتا ہے اور ان کے غیر پر صرف مجازاً ہی بولا جاسکتا ہے اور اس پر اہل  
کا اتفاق ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ فضائل اہل بیت میں جس قدر کہ احادیث وارد ہوئی ہیں  
ان میں کسی جگہ لفظ آل کا اور کسی جگہ لفظ ذریت کا اور کسی جگہ لفظ عترت کا مستعمل  
ہوا ہے پس ان تمام الفاظ کا مفہوم حاصل اہل بیت ہی ہو سکتے ہیں۔ تمام مبینین  
پر آل کا اصل ہرگز نہیں ہو سکتا اس کے ماسوا بالاتفاق اہل سنت و جماعت حضرت  
ابو جبر رضی اللہ عنہ سنت زیادہ کوئی شخص متبع سنت نبویؐ نہیں گزرا پس اگر آل کا  
لفظ عام ہو تو اس سے متبعین مراد ہوتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابو جبر  
رضی اللہ عنہ سے ہر بات واپس لے کر جناب علیؑ کو نہ دیتے اور یہ نہ فرماتے کہ اس  
کو میرے اہل میں سے ایک آدمی ہے جاؤ گا۔

حق ابن عباس قال بعث رسول  
 الله ﷺ عليه وسلم أبابكر  
 بسورة التوبة وبعث علي بن ابي طالب  
 فاخذها منه وقال لا يذهب بها  
 الا أنا او رجل من اهل بيتي  
 هو متي وانا منه (امروا احمد والنسائي)  
 يعني ابن عباس  
 صلي الله عليه  
 سورة توبه  
 علي كور وانه  
 سے اس سورہ  
 صلي الله عليه وسلم

نہیں لے جائیگا مگر میں یا میری گھر کا کوئی آدمی جو مجھ سے ہو اور میں اس

اہل بیت کی تحقیق..... اس امر کے متعین کرنے میں کہ اہل بیت کون  
 کون دوات مقدسہ، متقدمین نے اختلاف کیا ہے امام مالک رحمۃ اللہ کے نزدیک  
 صرف بنو ہاشم مراد ہیں بعض نے بنی قصی اور بعض نے تمام قریش کو شامل کیا  
 زید ابن ارقم کے نزدیک صرف بنی عبدالمطلب ہیں، سعید بن جبیر کے نزدیک بنو  
 مطہرات اور اولاد اہل بیت ہیں، مقاتل اور ابو سعید خدری اور انس بن مالک  
 اور ام المومنین جناب عائشہ صدیقہ اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک صرف  
 اہل عمار مراد ہیں اور آئیہ تطہیر صرف ان ہی کی شان میں نازل ہوئی ہے اور  
 قتادہ وغیرہ تابعین بھی اسی کے قائل ہیں.....

”عترت کی تحقیق..... ہیں سی پڑا آنحضرت ﷺ کی ذریت یعنی  
 اولاد جناب امیر علیہ السلام کی جو جناب سیدہ کے بطون مبارک سے پیدا ہوئی ہے  
 آنحضرت ﷺ کی عترت کہلاتی ہے۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ شرح منہج  
 میں لکھتے ہیں۔

عترۃ الذین ینسبون الی رسول  
 اللہ ﷺ علیہ وسلم وہو  
 اولاد فاطمہ۔  
 یعنی آنحضرت ﷺ کی عترت وہ  
 لوگ جن کی نسبت آنحضرت ﷺ  
 علیہ وآلہ وسلم کی طرف کی جاتی ہے اور  
 وہ جناب سیدہ کی اولاد ہیں۔

علیہم السلام کے دشمنوں نے اعتراف کیا ہے کہ اولادِ نبوت  
اجودیکہ نبی کی اولاد کا ذریت میں داخل ہونا قرآن شریف  
نبی مجتہد ہم پیشتر کھچے ہیں۔

عبا کے سوا دوسروں کی شان میں وارد نہیں ہوا۔  
یقیناً ذی القربی سے بھی یہی ذواتِ متقدسہ مراد ہیں چنانچہ  
مدالواحدی اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ  
کہ جب یہ آیت نازل ہوئی جس کا ترجمہ  
یہ ہے کہ کہہ دو یا رسول اللہ نہیں مانگتا  
میں تم سے اپنی رسالت کی اجرت مگر  
قریبیوں کی مودت تو لوگوں نے  
عرض کیا یا رسول اللہ وہ کون لوگ ہیں  
جن کی مودت کو خدا نے ہم پر واجب  
کیا ہے، آپ نے فرمایا وہ علی وفاطمہ اور ان کے دونوں بیٹے ہیں۔

عن زاذن عن علی قال فینا اهل  
البیت فی حمایة لا یحفظ مودتنا  
الا کل مومن ثم قراء قل لا اسئلكم  
علیه اجرا الا المودة فی القربی  
(اخرجه ابوالشیخ)  
اس آیت کو پڑھا کہ کہہ دو یا رسول اللہ نہیں مانگتا میں تم سے اس کی اجرت مگر  
قریبیوں کی مودت

ختم ہوئی عبارت منقول از ارجح المطالب صفحات ۳۹۴ لغایت ۴۳۲ باب ۴  
مولوی محمد علی حیدر اپنی کتاب سیرۃ العلویہ حصہ اول صفحہ ۱۱۹ میں آنحضرت

کے اقوال سے بارہ میں نقل کرنے کے بعد تحریر کرتے ہیں۔

”متعدد حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ

کو اپنی نسل اور اپنی ذریت کو صلب جناب امیر سے ظاہر ہو

مرتبہ جناب امیر کو ابو ولید یعنی میرے بچوں کے باپ فرمایا“

سناسب معلوم ہوتا ہو کہ ہم یہاں وہ خطبہ نقل کریں جو جناب

اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی امت کے سامنے حضرت علی و اہل بیت علیہم

میں فرمایا تھا، اس خطبہ کو تاج المحدثین ابو احمد بن عبد اللہ ازہر صہبانی

مستقیمہ المصطفیٰ میں صحیح اسناد کے درج کیا ہے۔

عابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ وہ کہتے

ہیں کہ ایک دن جناب رسول خداؐ

صحابہ میں برآمد ہوئے اور آپ کے ساتھ

علی بن حوین تھے جس نے آپ کے صحابہ کو

مخاطب کر کے فرمایا کہ اے لوگو یہ جو

میرے ساتھ ہیں تمہاری نبی کے اہل بیت

ہیں، خداوند تعالیٰ نے ان کو بزرگی

عطا فرمائی جو اپنا راز ان میں محفوظ فرمایا

جو اپنا علم ان میں ودیعت کیا ہے۔ یہ

دین کے ستون ہیں نبی کی امت پر شاہد ہیں

خداوند تعالیٰ نے ان کے نور کو اپنی مخلوق

سے پہلے خلق فرمایا چنانچہ وہ اس کے

عرش کے نیچے موجود تھے اور اسکے علم سے

منتخب تھے ان کو برگزہ کیا اور منتخب کیا ان

لوگوں کو اپنی مخلوق کے لئے عالم و فقیہ مقرر

عن جابر بن عبد اللہ قال خرج

علی بن رسول اللہ علیہ السلام

سلیبہ یوما مع علی والحسن و

الحسین فخطبنا فقال یتھ اللہ

ان فھو لاء اھل بیت کہ قد

مقررھم اللہ بکرامتہ واستخفھم

سیرہ اسنو دھم علمہ فھم عماد الدین

وشھد انھم امتہ برھم قبل خلقہ

اذھم اظانہ تحت عرشہ نجباء

فی علمہ وارضاءھم واصطفھم

فجعلھم علماء وضماء بعداء ودرکھم

علی صراط فھم الائمة المہدیۃ

والقادتہ الذاعیۃ والائمة الوسیۃ

والائمة الموصیۃ الیہم الکھف

الحصین لھمومنین ولسور

س لجا الہم

نبط من الا

ن تمسك

ن الدین

والعزق الہم

المبت لی ہم من

ن ابناہم ہو ی ہم

ن دخلہ وحجۃ اللہ علی من

ن ایل اللہ ما یک عون ویا مر

نہ یعمون ویا یاتہ یرشدون

فیہم نزلت الرسالۃ ویمہم حیضت

مراتکۃ الترجمۃ وایمہم بعث

الروح الامین تفضلا من اللہ

مرحمۃ واتاہم ما لوبوت احد من

العالمین فعندہم ہجر اللہ ما

یلتمس ویحتاج من العیۃ وایمہم

فی الدین وہم النور من الضلالۃ

سند دخول لظہوہم سفروع

الطیبۃ من الشجرۃ المبارکۃ

وہم عدن العہد واکھلیذ

الرحمۃ وموضوع الرسالۃ و

مختلف املائکۃ الدین اذہب اللہ

عنہم الرجس وطرہم تطہیرا

کیا اور اپنے استہ پر انہیں چلا یا پس وہ ہا

دین اور آئمہ وسطیٰ میں یہ ہی لوگ مومنین

کے لئے مضبوط قلعہ ہیں اور ہدایت تلاش

کرنے والوں کی آنکھوں کے نور ہیں۔ یہ

گناہوں سے محفوظ رکھتے ہیں اس کو جو ان کی

طرف اپنی التجات جاتا ہے اسکے لئے نجات

ہیں جو ان کے سایہ میں پناہ لیتا ہے۔

سرفراز ہوتا ہے وہ جو ان کی رحمت رکھتا ہے یا

ہوتا ہے وہ جو ان کی دشمنی رکھتا ہے جو ان سے

تمسک کرتا ہے وہ اپنا قسمہ پاتا ہے جو ان کی

علیحدگی اختیار کرتا ہے وہ دین کی علیحدہ ہو جاتا

ہے یہ نابینائی میں جو ان کے پاس آیا اس

لئے نجات پاتی ہے ان کے حق کو انکار کیا

وہ فخر ہوا یہ بلیغ میں ان کے لئے جو ان

میں داخل ہوا یہ اسکے لئے محبت خدا میں جس

خدا کو بھلا دیا یہ لوگوں کو خدا کی عارف لے

جاتے ہیں خدا کی حکمت تمام مرتب میں اور اس

کی آیات سے ہدایت کرتے ہیں۔ اور ان

درمیان رسالت مآل فی اور ان کے دیہان

رحمت ترجمان کی حرف روح الامین آنجو

انفیس وکیمت لث اور وہ پیمان کو تیغی

جو مامین میں کسی تک نہیں تیغی خدائے

لغائی کا شکر ہے کہ ان کے پاس دہشت ہے

جس کی لوگ خواہش کرتے ہیں اور جس کے محتاج ہیں، یہ دہرہ  
ہیں تاریکی سے بچانے کے لئے جب دنیا پر تاریکی پھانچا ہوگی یہ  
اور لیتب شاخیں ہیں یہ معدن علم ہیں اہل بیت رحمت ہیں ہر  
کو دور کر کے انہیں پاک و پاکیزہ بنا دیا

غرضیکہ ثابت ہوا کہ آل و عترت و اہل بیت ذوی القربی  
ذوات مقدسہ مراد ہیں اور وہ حضرت علی و جناب فاطمہ، جناب حسن  
اور نو فرزند ان امام حسین تا حضرت محمد مہدی قائم آل عبا ہیں۔ ان وجوہات،  
کی بنا پر ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں یہ ہے۔

(۱) خود جناب رسولی مصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تشریح فرمادی کہ اہل بیت  
آل و عترت و ذوی القربی سے ہی بزرگوار مراد ہیں اور یہ کہ آپ کی عترت میں  
جناب علی رضی شامل ہیں۔

(۲) آنحضرت کی یہ تفسیر و تشریح لغت عرب کے مطابق ہے۔  
(۳) اب امت میں کسی کا حق نہیں کہ آنحضرت کے قول کی تردید کرے کسی  
اور کو اس میں شامل کرے۔

(۴) خود حضرات ابوبکر و عمر کے ارشادات کے مطابق حضرت علی عترت رسول  
(۵) جو فضائل و صفات اہل بیت رسول و عترت نبی ذوی القربی کے  
نقص قرآنی و حدیث رسول سے ثابت ہیں اور جو عترت رسول میں ہونے چاہئیں  
ان کا اطلاق سوائے ان حضرات کے اور کسی پر نہیں ہوتا۔  
ناظرین کو تعجب ہوگا کہ ایسی بدیہی بات میں چند علماء کا اختلاف کیسا اور  
پھر ان کے اختلاف کی بنیاد ایسی کمزور۔ شاعر کہتا ہے

خشت اول چوں نہد سہا کج تاثری امی رود دیوار... کج

ستیفہ نبی ساعدہ یجمع خلافت اسلامی کی بنیادی اینٹ رکھی گئی وہ ہی بیڑی  
تھی، آخر تک وہ کج باقی ہی رہا اور اس کج کے اوپر جو عمارت بنی وہ بھی بیڑی۔



ت کو سیدھا ثابت کرنے کے لئے جو بحث کی جائے گی وہ بھی پیری  
 ی کج کو چھپانے کے لئے کج بھی کرنی پڑی۔ قول رسول  
 تے ہیں اور اپنے سانپے میں ڈھانے کی کوشش کرتے ہیں۔  
 ا نے اقوال و افعال کی تصریح اس فی سوامت کے سامنے  
 طاہری ہو جاتا ہے اور حکم خداوندی ہو چکا ہے۔

زَلْنَا الذِّكْرَ وَتَالَهُ لِحَاظُ ظُفُوفِ

# باب یازدہم

جناب محمد مصطفیٰ اپنا خلیفہ و جانشین  
امت کے سامنے اس کا اعلان کرے  
رسو جانشینی ادا کرتے ہیں

آفتاب رسالت کا رخ مغرب کی طرف ہو چکا جو اور حبیب کی طرف تشریف  
کہ پیغام ملاقات مل چکا جو صل کی تیاریاں شروع ہو رہی ہیں اور جو کام فریق  
کی طرف سے سپرد ہوا تھا اس کی پابندگی و استقلال و اجراء کا انتظام آپ فرما رہے  
ہیں اس کے لئے سب سے پہلے ضرورت اس بات کی تھی کہ امت کو بلا کسی شبہ کے معلوم  
ہو جائے کہ آپ کے بعد کون اس کام کو بوجہ اس چلانے کے لئے موزوں ہے اور کس کو  
آپ نے اس کام کے لئے مقرر کیا ہے لہذا آنحضرتؐ نے حکم خداوندی اپنے خلیفہ و جانشین  
کا اعلان بمقام غدیر خم تمام امت کے روبرو اس طریقہ سے کر دیا کہ پھر کسی کو جاؤ  
انکار نہ ہے۔ ہمارے اس مضمون کی ترتیب حسب ذیل ہوگی۔

(۱) حکم اعلان منجانب خداوند تعالیٰ آنحضرتؐ نے شروع زمانہ نبوت سے

اب تک بار بار اور نہایت صحیح طریقہ سے لوگوں کو بتا دیا تھا کہ میرے بعد اس کار ہدایت  
کو انجام دینے کے لئے خداوند تعالیٰ نے علیؑ کو مقرر کر دیا ہے، اور وہی میرے خلیفہ  
و جانشین ہوں گے، اس بار بار کی تہائش نے کسی کے دل میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں  
چھوڑی تھی۔ بہت سے لوگ جو بوجہات چند در چند اس انتظام سے خوش نہ تھے۔  
اور نہیں چاہتے تھے کہ علیؑ اس حکومت و سربراہیت کے دلی وارث ہوں۔ لہذا آنحضرتؐ

اڑتو اترہ کو جواب تک ہو چکا تھا کافی سمجھ کر خاموش تھے لیکن مشیت  
کا شائبہ بھی باقی نہ رہا اور کسی کے لئے اس عذر کی گنجائش نہ رہی  
عزت کا نہیں پہنچی تھا، تمام امت کے سامنے باقاعدہ طریقے  
جائے لعدا تا کیدی حکم اعلان ان الفاظ میں ہوتا ہے۔

بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ  
لَعَلَّ تَعْمَلُونَ مِمَّا نُفَعِّلُ  
يَعْمَلُونَ مِنَ النَّارِ  
سورة المائدہ ع ۱۰۶

اے رسول (امت تک پہنچا دو) وہ پیغام  
جو تمہاری طرف بھیجا گیا ہے اور اگر تم نے  
ایسا نہ کیا تو خدا کی رسالت ہی ادا نہ کی (تم  
ڈرو نہیں) خداوند تعالیٰ تم کو لوگوں کی  
مراسم سے محفوظ رکھے گا۔

(۲) موزونیت وقت و مقام و ادائیگی رسوم جانشینی بمقتعد وقت  
و مقام و طریقہ ایسا اختیار کیا گیا تھا جو اس کام کے لئے نہایت موزوں تھا۔ تمام  
امت کو ایک وقت اور ایک مقام پر یہ پیغام پہنچ گیا، سب کے سامنے آنحضرتؐ  
نے جناب علی رضی کے سر پر علامہ باندھ کر رسم دستار بندی ادا فرمائی۔

(۳) الفاظ اعلان :- آشفرت نے نہایت بلج اور طولانی خطبہ بمقتعد کے  
مطابق ادا فرمایا اس اعلان میں سبھلہ دیگر الفاظ کے یہ دو ارشادات نہایت صریح اور  
بہت مشہور ہیں۔

الْفَقَالَ كَانَ حَعِيتَ فَاجِبْتَ لِقَائِي  
فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ  
كِتَابُ اللَّهِ وَعَتَرْتَنِي فَأَنْظُرُوا كَيْفَ  
تَخْلَعُونَ فِيهِمَا لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرُدَّ  
عَلَى الْحَوْسِ مَا أَنْ تَمْسُكْتُمْ بِمَا أَنْتُمْ  
نَضَلُّوا بَعْدِي أَبَدًا

آپ نے فرمایا کہ خداوند تعالیٰ کی طرف سے  
میری مٹھی چھوئی ہو اور میں نے لبتیک کہی  
میں تم میں دو گراں قدر چیزیں چھوڑ  
جاتا ہوں ان میں سے ایک دوسری سے  
بڑی ہو، خدا کی کتاب و میری عترت،  
پس دیکھو کہ تم ان کو میرے بعد کیسا سلوک  
کرتے ہو۔ وہ دونوں ایک دوسرے سے علیحدہ نہ ہوں گے۔ یہاں تک کہ قیامت کے روز

حوض کوثر پر میرے پاس وارو ہوں۔

(ب) تَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ مُوَلِّئُ

پھر فرمایا اے لوگو!

وَأَنَا مُوَلِّئُ الْمُؤْمِنِينَ وَأَنَا أَوْلَىٰ بِهِمْ

و مالک۔

اور ان کو

جس کا میر

خداوند اور

رکھے اور دشمن

مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَمَنْ كُنْتَ مَوْلَاهُ فَمِذَا

من انفسہم فمن كنت مولاه فهذا

علی مولاه اللهم وال من والاک و عاد

من عاد اے خداوند نصیر من نصیرک والخذل

من خذله

رکھے۔ مدد کر اس کی جو علی کی مدد کرے، چھوڑ دے اس کو جو علی کو چھوڑے۔

۴۱ بیعت علی :- اس کے بعد آپ نے ایک خاص خیمہ نصب کر

حضرت علی نے بیٹھ کر جناب رسول خدا کے حکم سے تمام امت سے بیعت لی اور۔

امت نے آپ کو مبارکباد دی، اس میں مرد و عورت سب شامل تھے۔

(۵) نزول آیت تکمیل :- جب آنحضرت کا خطبہ ختم ہوا اور اعلان

دیا گیا تو ابھی منہ سے نہیں اتے تھے کہ یہ آیہ مبارکہ نازل ہوئی۔

اَلَيْسَ مَا كُنْتُمْ لَكُمْ دِينًا وَ اَتَمَمْتُ

عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ

و دینا

تمہارے لئے میں نے پسند کیا۔

(۶) جماعت مخالف کا اضطراب :- اس اعلان سے منافقین و دشمن

علی کے پیٹ میں چوہے دوڑنے لگے، ان کی ساری امیدوں پر پانی پھرتا ہوا نظر آنے

لگا، ان میں کی ایک جماعت نے جناب رسول خدا کے اوپر وادی عقبہ میں حملہ کیا جب آپ

وہاں سے گزر رہے تھے، اور جب آنحضرت مدینہ میں پہنچے تو اس گروہ کا ایک نمائندہ

آنحضرت کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ محمد تم نے دعویٰ کیا کہ میرے پاس حق آتی ہے۔ ہم

نے قبول کیا، تم نے کہا کہ تمہارے اوپر آسمان سے قرآن نازل ہوا ہے۔ ہم نے قبول کیا

یعنی مانگنے والے نے اوپر سے گرنے والے تپھر کے عذاب کو مانگا جس سے کافرین کو کوئی پناہ نہیں سکتا۔ خدا ئی

(۷) ترتیب واقعات - یہ واقعات اور ان کے واقع ہونے کی ترتیب بتا رہی ہے کہ یہ خلافت بلا فصل علی ابن ابی طالب کا اعلان تھا جو اس طرح کیا گیا۔  
اس باب میں ان سات امور پر بحث کی جائے گی۔

(۱) ابو محمد عبد الرحمن بن محمد المعروف ابن ابی حاکم (۲) احمد بن عبد الرحمن شيرازی  
(۳) احمد بن موسى بن مردويه (۴) احمد بن محمد بن عثمان (۵) ابو نعیم احمد بن عبد الله (۶)  
علي بن احمد الواحدي (۷) اسود بن ناصر البستانی (۸) عبد الله بن عبيد الجسکانی (۹) ابن  
عساكر علي بن الحسن (۱۰) محمد بن عمر الرازی (۱۱) محمد بن طلحة الشافعی (۱۲) عبد الرزاق بن

رزق اللہ (۱۳) حسن بن محمد النیبوری (۱۴) علی بن شہاب  
 علی بن محمد المعروف بن الصبارغ (۱۶) محمود بن احمد العینی (۱۷)  
 (۱۸) محمد محبوب بن صفی السدیہ (۱۹) حاجی عبدالوہاب بن محمد (۲۰)  
 بن فضل اللہ شیرازی (۲۱) شہاب الدین احمد (۲۲) میرزا محمد  
 روایت ابو محمد عبد الرحمن بن محمد المعروف بن  
 زب آہ کی تفسیر میں علامہ جلال الدین سیوطی در

واخرہ ابن ابی حاتم وابن مردويه وابن  
 عساکر عن ابی سعید الخدری قال نزلت  
 هذه الآية يَكَلِّمُهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ  
 عَلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ عَلَى رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّاهُ  
 عَلَيْكَ سَلَّمَ يَوْمَ عَذِيرِ خَمٍّ فِي عَلِيٍّ ابْنِ ابِي  
 طَالِبٍ (جلال الدین سیوطی کتابہ المثلث)  
 الجزء الثاني من ۲۹۸ -

### روایت ابو بکر احمد بن عبد الرحمن شیرازی

الواحدی فی اسباب نزول القرآن  
 باسناد عن الاعشى وابی الجحاف  
 عن عطية عن ابی سعید الخدری  
 وابو بکر الشیرازی فی ما نزل من القرآن  
 فی علی بالاسناد عن ابن عباس  
 والمهر بانی فی کتابہ عن ابن عباس  
 قال نزلت هذه الآية يَكَلِّمُهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ  
 الْآيَةَ يَوْمَ عَذِيرِ خَمٍّ فِي عَلِيٍّ ابْنِ طَالِبٍ  
 واحدی اسباب نزول القرآن ابن شہر آشوب کتابہ

واحدی نے اپنی کتاب اسباب نزول القرآن  
 اعش و ابو سعید الخدری کا اور ابو بکر شیرازی  
 نے اپنی کتاب ما نزل من القرآن  
 فی علی میں ابن عباس سے اور مرزبانی  
 نے اپنی کتاب میں ابن عباس سے  
 روایت کی ہے کہ یہ آیت: يَكَلِّمُهَا  
 الرَّسُولُ بَلِّغْ الْآيَةَ يَوْمَ عَذِيرِ  
 خَمٍّ حضرت علیؑ کے متعلق نازل ہوئی۔

## ابو بکر احمد بن موسیٰ بن مرویہ الاصبہانی

اس آیہ شریفہ کا روز غدیر خم حضرت علی کے حق میں نازل ہوا  
یہ عبارت مابین ۵ ظاہر ہو چکا ہے، اس کے بعد ہی درمختور

ابن بن مسعود  
عن عهد رسول  
علیہ وسلم یس  
بل بلغ ما انزل الیہ  
بک ان علیاً مؤلفاً لمومنین  
لم تفعل فمابعدت رسالتہ  
واللہ یعصمک من الناس۔

بل ابن ابی السوی، کتاب الدر المنثور الجزء الثانی

ص ۲۹۸

ابن مرویہ نے ابن مسعود سے روایت  
کی ہے کہ ہم اس آیہ شریفہ کو زمانہ برونکہ  
میں اس طرح پڑھا کرتے تھے جبر کا ترجمہ  
یہ ہے کہ اسے رسول تم تک جو پہنچا  
پہنچا ہے کہ علی مومنین کا مولا جو اس کو  
تم اپنی امت تک پہنچا دو تبلیغ کر دو۔ اگر  
تم نے ایسا نہ کیا تو گویا تم نے ساری رسالت  
کی تبلیغ نہیں کی اور خداوند تعالیٰ تم کو  
لوگوں کی شہرے بچائے گا۔

## روایت ابوالحسن احمد بن محمد بن ابراہیم النعلبی

اپنی تفسیر کشف البیان عن علوم القرآن میں نعلبی تحریر کرتے ہیں۔

قال ابود جعفر محمد بن علی معناه بلغ ما  
انزل الیک من ربک فی فضل علی  
بن ابی طالب فلما نزلت هذه الآية  
اخذ رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بید  
علی فقال من کنت مولا فاعلی  
مولا فاخذوا ابوالقاسم یعقوب  
بن احمد بن السری انا ابوبکر محمد  
بن عبد الله بن محمد نا ابو مسلم

ابو جعفر محمد بن علی فرماتے ہیں کہ یہ آیہ  
بلغ ما انزل الایہ حضرت علی بن ابی  
طالب کی فضیلت میں نازل ہوئی تو جناب  
رسول خدا نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ  
کر کہا کہ جس کا میں فی ہوں اس کا یہ  
علی مونی ہو میں خبر دے ابو القاسم  
یعقوب بن احمد السری نے اسامی  
رواۃ یقول کر کہ براء بن عازب کہتے

ابراہیم بن عبد اللہ ابی ناجاج  
 بن منہال ناہاد عن علی بن زید  
 عن عدی بن ثابت عن البراء قال  
 لما نزلنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم فی حجة الوداع کنا بقدر خم  
 فنادی ان الصلوة جامعہ وکسب  
 للنہی صلی اللہ علیہ وسلم تحت  
 ثبوتین فاخذ بید علی فقال لست  
 اولی بالمومنین من انفسہم قالوا  
 بلی یا رسول اللہ قال لست اولی  
 بکل مومن من نفسہ قالوا بلی  
 قال ہذا مولا من انا مولاہ اللہم  
 وال من ولایہ وعاد من عادۃ قال  
 فلقیہ عمر فقال ہیتا لک یا بن  
 ابی طالب اصبحت وامسیت  
 مولی کل مومن وموصنہ اخبرنی  
 ابو محمد عبد اللہ بن القاہنی  
 ابو الحسن محمد بن عثمان النضبی  
 نا ابو بکر محمد بن الحسن السبعی نا  
 علی بن محمد الدہان والحسین  
 بن ابراہیم الحصاص نا حسین  
 بن حکیم نا حسن بن حسین عن  
 حبان عن الکلبی عن ابی صالح

ہیں کہ جب ہم  
 الوداع میں  
 صلاۃ جامعہ  
 لئے دو درختوں  
 حضرت علی کا  
 کا حاکم اور ان  
 ہوں۔ سب نے جواب

پہر اپنے فرمایا کہ میں کیا۔

کا مالک نہیں ہوں سب نے کہا

ہیں۔ اس پر اپنے فرمایا کہ جس کا میں

مولا ہوں اس کا یہ علی مولا ہے۔ خداوند

دوستی رکھ اس سے جو علی سے دوستی

رکھے اور دشمنی رکھ اس سے جو علی سے

دشمنی رکھے پس حضرت عمر حضرت علی کے پاس

اور کہا کہ اے ابن ابی طالب تم کو مبارک

ہو کہ تم نے صبح کی اور شام کی اس

حالت میں کہ تم مولا ہوؤ تمام مومنین

ومومنات کے۔ خبر دی مجھ کو ابو محمد

عبد اللہ بن محمد القاہنی نے اسماء

رواہ چھوڑ کر کہ مروی ہے ابن عباس

سے انہوں نے کہا کہ یہ آیت کیا

ایھا الرسول بلغ الایہ شان علی

ابن ابی طالب میں نازل ہوئی ہے



قوله تعالى  
مَا أَنزَلْنَا  
إِلَّا نَزْلًا فِي  
اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ  
أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ  
مُحَمَّدٌ عَلَى فَقَالَ  
مَوْلَاهُ نَعْلِي مَوْلَاهُ اللَّهُمَّ  
مِنْ وَالَاهُ وَعَادَاهُ

رسو خدا کو حکم دیا گیا ہے کہ اس پیغام کی  
کی تبلیغ کر دی جاؤ چنانچہ جناب رسو خدا  
نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ جس  
کامیں مولا ہوں اس کا یہ علی مولا  
ہے خداوند دوست رکھ اس کو جو  
اس کو دوست رکھے۔ اور دشمن  
رکھ اس کو جو اس کو دشمن رکھے۔

### روایت ابو سعید مسعود بن ناصر سجستانی

کتاب درایتہ فی حدیث الولایت میں کہتے ہیں:-

عن ابن عباس قال أمر رسول الله  
صلی اللہ علیہ وسلم ان يبلغ بولائه  
علي فأنزل الله عز وجل  
يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أَنزَلْنَا  
إِلَيْكَ الْآيَاتِ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ غدير خم  
فأمر محمد الله ولأني عليه قال  
صلی اللہ علیہ وسلم أليس أوتي  
بكم من أنفسكم قالوا بلى يا رسول  
الله قال صلى الله عليه فمن كنت  
مولا فاعني مولا الله ثم قال من  
ذالك وعاد من عاداه واحب من  
احبه والبغض من البغضه وانصر  
من نصره واعز من اعزاه وعن

حضرت عبد اللہ بن عباس کہتے ہیں کہ  
جب جناب رسو خدا کو حکم دیا گیا مجانب اللہ  
کہ حضرت علی کی ولایت کی تبلیغ کریں تو یہ  
آیہ آیا تم اے رسول! بلغ ما انزل الیک  
الحکم نازل ہوئی اسی وقت آنحضرت نے  
غدير خم کے مقام پر خطبہ دیا اور بعد حمد ثنا  
باری تعالیٰ ارشاد فرمایا کہ کیا میں تم سب  
کی جانوں پر والی و حاکم نہیں ہوں،  
سب نے جواب دیا کہ آپ ہیں تو اس کے بعد  
آپ نے فرمایا کہ جس کامیں مولا ہوں اس کا  
یہ علی مولا ہے اور بالہادوست رکھ اس کو  
جو علی کو دوست رکھے دشمن رکھ اس کو جو  
علی کو دشمن رکھے، محبت کر اس سے جو علی

من اعانہ سے محبت کر دی  
سے بغض رکھے، مدد کر اس کی جو علی کی مدد کر دی باغیہ بزرگ  
اور اعانت کر اس کی جو علی کی اعانت کر دی۔

روایت ابو القاسم عبید اللہ بن عبد  
تفسیر مجمع البیان میں اس آیت کریمہ کی تفسیر میں عیا

عن ابن ابی عمیر عن ابن اذینہ  
عن الکلبی عن ابی صالح عن عبد

اللہ بن عباس وجابر بن عبد

اللہ قال امر اللہ محمد صلی اللہ علیہ

والہ وسلم ان ینصب علیاً علماً

للقاس فیخبرهم ولایۃ فتنخوف

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم ان یقولوا احابی ابن عمہ

وان یطعنوا فی ذلک علیہ فاحیی

اللہ البیہ ہذہ الایۃ فقام

علیہ السلام بولایۃ بوم غدیر

خروہذ الخیر بعینہ قد حدثنا

السید ابو الحمد عن الحاکم ابی القاسم

الحکامی باسنادہ عن ابن ابی عمیر

فی کتاب شواہد التنزیل -

راسماء رواۃ چھوڑ کر

وجابر ابن عبد اللہ

یہ دونوں کہتے ہیں کہ خدا

نے جناب سوخذ اکو حکم دیا کہ تمام ام

کے سامنے حضرت علی کو اپنا خلیفہ نصب

کر دیں اور ان کی ولایت عامہ کا

اعلان کر دیں اس پر جناب سوخذ اکو

خوف ہوا کہ لوگ کہیں گے کہ یہ سب

کچھ اپنے ابن عم کی محبت کی وجہ سے

کر رہے ہیں بن عم کو بڑھاتے ہیں او

اس کا طعنے دیں گے، پہلے اس وقت

یہ آیت یا ایہا الرسول بلغ الخ نازل ہوئی

فورا جناب سوخذ اکو نے غدیر خم پر حضرت

علی کی ولایت کا اعلان فرما دیا۔ یہ تو

بالکل وہی ہے جو شواہد التنزیل میں

ابن عمیر سے سید ابوسعید نے ابو القاسم الحکامی کو نقل کی ہے۔

روایت ابو القاسم علی بن اسن المعروف بن عساکر

دیکھو جلال الدین سیوطی کی کتاب الدر المنثور الجزء الثانی ص ۲۹۸

ہو چکی ہے۔

ن فخر الدین محمد بن عمر الرازی  
یہ مفاتیح الغیب میں اس آیہ کریمہ کی شان نزول میں

هذه الآية في  
رما نزلت هذه الآية  
هـ وقال من كنت موكاة  
يا موكاة اللهم وال من والاه  
وعاد من عاداه فليقله عمر رض  
فقال هنيئًا لك يا ابن أبي طالب  
اصبحت موكاة ومولى كل  
مومن ومومنة وهو قول بن  
عباس والبراء بن عازب ومحمد  
بن علي -

(ترجمہ) دسویں یہ آیت فصیلت علی بن  
ابی طالب میں ہے اور جب وہ نازل ہوئی  
آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر کہا  
کہ جس کا میں لی ہوں اس کا یہ علیؑ  
مولا ہے بارالہا دوست رکھ اس کو جو اس  
کو دوست رکھے اور دشمنی رکھ اس کو جو  
اس کو دشمنی رکھے پس حضرت عمر جناب  
علیؑ مرثیٰ کے پاس آؤا کہہا کہ مبارک ہو  
تم کو اے علی بن ابی طالب کہ تم نے صبح کی  
درائجا لیک تم میرا درکل مومنین و مومنات

کے مولا ہوؤ یہی قول بن عباس و براء بن عازب و محمد بن علی کا ہے۔

روایت محمد بن طلحة القرشي والشافعي

دیکھو کتاب مطالب تول فی مناقب آل الرسول۔

روایت نظام الدین حسن بن محمد بن حسین النعمی

دیکھو تفسیر غرائب القرآن در غائب الفرقان

سید علی بن شہاب الدین الہمدانی

ملاحظہ ہو کتاب الملوحة فی التقری جس میں اس آیہ کریمہ کا بھی شان نزول لکھا ہے۔

شیخ نور الدین علی بن محمد المعروف ابن الصباغ

ملاحظہ ہو ان کی کتاب فضول بہتہ فی معرفۃ الامم

علامہ ہدرا الدین محمود بن احمد

ملاحظہ ہو کتاب عمدۃ القاری شرح معجم بخارہ

جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر کما

ان کی کتاب در نشور کے حوالے ہم پہلے تحریر کر چکے

محمد محبوب عالم بن صفی الدین جعفر المعروف

ملاحظہ ہو تفسیر شاہی در تفسیر آیہ مذکورہ

حاجی عبد الوہاب بن محمد رفیع الدین احمد

اپنی تفسیر میں تفسیر آیہ قُلْ لَا اسْتَدْلُکُمْ عَلَیْہِ اجْزَاؤُہَا

القربی لکھتے ہیں۔

براء بن عازب آیہ یا ایہا الرسول

بلغ کی نسبت کہتے ہیں کہ یہ حضرت علی

کی شان میں رسول عذیر ختم نازل ہوئی

اس کے بعد فوراً جناب رسول خدا

نے خطبہ ادا فرمایا جس میں فرمایا کہ جس

کا میں مولا ہوں پس اس کا یہ علی مولا

ہے۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ مبارک ہو اور

علیؓ تم کو کہ تم تمام مومنین اور

مومنات کے مولا ہو، اس کو ابو

نیم و ثنابی نے اپنی تفسیر میں بیان

کیا ہے۔

عن البراء بن عازب رضی اللہ

عنه قال فی قولہ تعالیٰ یا ایہا

الرسول بلغ ما أنزل الیک من

ربک اشی بلغ من فضائل علی

نزلت فی عذیر ختم فخطب رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال من کنتم

مولا فہذا علی مولا فقول عمر

رضی اللہ عنہ یحییٰ علیاً صبیحت

مولا لای وصولی کل مومن ومومنه

راہ ابو نعیم و ذکر ایضاً الثعالبی

فی کتابہ۔

عطاء اللہ بن فضل اللہ شیرازی المعروف بجمال الدین الحمد

اپنی کتاب ربیع فضائل جناب میر علیہ السلام میں لکھتے ہیں۔

میں یہ کہتا ہوں کہ اس حدیث عذیر

اقول صل هذا الحديث سوى

ناصیر  
 رواترہن  
 ابیہ والہ و  
 ع کثبہ و حجہ  
 ہ خرواہ ابن  
 لما امر النبی  
 بن ابی طالب لمقا  
 ری و مہ فاطمہ السبی  
 اہک فحال رایت الناس بیثی  
 مکفر و منی اقل ہذا یہ  
 بقولون صنع ہذا ہا بن عمہ ثم  
 مضی حتی قضی حجۃ الوداع  
 ثم رجع حتی اذا کان بغدیر  
 خم انزل للہ امر و جل یا ایہما  
 الرسول بلع ما انزل الیک من  
 ربک الا یہ فقام صناد فنادی  
 الصلوۃ جامعۃ ثم قام واخذ بید  
 علی فقال من کنت مولاً ہ فعلن  
 مولاً لا الہ الا انت و ال من والا ہ  
 عاد من عادہ

کی اہل سوا کو قصہ حادث کے حضرت علی  
 سے تواتر کے ساتھ مروی ہے جناب سو کھدا  
 سے بھی تواتر کے ساتھ مروی ہے، صحابہ کی  
 ایک بڑی جماعت نے اس کو روایت کیا  
 ہے ابن عباس کی روایت کے الفاظ یہ  
 ہیں وہ کہتے ہیں کہ جب خداوند تعالیٰ نے  
 رسول خدا کو حکم دیا کہ علی کو اپنی جگہ جانشین  
 مقرر کر دو تو آنحضرت کو تشریف لے گئے اور  
 فرمایا کہ یہ لوگ میری باتوں کو جھٹلاتے ہیں  
 اور جب میں یہ اعلان کروں گا تو کہیں گے  
 کہ اپنے اہل علم کو حکومت سپرد کر دی، پھر  
 آپ گئے اور حجۃ الوداع کو ادا کیا پھر واپس  
 ہوئے جب غدیر خم پہنچے تو یہ آیا ایتھا اللہ  
 بلغ ما انزل الیک الا یہ خداوند تعالیٰ  
 نے نازل فرمایا پس آپ نے صلوۃ جامعہ کی  
 منادی کرادی اور پھر خطبہ ادا کیا اور علی کا  
 ہاتھ پکڑ کر فرمایا جس کا میں مولا ہوں،  
 اس کا یہ علی مولا ہے خداوند دوست رکھ  
 اس کو جو علی کو دوست رکھے اور دشمن  
 رکھے اس کو جو علی سے دشمنی رکھے۔

روایت شہاب الدین احمد

ملاحظہ ہو توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل اس سے یہ بھی ظاہر  
 ہوتا ہے کہ درمیل اس آیت میں ان علیاً مولیٰ للمؤمنین میں تھا۔

روایت مرزا محمد بن مستمدا خاں الحارثی الہ

اپنی کتاب مفتاح النجانی مناقب آلِ نبی میں لکھتے ہیں

واخرج ابي بن مردويه عن زعن

عبد الله رفا قال كنا نقراء على عهد

مرسول الله صلى الله عليه وسلم

يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك

من ذبقت أن علياً مولى المؤمنين

وإن لم تفعل فما بلغت رسالته

والله يعصمك من الناس واخرج

عبد الرزاق السعفي عن ابن

عباس رفا قال لما نزلت هذه الآية

يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك

من ذبقت أخذ النبي بيد علي فقال

من كنت مؤلاً فاعلى مؤلاً اللهم

وال من والاه وعاد من عاداه و

اخرج ابن مردويه عن أبي سعيد

الخدري شنه وفي أخوه دبر است

اليوم اكتمت لكم دينكم الآية فقام

النبي الله أكبر صلى الله عليه وسلم

واقام النعمة وارضى الرب برضى

والولاية لعلي بن ابي طالب

ابن مردويه نے

عبد اللہ سے روا

رسو خدا میں اس آ

مولیٰ المؤمنین پر

الرزاق نے ابن عباس سے

کہ جب یہ آیه پڑھی تو آنحضرت نے

ما أنزل الخ نازل ہوئی تو آنحضرت نے

علی کا ہاتھ پکڑ کر کہا کہ جس کا میں مولیٰ

ہوں اس کا یہ علی مولا ہے بارالہ

دوست رکھ اس کو جو اس کو دوست

رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو اس سے

عداوت رکھے اور ابن مردويه نے ابو

سعید خدری سے بھی یہی روایت کی

ہے اور اس کے اعلان کے بعد آیہ کملت

الکمال دینکوالایہ نازل ہوئی پس آنحضرت

نے نعرہ تجمیر بلند کر کے فرمایا خداوند تعالیٰ کا

شکر ہے اہل بین اور اتمام نعمت پر اور

اس پر کہ خداوند تعالیٰ رضی ہو امیری

رسالت سے اور علی بن ابی طالب کی

ولایت سے ۔

ابن مسعود کہتے ہیں کہ تم نے نہ دیکھا میں

عن ابن مسعود قال كنا نفرأ علی

نہ اعلیٰ سلمہ  
 یٰ اَیُّهَا الَّذِیْنَ  
 اٰمَنُوْا مَنِیْن  
 رَسَالَتِہٖ  
 نُوْرٌ یُّزْجِیْہُ النَّارُ مِیْنَ  
 اِلَیْہِمْ طَبَقَہٗ اَوَّلٰیہٗا -  
 کو نہیں پہنچایا -

ن۔ فَوَالَّذِیْنَ اٰتٰی تَاٰجِیْنَ النَّیْلِ فَمِیْہِمْ

اب اول مرتبہ خداوند تعالیٰ کی طرف سے حکم صادر ہوا کہ علی کی خلافت کا اعلان  
 کر دیا جائے تو آنحضرت فتنہ و فساد وطن کے خیال سے ذرا دل تنگ ہوئے، آپ چاہتے تھے  
 کہ آپ کی امت میں اس وقت کیسے غنا موجود تھے لیکن چونکہ مشیت الہی میں قرار پا چکا تھا  
 اور حجت پوری کرنی ضروری تھی، اس کو ہی تکمیل رسالت ہوتی تھی لہذا آپ نے اس  
 ارشاد کی تعمیل کی، اول تو خود آیہ کریمہ کے الفاظ پر غور کرنا ضروری رہا اِنَّمَا اَللّٰهُ سَمِیْعٌ  
 عَلِیْمٌ مَّا اَنْزَلَ اٰیٰتِکَ مِنْ رَّبِّکَ وَاَنْ لَّیْسَ لَہٗ تَفْعَلُ فَاَبْلَغْتَ رِسَالَتَہٗ وَ اَللّٰہُ یَعْلَمُ  
 مِیْنَ النَّاسِ ہٰذَا اَنَّ الْفَاطَہَ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ حکم پہلے ہی نازل ہوا تھا۔ لیکن اس  
 کی تعمیل میں تاخیر ہو رہی تھی لہذا اب ذرا تاکید و تہدید کی ضرورت ہوئی، اس سے یہ  
 بھی ظاہر ہوتا ہے کہ حکم دینے والے کو معلوم ہے کہ کیوں بھی اس کے حکم کی تعمیل نہیں  
 ہوئی یہ تعمیل کرنے والے کو لوگوں کے فتنہ و فساد کا ڈر ہے لہذا ارشاد ہوا کہ خداوند تعالیٰ  
 تم کو اس فتنہ و فساد سے بچائے گا جس کو تم ڈر رہے ہو۔ یہ بات بھی غور طلب ہے کہ یہ  
 اندیشہ فتنہ و فساد کس کی طرف سے تھا، اور کن لوگوں سے آنحضرت کی حفاظت مقصود ہے  
 ظاہر ہے کہ ان لوگوں سے ہی فتنہ و فساد کا اندیشہ ہو سکتا تھا جن کو اس اعلان کی مخالفت  
 کرنی تھی، یہ آپ کو یہ حجۃ الوداع کے بعد غدیر خم کے روز نازل ہوئی اس وقت تک تمام  
 یہودی و نصاریٰ و کفار ان مکہ معلوب ہو چکے تھے، آنحضرت نے تبلیغ کا مشکل کام کہ میں  
 شروع کیا، اس وقت آپ تقریباً تنہا تھے، ہر وقت آپ کی جان خطرے میں تھی

کام نہ تھا۔ دشمن زیادہ تھے، لیکن اس وقت اس مخالفت کا ذکر  
 و احزاب حسین جو ہمیں اور اس طرح کی کوئی بات درپیش نہ آئی۔  
 دہشتِ تعالیٰ پیچھے احکامِ کفار کے مجمع کو سناٹے کئے اور ان سے کہ  
 نہ ہوا وہ سب مشکل زمانے تو گزر گئے وہ کون لوگ تھے جن کے فتنہ  
 کو اپنے اس زمانہ فتح و عروج میں ہو سکتا تھا۔ بدیہی نتیجہ نکلتا ہے کہ وہ  
 کی امت کے لوگ تھے جن کا فتنہ و فساد نہایت مفرور و ہلک تھا، اس د  
 پڑنے کا اندیشہ تھا، ان سے خطرہ تھا کہ جب سب راہِ چارہ و تدبیر مسدود ہو جائے  
 آنحضرت پر حملہ کرنے سے باز نہ آئیں گے اور اس طرح اسلام کو نقصان پہنچے گا۔ آنحضرت  
 جانتے تھے کہ یہ لوگ اس آخری وقت کا اعلان جانشینی محمدؐ کی دل سے نہ سینگیں گے۔ آپ  
 کی امت میں اس وقت کئی قسم کے عناصر موجود تھے۔ منافقین، مؤلفۃ القلوب اور  
 پشتینی دشمن، بنو امیہ سب موقع کی تاک میں تھے کہ کسی طرح آپ کو زک و ہر مان کے  
 علاوہ وہ لوگ بھی تھے جو بظاہر مسلمان تھے، روزہ و نماز کو مانتے تھے لیکن حضرت  
 علی کے سخت دشمن تھے اور ایک ایسی جماعت بھی موجود تھی جو منہ حکومت کی طرف ہلچائی  
 ہوئی نفروں سے دیکھ رہی تھی، اور چونکہ عداوت علیؑ ان ساری جماعتوں کا جوڑو  
 مشترک تھا لہذا اندیشہ تھا کہ اس اعلان سے وہ سب متحد ہو جائیں گے اور سب مل کر  
 آنحضرتؐ کے خلاف عوام الناس کے اندر ایک سہجان اور آپ کی نبوت کے خلاف  
 لوگوں میں شکوک پیدا کرنے کی کوشش کریں گے اور اس طرح امت میں ایک غلبہ  
 الشان فتنہ رونما ہو جائے گا، خداوند تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں آپ کی جان کی حفاظت  
 کا یقین تو دلایا لیکن قضا و الہی صادر ہو چکی تھی کہ ایمان کے کمال اور حبیب کے  
 حصول کے لئے استقامت کی شرط ہے۔ **وَمَنْ لَّمْ يَنْتَهِزْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً** (پارہ ۵ سورۃ کہف ع ۱۸)  
 سورۃ الانبیاء ع ۳۰ **لَنْتَبْلُوهُمْ أَكْبَرًا فَهِيَ الْآخِرَةُ الْأَظْفَرُ** (پارہ ۵ سورۃ کہف ع ۱۸)  
 دیکھنا یہ تھا کہ رسولؐ کے بعد کون ہو گا جو احکام خدا و رسول کی اطاعت کرتا ہو اور کون دنیا  
 کی زینت کو عاقبت پر ترجیح دیتا ہو اگر ان لوگوں کو ان کے فعل کی آزادی نہ دی جاتی



رسول کو تخریب و تفریق اسلام کا فکر ہو تو ہو لیکن وہ ذات بے نیاز  
بنیامیں رہتا تو اس کی ذات کو کیا نفع پہنچتا، اور اب اسلام برباد  
نقصان پہنچتا، راہ مستقیم و کہانی ضروری تھی، اسلام کی تکمیل ضروری  
ہے مگر یہ تھا، بغیر اس کے حجت نبوی ہوئی۔ جب حجت نبوی ہو گئی تو  
ہاجی چاہے جد ہر جائے، رسول کے اس حکم کی اطاعت کرے مگر نہ کرے۔

عہ ہو۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ذٰلَکُمْ فَاصْبِرُوْا عَلٰی سَبۡبِیۡلِ  
ہٰذَا وَاٰمِنُوْا بِالرَّسُوْلِ مِنْۢ بَعۡدِ مَا  
نَسَبۡتَیۡنَ لَیۡسَ لَہٗ اَیۡمٰنٌ لِّیۡنِ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ  
مَشٰیئُہٗا وَیَسۡتَحِیۡطُ اَعۡمَالُہُمۡ ۚ یٰۤاَیُّهَا  
الَّذِیۡنَ اٰمَنُوْا اَطِیْعُوْا اللّٰہَ وَاطِیْعُوْا  
الرَّسُوْلَ وَلَا تُطِیْعُوْا اَعۡمَالَکُمۡ ۚ  
(پارہ ۲۶ سورۃ محمد ص ۱۳)

لائے ہو خدا کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور ان فراموشی کر کے اپنے اعمالوں  
کو باطل نہ کرو۔

ارشاد ہوتا ہے:-

وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ فَذٰلَکَ الَّذِیۡ  
قَبِلَہٗ الرَّسُوْلُ اَفَلَا تَنۡفَرُوۡنَ  
مِّنۡہٗ اِنۡ تَعۡلَمُوۡنَ مَا نَزَّلَ  
یُنۡفِقُ عَلٰی عَیۡلَتِہٖ فَاِنَّ یَصۡرَ اللّٰہُ  
مَشٰیئُہٗا وَیَسۡتَحِیۡطُ اَعۡمَالُہُمۡ ۚ  
یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا اَطِیْعُوْا  
الرَّسُوْلَ وَلَا تُطِیْعُوْا اَعۡمَالَکُمۡ ۚ  
(پارہ ۱۵ سورۃ آل عمران ص ۱۵)

محمدؐ صلعم، فقط ایک رسول ہیں اور ان سے  
پچھلے بہت سے رسول گزر چکے ہیں اگر وہ  
مرجائیں یا قتل کر دے جائیں تو کیا تم اپنی  
ایثاروں کی طرف (بچے) مڑ جاؤ گے اور  
جو کوئی اپنی ایثاروں پر توجہ پھر جاوے گا تو  
وہ خدا کا کچھ نقصان نہیں کرے گا اور خدا  
تو شکر کرنے والوں کو جزا دے گا۔

اس مصلحت و مشیت خداوندی کی موجودگی میں اس بات کو سن کر اسلام میں خنہ پیدا کریں گے لہذا محض آئندہ وعدہ کیا گیا۔

اب غور طلب یہ امر باقی رہتا ہے کہ وہ کیا پیغام ہو  
وامیدواران حکومت کو آپ کے خلاف عوام الناس کے بھڑکے  
درست نتیجہ پر پہنچنے کے لئے اس خطبہ پر غور کرنا ہو گا جو آنحضرتؐ  
پھر مطلب حل ہو جائیگا اس خطبہ میں اوامر و نواہی میں جو پہلے دو  
تھے دو ہر لئے گئے ہیں اور پھر یہ ارشاد نہایت تاکید سے کیا گیا ہے کہ  
بدخلفہ ہوں گے ان اوامر و نواہی میں تو کوئی ایسی بات نہ تھی جس کو بہانہ بنا  
کو اگسایا اور بھڑکایا جاتا، کوئی حلال چیز حرام نہیں کی گئی تھی کوئی نیا سخت حکم  
دیا گیا تھا۔ سوائے اعلان جانشینی علی بن ابی طالب کے اور کوئی ایسی چیز نہ تھی جو لو  
کو جبری معلوم ہوئی۔ ہاں اس کے ذریعے سے لوگوں کو بھڑکایا جاسکتا تھا کہ دیکھو  
متنزل وحی و تبلیغ رسالت الہی فقط بہانہ تھا۔ ہم نہ کہتے تھے کہ محمد تو حکومت کے خواستہ مند  
ہیں انہوں نے وہ حکومت حاصل کر لی اور اپنے خاندان کے لئے ہی بنیاد رکھ دی۔  
قرآن و عترت کو ملا دیا، قیامت تک ان کے ہی خاندان کی غلامی کئے جاؤ۔ اشراف  
قریش کیا تم اس کو گوارا کرتے ہو، یہ بات تھی جس کا آنحضرتؐ کو خطرہ تھا۔ لیکن ارادۃ  
الہی یہ تھا کہ حجتہ پوری کی جائے۔

غرض کہ بغیر مزید ثبوت و شہادت کے صرف اس آیت کریمہ پر نظر غائر ڈالنے ہی  
سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ امر جس کی تبلیغ کا اس آیت کریمہ میں ارشاد ہے وہ اعلان  
جانشینی و خلافت علی مرتضیٰ تھا، اور آنحضرتؐ کا خیال تھا کہ کہیں منافقین و معاذین  
فتنہ نہ پیدا کریں۔

اب ہم جماعت اہل حکومت ہی کی کتابوں سے اس کا ثبوت پیش کرتے ہیں۔  
بہت سی روایات تو اس مضمون کی پہلے ہی گزر گئی ہیں۔ لیکن ہر جو جمال الدین

بعین ہیں درج کی ہزار و چوبیس نے اوپر نقل کی ہوئی روایات  
کہ خود اس روایت میں ان علیاً مَوْلى المؤمنین تھا۔  
مناقب میں تحریر کرتے ہیں

لما جاء بهدیل	زید ابن علی کہتے ہیں کہ جب جبریل علیہ
بولاية ضاق	السلام خداوند تعالیٰ کی جانب سے ولایت
یسلمه بذلک	و خلافت علی بن ابی طالب کا حکم لایا تو
ن قومی حدیثو عہد	آنحضرت کو خدشہ ڈراسا ہوا اور کہا کہ میری
مینہ نزلت بآیہا الرسول	قوم تو ابھی زمانہ جاہلیت کے نزدیک ہے تو
لعم ما أنزل الیک من ربک الایة	یہ آیا یہ یا ایہما الرسول بلغ ما أنزل الیہ
زل ہوئی	

دوسری جگہ اس ہی کتاب میں ابن مردویہ کہتے ہیں :-

عن ابن عباس قال لما امر الله	ابن عباس کہتے ہیں کہ جب خداوند تعالیٰ
رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقيموا	نے اپنے رسول کو حکم دیا کہ علی کی خلافت
بعلى فيقول له ما قال فقال صلى الله	کا اعلان کر دس تو آنحضرت صلی اللہ علیہ
عليه وسلم يا رب ان قومي حدیثو	کیا کہ خداوند امیری قوم ابھی جاہلیت کے
عہد بالجاہلیتہم مضی بجمہ فلما	ان کے اندر ہے پھر آپ حجۃ الوداع پر چلے
اقبل راجعاً نزل بقدریخما نزل	گئے تب واپسی پر غدیر خم پر پہنچے تو آیہ
الله عليه يا ايها الرسول بلغ ما	يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلُ فِي
أنزل الیک من ربک الایة فاخذ	بس آپ نے حضرت علی کا بازو پکڑ کر لوگوں
بعضد علی ثم خرج الی الناس فقال	کے سامنے کیا اور کہا کہ کیا میں تمہاری
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اَلَسْتُ اَوْىٰ بِكُمْ مِنْ	جانوں کا مالک نہیں ہوں ۔ سب
انفسکم قالوا بلى یا رسول الله قال	نے کہا کہ آپ ہیں تو آپ نے فرمایا
اَلَمْ تَمَنَّ مِنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَى مَوْلَاهُ	پس جس کا میں مولا ہوں اس کا علی

اللَّهُمَّ وَالْأَلَاةَ وَمَنْ عَادَاكَ  
وَاخْذَلْ مَنْ خَذَلَ لِمَوَالِيهِمْ مَنْ لَصَرَ  
وَأَحْبَبَ مِنْ أَحَبَّهُ وَأَبْغَضَ مِنْ أَبْغَضَهُ  
جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں :-

اخرج عبد بن حميد وابن جرير و  
ابن ابی حاتم و ابو الشیخ عن مجاهد  
قال لما نزلت بلة ما انزل الیل  
من ربك قال یا رب انما انا واحد  
کیف اصنع یجتمع علی الناس ف نزلت  
وان لم تفعل فما یبغض رسالتہ  
قبول کر لیں۔ تو پھر حکم نازل ہوا کہ ان لم تفعل فما یبغض رسالتہ۔  
عبد بن حمید  
والبوایخ روایت  
مجاہد کہتے ہیں کہ جب  
من ربک نازل ہوئی تو اے  
خداوند! میں اکیلا ہوں کس طرح کروں  
لوگ میرے اس پیغام کو ٹھنڈے دل  
قبول کریں۔ تو پھر حکم نازل ہوا کہ ان لم تفعل فما یبغض رسالتہ۔

## امردوئم

### موقعہ وقت مقام کی اہمیت منوونیت اور رسم دستار بندی

جب سے جناب رسو خدا نے مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ کو ہجرت فرمائی تھی اس وقت تک کوئی حج ادا نہیں ہوا تھا، اب مکہ معظمہ فتح ہو چکا ہے۔ یہودی مغلوب ہو چکے ہیں کفار عرب کی امیدیں خاک میں مل چکی ہیں، تقریباً تمام عرب میں اسلام کا پیغام پھیل چکا ہے اور چاروں طرف سے فراغت حاصل ہو گئی ہے، اپنے رفیق اعلیٰ سے ملنے کا وقت بھی قریب آچکا ہے، لہذا ماہ ذی قعدہ سنہ ۱۰ ہجری میں آنحضرت نے عام منادی اپنی امت میں کرا دی کہ لوگ حج کے لئے تیار ہو جائیں اور رسو خدا کی سمیت میں حج ادا کرنے کا شرف حاصل کریں یہ سننا تھا کہ لوگ جوق در جوق مدینہ منورہ میں آنے شروع ہو گئے آپ نے ۵ مئی یا ۶ ذی قعدہ سنہ ۱۰ ہجری کو مدینہ سے باقاعدہ حج کو پھرایا۔ (تاریخ ابوالفدا)

عمری اور سپرٹ آف اسلام مصنف امیر علی ص ۱۱۳ آپ کے ہمراہ اس  
 تھا جس کی کم سے کم تعداد تو سے ہزار اور زیادہ سے زیادہ ایک  
 تھا سپرٹ آف اسلام ص ۱۱۳۔ تاج کمال بن اثیر، سیرت  
 میں جمع بڑھتا گیا کیونکہ جو لوگ بوجہ طالت سفر مدینہ منورہ  
 سے راہ میں شامل ہوتے جاتے تھے حج کے موقعہ پر تو یہ جمع کئی  
 لاکھ بمقام عرفات حج سے پہلے آپ نے ایک نہایت بلند خطبہ  
 میں اس کا ان اسلام بتائے گئے اور اسلام کے متعلق بہت سی وسوسوں کی  
 (اسپرٹ آف اسلام ص ۱۱۳) حج کے خاتمہ پر آپ واپس ہوتے ہیں۔ سارا  
 مع اسی طرح آپ کے ساتھ ہے بمقام حنفہ متصل خم غدیر جو کہ مدینہ کے درمیان ایک  
 دی ہے اور اس وقت کوئی منزل نہ تھی آیہ کریمہ یا ایھا الرسول بدعہ ما اتزل  
 بیت من سربک وان لہ ففعل فہا بخت رسالۃ نازل ہوتی ہے یہ وہ جگہ  
 تھی کہ جہاں سے مختلف راستے کئی طرف پھٹتے تھے اور اس کے آگے وہ سارا مجمع  
 مختلف گروہوں میں بٹ جاتا، یہی ایک ایسا مقام تھا کہ جہاں تقریباً ساری امت  
 ایک جگہ تھی، اگر کوئی اہم اعلان ساری امت کے لئے کرنا تھا تو اس سے بہتر وقت  
 و مقام نہیں ہو سکتا تھا، لہذا مشیت ایزدی نے یہ اسی مقام و موقعہ اس اعلان کے  
 لئے موزوں سمجھا، اور تاکیدی حکم نازل ہوا، اگرچہ یہ کوئی اترنے کی جگہ نہ تھی، یہاں  
 کوئی منزل نہ تھی مگر اس تاکیدی حکم کی وجہ سے آنحضرت کو اترنا پڑا، بلکہ یہاں کی  
 بالکل ناہموار کانٹوں سے بھری ہوئی تھی، اپنے حکم دیا کہ کانٹوں سے زمین صاف کی جائے  
 بھول کے درختوں کی شاخیں تراشی جائیں تاکہ لوگوں کے سروں پر نہ لگیں، اونٹوں  
 کے کجاؤں کو جمع کر کے ایک نہر بنایا جائے، یہ امر کہ آپ نے یہ سارا اہتمام اس  
 تاکیدی حکم کے ماتحت کیا ان ساری باتوں سے بخوبی ظاہر ہے یہاں کوئی منزل نہ  
 تھی لیکن ودق طویل میدان چہار، اس نہایت سخت گرمی پر رہی تھی اور نظر کا  
 وقت ایسا خوش آئندہ نظارہ پیش نہیں کر رہے تھے کہ جناب سوکھا کو دبا اترنے کی

خوش پیدا ہوتی، مگر آگے آنے والی منزل کا انتظار کر لے تو یہاں بہ  
راستوں پر چلے گئے ہوتے لہذا فوراً آپ نے حکم دیا کہ جو لوگ پیچھے  
اور جو آگے ہیں انہیں پیچھے بلایا جائے، جب سب جمع ہو گئے تو  
کا حکم دیا اس کے بعد پالاہنٹے شتر سے بنے ہوئے منہ پر خطبہ  
لے گئے مگر خطبہ سے پہلے آپ نے ریم دستار بندی پوری کی اپنے جا  
علی ابن ابی طالب کے فرق اقدس پر خود عمامہ باندھا، اس موقع پر  
دستار بندی کی ادائیگی کا ذکر مندرجہ ذیل محدثین و علماء نے کیا ہے۔

سیلمان بن داؤد بن الحارود، ابو داؤد الطیاسی البصری، عبد اللہ بن محمد بن  
ابی شیبہ العجی، احمد بن منیع البغوی، احمد بن محمد بن علی البیہقی، محمد بن  
احمد بن عبد اللہ الطبری، سید شہاب الدین احمد، ابراہیم بن محمد الحوینی، محمد بن یوسف  
الزرندی، علی بن محمد المعروف ابن الصبلغ، جلال الدین عبد الرحمن بن ابی بکر  
السبوطی، جمال الدین عطاء اللہ بن فضل اللہ محدث، علاء الدین علی بن حسام  
الدین المعروف سنی محمود بن علی الشحانی القادری اور احمد بن محمد قاشی وغیرہم۔

عن علی قال غمینی رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم یومہ عذاب و خسر  
بعصامۃ فسد لہما خلفی و فی لفظ  
فسد ل طرفہما علی منکبہ ثم قال  
ان اللہ امدنی یومہ بدد و حسن  
بعملائکۃ یعمون ہذہ العمامۃ و  
قال ان العمامۃ حاجزۃ بین الکفر  
والایمان و فی لفظ بین المسلمین  
والمشرکین (دش، ۱، ۲، ابن بیہقی)  
علی البیہقی و کثر التعلیل لکثر الناس من حدیث ۱۲۰۹ و

حضرت علی کہتے ہیں کہ غدیر خم کے دن  
آنحضرت میرے سر پر عمامہ باندھا اور  
ایک میرا میرے پیچھے ڈال دیا، ایک  
روایت میں لفظ ہیں کہ ایک ایک سر  
دونوں کندھوں پر ڈال دیا، پھر فرمایا  
کہ خداوند تعالیٰ نے جنگماد و بدر جنین  
میں جن ملائکہ سے میری مدد کی تھی وہ  
اسی طرح عمامے باندھے ہوئے تھے اور  
فرمایا کہ عمامہ پر وہ ہے درمیان کفر و ایمان  
کے یا درمیان مسلمانوں و مشرکین کے۔

بن شیبہ ابو داؤد و الطیالسی نے بھی نقل کیا ہے۔

ذی البہرائی عبد اللہ بن عدی البہری لکھتا ہے کہ  
 علیہ وسلم جنابؐ نے حضرت علیؑ کو روئے  
 ہدف محمد و رخی عذیر خیم بلایا اور ان کے مقدس  
 پر خود عمامہ باندھا اور اس کا سر پہنچا دیا

حدیث طبری۔ ریاض النضرۃ الجزء الثانی فی الرجال الفصل الثانی فی فضائلہ ص ۲۱۴

حدیث محمودی: کتاب فرادہ اہل بیت۔

اب ہم حدیث عذیر خیم کی طرف رجوع  
 کرتے ہیں اس حدیث کو امام جعفر صادقؑ  
 نے اپنے والد سے اور ان کے والد نے  
 اپنے دادا سے بیان کی ہے اور اس میں  
 یہ بھی ہے کہ جنابؐ نے علی بن ابی  
 طالب کے فرقہ مبارک پر اپنے ہاتھ سے  
 عمامہ باندھا اور اس کو ان کے آگے او  
 پیچھے لٹکایا، پھر فرمایا آگے آؤ وہ آگے  
 آئے، پھر فرمایا پیچھے ہو، وہ پیچھے ہٹے  
 پھر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اسی طرح میرے  
 پاس ملائکہ آیا کرتے تھے۔ پھر فرمایا کہ  
 جس کا میں مولا ہوں اس کا علی مولا  
 ہے۔

حدیث عذیر خیم فقول  
 رواہ جعفر بن محمد عن ابیہ  
 عن جدہ علیہم السلام وقبہ من  
 زیادہ ان رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم عم علی بن ابی طالب  
 عمامہ السحابہ ارخاھا بین  
 یدیه ومن خلفہ ثم قال قبل  
 فاقبل ثم قال ویرفاد بر فقال  
 هكذا جئتني الملائكة يوم بدر  
 ثم قال من كنت مولاه فعلي مولاي  
 سید شہاب الدین احمد: توضیح اللہ لعل علی  
 ترجیح الفضائل محمد بن یوسف لاریندی: نظم  
 در اہل بیت۔ نور الدین علی بن محمد المعروف

ابن صباغ۔ فضول ہمہ فی معرفۃ الانامہ محمود بن محمد بن علی الشیخانی نقادری۔ ۱۔ مراط سویہ۔

جمال الدین محدث: کتاب الاربعین۔ جلال الدین سیوطی۔ جامع البیہر ابو داؤد الطیالسی

مندی ص ۲۳ حدیث ۱۵۱ بہیقی۔ سنن البیہر۔ ابن ابی شیبہ۔ ۱۔ سند۔

## امر سوئم خطبہ جلیلیہ مشتمل بر اعلان خلا و جانی

۲۵ ذی قعدہ سنہ ۱۰ ہجری مطابق ۲۲ فروری سنہ ۶۳۲ء

رسول خدا مدنیہ منورہ سے سفر حجۃ الوداع کے لئے روانہ ہوئے، چوتھے  
بعد آپ نے اب تک فریضہ حج ادا نہیں فرمایا تھا، اور اب اسلام اپنی  
طاقت و عروج میں تھا لہذا سنا دی ج سنے ہی لوگ کثرت سے آپ سے  
ساتھ شامل ہو گئے، فریضہ حج ادا ہوا۔ واپسی پر بمقام غدیر خم تاکید کی حکم  
يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ كُنْتَ تَفْعَلْ فَتُخْلَفُ  
بِلَفْتٍ مِنْ سُلَاطَةِ نَازِلٍ ہوا، غدیر خم مکہ معظمہ سے مدینہ کی راہ پر تیسری منزل  
حجفہ کے پاس واقع ہے یہاں سے مدینہ منورہ پانچ مراحل رہ جاتا ہے۔ ۱۸  
ذی الحجہ سنہ ۱۰ ہجری روز پنجشنبہ مطابق ۱۱ اپریل سنہ ۶۳۲ء تھا کہ آپ کو یہ حکم پہنچا یہاں  
ہم تاریخ حبیب السیر کی عبارت نقل کرتے ہیں :-

حضرت شفیع الامۃ صلی اللہ علیہ وسلم بعد از وصول بغدیر خم در اہل موضع  
کہ سبب فقدان آب و علف قابلیت نزول نہ داشت فرود آمد و اہل اسلام  
لوازم متابعت بتقدیم رسانیدند و سبب نزول در آں منزل آں بود کہ قبل از آن  
حضرت مقدس جنوی بحسب حق سماوی مامور شدہ بود کہ جناب ولایت تاب مرتضوی  
را بخلافت خویش نصیب فرماید و آنحضرت اظہار آیں صوت راجعت دریافت وقتی  
کہ از اختلاف مامون باشد در عقدہ تاخیر انداختہ بود و چون بموضع غدیر خم رسید  
و معلوم گردید کہ پس از تجاوز از آں مکان طوائف انساں از موکب ہمایوں جدا  
شدہ بطرف منازل خود خواہند رفت و ارادہ ازلی مستثنی آں بود کہ تمامی آں  
مردم از آں معنی باخبر باشند آں آید نازل شد کہ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا



تا یعنی فی استخلاف علی و النص علیه بالامامة و این  
 امر سالت الله و الله لیقضه من الناس و چون بنا بر  
 وجوب نصب امیر المومنین بخلاف استحقاق گشت حضرت رسالت  
 بود و فرمود تا سایه بعضی از اشجار آن حوالی اصفاداده و پالانها را  
 خفه بر زمین یک و دیگر بنادند و بلال با نشارت آن خنثرت نذا کرد  
 با مع و بر ویسته آواز بر آورد و حتی علی خیر العمل خلائق مجتمع گشته رسول  
 علیه و سلم بر پالانهای آن پالانها برآمد و علی رضی نیز فرموده آن حضرت ص  
 رفته بر کین سید المرسلین بایستاد و آن سر و بعد از اد احمد و نثار بار خدای  
 از انتقال خویش بعالم بقا مردم را آگاه گردانید و فرمود که من در میان شما دو  
 امر عظیم می گذارم که اگر دست در آن زمیند گمراه نشوید و یکی از آن دو بزرگ تر است  
 از دیگری و آن دو چیز گران مایه قرآن است و اهل بیت من و این هر دو  
 از یک دیگر جدا نشوند تا در لب حوض کبیرین رسند پس فرمود که یا ایها  
 الناس الست اولی بکم من انفسکم آیا نیستیم من اولی بشما از نفسهای  
 شما از ابدان و جوانب آوزیر باد که بک آن خلفه فرمود که هر که من اولی ام با و انفس  
 او علی بی اولی است از نفس او و انگاه دست شاه و ایت چاه را گرفته گفت من  
 گزشت مولاه فبذل علی مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه و انصر من  
 و اخذل من خذله و اد ایمنی معی شما و این پس امیر المومنین علی کرم الله وجهه بموجب  
 فرموده حضرت رسالت پناه نشسته الله علیه و آله و سلم در خمیشتست تا طوائف غنائی  
 بهلزار متشرفه بوازم تنبیهت تبتیم ساندند و از جمله اصحاب امیر المومنین عمر بن خطاب  
 رضی الله عنه بناب ولایت تابت الفتن بیننا یا بن ابی طالب صحبت مولای و مولای  
 کل مومن و مومنه یعنی خوشحال توای پس ابو طالب باده اکرودی در وقتی که مرا  
 من و مولای هر مومن و مومنه بودی بعد از آن اتمام مومنین به حسب اشارت  
 سید المرسلین بنجید امیر المومنین رفته شهر طه نیت بجای آورند تا در خطیب برسد و در آنجا  
 جمعا و در سومین روز

جو لوگ حق کی تلاش میں ہیں ان کو چاہیے کہ اس  
اس میں صاف درج ہے کہ آنحضرتؐ نے حضرت علیؑ کو اپنا جانشین  
اب کیا باقی رہتا ہے۔

مسٹر امیر علیؑ اپنی مشہور کتاب سپرٹ آف اسلام میں باب  
*Political Divisions and Schisms of*

کے تحت لکھتے ہیں:-

To every philosophical student of the his-  
tory of religion, the heading of this chapter  
must cause surprise, if not pain; to every  
Islamist devoted to the Founder of his Faith  
it must cause sorrow and shame. Alas, that  
the Religion of Humanity and universal  
brotherhood should not have escaped the curse  
of internecine strife and discord; that the faith  
which was to bring peace and rest to the dis-  
tracted world should itself be torn to pieces  
by angry passions and the lust of power. The  
evils which we deplore in Christianity arose  
from the incompleteness of the system, and  
its incompatibility with human needs; in  
Islam the evils that we shall have  
to describe arose from the greed of

earthly advancement, and the  
 ary instincts of individuals a  
 impatient of moral law and ord.

Most of the divisions in  
 of Mohammad owe their orig.  
 to political and dynastic cause,  
 old tribal quarrels, and the strong  
 of jealousy which animated the other  
 Koreishites against the family of Hashim.

It is generally supposed that the Prophet  
 had not expressly designated any one as  
 his successor in the spiritual and temporal  
 Government of Islam; but this notion is foun-  
 ded on a mistaken apprehension of facts,  
 for there is abundant evidence  
 that many a time the Prophet had indi-  
 cated Ali for the viceroyalty. Notably on the  
 occasion of the return journey from the  
 performance of "the Farewell Pilgrimage"  
 during a halt at a place called Khumm, he  
 had convoked an assembly of the people  
 accompanying him, and used words which  
 could leave little doubt as to his inten-

• a successor

! : The spirit of Islam.

۲۰۲۹۰، ۲۹۲، ۲۹۳۔

یہ عبارت ہمارے دعوے کی مکمل طور سے تائید کرتی ہے،  
انگریزی کا علم ایسا عام ہے کہ اس کے ترجمے کی ضرورت  
مسلمانوں کے مسئلہ راہنما تھے اور علم تاریخ میں ان کا نظیر ملنا  
شیعہ نہ تھے بلکہ معتزلہ تھے جو اہل سنت و جماعت کا ایک فرقہ  
تصنیفات والیفات میں معتزلہ خیالات کی جا بجا تائید کی ہے، آنحضرت  
موقعہ پر ایک طولانی خطبہ دے فرمایا جس میں آپ نے حضرت علی کے فضائل و محاسن  
ان کی خدمات اسلامی کا ذکر شرح و بسط کے ساتھ کیا۔ یکم خطبہ کتب شیعہ میں  
پایا جاتا ہے، نسخ التواتر میں بھی تفصیل کے ساتھ دیا ہوا ہے مگر چونکہ جماعت اہل  
حکومت کے لئے یہ بہت تکلیف دہ ہے لہذا ان کی کتابوں میں ایک جگہ سارا  
خطبہ ملاش کرنا بے سود ہے۔ علامہ شہاب الدین احمد نے اپنی کتاب توضیح  
الدلائل میں اس خطبہ کو علماء سنیہ میں سے سب سے زیادہ کھنڈا ہے۔ بہر صورت  
اس خطبے کے جذبہ فقرے علماء سنیہ کی کتابوں میں مل جاتے ہیں۔ اس کے  
دو بڑے مشہور حصے وہ ہیں جو حدیث ثقلین اور حدیث غدیر کے نام سے مشہور  
ہیں، اب ہم ان دونوں کی توثیق و تصدیق کی طرف توجہ کرتے ہیں۔

الف - حدیث ثقلین

میری علی بارگاہ الہی میں بیٹھ کر رہیں گے	قال کافی دعیت فاجبت انی ترک
لیکے کہدی ہیں تمہارے درمیان دو	فیکہ الثقلین احدهما اکبر من
عظیم الشان گزراں ہمارے جس جھوٹے	الآخر کتاب اللہ و عترتی اھم
جانا ہوں ان میں سے ایک دوسرے سے	بلیز، فانظر و کیف خلصونی
بڑے قرآن کریم میری ہل بیت یعنی	فیہما سوزن ثقیل حقیر و اعلیٰ

بِأَنَّ تَضَلُّوا  
میری عترت خیال رکھو تم ان دونوں  
سے میرے بعد کیسا سلوک کرتے ہو وہ  
سے جدا نہ ہوں گے حتیٰ کہ میرے پاس حوض کوثر پر تیسرت  
تم ان دونوں کو پکڑے رہے تو میرے بعد قیامت

یث شریف کی توثیق و تصدیق سواد اعظم کے تقریباً حملہ علماء نے  
یث متواترات میں سے ہے، ذیل کے نقشے سے ظاہر ہوگا کہ کتنے  
واقفین عظام نے اس حدیث کی صحت کی تصدیق کی ہے اور اس کی  
توسیع کر کے اس کو نقل کیا ہے۔

ترا	اسماء مغربین حدیث ثقلین	سنہ	صحابی / اوی	حوالہ
۱	سید بن مسروق الثوری	۱۲۶	زید بن ارقم	صحیح مسلم
۲	رکن بن البریج بن عمیلہ	۱۳۱	زید بن ثابت	مسند احمد حنبلی
۳	ابو حیان نجی بن سعید بن حیان	۱۴۵		مسند احمد حنبلی صحیح مسلم
۴	عبد الملک بن ابی سلیمان	۱۴۵	ابو سعید بخدزی	مسند احمد حنبلی
۵	سلیمان بن دہان الاسدی	۱۴۸	زید بن ارقم	سنن ترمذی
	المعروف عیش			
۶	محمد بن اسحق بن سبارمندی	۱۵۱	زید بن قثم البوسی	السنن العظمیٰ بن منظور انصاری
۷	اسرائیل بن یونس ابو یوسف	۱۶۰	زید بن ارقم	مسند احمد حنبلی
۸	عبد الرحمن بن عبد اللہ بن	۱۶۰		معجم صغیر
	عقبة بن مسعود الکفعمی			
۹	محمد بن علی بن مصرف الیانی	۱۶۱		مسند احمد حنبلی، کتاب المناقب
	الکوفی			سفارلی، فرائد السمیعین حموی

بشماره	اسماء و مؤلفین حدیث ثقلین	وفات	محل ای حدیث
۱۰	ابو غزوانه ضاح بن عبداللہ الشکری	۱۶۶	زید بن ارقم
۱۱	شریک بن عبداللہ العاضی	۱۶۷	زید بن ثابت
۱۲	حسان بن ابراهیم بن عبداللہ	۱۸۶	زید بن ثابت و صحیح
۱۳	جریر بن عبدالمجید بن قرطابی	۱۸۸	زید بن ارقم
۱۴	ابو بشیر اخیل بن ابراهیم بن شیم	۱۹۳	زید بن ارقم
۱۵	المعروف بن علیہ		
۱۵	ابو عبد الرحمن محمد بن فضیل بن	۱۹۴	صحیح مسلم و سنن ترمذی
۱۶	غزوان الکوفی		
۱۷	عبد اللہ بن نیر الہمدانی	۱۹۹	سند احمد بن حنبل
۱۸	محمد بن عبد اللہ الواحدا نیری	۲۰۳	زید بن ثابت
۱۹	ابو عامر عبد الملک بن عمرو البغدادی		کتاب المناقب و المغازی
۲۰	اسود بن عامر شاذان الشامی	۲۰۸	سند احمد بن حنبل
۲۱	یحیی بن حماد بن ابی زیاد	۲۱۵	زید بن ارقم
۲۲	ابو جعفر بن حبیب الشاشی البغدادی	۲۱۵	کتاب المنقذ
۲۳	ابو عبد اللہ محمد بن سعد الزہری	۲۳۰	ابو عبد اللہ بخاری کتاب لدر المنثور سیوطی
۲۴	ابو محمد خلف بن سالم المخرمی	۲۳۱	زید بن ارقم
۲۵	زہیر بن حرب بن شداد ابو خثیمہ النسائی	۲۳۴	زید بن ارقم

رقم	مصابی اوی حدیث	دفات	ن
صحیح مسلم	زید بن ارقم	۲۳۴	ا
صحیح مسلم	زید بن ارقم	۲۳۵	ب
مفتاح الجنایز احمد بن عثمان	زید بن ارقم	۲۳۵	جلی بنیہ
صحیح مسلم	زید بن ارقم	۲۳۸	بن الهادی
استیلاب ارتقاء الغرف سخاوی	حضرت علی وزید ابن ارقم	۲۳۸	نبراهیم بن محمد
			فی المعروف ابن
کتاب التائبین المغازی	ابو سعید الخدری و سند خود	۲۳۹	ابو محمد و بهال بن بصر بن علی
	زید بن ارقم	۲۴۱	احمد بن محمد بن جبل الشیبانی
سنن ترمذی	جابر بن عبد الله	۲۴۸	نصر بن عبد الرحمن بن بکار البکری
سند خود احیاء المیت	زید بن ثابت	۲۴۹	ابو محمد عبد بن حمید کشی
جلال لدین سیوطی	ابو سعید مخدری	۲۵۰	عباد بن یعقوب الرواسی
سبعم صیغہ طبرانی	حذیف بن اسید	۲۵۰	نصر بن علی بن نصر بن علی
نوادرا الاصول حکیم ترمذی	کتاب نعمان بن سنان	۲۵۲	محمد بن یحییٰ ابو موسیٰ العنزی
استیلاب تفتار الغرف سخاوی	زید بن ارقم	۲۵۵	ابو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن
صحیح مسلم			بهرام الداری
سنن ترمذی	زید بن ارقم	۲۵۶	علی بن منذر الطبری الکوفی
صحیح مسلم		۲۶۱	مسلم بن الحجاج القشیری انیسابوری
کفایت الطالب محمد بن یوسف			ابو عبد الله محمد بن یزید بن
ابن کثیر			ماجه القزوینی

نمبر شمار	اسماء مؤرخین حدیث نقلین	سنہ وفات	صحابی راوی
۴۰	ابوداؤد سلیمان بن اشعث	۲۷۵	ذو
	السجستانی		و
۴۱	ابو قتادہ عبدالملک بن محمد الرقاشی	۲۷۶	زید بن ارقم
	البصری		ست
۴۲	ابو یحییٰ محمد بن احمد بن ابی کحوالریانی	۲۷۶	کتاب
۴۳	ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن زہرہ الترمذی	۲۷۹	سفن ترمذی
۴۴	ابو یحییٰ عبداللہ بن محمد بن عبید	۲۸۱	کتاب فضائل القرآن
	بن سفیان المعروف بن ابی الدین		
۴۵	ابو عبداللہ محمد بن علی الحکیم ترمذی	۲۸۵	کتاب نوادر الاصول
	ابو یحییٰ احمد بن عمرو بن ابی عامر المزنی	۲۸۷	کتاب السنۃ و کتاب البدور
	ابن ابی عامر الشیبانی		السافرة عن مورالاخرة
۴۷	ابو عبدالرحمن عبداللہ بن احمد بن	۲۹۰	زید بن ارقم
	بن فضیل الشیبانی		مسند رک علی الصحیحین للحاکم
۴۸	ابو العباس احمد بن یحییٰ الشیبانی	۲۹۱	تہذیب اللغات زہری
	المعروف ثعلب		
۴۹	ابو یحییٰ احمد بن عمر بن عبد الخاق	۲۹۲	ابو ہریرہ حضرت
	البار		علی
	ابو نصر احمد بن ہلال لقیہ القیانی	۳۹۲	زید بن ارقم
۵۱	ابو عبد الرحمن بن احمد بن شعیب علی	۳۰۳	زید بن ارقم
	ابو یحییٰ احمد بن علی بن الفضل بن		کتاب انصاف
۵۲	ابو یحییٰ احمد بن علی بن الفضل بن	۳۰۷	ابو سعید الخدری
			احیاء المیت بیہقی . استیجاب



من	سنة وفاة	صحابی راوی	حواله
یر الطبری	۳۱۰	زید بن ارقم ابو سعید الخدری	ارتقاء الغرف سخاوی کنز العمال علی متقی
بن خزیمہ النیسابوری	۳۱۱	زید بن ارقم	صحیح خود، استیجاب ارتقاء الغرف سخاوی
عبد بن محمد بن سلیمان بن الکثیر <sup>بن</sup>	۳۱۱	زید بن ارقم	کتاب المناقب بن المغازی
ابو عوانہ یعقوب بن سقی بن ابراهیم	۳۱۶	زید بن ارقم	کتاب المسند لاصح، حرطوسی محمود شیخانی قادری
۵۷ ابو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد	۳۱۶	ابو سعید الخدری	
الغزیز البغوی			
۵۸ ابو عمر احمد بن محمد بن عبد القریطی	۳۲۸	عقد الفرید	
۵۹ ابو بکر محمد بن القاسم بن محمد بن بشار	۳۲۸	زید بن ارقم و زید بن ثابت	کتاب المصاحف، دیر منشور سیوطی -
المعروف ابن الانباری			
۶۰ ابو عبد الله حسین بن سميع بن محمد	۳۳۰	حضرت علی	کتاب الامالی، کنز العمال علی متقی -
المحلی			
۶۱ احمد بن محمد بن سید الکونی المعروف	۳۳۳	حضرت علی، جاب	کتاب اللوالب، استیجاب -
ابن عقدہ		بن عبد الله خالد بن اسید عاصم بن علی بن احمره البوذری البورانی، سلم اتر بانی	ارتقاء الغرف، سخاوی -

نمبر	اسماء مخبرين	سنه وفاة	صحابي راوي
٦٢	ابو محمد علي بن محمد بن علي السجزي	٣٥١	زيد بن ارقم
٦٣	ابو بكر محمد بن عمر بن محمد بن سلم الشمسي المعروف بن الحبابي	٣٥٥	حضرت علي
٦٤	ابو القاسم سليمان بن احمد الطبراني	٣٦٠	ابو سعيد الخدري زيد بن ارقم زيد بن ثابت
٦٥	ابو بكر احمد بن حنبل بن احمد بن مالك القطيعي	٣٦٠	زيد بن ارقم
٦٦	ابو منصور محمد بن احمد بن طلحة الازدي اللقمي	٣٦٠	زيد بن ثابت تهذيب اللغة
٦٧	ابو الحسين محمد بن اظفر بن موسى البغدادي	٣٦٩	زيد بن ارقم
٦٨	ابو بكر علي بن عمر بن احمد الدارقي	٣٨٥	ام سلمة
٦٩	ابو طاهر محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن سليمان بن داود البغدادي	٣٩٣	ابو سعيد الخدري جابر بن عبد الله
٧٠	ابو عبد الله محمد بن عبد الله الحاکم اليشكري	٤٠٥	زيد بن ارقم
٧١	ابو سعد عبد الملك بن محمد الوائلي	٤٠٥	شرف النبوة مناقب السادات

ن	سند و قاف	صحابی راوی	حوال
			ملک العلماء دولت آبادی -
	۴۲۴	ابوسعید الخدری	تفسیر
	۴۳۰	جبریل بن محمد البوسیدی	منتخبه المطهرین، حلیه الاولیاء
		زید بن ارقم بن	
		ملک البراء بن عازب	
		حدیف بن اسید	
		تایخ یمنی	
۷۰	۴۵۸	زید بن ارقم	کتاب المناقب خطب خوارزم
			فرائد السطین جونی -
۷۱	۴۶۲		کتاب المناقب ابن المغازی -
۷۲	۴۶۳		مفتاح النجا میرزا محمد
۷۳			البغدادی
۷۴	۴۶۴	ابوسعید الخدری	کتاب المناقب ابن المغازی
۷۵			المختصر فی
۷۶	۴۸۳	ابوسعید الخدری	کتاب المناقب -
۷۷		زید بن ارقم	
۷۸	۴۸۸	زید بن ارقم	کتاب الجمع بین الصحیحین -
۷۹			القدس بن حمید
۸۰	۴۸۹	ابوسعید الخدری	رسالة قوامیه
۸۱	۵۰۰	زید بن ارقم	کتاب المناقب خطب خوارزم
۸۲	۵۰۰		تایخ مغنی القی الدین احمد بن علی
۸۳			بن عبد القادر المقرئ
۸۴			ابو العباس بن محمد السعفی
۸۵			ابو علی محمد بن احمد بن محمد السعفی
۸۶			ابو الفضل محمد بن طاهر بن احمد بن
۸۷			علی الشیبانی المقدسی المعروف
۸۸			فان البیضا الی

نمبر شمار	اسماء مخرجین	سنه و قاف	صحابی راوی
۸۵	ابو ثعلبہ شمر بن شہر دار بن شمر بن ذناخسر الدلی الهمدانی	۵۰۹	زید بن ارقم
۸۶	ابو محمد حسین بن مسعود الفرابعوی	۵۱۶	زید بن ارقم، جابر عبد اللہ
۸۷	المعروف محی السنہ	۵۳۵	زید بن ارقم کتاب
۸۸	ابو البرکات عبد الوہاب بن المبارک	۵۳۸	تذکرہ خواجہ
۸۹	بن احمد الاغانی البغدادی	۵۴۳	ابو جوزی - کتاب الشفا بتعریف
۹۰	القاضی الفضل عیاض بن مسیحی	۵۴۳	زین الفتی فی تفسیر سورہ ہل
۹۱	ابو محمد احمد بن محمد بن علی العاصی	۵۶۸	ابو ذر غفاری کتاب المناقب
۹۲	ابو القاسم علی بن الحسن بن قتب اللہ	۵۷۱	احطب خوارزم
۹۳	المعروف ابن عساکر	۵۸۱	حذیفہ بن اسید الغفائی یزید بن تم
۹۴	محمد بن عمر بن احمد بن عمر الاصبہانی	۵۸۱	عامر بن لبی بن تميمه
۹۵	المعروف ابو موسیٰ المدینی	۵۸۱	خمر حذیفہ بن اسید
۹۶	محمد بن مسلم بن ابی القوارس البرازی	۶۰۰	سمہودی، تہجد ابی نقاش الغفری السجادی
۹۷	سراج الدین ابو حسن علی بن عثمان	۶۰۰	ابو نعیم فضائل خباب امیر المؤمنین
۹۸	بن محمد الدوشی الفرغانی	۶۰۰	نصاب الاخبار، ہدایۃ السعداء
۹۹	ابو الفوارح اسد بن محمود بن الجلی الاصبہانی	۶۰۰	ملک العلماء دولت آبادی - کتاب فضائل خلفاء جواہر العقیدہ
۱۰۰		۶۰۰	سمہودی سیدۃ المآل حمد بن الفضل بن محمد اکبر الملکی

العين	سنة وثا	صاحبى راوى	حواله
١٠٠	٦٠٦	زيد بن ارقم، جابر بن عبد الله	جامع الاصول -
١٠١	٦٠٦	ابو سعيد الخدرى	مناقب العنبر
١٠٢	٦١١	ابو سعيد الخدرى	معالم القرة النبوية، جواهر
١٠٣	٦١١	ابو سعيد الخدرى	العقد بن سهوى -
١٠٤	٦١١	زيد بن ارقم، عبد الله بن خطيب	اسد الغابة ترجمه امام حسن عليه السلام -
١٠٥	٦١١	زيد بن ارقم، عبد الله بن خطيب	كتاب المختاره، استجلاب ثقاف
١٠٦	٦١١	زيد بن ارقم، عبد الله بن خطيب	الفرد سخاوى جواهر العقدين
١٠٧	٦١١	زيد بن ارقم، عبد الله بن خطيب	سمو في سيد المال احمد باكثر
١٠٨	٦١١	زيد بن ارقم، عبد الله بن خطيب	كفايت الطالب الكنجي -
١٠٩	٦١١	زيد بن ارقم، عبد الله بن خطيب	مطالب السؤل في مناقب آل البيت
١١٠	٦١١	زيد بن ارقم، عبد الله بن خطيب	مشارك الاوار النبوين سماح
١١١	٦١١	زيد بن ارقم، عبد الله بن خطيب	الاخبار المستطوية -
١١٢	٦١١	زيد بن ارقم، عبد الله بن خطيب	تذكرة خواص الائمة -
١١٣	٦١١	زيد بن ارقم، عبد الله بن خطيب	كفايت الطالب في مناقب
١١٤	٦١١	زيد بن ارقم، عبد الله بن خطيب	علي بن ابي طالب
١١٥	٦١١	زيد بن ارقم، عبد الله بن خطيب	احبار الميث سيوطى
١١٦	٦١١	زيد بن ارقم، عبد الله بن خطيب	تهذيب الاسماء واللغات
١١٧	٦١١	زيد بن ارقم، عبد الله بن خطيب	ترجمة امير المؤمنين علي بن ابي طالب

المنشأ	اسماء وخرجهين حديث الثقلين	سنة وفاته	صحابي لؤي حديث
١٠٩	محب الدين ابو العباس احمد بن محمد بن عبد الله الطبري	٩٨٤	زيد بن ارقم
١١٠	نظام الدين الحسن بن محمد بن الحسين النقي المعروف بنظام الاعرج		ابو سعيد الخدري
١١١	سعيد الدين محمد بن احمد النخعي	٩٩٩	شرح فارسي قصيده الغارض ابشر شرح شرب وادفع بالتأويل ما كان مشكلا على يعلم ناله بالوصية لسان العرب
١١٢	جمال الدين ابو الفضل محمد بن كرم الانصاري	٤١١	زيد بن ارقم
١١٣	صلى الله عليه ابو الحجاج ابراهيم بن المودجوني	٤٢٢	ابو سعيد الخدري
١١٤	سبحان الدين ابو العباس احمد بن محمد بن يحيى بن ياسين القمولى	٤٢٤	زيد بن ارقم
١١٥	فخر الدين بن السوي	٤٢٤	زيد بن ارقم
١١٦	علاء الدين علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي المعروف خازن	٤٢٤	زيد بن ارقم
١١٧	ولي الدين ابو عبد الله محمد بن عبد الله التبريزي		زيد بن ارقم - جابر بن عبد الله

تفہیم	سند و قات	مجاہد اوی حدیث	حوالہ
۱۲۱	۷۴۲	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	تحفة الاشراف بمعرفة الاطراف
۱۲۲	۷۴۳	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	کاشف شرح مشکوٰۃ
۱۲۳	۷۴۵	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	مفتاح شرح مصابیح
۱۲۴	۷۴۸	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	مرآۃ سوی شجانی قادری
۱۲۵	۷۵۲	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	نظم در لطیفین
۱۲۶	۷۵۸	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	کتاب المنقذ فی سیرۃ المصطفیٰ
۱۲۷	۷۶۳	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	تفسیر بذیل آیۃ تطہیر
۱۲۸	۷۶۶	ابو سعید الخدری و جابر بن عبد اللہ	مودۃ فی القربی
۱۲۹	۷۹۱	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	قیاضہ نامہ، جامع السلاسل
۱۳۰	۷۹۱	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	شرح مقاصد
۱۳۱	۷۹۱	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	محاسن الازہار، روضۃ النبی
۱۳۲	۷۹۱	زید بن ارقم و جابر بن عبد اللہ	محمد بن اسماعیل مصلح الدیمتر

نمبر شمار	اسماء و مخبرين حديث ثقلين	سنه قات	صحابي راوي
۱۲۹	نور الدين علي بن ابي بكر سليمان الهستمي	۸۰۷	فيض مناد
۱۳۰	مجد الدين محمد بن يعقوب زآبادي	۸۱۷	قاسم
۱۳۱	محمد بن محمود المعروف خواجه پارسا	۸۲۲	جابر بن عبد الله فضل الله
۱۳۲	ملك العلماء شهاب الدين قزويني	۸۳۹	عذيق بن اسيد زيد بن ارقم
۱۳۳	نور الدين علي بن محمد المكي المالكي	۸۵۵	زيد بن ارقم
۱۳۴	المعروف ابن الصباغ شمس الدين محمد بن عبد الرحمن بن السجادي	۹۰۲	زيد بن ارقم ابو سعيد الخدري جابر بن عبد الله عذيق بن اسيد خزيمه بن ثابت سهيل بن سعد عامر بن بلي عبد الرحمن بن عوف ابن عيسى عبد الله ابن عمر عدي بن حاتم عتيق بن عامر، نصر بن علي البوزري، ابو ارفع



تبعین	سنه و ث	صحابی اوی حدیث	حواله
کاشفی	۹۱۰	ابو الشرحه انحرعی ابو قدامه، ابو هریره عظیم بن التهان ام سلمه، ام هانی	مروا ثبت من قول تفسیر حسینی به تفسیر آیه سنفزعکم ایها الثقلان احیاء المیت، نہایہ الافضل
عالدین عبدالرحمن بن کمال الدین ابی جبر السیوطی	۹۱۱	زید بن رقم، ابو سید اخدری، ابو هریره، حضرت علی جابر بن عبد الله، عبد الله بن حنبل بن ثابت	الخلافة، بدر سافره من امور الاخره، درمنثور تفسیر آیه و اعتصموا بحبل اللہ جمیعاً وایہ مودۃ جامع صغیر، درنشر محقر نہایہ ابن الاثیر
نور الدین علی بن عبد الله بن کبره	۹۱۱	زید بن ارقم، ابو سید اخدری، جابر بن عبد الله ابو یوسف حذیفه، ابو ایوب الانصاری زید بن ثابت حضرت علی، ابوذر ابو رافع، عامر بن لبی بنمیره	جو اہم العقدین فی فضل المشرقیین

نمبر شمار	اسماء و نثر جین حدیث ثقلین	سنه و قاف	صحابی اوی حدیث
۱۳۸	فضل اللہ بن روز بہان		الاسلمی، ابو ہریرہ،
۱۳۹	شہاب الدین احمد بن محمد	۹۲۳	ہانی، ام سلمہ
	القسطانی		رسالہ اعتقاد یہ
۱۴۰	شمس الدین محمد اعظمی	۹۲۹	زید بن ارقم، ابو سعید
۱۴۱	عبدالوہاب بن محمد فیح الدین	۹۳۲	الحذری
	البخاری		کوکب مینر
۱۴۲	شلالہ بن ابو عبد اللہ محمد بن	۹۴۲	ابو سعید الحذری
	یوسف لسانی		تغییر انوری،
۱۴۳	محمد بن احمد الخلیل	۹۶۸	زلزلہ بن ارقم
۱۴۴	شہاب الدین احمد بن محمد بن علی	۹۷۳	سراج مینر تغیر آیہ مودۃ
	بن حجر الحکی		صواعق مخزنہ فضل آیات واردہ
۱۴۵	نور الدین علی بن محمد الدین عبد الملک	۹۷۵	فی شان اہل بیت -
	المعروف علی متقی		کنز العمال
۱۴۶	محمد طاہر گجرانی	۹۸۶	مجمع البحار و لغت نقل و لغت عترۃ
۱۴۷	عباس بن معین الدین	۹۸۸	لواقض
	المعروف مرزا مخدوم جانی		
۱۴۸	شیخ بن عبد اللہ بن شیخ بن	۹۹۰	عبدالرحمن بن عوف
	عبداللہ العیدروس		کتاب العقد النبوی
۱۴۹	کمال الدین بن برہان		براہین قاطعہ
	الدین جبری		

تقلین	سنہ ق	صحابی اوی حدیث	حوالہ
بن			تاج الدہ شرح قصیدہ برہ
ی لہ الشیراز ہری المعروف	۱۰۰	حذیفہ بن اسید	الرعبین
	۱۰۱	زید بن ارقم	مرقاۃ شرح مشکوٰۃ - شرح شفاء قاضی عیاض
رف بن تلح العارین	۱۰۳	زید بن ارقم، زید بن ثابت	فیض القدیر شرح جامع صغیر، بیئر شرح جامع صغیر رسالہ عقائد
۱۵۴ ملا یعقوب لاہوری			انسان الیون فی سیرۃ المامون
۱۵۵ نور الدین علی بن براہیم	۱۰۳		
بن محمد بن علی کلبی ۱۵۶ احمد بن الفضل بن محمد کثیر	۱۰۴	ابو سعید الخدری، زید بن ارقم، زید بن ثابت جابر بن عبد اللہ، ضمیرۃ الاسلمی، حضرت علی، ابو ذر، ابو ارفع ابو ہریرہ ام ہانی، ام سلمہ، حذیفہ بن اسید عامر بن لبی، -	وسیلۃ المآل فی مناقب الآل
۱۵۷ محمود بن محمد بن علی الشجانی القادری		زید بن ثابت، عبد اللہ الکریم بن عوف، حضرت	حدیث سوسی فی مناقب آل البی -

نمبر	اسماء و محرمین حدیث ثقیلین	سنه و قاف	صحابی اوی حدیث
۱۵۸	سید محمد بن جلال ماه بخاری		علی، ابو ہریرہ، ابو الخلیل
۱۵۹	شیخ عبدالحق محدث دہلوی	۱۰۵۲	زید بن ارقم
۱۶۰	شہاب الدین احمد بن محمد بن عمر	۱۰۶۹	زید بن ارقم
۱۶۱	المنہاجی		قاضی
۱۶۲	علی بن احمد بن محمد بن ابراہیم	۱۰۶۰	سراج منیر
۱۶۳	العزیزی البولانی		ملکات ابحاث
۱۶۴	صاحب جمعی بن علی ابی	۱۱۰۸	تنقید العقود السیدہ رضی اللہ عنہ
۱۶۵	المنہاجی		شرح مواہب لدنیہ
۱۶۶	احمد فاضل المعروف بنجم باشی	۱۱۱۳	مرافض
۱۶۷	محمد بن عبدالباقی بن یوسف	۱۱۳۳	مفتاح النجاء، نزول الابرار
۱۶۸	الازہری المزرقانی		ثابت، حذیفہ بن اسید
۱۶۹	حسام الدین بن محمد بن بایزید		جابر بن عبد اللہ
۱۷۰	سہارن پوری		زید بن ارقم، زید بن ثابت
۱۷۱	میرزا محمد بن سہمد خاں		زید بن ارقم، زید بن ثابت
۱۷۲	البخشی		زید بن ارقم، زید بن ثابت
۱۷۳	رضی الدین بن محمد بن علی		زید بن ارقم، زید بن ثابت
۱۷۴	بن حیدر حسینی		زید بن ارقم، زید بن ثابت
۱۷۵	محمد صدر عالم		زید بن ارقم، زید بن ثابت
۱۷۶	ولی اللہ بن عبد الرحیم الدہلوی	۱۱۶۲	زید بن ارقم، زید بن ثابت

[illegible]

نمبر شمار	اسم محدث ثقلین	سند و قاف	محل کی راوی حدیث
۱۸۲	شیخ حسن عسکری و حواشی		
۱۸۳	سلیمان بن بڑایم مفتی اعظم قسطنطنیہ		زید بن ارقم جابر بن عبد اللہ ابو ابو سعید انخدری، حذیفہ بن اسید حذیفہ بن الیمان، عبد اللہ بن عباس حضرت علی، امام حسن، زید بن ثابت جمہیر بن المصطعم ہلمان فارسی، ابو قدامہ، خزیمہ بن ثابت، عدی بن حاتم، عقبہ بن عامر، ابو شریح الخزاعی، ابو ایوب انصاری، عاصم بن ابی سلمی، ابو رافع، ام ہانی، ام سلمہ، فاطمہ الزہراء عبد الرحمن بن عوف زید بن ارقم
۱۸۴	صدوق حسن خان		زید بن ارقم
۱۸۵	مولوی حسن شاہ		زید بن ثابت

سراج و بار  
شرح صحیح مسلم  
قول حسن فی  
فخر الحسن

یہ نقشہ بہت واضح اور مفصل ہے جس کا جی چاہے اہل کتابوں کی طرف رجوع کر سکتا ہے اس نقشہ کو ہم نے کئی کتب خصوصاً کتاب سبب عبات الانوار حدیث ثقلین سے مرتب کیا ہے ان کتاب کی سہولت کے لئے جو عربی زبان سے ناواقف ہیں ہم چند مشہور علماء و محدثین و محققین کی کتابوں سے اقتباسات ذیل میں درج کرتے ہیں۔ امام احمد حنبل نے اپنے مسند میں اس حدیث کو مستعد دہر

کم سے کم دس موقعوں پر مسند میں مختلف طرق کے ساتھ

(اسماء رواۃ عربی میں دیکھو) ابوسعید الخدری  
سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ فرمایا جناب  
رسول خدا نے کہ میں تمہارے درمیان  
دونہایت عظیم الشان چیزیں چھوڑتا  
ہوں جب تک تم ان کو پکڑے  
رہو گے میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہو گے  
ان میں ایک دوسرے سے بڑا ہے  
ایک کتاب اللہ زمین سے آسمان  
تک جبل تنین اور دوسری میری قبر  
اہل بیت خردار وہ دونوں ایک دوسرے  
سے جدا نہ ہونگے یہاں تک کہ میرے پاس  
روز قیامت حوض کوثر پر حاضر ہوں ۔

الملاک  
ابن عطیہ  
ابوسعید الخدری  
الحمد لله  
انی قد ترکت  
ما ان اخذتہ  
بن تفضلوا بعدی الثقلین  
احدہما اکبر من الآخر کتاب  
الله حیل ممدود من السماء  
الی الارض وعترتی اہلبیتی  
الادواتھما لن یفترقا حتی یرکبا  
غلی المحوض

امام احمد بن حنبل مسند الجزء الثالث ص ۱۲ و ۱۶ و ۲۶

نیز ملاحظہ ہو۔ الجزء الرابع ص ۳۶ و ۳۷ و الجزء الخامس ص ۱۸۲ و ۱۸۹

ترندی۔ سنن

ابوالقاسم علی بن الحسن بن حبیب اللہ المعروف ابن عساکر۔ تاریخ الکبیر لکھنؤ الخامس حصہ نہدہم  
ترجمہ زید بن ارقم ص ۳۶  
نسائی۔ کتاب النصائص

علی المنقی۔ کنز العمال الجزء السادس ص ۲۹۰ حدیث ۵۹۶ لغایت ۵۹۷

الحاکم۔ مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث کتاب معرۃ الصحابہ ص ۱۰۹ و ۱۱۰ و ۱۳۸

علامہ شمس الدین محمد بن عبد الرحمن بن محمد خادای اپنی کتاب ارتقاء الغرف بکب

انباء الرسول ذوی الشرف میں بعد بیان تفسیر آیہ مودہ کے لکھتے

واذ قد بان لك الصحيح في تفسير

هذه الآية فاقول قد جاء

الوصية الصريحة باهل البيت

في غيرها من الاحاديث فعن

سليمان بن مهران الاعمش

عن عطية بن سعد العوفي

وحبيب بن ابی ثابت اولهما عن

ابی سعيد الخدري رضي الله

عنه وثانيهما عن زيد بن ارقم

رضي الله عنه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم اف

نارت فيكم ما ان نمسكتم

به لن تضلوا بعدى احد هما

اعظم من الآخر كتاب الله

حبل ممدود من السماء الى الارض

وعتق اهل بيتي ولن يفتروا

حتى يرد اعلى الخوض فانظروا كيف

تخلفوني فيما اخرجكم الترمذي

في جامعه و حديث ابی سعيد

عند احمد في مسنده من حديث

الاعمش وكذا من حديث ابی

اسماعيل الملائي اسماعيل بن

اور جب تم کو اس

معلوم ہو گئی تو میر

کہا کہ حضرت کا اپنے

میں وصیت کرنا ان

مستواترہ سے بھی ثابت

بن جہران الأش روایت کہ

ابو سعید الخدري سے تواسط عطية بن

سعد العوفي اور زيد بن ارقم سے تواسط حبيب

بن ابی ثابت کہ فرمایا جناب رسول اللہ کے

میں تمہارے درمیان دو بزرگ چیزیں چھوڑ کر

جانتا ہوں اگر تم نے ان کو پکڑے رکھا تو

تم کبھی میرے بعد گمراہ نہ ہو گے وہ دونوں

عظمت میں ساوی درجہ رکھتے ہیں کتاب اللہ

جو آسمان سے زمین تک حبل متین ہے

اور میرے عترت اہل بیت اور وہ

دونوں ایک دوسرے سے جدا نہیں گے

یہاں تک کہ قیامت کے روز میرے

پاس حق کو تر پروار دہوں کیجو تم ان سے

میرے بعد کیسا سلوک کرتے ہو اس حدیث کو ترمذی

نے اپنی صحیح میں ثبت کیا ہے اور ابو سعید

کی روایت مسند احمد فضل بن عمار کے توسط

سے درج ہے اور اسی طرح روایت ابو ہریرہ



ابن سلیمان  
وسط من  
ربعتهم عن  
ابی واخرون  
اد ابن الجوزی  
متناہیہ بطل  
ذلت قوله انه حدیث  
معه ما سبانی من طرفه  
نہی بعضہما فی صحیحہ مسلمہ  
انکسر اس کا یہ قول ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے حالانکہ اس حدیث باطریق کے ساتھ مروی  
ہے جن کا ذکر اب ہم کرتے ہیں، چند طرق ان میں سے صحیح مسلم میں درج ہیں،  
(اس کے بعد علامہ موصوف ان طرق کو بیان کرتے ہیں،)

واخرجه الحاكم في المستدرک  
من حدیث الاعمش عن حبيب  
بن ثابت عن ابن الطفیل عامر  
بن داود عن زید بن ارتو رض  
ولفظه لما رجع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من حجة  
الوداع ونزل عند ربه امر  
بهدايا فهديت له وانشاء  
كافي قد دعيت فاجبت في  
قد تركت فبكرت الشفان احدهما  
اخبر من الاخر كتاب الله

اسمعیل بن ضیفہ و عبد الملک بن ابی  
سلیمان پائی جاتی ہے اس ہی حدیث  
کو طبرانی نے معجم اوسط میں روایت کیا  
ہے یہ حدیث بہت طرق سے مروی ہے اور  
بہت مشہور ہے ابو ذر ان اور دوسرے علما  
نے اس حدیث کی تصدیق تو میں کی ہے  
مجھے تعجب ہوتا ہے کہ ابن الجوزی نے اپنی کتاب  
علل المتناہیہ میں اس حدیث پر کیوں  
شبہ و رد کیا ہے اور اس سے زیادہ بے  
انکسر اس کا یہ قول ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے حالانکہ اس حدیث باطریق کے ساتھ مروی  
ہے جن کا ذکر اب ہم کرتے ہیں، چند طرق ان میں سے صحیح مسلم میں درج ہیں،  
(اس کے بعد علامہ موصوف ان طرق کو بیان کرتے ہیں،)

علامہ حاکم نے اپنی کتاب مستدرک علی  
صحیحین میں حدیث نقیض کو زید بن  
ارقم سے بواسطہ اعمش ابو الطفیل و عامر  
بن وائل ان الفاظ میں لکھا ہے کہ  
حبیب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت  
ہے عذر خرم پر تشریف لائے تو حکم دیا کہ دونوں  
کی پیچھے کی جگہ صاف کی جائے اور ان کے بعد  
کو جانیں زیادہ دیا گیا کہ ان کے بعد  
ارشاد فرمایا کہ عنقریب میں اس دنیا کو  
رحلتہ کر جاؤں گا میں تمہارے دیمان  
و دیگر ترک چیزیں چھوڑتا ہوں وہ دونوں

عن رجل وعترتی فانظر واکیف  
 تخلفونی فیہما فانہما لن یتفرقا  
 حتی یرداعلی الحوض ثم قال  
 ان الله عز وجل مولای وانا  
 ولی کل موہن ومومنة من  
 کنت مؤمنة فنعلی مولاہ ومن  
 حدیث سلمہ بن کھیل عن ابیہ  
 عن ابی الطفیل ایضا بلقط  
 نزل رسول الله صلی اللہ علیہ و  
 سلمہ بین مکة والمدینۃ عند  
 سموات خمس دوحات عظام  
 فکنس الناس ما تحت السموات  
 ثم راح رسول الله صلی اللہ علیہ  
 وسلم عشیۃ فضیلة ثم قام خطیبا  
 فحمد الله تعالیٰ عز وجل انشی  
 و ذکر و عطف قال ما شاء الله  
 ان یقول ثم قال یاھ الناس انی  
 نأمرکم فیکم امرین کنن تضلوا  
 ان یتبعتموھا وھما کتاب الله و  
 اھلبتی عترتی و حدیث ابی  
 الضحیٰ مسلمہ بن صبیح عن زید  
 بن ارقم مقتضا علی قولہ انی  
 تارک فیکم الثقلین کتاب الله

غفلت میں  
 میری عترت  
 میری بعد  
 ہو وہ دونو  
 ہونگے یہاں  
 کو شہر پیرے پاتر  
 فرمایا کہ خدا میرا مولا ہے  
 ومومنات کا ولی ہوں  
 ہوں اس کا علی مولا ہے سلمہ بن کھیل و  
 اس کے اپنے باپ سے ہے جسے ابو الطفیل  
 سے روایت کی، الفاظ یہ ہیں جناب سید  
 درمیان مکہ مدینہ بڑے درختوں کے  
 پاس ٹھہر کر لوگوں نے درختوں کے نیچے  
 کی جگہ صاف کی، تھوڑی دیر آرام  
 کرنے کے بعد جناب سوگند نے نماز پڑھی  
 پھر خطبہ رشا و فرمایا حمد و ثنا باری تعالیٰ  
 کے بعد نصائح و عطف فرمائے پھر فرمایا کہ  
 اے لوگوں میں تمہارے دو صیان دو بزرگ  
 چیزیں چھوڑ دینا ہوں اگر تم ان کی پیروی  
 کرو گے تو میرے بعد کسی گمراہ نہیں ہو گے وہ دو  
 چیزیں کتاب اللہ اور میری عترت ہیں، بیہشت  
 ابو الضحیٰ مسلم بن صبیح کی روایت زید ابن ارقم  
 سے اس طرح ہے کہ فرمایا جناب سوگند نے

اَلنَّيْتَفَرَقَا  
 يَضَوْ قَالَ  
 نَالثَلَاثَه  
 سَوَال الشَّيْخَيْنِ  
 ۱۱ اَخْرَجَه مِنْ  
 ۱۲ بَن حَجَّجَه عَنْ زَيْدِ  
 ۱۳ دَوَّافَقَه عَلَى تَخْرِيجِ هَذِهِ  
 ۱۴ رَقِ الطَّبْرَانِي فِي الْكَبِيرِ فِيهَا  
 ۱۵ وَصَفَ ذَلِكَ الْيَوْمَ بِأَنَّهُ مَا آتَا  
 ۱۶ عَلَيْنَا يَوْمَ كَانَ أَشَدَّ حَرَامَتِهِ  
 ۱۷ وَآخِرُجَه الطَّبْرَانِي فِيضًا مِنْ  
 ۱۸ حَدِيثِ حَكِيمِ بْنِ جَبْرِ عَنْ  
 ۱۹ ابْنِ الطَّبْطَبِيِّ عَنْ زَيْدٍ وَفِيهِ مِنْ  
 ۲۰ الزِّيَادَةِ عَقِبَ قَوْلِهِ وَأَمَّا هَذَا  
 ۲۱ يَتَفَرَّقُ حَتَّى يَرُدَّ عَلَى الْحَوْضِ  
 ۲۲ سَأَلَتْ رَبِّي ذَلِكَ لَهَا مَنَافَا  
 ۲۳ تَقَدَّمَ مَوْهَمًا فَتَهَلَّكُوا وَلَا تَقْصُرُوا  
 ۲۴ عَنْهَا فَتَهَلَّكُوا وَلَا تَقْلُصُوا هَمَّ  
 ۲۵ فَانْهَمُوا عَنْكُمْ فِي الْبَابِ عَنْ  
 ۲۶ جَابِرٍ وَحَذِيفَةَ بْنِ أَسِيدٍ وَ  
 ۲۷ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ وَسَهْمَ بْنَ  
 ۲۸ سَعْدٍ وَضَمِيرَ بْنَ عَامِرٍ وَبَنِي  
 ۲۹ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَعَمَدَ

میں تہمت دے دیاں دو بزرگ چیزیں  
 جھوٹے جانا ہوں کتاب اللہ و میرے  
 اہل بیت تحقیق کہ وہ دونوں ایک دوسرے  
 سے جدا نہ ہونگے یہاں تک کہ قیامت  
 کے قیامت کے دن حوض کوثر پر میرے  
 پاس وارد ہوں تمام طرق کے بیان  
 کرنے کے بعد حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث  
 شرائط شیخین یعنی بخاری و مسلم کے مطابق  
 صحیح ہے اگرچہ ان دونوں نے اس  
 مکمل حدیث کو بیان نہیں کیا، اور اسی  
 طرح حاکم نے اس حدیث کو کچھ بنی بن  
 محمد کے ذریعہ سے زید بن رتم سے  
 زایت کیا ہے اور اسی طرح روایت کرنے  
 میں حاکم کی موافقت طبرانی نے بھی تعجب  
 کیس میں کی ہے اور اس میں سن کی یہ  
 صفت بیان کی ہے کہ اس سے زیادہ گرم  
 دن ہمارے اوپر نہیں آیا، طبرانی نے  
 اس حدیث کو حکیم بن جبیر عن ابی الطوفیل  
 عن زید ابن رتم کی روایت سے لکھا ہے  
 اور اس میں آنحضرت کے افضال کے  
 بعد کہ یہ دونوں جدا نہ ہونگے یہاں  
 تک کہ حوض کوثر پر میرے پاس وارد  
 ہوں یہ بھی لیز لکھا ہے کہ چنے فرمایا کہ تم



قیامت ہر ایک سے جو عرض کو تر پڑا بیگا	عنہما وسوال
سوال کریں گے کہ آپ کے بعد ان دونوں	تہ کیف
سے وہ کس طرح پیش آیا اور خداوند تعالیٰ	لہ علیہ
امت محمدیہ سے سوال کرے گا کہ انہوں نے	صیّدہ صلی اللہ
اپنے نبی کے بعد ان دونوں سے کیا	ہلینتہ و
سلوک کیا، آپ کے وصیت فرمائی کہ آپ کے	ع او صاۃ بہم
اہل بیت کی پیروی آپ کے بعد کریں	وصوا باہل بیتہ
اور خداوند تعالیٰ نے بھی اپنے رسول کو	ما فی اخاصکم عنہم عنداؤ
وصیت کی کہ وہ اپنی عمرت کے مستحق	ن اکن خصیمہ اخصمہ و
اپنی امت کو وصیت کریں آنحضرت نے	من اخصمہ دخل لثار وحشہ
فرمایا کہ میرے اہل بیت کے ساتھ بھی کرو	صلی اللہ علیہ وسلم علی
کہ ان کے وصیت میں تم سے ان کے	حفظہم والنجاء منہم
مستحق نہ ہو گے کہ ان کے وصیت میں	من ذیہد ابن ارتہہ من ذیہد اللہ
مخاصمت کروں گا اس کا یہ بھی ہو گا	عہ قال قال رسول اللہ صلی
اور میں تم میں نے مخاصمت کی وہ دونوں	اللہ علیہ وسلم اونی تار لہ
میں والا جائیگا اور آنحضرت نے ضمیم	فیکم ما ان تمسکم بہ لن
کہ اہل بیت رسول کے حقوق کی حفاظت	تقدوا بعدہری احدہما اعظمہ
کرو اور ان کی سختیاں دور کر کے زید	من اللہ کتاب اللہ حبیل
ابن ابیہ سے مروی ہے کہ جناب رسول نے فرمایا	حمد و د من السماء ابی الارض
کہ میں تم میں دو بزرگ و عظیم الشان چیز	وعترتی اہل بیتہ و لن
چھو بیٹا ہوں اگر تم نے ان کو تمسک کیا تو	تفقدنا حقہ بردا علی الخوض
تم بھی میرے بعد گمراہ نہیں ہو گے وہ دونوں	فانظروا بما تخلصون فیہما
عظمت میں برابر ہیں کتاب اللہ جو ایک	اخرجہ الترمذی فی معجمہ

وقال حسن غزیب واخرج  
احمد معناه فی مسنده عن  
ابی سعید الخدری ولفظه  
ان رسول الله صلی الله علیہ  
وسلم قال فی او شاک ان  
ادعی با حیب وانی تارک فیکم  
المقلین کتاب الله حبل  
مدود من السماء الی الارض  
وعترتی اهل بیتی واولاد الطیف  
الخبیر اخبرنی انهما لن یفترقا  
حتى یرداعلی المحض فانظروا  
بما تحلفون فیها و آخرجه  
ایضاً الطبرانی فی الاوسط و  
ابو یعلی و غیرهما وسنده لا  
باس به و آخرجه الحافظ  
ابو محمد عبد العزیز بن الاصفه  
فی معالمة العترة النبویة الخ  
دوسرے میری عترت اہلبیت، تحقیق کہ خداوند تعالیٰ نے مجھے خبر دی ہے کہ یہ دونوں  
ہرگز ایک دوسرے سے جدا نہیں گئے یہاں تک کہ روز قیامت حوض کوثر  
پر میرے پاس وارد ہوں پس مجھ کو تم ان دونوں کے ساتھ کیسا سلوک کرتے ہو،  
طبرانی نے اس حدیث کو اپنی معجم اوسط میں اور ابویعلیٰ اور ان کے علاوہ اور بہت  
سے علماء نے اس کو بیان کیا ہے، اور اس کے اسناد سنایت ثقہ اور معتبر ہیں جن  
پر بلا خوف و خطر اعتبار کیا جاسکتا ہے، اس حدیث کو حافظ ابو محمد عبد العزیز بن

مضبوط ذریعہ

اور میری عترت

دوسرے سے

تک کہ روز قیامت

میرے سامنے آئیں

کے ساتھ میرے بعد کہ

اس حدیث کو ترمذی نے

بیان کیا ہے اور اس کی تصدیق

اور امام احمد حنبل نے اس کو اپنی مسند

میں بیان کیا ہے اور اس کو ابوسعید الخدری

سے روایت کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں کہ

جناب سو خدا نے فرمایا کہ میں خیال کرتا

ہوں کہ عنقریب میں تم میں سے رحلت کر جاؤ

میں اپنے پیچھے تمہارے درمیان دو

بزرگ و عظیم القدر چیزیں چھوڑ جاتا

ہوں ایک تو کتاب اللہ جو ایک مضبوط

رستی ہے آسمان سے زمین تک اور

۱۔ ام العزۃ النبویہ میں بیان کیا ہے الخ  
 ۲۔ فضل ثولف نے ابن الجوزی کے اعتراضات کا جواب  
 ۳۔ نوٹنی طرق سے نقل کرنے کے بعد ثابت کیا ہے کہ  
 ۴۔ نام نہیں ہوا اس ہی کتاب میں ایک اور جگہ لکھتے ہیں :-  
 ۵۔ اللہ اتی تیسرے سلسلہ رواۃ یہ ہے فرمایا آنحضرت  
 ۶۔ مدین کتاب نے کہ میں تمہارے درمیان دو عظیم  
 ۷۔ یعنی داھما لن القدر چتریں چھوڑے جاتا ہوں  
 ۸۔ ن یرد اعلى الحوض کتاب اللہ اور میری عمرت البیت  
 ۹۔ خرجہ الطبرانی و مراد فیہ وہ دونوں ایک دوسرے سے جدا  
 ۱۰۔ عقب قولہ اھما لن یتفرقا نہوں گے یہاں تک کہ روز قیامت  
 ۱۱۔ حتی یرد اعلى الحوض سالت حوض کوثر پر میرے پاس وارد ہوں  
 ۱۲۔ رہی ذلت لھما فلا تفتخا طبرانی نے بھی یہی حدیث بیان کی  
 ۱۳۔ فتملکوا ولا تقصروا عنھما ہے اور اس جملہ کے بعد کہ یہ ایک  
 ۱۴۔ فتملکوا ولا تعلموھما فافھم دوسرے سے جدا ہوں گے یہاں  
 ۱۵۔ اعلم منکم تک کہ قیامت کے دن حوض کوثر  
 ۱۶۔ ہر میرے پاس آویں یہ الفاظ مزید بیان کئے ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا کہ تم  
 ۱۷۔ ان دونوں سے بیش قدیمی نہ کرو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے، اور ان کی پیروی  
 ۱۸۔ میں کو تا ہی کرو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے، اور میری عمرت اہل بیت کو تم کھانے  
 ۱۹۔ کی کوشش نہ کرو کیونکہ وہ تم سے زیادہ علم رکھنے والے ہیں۔  
 ۲۰۔ ابن حجر مکی نے اس حدیث کی توثیق و تصدیق میں کوشش مبینہ کی  
 ۲۱۔ ہے اور لکھا ہے کہ ابن الجوزی کا اعتراض بالکل لغو ہے کیونکہ اس نے صرف  
 ۲۲۔ ایک سلسلہ کو لے لیا ہے اور دیگر طرق پر غور نہیں کیا، ملاحظہ ہو  
 ۲۳۔ ابن حجر مکی :- صراحتی خزائن ابواب الکاوی عشرہ ۸۹

جناب رسول خدا کی یہ تاکید کہ میرے اہل بیت  
ورنہ ہلاک ہو گئے اور ان کو سکھانے کی کوشش نہ کرو کیوں  
علم رکھنے والے ہیں نہایت غور کے قابل ہے، اسلام پر  
اس ارشاد پر عمل کرنے کی وجہ سے پیدا ہوئی ہیں آنحضرت  
ارشاد کو ان حواجات کے کہ جن کا ذکر اوپر ہوا ہے احمد بن حنبل  
کتاب وسیلۃ المآل فی مناقب آل میں اور محمود بن محمد بن علی الشافعی  
مرامی سوسی فی مناقب آل ابیہی میں اور ابن جریر نے صواعق میں بیان کیا ہے  
شیخ سلیمان بن ابیہیم :- ینایع الموزۃ الباب الثالث والباب الرابع  
ص ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵ لغایت ۴۰۔

ابو عبد اللہ الحاکم، مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث کتاب معرقۃ الصحاب

ص ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲

الشعلی :- تفسیر کشف البیان عن تفسیر القرآن تفسیراً بہ مقصوداً لعل اللہ جمیعاً

جلالہ علیہ السلام سیرۃ :- کتاب الدر المنثور تفسیراً بہ مقصوداً لعل اللہ جمیعاً آید مودہ

احیاء السیت پر :- باب الاثنی عشر ص ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴

- ۱۱۶ -

محمد بن علی البیان :- سعاف الترتیب :- بر حاشیہ نور الابصار ص ۱۰۱، ۱۰۲

محمد بن عبد الباقی الزرقانی :- شرح مواہب لدنیہ الجزء السلیح ص ۵

یوسف بن سعید :- شرف الموبد ص ۱۸۱

نور الدین علی کلینی :- سیرۃ اکلیلہ الجزء الثالث ص ۳۰۸

شیخ عبید اللہ بن محمد :- کتاب الاسماء ص ۶

علامہ بغوی :- مصابیح السنۃ الجزء الثانی ص ۲۴۸، ۲۴۹

آنحضرت ص کے اس ارشاد پر جتنا بھی غور کیا جائے کم ہی آپ کا یہ منصب بہت ہی معنی اور  
پیشین گوئیوں کو بھرا ہوا تھا وہ لوگ کیا جواب دیں گے جنہوں نے خلافت



بنیابی طالبِ پر سبقت کی سبقت تو کر گئے۔ مگر جنابِ رسول  
 وسلم کی پیشین گوئی بھی کسی حرفِ بھرت پوری ہوئی۔ اس  
 نچھو یہ ہوا کہ اسلام میں فرقہ بندی پیدا ہو گئی، دنیاوی تباہی  
 مارنے کے لئے ایک دوسرے پر بے جا سبقت کرنے کی  
 نی، اور چونکہ یہ لوگ ذوقِ اول کے مسلمان تھے اُن کے بعد  
 مسلوں نے اُن کے اس طرزِ عمل کو اپنی وجاہتِ پسندی اور ہوس  
 کے لئے ایک بہانہ بنالیا، مرکزیت جاتی رہی، اطاعت کا مادہ نہ رہا۔ ہر  
 شخص اپنے تئیں امامِ فقہ اور صاحبِ ولایت سمجھنے لگا، جب استغاثہِ اہلیت  
 و علمیت و قرابتِ رسول کی تفصیل ہی جاتی رہی اور جو شخص اپنے تئیں مسندِ حکومت  
 پر دراز کر سکا وہ ہی امامِ مقررِ اطاعت سمجھا جانے لگا، تو پھر ہر ایک شخص نے جس  
 کی لامٹی اس ہی کی بھینس کے اصول پر عمل کرنا شروع کر دیا، لہذا ہر ایک شخص  
 کے دل میں خلافت کی خواہش پیدا ہو گئی، کئی امیدوارانِ خلافت ہوتے رہے  
 اور فتنہ و فساد پیدا کرتے رہے جس طرح خلافت کے امیدوار پیدا ہو گئے، اسی طرح  
 امامت کے امیدوار برسات کے مینڈکوں کی طرح نکل آئے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جتنے امام  
 اتنے فرقے، ہر ایک کا مصلیٰ الگ، گوشہ الگ، عین خانہ کعبہ میں چار۔ نرتے بن گئے  
 یہی نہیں کہ فرقے بن گئے بلکہ امت میں تسلیم کئے جانے لگے، اور اب تو چار سے  
 بھی زائد ہو گئے یہ فرقہ بندی ان ہی اصول و عقائد کا نتیجہ ہے مگر جب اس فرقہ  
 بندی سے اسلام میں کمزوری و گراہی پیدا ہوئی، مرکزیت نہ رہی، اطاعت کا  
 جو ہر نہ رہا، سارا شیرازہ بکھر گیا تو اب لگے ڈاڑھیں مار کر رونے لگے ہائے ہائے  
 جو تفرقے اقوام کے آیا تھا مٹانے  
 اس دین میں خود تفرقہ اب آکے پڑا ہے

لیکن اس ہائے ہائے کرنے سے کیا فائدہ ہوتا ہے، جنابِ رسول خداؐ نے تو پہلے  
 ہی کہہ دیا تھا کہ اگر اہل بیت و عنترت کو چھوڑ دو گے، اُن سے سبقت کرو گے

لو تم متفرق ہو جاؤ گے، مگر اہ ہو جاؤ گے، تم نے سبقت  
کیسا، اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ عترتِ ہر  
و ضلالت ہے اور یہ سب امام جو ہوئے ہیں ان سے اخذ  
ایضیف نے حضرت امام جعفر صادق کا اختلاف کیا اور اپنا  
بخاری کی رائے میں ان کے بہت سے علماء نقل کفر کفر کیا  
عمر بن عبد السلام سے علم و فضل تھے بقول پیغمبر علیہ السلام۔  
کیا ہے۔

اس حدیث کو آنحضرت نے بہتر مرگ پر بھی ارشاد فرمایا اور آخر  
امت کو تمسک ثقلین کی ہدایت فرماتے ہوئے چنانچہ احمد بن فضل بن محمد اکثری  
و سبیلۃ المآل میں کہتے ہیں:-

محمد بن جعفر نے حضرت ام سلمہ سے	و آخر جہ محمد بن جعفر البزار عنہا
روایت کی جو آپ فرماتی ہیں کہ میں	(ام سلمہ) بلفظ سمعت رسول
نے رسول خدا کو اپنے مرض الموت	اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی
میں یہ کہتے ہوئے سنا ہے جب کہ ان	مرضہ الذی قبض فیہ وقد
کا کہہ اصحاب بے بھرا ہوا تھا کہ اے	امت ائمت الحجۃ من اصحابہ
لوگوں بہت جلد میں تم سے نصبت	قال ایہما الناس یوشک ان
ہونے والا ہوں اب میں حلت کر جاؤ	اقبض قبضاً سریعاً فینطلق
میں پہلے ہی تم سے کہہ چکا ہوں او	بی دور قد مت القول محمد سارة
اب پھر کہتا ہوں کہ میں کہتا دیر	البکہ الا انی مختلف فیکم کتاب
دو بزرگ چیزیں چھوڑے جاتا ہوں،	اللہ عز وجل و عترتی اہلبیتی
کتاب اللہ اور اپنی عمرت الہبیت	نخذخذ بید علی فقال علی مع
پھر آپ علی کا ہاتھ پکڑ کر کہا علی قرآن	القرآن والقرآن مع علی لا یفترقا
کے ساتھ ہے اور قرآن علی کے ساتھ ہے	حق یرد علی الخوض فاسالہما

خزجہ الدار یہ دونوں ہرگز کبھی ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے حتیٰ کہ حوض کوثر پر قیامت آوے اور وہیں ان دونوں سے سوال کروں گا کہ میرے بعد کیا گیا، وارقلیٰ نے یہ روایت اسناد کے ساتھ ام سلمہ سے نقل کی ہے، فی نے بھی اپنی کتاب صواعق محرقہ میں یہی بیان کیا ہے چنانچہ

تو جان لے کہ حدیث ثعلبین بہت کثیر طرق کے ساتھ تقریباً ۲۰ صحابیوں سے مروی ہے اور ان طرق کا ذکر شبہ نگارہ میں گذر چکا ہے ان میں سے چند طرق میں ہے کہ یہ حدیث حجة الوداع میں بیان کی گئی ہے بعض میں یہ کہ مدینہ میں بھی آنحضرت نے اپنے مرض موت میں بیان کیا جبکہ آپ کا عہد صحابہ صبرا ہوا تھا۔ غدیر خم کے موقع پر بھی بیان کی گئی اور بوقت واپسی از طائف بھی آنحضرت نے اس کو بیان کیا اور امر واقعہ یہ ہے کہ ان سب قہوں پر اس حدیث کی تکرار آنحضرت کی اور ان کے علاوہ بھی تاکہ قرآن شریف و عترت طاہرہ کی عظمت لوگوں پر واضح ہو جائے طریقی نے ابن عمر سے اپنے اسناد نقل کیا ہے کہ ابن عمر فرماتے ہیں کہ موت کے وقت آنحضرت نے فرمایا جو آنحضرت نے کہا

ما ثبت التمسك بذلك طرقاً  
روى عن ينف وعشرين صحابياً  
مره طرق مبسوط في حادي عشر الشبه  
وفي بعض تلك الطرق انه قال ذلك بحجة  
الواع بعرفه وفي اخرى انه قال له  
بالمدينة في مرضه وقد  
متلوات الهجرة باصحابه و  
في اخرى انه قال ذلك بغدير  
خم وفي اخرى انه قال له لما قام  
خطيباً بعد انه وافد من  
الطائف كما مر لا تنافي اذ لا  
مانع من انه تكرر عليهم ذلك  
في تلك المواضع غيرهما هما  
لشان الكتاب العزيز والعتر  
الطاهرة وفي روايته عند  
الطبراني عن ابن عمر ان  
ما تكلم به النبي صلى الله

الحادی عشر من ۸۹ و ۹۰ و ۱۳۵ -

(ب) حدیث غدیر

یہ حدیث حد تو اتر کو پہنچ چکی ہر اور اس کی صحت شہد سے بالا نہ ہے۔ یہ حد ثقلین کے ساتھ ساتھ ہی اس کے بعد یہ حدیث آپؐ کے ارشاد فرمائی اور جس نے حدیث ثقلین کی توثیق و تصدیق کی ہو وہ ہی اس کی صحت سے بھی اقبال کرنا مگر چونکہ یہ حدیث ہمارے سوال زیر بحث پر براہ راست ملوئی ہو اور ہمارا دعویٰ تقرری خلیفہ و جانشین کو بغیر کسی شک و شبہ کے بہت احمیٰ طرح ثابت کرتی ہو، لہذا مزید

محققین و محدثین و مورخین و علماء و فقہاء کی تصنیفات  
 انہوں نے اس عظیم تذکرہ کی مصحف کی تصدیق و توثیق کی

حدیث و روایات صحابی راوی حدیث	حوالہ
اجری	تاریخ ابن کثیر شامی ہوا غنی محمد بن حجر نوفل ابو نفیس محمد بن عبد الرسول
۱۵۳ سندہ ابو عروۃ المازنی براء بن عازب حضرت علیؓ	تاریخ ابن کثیر تاریخ ابن کثیر
۱۶۲ الکوفی سنہ ۱۶۲	
۲ شمر بن عبد اللہ القاضیؓ	تاریخ ابن کثیر
۵ محمد بن جعفر المدنی المعروف	مسند احمد حنبلی
غندر سنہ ۱۹۳	
۶ الوکیع بن الجراح بن لیث الرواسیؓ	مناقب ابیہ احمد حنبلی
۷ عبد اللہ بن نمیر الہمدانی سنہ ۱۹۹	مسند احمد حنبلی
۸ محمد بن عبد اللہ ابو احسان زبیرؓ	مسند احمد حنبلی
۹ یحییٰ بن آدم بن سلیمان لاموکیؓ	مسند احمد حنبلی
۱۰ محمد بن ادیس الشافعی سنہ ۲۰۴	ہدایۃ اللغۃ ابن الاثیر مجمع البحار محمد طاہر گجراتی
۱۱ اسود بن عامر شاذان الشافعیؓ	مسند احمد حنبلی
۱۲ عبدالرزاق بن ہمام الصنفیؓ	تاریخ ابن کثیر شامی کتاب المناقب احمد حنبلی
۱۳ حسین بن محمد المرزوی سنہ ۲۱۳	مسند احمد حنبلی

نمبر	اسماء و جملہ حدیث غدیر و وفات	صحابی اوی حد غدیر
۱۴	انفصل بن بکر بن النخیم الکوفی سنہ ۲۱۸	بریدۃ الاسلمی مسند
۱۵	عفان بن مسلم الصغار سنہ ۲۲۰	زید بن ارقم مسند
۱۶	سعید بن مسعود الخراسانی سنہ ۲۲۴	ابو ایوب انصاری کنز
		ابو ہریرہ، ابن عمر و صحابی علی بن طلحہ، الشہد زید بن ارقم، مسند بن ابی وقاص
۱۷	ابراہیم بن الحجاج الشامی سنہ ۲۳۱	براء بن عازب تاریخ ابن کثیر شامی
۱۸	علی بن حکیم الادوی سنہ ۲۳۱	مسند احمد حنبلی
۱۹	علی بن محمد الطناشی سنہ ۲۳۳	مسند بن ابی وقاص سنن ابن ماجہ
۲۰	بدیع بن خالد البصری سنہ ۲۳۵	براء بن عازب تاریخ ابن کثیر
۲۱	عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ سنہ ۲۳۵	براء بن عازب مسند احمد حنبلی
۲۲	عبد اللہ بن عمر الخواری سنہ ۲۳۵	تاریخ ابن کثیر مسند احمد حنبلی
۲۳	آخت بن ابراہیم بن ظبی المعروف بن	
	راہویہ سنہ ۲۳۹	حضرت علی
۲۴	عثمان بن محمد ابوالحسن بن ابی شیبہ	ابن عمر کتاب الکفایہ تالیف ابراہیم و صحابی
۲۵	قتیبہ بن سعید البغدی سنہ ۲۴۰	زید بن ارقم خصائص نسائی
۲۶	احمد بن محمد بن حنبل الشیبانی سنہ ۲۴۱	نویس بن ارقم، برار مسند بن عازب ابن عباس ابوالیوب بریدۃ الاسلمی
۲۷	یاقون بن جبرہ مدنی سنہ ۲۴۱	زید بن ارقم خصائص نسائی

سروقات	صحابی ادوی حث غدر	حواله
۲۵۱	ابو ذر غفیر بن الد	جمع ترمذی
۲۵۲	زید بن ارقم	خصائص نسائی
۲۵۳	سعد بن ابی قحس	تاریخ ابن کثیر
۲۵۴	حضرت علی	خصائص نسائی
۲۵۵	حضرت علی	زوائد سند احمد بن
۲۵۶	بریدہ الاسلمی	مفتاح التاجین احمد بن محمد
۲۵۷	ابن عبد اللہ لا مہانی	کنز العمال علی متقی
۲۵۸	حسن بن علی بن عفان العاصری	تاریخ ابن کثیر
۲۵۹	محمد بن زید بن ماجہ القزوینی	سنن خود
۲۶۰	عبد اللہ بن مسلم الدینوری المعروف	کتاب الامت والسیاست
۲۶۱	ابن قتیبة سنہ ۲۶۱	
۲۶۲	محمد بن عیسیٰ بن سوۃ الترمذی	جمع ترمذی، جامع صغیر
۲۶۳	زید بن ارقم	سیوطی
۲۶۴	حضرت علی	کتاب السنہ، کنز العمال علی متقی
۲۶۵	احمد بن عمرو بن ابی عامر المعروف	
۲۶۶	ابن ابی عامر سنہ ۲۶۶	
۲۶۷	ذکر ابن یحییٰ السجزی الحنفی	سعد بن ابی وقاص
۲۶۸	عبد اللہ بن احمد بن محمد بن حنبل الشیبانی	حضرت علی، مالک
۲۶۹		ابن کثیر، تاریخ ابن کثیر
۲۷۰		عازب، زید بن ارقم
۲۷۱		سعد بن ابی قحس

نمبر شمار	اسماء و مخبرین حدیث غدیر میمنه و فاته	مصحف ابی حدیث
۴۱	علی بن محمد کعبی	خصا
۴۲	ابراہیم بن یونس البغدادی المعروف	سعد بن ابی قاص
۴۳	احمد بن عمرو بن الحنفی البزار سنه ۲۹۲	کنز
۴۴	احمد بن شعیب النشائی سنه ۳۰۳	بؤة الاسلمی، زید
۴۵	حسن بن سفیان السنوی سنه ۳۰۳	ابن رقم
۴۶	احمد بن علی دبلعی سنه ۳۰۴	ابن کثیر ش
۴۷	محمد بن جریر الطبری سنه ۳۱۰	تایخ ابن کثیر - تایخ ابن کثیر شای، سکنر العمال علی شقی -
۴۸	عبد اللہ بن محمد ابوالقاسم النخوی	الطفیل عامر، ابویہ الخدی، زید بن رقم سعد بن ابی قاص
۴۹	محمد بن علی بن حسین بن بشیر ابو	ریاض المنفره محب لمیری
۵۰	عبد اللہ الزاهدی حکیم ترمذی	مفتاح النجاصیر زامد، نوادر
۵۱	احمد بن محمد بن سلامه الطحاوی سنه ۳۲۱	الاصول
۵۲	احمد بن محمد بن عبد ربہ القرطبی سنه ۳۲۵	مشکلات الآثار
۵۳	حسین بن اسماعیل الحافظی سنه ۳۳۳	کتاب العقد
۵۴	احمد بن محمد بن سعید ابوالعباس	جامع صغیر سلوی، کنز الاحمال علی
۵۵	المعروف ابن عقیده سنه ۳۳۲	مستقی، مرآة شرح مشکوٰۃ، ملّا علی قاری
۵۶	ابن ثابت، سہیل	الطفیل عامر، خزیمہ
۵۷	بن سعد، عدی	عذیر، ہنہاج السنہ ابن تمیمہ فتح الباری بن حجر عسقلانی طرط



یومہ سنہ وفات	محللی اوی حدیث	حوالہ
۳۴۴	عاقم بن عبد بن عمر	سوی شجائی القادری بوالہو قد
۳۴۴	ابو ایوب ، ابو	سمیعی بن غیر القدری سنادی
۳۴۴	بلی - ابو العظیم	مفتاح النجار مرزا محمد بن محمد خا
۳۴۴	سعد بن ابی قاسم	سند رک علی السجین حاکم -
۳۴۴	زید بن ارقم	سند رک علی السجین حاکم
۳۴۴	زید بن ارقم	تایخ ابن کثیر شامی
۳۵۴	ابو طفیل عامر	ریاض المنفہ عب جری
۳۵۴	الحاکم میرزا محمد بن محمد خا	
۳۶۰	عمر بن مروہ ، زید	کنز العمال علی متقی ، تایخ ابن
۳۶۰	ازرقم حبشی بن خنابہ	کثیر شامی -
۳۶۰	ابو ہریرہ ، ابن	
۳۶۰	مالک ، ابو سعید خدری	
۳۶۰	بریدہ بن حبیب	
۳۶۸	احمد بن حنظل قطعی	سند رک علی السجین حاکم -
۳۸۵	علی بن عبد القاطنی	کنز العمال علی متقی
۳۸۵	عبد اللہ بن عبد اللہ المعروف	مناقب ابن شہر آشوب -
۳۸۵	ابن ابیہ	
۳۹۳	محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن	ریاض المنفہ عب جری
۳۹۳	برادر بن عازب	
۳۹۳	زید بن ارقم حبشی	
۳۹۳	بن خنابہ	
۴۰۵	ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم	سند رک علی السجین -
۴۰۵	بریدہ بن ابی سلمی ،	
۴۰۵	زید بن ارقم طلحہ	

نمبر شمار	اسماء خزین حدیث غدیر مع سند و فائ	صحابی ادوی حدیث
۶۴	عبد الملک بن محمد بن ابراهیم المکونی سنه ۴۰۷	برابرین عازب
۶۵	احمد بن عبد الحزن بن احمد لغاری	ابن عباس
۶۶	احمد بن موسی بن مردودیلایهانی	
۶۷	احمد بن محمد بن یعقوب ابو علی مسکوبی	مذموم الغر
۶۸	احمد بن محمد بن ابراهیم الشطیسی	تفسیر کشف البیار
۶۹	احمد بن عبد الله ابو نعیم الاصبهانی	زید بن ارقم برابر
۷۰	اسمعیل بن علی بن الحسین المعروف ابن سمان سنه ۴۴۵ م	بن عازب ریاض النفره محب طبری
۷۱	احمد بن حکیم بن علی السهقی	عمر بن الخطاب
۷۲	یوسف بن عبد الله المعروف بن عبد البر سنه ۶۳۳ م	برابرین عازب فصول جمیع ابن الصبارغ مالکی
۷۳	احمد بن علی المعروف خلیفه ادریسی	بریده، ابو هریره
۷۴	علی بن احمد ابو الحسن الواحدی	برابرین عازب، الاصحاب
۷۵	مسعود بن ناصر سجستانی	زید بن ارقم
۷۶	علی بن محمد الکجالی المعروف ابن الغزالی سنه ۴۳۳	حضرت علی اسباب ذیل القرآن فی تفسیر آیه یا ایها الرسول بلغ الآیه درایتہ فی حدیث الولا یتہ کتاب المناقب

توال	مخالي اوى حديث	حديث موصوفه وفاقا
دعاه الهداة الى ادعاء حق الموالاة	حضرت على	لله الحكا في
كنز العمال على متقى	زيد بن ارقم	بن علقمى سنة ٢٩٢
ستر العالمين	زيد بن ارقم	مد النزالى سنة ٥٠٥
مصايح السنة	زيد بن ارقم	رد البغوى سنة ٥١٦
جمع بين صحيح السنة	زيد بن ارقم	معاوية العبدى سنة ٥٣٥
زين الفتى في شرح سورة	حضرت على بن ابراهيم	باب عهد العاصمى
بلى فى	بن عازب، زيد	
	من ارقم محمد بن	
	الى قاسم بن	
	عبيد الله	
يرى الابواب لصومر الاجابة		محمد بن عمر الزعفرانى سنة ٥٣
كتاب خلاص علومه		محمد بن على بن ابراهيم النطنجى
غاية المرام فضائل الصحابة	برابر بن عازب	عبد الله بن محمد بن محمد بن سعد بن زوى
	البهرى، عمر بن الخطاب	السماعى سنة ٥٦٢
كتاب المناقب	برابر بن عازب	سوفى بن احمد بن المولى المعروف
	عمر بن عاص	اخطب حوارزم سنة ٥٨٠
وسيلة المتعبدين	برابر بن عازب	عمر بن محمد بن خضر الاربلى سنة ٥٨٠
كنز العمال على متقى تاثيره ابن	خليفة بن اسيد	على بن الحسن بن هبة الله المعروف
كثير شامى	طلحه	ابن عساكر سنة ٥٤١
اسد انساب الاشراف فضائل	عاصم بن الحارث، خليفة	محمد بن عمر بن احمد ابو موسى سنة ٥٥٥
	بن اسيد	
كتاب المعتمد في المنة		فضل الله بن ابي سعيد الحسن

تاریخ	اسماء مزین حدیث غدیر حسن و قسا	صحابی راوی حدیث
۹۱	برن آئین اسد بن محمد بن خلف ابو الفتح النخعی	حدیف بن اسید، عامر بن برن علی بن حمزه
۹۲	فخر الدین محمد بن عمر الرازی سنه ۶۰۶	برادر بن عازب
۹۳	میاک بن محمد بن محمد ابو السعادت المعروف ابن الاثیر سنه ۶۱۶	ابن عباس زید بن ارقم
۹۴	علی بن محمد بن محمد الجری المعروف ابن الاثیر سنه ۶۳۱	جامع الاصول اسد الف بن فی معرفه بن اسید، عبد الله بن یاسیل
۹۵	ضیاء الدین محمد بن عبد الواحد المقدس سنه ۶۴۳	حدیف بن اسید زید بن ارقم
۹۶	ابو سالم محمد بن طلحه النخعی سنه ۶۵۲	زید بن ارقم
۹۷	یوسف بن محمد ابو الجراح البلیوی المعروف شیخ	کتاب مطلب السؤل کتاب الف بار
۹۸	یوسف بن قمر علی سبط ابن جوزی سنه ۶۵۳	تذکره خواص المائمه برادر بن عازب
۹۹	محمد بن یوسف الکنی سنه ۶۵۸	المؤید
۱۰۰	عبد الرزاق بن رزق الله الکنتی سنه ۶۶۱	کفایت الطالب مصباح النجا میرزا محمد بن مستعد خان
۱۰۱	یحیی بن شرف النووی سنه ۶۶۶	تهذیب الاسماء واللغات زید بن ارقم

تواله	صحابي ملوی حدیث	برساخته وفات
ریاض النفره، ذخائر المعتبیه.	ابو الیوب انصاری، صحبی بن جناده حضرت علی بن زید بن ارقم، بریده، عمر بن الحطاب، برادر بن زید بن ارقم حبشی بن جناده، ابن عباس ابو الیوب، ابن عمر الوهریه، مالک بن حویرث، سعد بن ابی قاص، حضرت علی، جابر بن عبد الله بن مالک، طلحه مکرم بن قمره	الدین الطبری ابن عبد الله الوصالی
شرح قصیده هایه ابن فارض فرزند اسمعین	برادر بن عازب	محمد بن حمد القرقانی سنه ۶۹۹ ابراهم بن محمد الحموی سنه ۷۲۴ احمد بن محمد بن احمد عطار الدوله اسمانی
تحتف الاشراف، معرنة الاطراف تذکره المحفای مشکوٰۃ المصانج	زید بن ارقم زید بن ارقم، برادر بن	جمال الدین یوسف بن عبد الرحمن الفرزی سنه ۷۴۳ شمس الدین محمد بن احمد الدیوبی سنه ولی الدین محمد بن عبد الله ولی الدین

نمبر	اسماء و ترجمین حدیث غدیر	صحابی راوی حدیث
۱۱۰	عمر بن مظعون بن عمر ابوقحیف المعروف ابن الوردی ۴۹ھ	تمه الختمه
۱۱۱	احمد بن عبد القادر بن کتوم تاج الدین سنه ۴۹ھ	رساله افکار
۱۱۲	جمال الدین محمد بن یوسف الزرندی ۵۲ھ	در مصطفین
۱۱۳	سید الدین محمد بن سواد کافری سنه ۵۰ھ	کتاب النقی فی سیره المصطفی
۱۱۴	عبد الله بن سعد بن علی الهمدانی سنه ۵۰ھ	مرآة الجنان و عبرة القضاة
۱۱۵	سید الدین محمد بن عمر المعروف ابن کثیر سنه ۵۰ھ	المنهاج و الهدایة فی التلخیص
۱۱۶	عمر بن الحسن ابوقحیف الراعی سنه ۵۰ھ	ابن المطالب شمس الدین محمد الجوزی
۱۱۷	علی بن شهاب بلدین الهمدانی سنه ۵۰ھ	کتاب مودة القرابی
۱۱۸	محمد بن عبد الله بن احمد المقدسی سنه ۵۰ھ	ابن المطالب شمس الدین محمد الجوزی
۱۱۹	محمد بن محمد المعروف خواجه پارسا سنه ۵۲ھ	فصل الخطاب
۱۲۰	محمد بن شمس الدین الجوزی سنه ۵۳ھ	اصفی المطالب
	ابو بکر، عمر، طلحه بن عبد الله، زید بن العوام، سعد بن ابی وقاص، عبد الرحمن بن عوف، عباس، زید بن ارقم، براد بن عازب، برید، بن حبیب، ابوجریه، زید بن تابت، ابوسید الخدري، جابر بن عبد الله، عبد الله بن مسعود	

حوالہ	صحابی راوی حدیث
	انس بن مالک، حبشی بن جنادہ، عبداللہ بن مسعود، عمران بن حصین، عبداللہ بن عمر، عمار بن یاسر، ابوذر غفاری، سلمان، اسعد بن ثارہ، خزیمہ بن ثابت، ابوالیوب، انصاری، اسمیل بن حنیف، خذیفہ بن یمان - اسمرقہ بن الجندب -
مواعظ الاعتراف - مذکور المخطوط والآثار ہدایت السعداء	براء بن عازب
	۱۲۴۱ المقریزی سنہ ۸۴۲ھ شہاب الدین بن سید الدین دولت آبادی سنہ ۸۴۹ھ
تہذیب التہذیب، اضافی تہذیب فتح الباری شرح فتح بخاری فضول جہم فی سمرقہ اللائمہ	بریدہ، براء بن عازب، جابر بن عبد اللہ، زید بن ارقم زید بن ارقم، براء بن عازب، خذیفہ بن اسید، عامر بن علی
فوائح شرح دیوان علی	براء بن عازب، زید بن ارقم
دب اللہ وروح الغزنی مسلم و سید البشر جو اہل العقیدین، نثار الوفاء باخبارہ المصطفیٰ	المسند بن عبد الرحمن المعروف اسمیل لدین سنہ ۸۴۳ھ براء بن عازب، زید بن ارقم
تاریخ خلفاء، رسالہ لازم جامع صغیر	علی بن عبد اللہ نور الدین اسمہودی سنہ ۹۱۱ھ عبدالرحمن بن ابی بکر المعروف جلال لدین سنہ ۹۱۱ھ

نمبر	اسماء و غیرین حدیث خدیجہ رضی اللہ عنہ	صحابی اوی حدیث
		بن جناده، سعد بن ابی وقاص، ابوسعید الکدیری، انس بن مالک، ابن عباس عمار، بریدہ
۱۲۹	عطاء اللہ بن فضل بن العوف جلال الدین محدث سنہ	ابن عباس، حذیفہ بن اسید، حضرت ارجہ علی، خالد بن زید،
۱۳۰	احمد بن محمد بن علی بن حجر المنکی سنہ ۹۴	ابو ایوب خزیمہ بن ثابت، ثابت بن قیس، عمار بن یاسر، سعد بن ابی وقاص ابو ہشیم بن التیمان، ہاشم بن عقیب بن ندیل بن ورق
۱۳۱	علی بن حسام الدین المنقی سنہ ۹۵	ابوسعید الکدیری، زید بن ارقم، سعد بن ابی وقاص، ابو الطفیل علم ابو ایوب، ابو ہریرہ -
۱۳۲	محمد طاهر البغتی سنہ ۹۸	ابن عمر، حضرت علی، طلحہ، انس، بن عباس
۱۳۳	علی بن سلطان محمد الہروی المعروف قاری سنہ	
۱۳۴	محمد عبد الرؤف بن تاج الداری سنہ ۱۳۵	
۱۳۵	عماد الدین محمد بن علی الشجانی القادری	حضرت علی، ابو الطفیل، زید بن ارقم براء بن عازب
۱۳۶	علی بن برہم بن احمد علی نور الدین سنہ ۱۳۷	زید بن ارقم
		کنز الخصال فی حدیث الخلافت فی فضیل القدر صراطی فی مناقب النبی - الانسان الیوم فی سیرۃ الماہون -



مدیر	صحابی راوی حدیث	حوالہ
عمر	عامر بن علی، حذیفہ بن اسید، ام سلمہ	وسیلۃ المال فی عد مناقب
۱	زید بن ارقم، براء بن عازب، سعد بن ابی وقاص، ابوبکر، خزیمہ بن ثابت	الآل
۲	سہل بن سعد، عدی بن حاتم، عبید بن جراح	رجال مشکوٰۃ -
۳	بن سنان، عامر، ابوالیوب، ابوسعید، کندی، ابو شریح الخزاعی، ابو قدامہ البعلی	لمعات شرح مشکوٰۃ
	ابو ہشیم بن التہان	مدارج النبوة -
۱۳۹	محمد بن محمد المصری	کتاب الایمان والاعمال
۱۴۰	صالح بن ہدیٰ ابی	بدوا المال -
۱۴۱	محمد بن عبد الرسول البرزنجی	الکاسدہ فی فنون مستودعہ
۱۴۲	سم الدین بن محمد	وحدیث متواترہ
۱۴۳	اسمار بن یودی	نوافض
۱۴۴	میرزا محمد بن مستعد خاں	کتاب مرافض
۱۴۵	ابو ہشام بن علی	منہاج النہای سابقہ
۱۴۶	محمد صدر عالم	نزل الامارہ
		معارج العلی فی مناقب
		المرئضی
		بریدہ، ابن عمر، مالک بن نویر، سعد بن ابی وقاص، ابوسعید، کندی، انس، طلحہ -

نمبر شمار	اسما و جہان پیش قدمی و وفات	محبلی راوی حدیث
۱۴۵	ولی اللہ احمد بن عبد	براء بن عازب، زید بن ا
	الرحیم دہلی سنہ ۱۱۶۶	بریدہ
۱۴۶	محمد بن اسماعیل بن	براء بن عازب، زید بن ا
	صلاح الامیر ایمانی	عمر بن الخطاب، سعد بن ابی
	سنہ ۱۱۸۲	وقاص
۱۴۷	محمد بن علی الصبان	اسعاف
۱۴۸	احمد بن عبد القاد	ذخیرۃ الاموال
	ابجیلی	عقد حواہر الال
۱۴۹	رشید الدین غازی دہلوی	فتح مبین
۱۵۰	مولوی محمد مسبین	وسیلۃ النہات
	زید بن ارقم، برادر بن عازب	
	ابن عباس، حذیفہ بن اسید	
	حضرت علی	
۱۵۱	محمد سالم دہلوی	اصول الایمان
	عمران بن حصین، برادر بن	
	عازب، زید بن ارقم	
۱۵۲	مولوی ولی اللہ	مرآۃ المؤمنین
	لکھنوی	

نقشہ مندرج بالا کے مطالعہ سے حدیث غدیر کا متواتر و صحیح ہونا ثابت ہے ۔  
اب ہم چند کتابوں کی عبارات بھی نقل کرتے ہیں تاکہ ناظرین کے ذہن میں اس کی صحت  
یعنی نصین کے درجہ تک پہنچ جاؤ  
امام احمد حنبل نے اپنے مسند میں حدیث غدیر کو کئی طرق کے ساتھ نقل کیا

یت یہ ہے۔

شعی بنی ثنا

عن المغیرہ

یمون ابی

الی زید ابن

عن نزلنا مع رسول

ما علیہ وسلم

مال له خدم فامر بالصلوة

صلیہا بھجیر قال فخطبنا و

ظلل لرسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم وشیوب علی شجرة سمرة

من الشمس فقال لستم تعلمون

او لستم تشهدون انی ادلی

بکل مومن من نفسه قالوا بئ

قال فمكنت مولاه فعلی

مولاه اللهم وال من والاه و

عاد من عاداه۔

امام احمد حنبلی۔ مسند ابی داود ج ۲ ص ۳۷۲

یوسف ابن قزحی سبط ابن جوزی۔ مذکرہ

خواص الامامة الباب الثانی ص ۱۰۱

(اسماؤ رواۃ عربی عبارت میں) مہمون

ابی عبد اللہ نے زید بن ارقم سے روا

کی ہے وہ کہنا ہے کہ زید بن ارقم نے

بیان کیا اور میں سن رہا تھا وہ کہہ رہے

تھے کہ ہم جناب رسول خدا کے ساتھ وادی

خیمہ میں تھے، آنحضرت نے سمار کا حکم دیا

چنا چنے نماز پڑھی گئی، پھر اپنے خطبہ ا

فرمایا اور آپ کے لئے درخت پر کپڑا ڈال

کر سایہ کیا گیا تھا، آپ نے فرمایا کہ کیا

تم نہیں جانتے باتم کو ابھی نہیں بیٹے

کہ میں ہر ایک مومن کی جان پر تصرف

رکھتا ہوں، جس نے عرض کی کہ ہاں

اے رسول اللہ آپ ہم سب کی جانوں

پر تصرف میں، پھر اپنے فرمایا کہ جس کا

میں علی ہوں اس کا علی مولانا خدا و خدا

دوست رکھ اس کو جو علی کو دوست

رکھے، اور دشمن رکھ اس کو جو علی کو

دشمن رکھے۔

محمد بن جریر الطبری نے حدیث مذکور کو نہایت تفصیل کے ساتھ بطریق

مستعدہ بیان کیا ہے چنانچہ ملا علی لنگی کنز العمال میں لکھتے ہیں۔

(مسند زید بن ارقم) عن ابی محمد بن جریر الطبری نے روایت کی ہے کہ

الطفیل عامر بن واثلہ قال  
 لما رجع رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من حجة الوداع فنزل  
 عند يرخما مرصد وحات ففطن  
 ثم قام فقال كان قد دعيت  
 فاجبت اني قد تركت فيكم الثقلين  
 احدهما اكبر من الآخر كتاب الله  
 صمد ود من السماء الى الارض و  
 عترتي اهل بيتي فانظروا  
 كيف يخلفوني فيهما فانهما  
 من تغرفا حتى سردا على الخوض  
 ثم قال ان الله مولاي وانا  
 دلي كل مو من ثم اخذ بيدي  
 فقال من كنت مولا فاعلى مولا  
 اللهم وال من والاه وعاد من  
 عاداه فقلت لزبد انت سمعت  
 من رسول الله صلى الله عليه و  
 سلم فقال ما كان في الدوحات  
 احد الا قد راى بعينه وسمع  
 بآذنيه - ابن جرير - عن عطية  
 العوفي عن ابى سعيد الخدري عن  
 ذلك (ابن جرير)

على التثنية - كنز العمال الجزء السادس ص ۳۹۰

الطفیل

کہ کہا

الوداع

تشریف لائے

کیا جاؤ پس

کھڑے ہوئے

کیا کہ عنقریب میں

پس میں تمہارے درمیان

چھوڑے جانا ہوں جو عظمت

دوسرے سے مساوی ہیں ابا

اللہ جو آسمان سے زمین تک ایک

ہے اور دوسرے میری عمرت اہلیت

ہیں کچھ تو میرے بعد ان کو کیسا سلوک

کرتے ہو، وہ دونوں ایک دوسرے

مدا نہ ہونگے یہاں تک کہ ساتھ ساتھ خوش

کوثر پر میرے پاس فارہ ہوں پھر

فرمایا کہ خدایا مولای ادریں مومنین

کا مولای ہوں پس جس کا میں مولای ہوں

اس کا یہ علی مولای ادر علی کا ہاتھ پکڑ کر

انہیں اٹھایا اور فرمایا خداوند دوست رکھے اس

کو جو علی کو دوست رکھے اور دشمن رکھے اس

کو جو علی کو دشمن رکھے، ابو الطفیل عامر کہتے

ہیں کہ میں نے زید سے کہا کہ کیا یہ تم نے

۵۹۹۹ و

الثالث

۱۰۰

بخیر الثالث من

پنے کانوں سے سنا تھا، انہوں نے خواہ  
دبا کہ ضیوں میں کوئی اور سنا دے گا جس  
نے اپنی دونوں آنکھوں سے آنکھوں سے  
کو نہ دیکھا ہوا ہے، دونوں کانوں کا فوج  
آنکھوں سے کوئی کھات کیتے رہنا ہوا۔

۱۰۰ بن الفضل بن محمد باکثیر المکی الشافعی فی کتابہ فی القائل

یہ نقل کرتے ہیں،

ربن لیلی بن ضمرة وحدث

سید رضی اللہ عنہما قالوا

لما رسول الله صلى الله عليه

لهم من حجة الوداع ولما حج عبد

فيل حتى اذا كان بالحجفة

نحي عن سموات بالبطا ومطاريا

لا تنزلوا تخم حتى اذا نزل السهو

واخذوا منازلهم سواهن ارسلا

اليهم فقم ما تخم من وشذبن

عن رؤس لقوم حتى اذا نودي

الصلاة عند الهم فقم تخم من

ثم انصرف الى الناس وذلك يوم

عذير خم وخم من الحجفة وله

بها مسجد معروف وفي بعض

الروايات انه كان يومئذ شديد

الحمد كان ثامن عشر ذي الحجة

عام بن لیلی وحدث بن اسید کہتے ہیں کہ

جب جناب رسولی اجماع الوداع سے

واپس ہوئے آپ نے اس سے پہلے حج

نہیں کیا تھا اور حجفہ پر آئے تو

درختوں کے نیچے بیٹھ کر اپنے سر سے

فولیا، جب ناموں بننے سے پہلے

تھے ان کے چلنے والے اور ان کے

کرتے کے لئے آواز کی گونج

کے ستروں کے اوپر سے ٹپکنے کی آواز

پھر نماز کی مناد کی کوئی آواز نہ آئی

وقت ان کے چلنے والے کے لئے

پھر ان کے لئے آواز کی گونج

فرمایا یہ روزہ فخم تھا، حجفہ کے نزدیک

جہاں آج بھی مسجد کی بعض کھوپڑیاں

ہو کہ وہ ان ہیامیت تحت کرم تھا اور

۱۰۰ ذی الحجہ کی تاریخ تھی، آپ نے ان سے

وَاَقْبَلُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ يٰهَا النَّاسُ اِنَّ  
 قَدْ نَبَاَنِي الْمَلَطِيفُ الْخَبِيرَ اَنْهَ لَنْ  
 يَعْصِرُنِي اِلَّا نَصْفَ عِمْرٍ اَذَى  
 سِلْبِهِ مِنْ قَبْلِهِ وَافِي لَا ظَنَ  
 اِنْ اُدْعَى فَاجِيبْ وَافِي مُسْتَوْ  
 وَانْتُمْ مُسْتَوْلُونَ هَلْ بَلَفْتُمْ  
 فَمَا اَنْتُمْ قَائِلُونَ قَالُوا نَقُولُ  
 قَدْ بَلَفْتَ وَجْهَدْتَ وَنَصَحْتَ  
 فَيُجَاوِزُكَ اللهُ خَيْرًا قَالَ لَسْتُ  
 مُشْهِدٌ وَنَ اِنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ  
 وَنَ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ  
 وَنَ جَبَّتْ حَيٌّ وَنَ ذَارَكَ حَقُّ  
 وَنَ الْبَعْثُ بَعْدَ الْمَوْتِ حَقٌّ قَالُوا  
 بَلَى نَشْهَدُ قَالَ لَكُمْ اَشْهَدُ ثُمَّ  
 نَالَ يٰهَا النَّاسُ اَلَا تَسْمَعُونَ اَلَا  
 قَاتَ اللهُ مَوْلَايَ وَاَنَا اِلٰى بَيْتِهِ  
 مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَلَا مَنْ كُنْتُ مَوْلَا  
 فَهَذَا مَوْلَاكُمْ وَاحْذَرُوا عَلَيَّ فَرَضَ مَا  
 حَتَّى عَرَفْتُمُ الْقَوْلَ اَجْمَعُونَ ثُمَّ  
 قَالَ لَكُمْ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اِيَّاهُ وَعَادَ  
 مِنْ عَادَةِ

مخاطب ہو کر فرمایا  
 نے خبر دی ہو کہ ہر  
 نبی کی عمر سے نصف  
 پیغام اہل ملتے ولا  
 مجھ سے بھی سوال کیا  
 سوال کیا جائیگا کہ کیا میرے  
 پہنچا دیا، تم کیا جواب دے گے انہو  
 دیا کہ ہم کہیں گے کہ آپ نے پیغام پہنچا  
 کوشش بیع کی اور ہمیں نصیحت کی خدا  
 وند تعالیٰ آپ کو جزائے جنت سے، پھر فرمایا کہ  
 کیا تم کو اپنی نہیں دیتے کہ خدا ایک ہی خدا  
 کا بندہ اور رسول ہو جنت و دوزخ اور  
 نثر بعد موت حق میں سب کے کہا کہ ہم کو اپنی تیر  
 ہیں کہ یہ سب حق ہے۔ آپ نے  
 کہا کہ خداوند گواہ رہو، پھر آپ نے فرمایا کہ لوگو  
 خوب اچھی طرح سنو، خداوند تعالیٰ میرا مولا ہے  
 اور میں تمہارا مولا ہوں اور تمہاری جانوں  
 مستقر ہوں جزا جس کا میں لا ہوں اس  
 پر علی مولا ہے پھر آپ نے علی کا ہاتھ پکڑ کر اٹھایا  
 یہاں تک کہ سب لوگوں نے اچھی طرح دیکھ لیا  
 اور پھر فرمایا کہ اسجد اوست رکھ اس کو جو

علی کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو جو علی کو دشمن رکھے۔

عن ام سلمہ رضی اللہ عنہا قالت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ غدیر خم کے

بسم اللہ تعالیٰ

محمد بن عبد اللہ علی

فی ساریہ

من کنت

والحدیث

بعد قال قیل لعمر

نعمی اللہ عنہ انک

یعنی شیئاً لا تصنعہ

واحد من اصحاب النبی صلی

اللہ علیہ وسلم فقال انہ مولی

ومن سعد بن ابی وقاص رضی

اللہ عنہ ان ابابکر وعمر رضی

اللہ عنہما قالا مسیت یا

بن ابی طالب مولی کل مومن و

ومومنة واخرج الدارقطني فی

الفضائل عن معقل بن یسار

رضی اللہ عنہ قال سمعت

ابابکر رضی اللہ عنہ یقول علی

بن ابی طالب عترۃ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ای لذین

حسب النبی صلی اللہ علیہ و

سلمہ علی التمسک بجمہ والخذ

بہد بجمہ فانہم بخیر المہدی من

روز جناب رسول خدا نے علی کو ہاتھ پکڑ کر  
اننا بلند کیا کہ آپ کے بغل کی سقیدی ہم  
سب نے دیکھی، پھر آپ نے فرمایا کہ جس  
کا میں مولا ہوں اس کا یہ علی مولا ہے آخر  
حدیث تک۔

سالم بن جعد کہتے ہیں کہ حضرت عمر سے کہا  
گیا کہ آپ جو جن سلوک علی کے ساتھ کرتے  
ہیں وہ کسی اور صحابی رسول کے ساتھ  
نہیں کرتے، حضرت عمر نے جواب دیا  
کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ علی میرے  
مولا ہیں سو ابن ابی وقاص کہتے ہیں  
کہ ابوبکر و عمر نے حضرت علی کو مبارکباد  
دی کہ لا ابن ابی طالب آپ کے صحابہ  
شام کی درآئیں لیکہ آپ تمام مومنین  
و مومنات کے مولا ہیں علامہ دارقطنی کثرت  
الفضائل میں معقل بن یسار سے روایت  
کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابوبکر کو  
یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ علی عترت رسول  
ہیں یعنی ان لوگوں میں سے ہیں جن کے  
ساتھ تمسک اور جن کی اطاعت کی  
ہدایت رسول خدا نے امت کو کی ہے اور  
امت سے ان کے لئے اقراء لیا ہے  
کیونکہ وہ لوگ یعنی عترت رسول خدا





بہت عظیم الشان تھا لہذا تمام صحابہ نے حضرت علیؑ کو مبارکباد  
 پہنچائی اور بوجہ مبارکباد دینا ایک خاص اہمیت پانے میں مغمم رکھتا  
 تھا البتہ بوجہ مبارکباد دینے کو عبارت وسیلۃ المال فی عبد  
 اللہ نے اوپر نقل کیا شاہ ولی اللہ دہلوی اپنی کتاب قرۃ العین

ن عازب وزید بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 لہما نزل بغدیر خما خذ  
 بید علی فقال لستم تعلمون  
 انی اولی بالمومنین من  
 انفسہم قالوا بلی قال لستم  
 تعلمون انی اولی بکل مومن  
 من نفسہ قالوا بلی فقال لکم  
 منکم مولاہ فاعلی مولاہ  
 اللہم وال من والاہ واعد من  
 عاداہ فلقیہ عمر بعد خلک  
 فقال صدیقا یا بنی طالب صبحت  
 وامسیت مولى کل مومن و  
 موسنتہ اخرجه احمد  
 ہر ابن عازب وزید بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 لہما نزل بغدیر خما خذ  
 بید علی فقال لستم تعلمون  
 انی اولی بالمومنین من  
 انفسہم قالوا بلی قال لستم  
 تعلمون انی اولی بکل مومن  
 من نفسہ قالوا بلی فقال لکم  
 منکم مولاہ فاعلی مولاہ  
 اللہم وال من والاہ واعد من  
 عاداہ فلقیہ عمر بعد خلک  
 فقال صدیقا یا بنی طالب صبحت  
 وامسیت مولى کل مومن و  
 موسنتہ اخرجه احمد  
 ہر ابن عازب وزید بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 لہما نزل بغدیر خما خذ  
 بید علی فقال لستم تعلمون  
 انی اولی بالمومنین من  
 انفسہم قالوا بلی قال لستم  
 تعلمون انی اولی بکل مومن  
 من نفسہ قالوا بلی فقال لکم  
 منکم مولاہ فاعلی مولاہ  
 اللہم وال من والاہ واعد من  
 عاداہ فلقیہ عمر بعد خلک  
 فقال صدیقا یا بنی طالب صبحت  
 وامسیت مولى کل مومن و  
 موسنتہ اخرجه احمد

ولی اللہ شاہ دہلوی :- قرۃ العین

امام احمد بن حنبل :- کتاب المناقب

سبط ابن الجوزی :- تذکرہ خواص الامت الباب الثانی ص ۱۸

شیخ احمد بن الفضل باکثیر :- وسیلۃ المال فی مناقب الآل -

شاہ عبدالحق محدث دہلوی :- رجال  
 امام احمد حنبل :- مسند الجزء الرابع ص ۱۱  
 شیخ عبدالحق محدث دہلوی :- اشعۃ  
 مولوی محمد سالم دہلوی :- اصول الایمان  
 حدیث غدیر کو کئی اسناد کے ساتھ بیان کرنے کے  
 ہمدانی اپنی کتاب مودۃ القرنی میں لکھتے ہیں :-

عن الامام الباقر عن آبائه

علیہم السلام مثل ذلك بل

یروی عن کثیر من الصحابة فی

اماکن مختلفه هذا الخبر عن عمر

بن الخطاب قال نصب رسول

الله ﷺ علیہ وسلم علیا

علما فقال من كنت مولاه فبیعة

مولاه اللهم وال من والاه و عاد

من عاد الا و اخذل من خذله

وانصر من نصره اللهم انت

شہیدی علیہم قال و کان فی جنی

شاب حسن الوجہ طیب التریح

فقال یا عمر لقد عقد رسول الله

ﷺ علیہ وسلم عقدا

لا یجلا لامذاق فاحذرا

قال عمر فقلت یا رسول الله

انت فی حدیث قلت فی علی کان فی

اور امام محمد باقر علیہ

سے حدیث غدیر نقل کی

صحابہ حدیث غدیر کو حضرت عمر

ہیں حضرت عمر کہتے ہیں کہ جب آنحضرت ﷺ

حضرت علی کو سب کے سامنے خلیفہ مقرر کیا تو

آپ نے فرمایا کہ جس کا میں کی ہوں اس کا علی

مولا ہے خدا و خدا دوست رکھو اس کو جو

کو دوست رکھے اور دشمن رکھے اس کو جو علی کو

دشمن رکھے، چھوڑ دے اس کو جو علی کو چھوڑ دے

مدد کر اس کی جو علی کی مدد کرے، خدا و خدا تو

میرا گواہ ان لوگوں پر ہے حضرت عمر کہتے ہیں

کہ اس وقت میرے پہلو میں ایک خوبصورت

جوان کھڑا تھا اس نے مجھ سے کہا کہ اے عمر

کے دن رسول خدا نے ایک ایسی گروہ باندھی ہے

کہ جس کو کوئی شخص سوائے منافق کے نہیں کھینچ

سکتا ہے عمر تو اس بات کی اس کو کھولے

حضرت عمر کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول خدا

وجہ سے عرض کی کہ حبیبِ پ علیؑ کے پاس میں فرمائیے  
 او کذا تھے تو اس وقت میرے پہلو میں ایک بھوت جوان  
 لیس من کھڑا تھا اُس نے مجھ سے ایسا کہا تھا کہ لا غمرت  
 ل اولاد ان نے فرمایا کہ وہ بنی آدم نہ تھا بلکہ جبریلؑ تھے  
 فی علی بن انہوں نے چاہا کہ میرے اس فعل کی ناکید تم  
 ب مرضی اللہ سے کرو میں براء بن عازب کہتے ہیں کہ ہم  
 بلت مع رسول اللہ رسولِ محمدؐ کے ساتھ حجۃ الوداع سے واپس  
 مدہ علیہ وسلم فی حجۃ آئیے تھے، جب مذبحِ غم پر پہنچے تو نمازِ جاہلیہ  
 الوداع فلما کان بغدیر خم کی منادی کرائی گئی جنابے رسولؐ کے ایک  
 نودی الصلوٰۃ جامعۃ فجلس درخت کے نیچے نشیمن فرمائے، حضرت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیؑ کا ہاتھ پکڑ کر آپؐ نے فرمایا کہ کیا میں  
 تحت شجرۃ واخذ بید علیؑ قال نبین کی جانوں پر متصرف نہیں ہوں  
 المست اوکے بالمومنین من سب نے جواب دیا کہ ہاں آپ ہیں۔  
 انفسهم قالوا بلیٰ یا رسول اللہ پھر آپؐ نے فرمایا کہ خبردار ہو جاؤ جس کا  
 فقال الامران مولا لا دعونی میں مولا ہوں اس کا علیؑ مولا ہے  
 مولا لا اللہم وال من والا کا خداوند دوست رکھ اس کو جو علیؑ کو  
 وعاد من عباد الا فلحقہ عمر دوست رکھے، اور دشمن رکھ اس  
 فقال هنیئاً لک یا علی بن ابی کو جو علیؑ کو دشمن رکھے، اسکے بعد حضرت  
 طالب اصبح موتی کل موتی عمر حضرت علیؑ سے ملے اور کہا کہ اے علیؑ  
 وموصنتہ وفیہ نزلت یسا تمکو مبارک کہ تم جس کی درخشاں تہ نام  
 ابھا الذر رسولٌ یبلغ فیما انزل مومنین اور مومنات کے مولا و آقا ہوؤ اس  
 البرک من ربک الایہ واقعہ ہی کے متعلق یہ حدیث کہ یا ایہا المرسلین بلغ ما  
 انزل من ربک الایہ نازل ہوئی۔

بمقام رجب حضرت علی کا حدیث غیر ختم کی پرتاج

علی بن برصان الدن کلہی

سیرۃ الامامین والمامون میں حدیث قدیر کو کئی اسناد

کے بعد لکھتے ہیں: سیرۃ الکلبیۃ الجزء الثالث ص ۳۰۸

یہ حدیث قدیر بہت

وامامہ در و انض یہ نامہ

کرتے ہیں کہ حضرت علی امام

زیادہ سختی تھے اور کہتے ہیں کہ یہ حدیر

علی کی صفات بفضل کے لئے نفس صریح

کی سماعت تیس صحابیوں سے مروی ہوا

وہ اس کی شہادت دیتے ہیں یہ لوگ کہتے

ہیں کہ جناب سوئے ایک اسفل السٹ ان

یہ کم کے مطابق حضرت علی کو امت کے اوپر

وہ ہی حقوق حاصل تھے جو آنحضرت کو تھے

امرواقع یہ ہے کہ یہ حدیث قدیر جمع ہے اسکی

رواہ واسانید ثقہ و صحیح ہیں چند لوگوں کا

قول مثل الودود ابو عامر الرازی کے جو

حدیث کی محنت میں قلع کرتے ہیں مطلقاً قابل

الثقات نہیں ہیں بعض کا یہ قول کہ جلد

وال سن اللہ الامور موضوع ہوا علی ہر حدیث

س اس جیسے بہت طرق و مزی ہیں جن کی محنت

کی توفیق علامہ مذہبی کرتے ہیں۔ امر واقعہ یہ

ہذا اقوی ما تمسکت بہ الشیعۃ

والامامیۃ والزافضہ علی بن

علی اکرمہ اللہ وجہہ والیہما

من کل احد وقالوا ہذا انصر

صریح علی خلافتہ سمع ثلاثون

صحابیاً وشہداً وہ قالوا فلیعلی

علیہم من الولاۃ ما کان لہ صلی

اللہ علیہ وسلم علیہم بدلیل

قولہ صلی اللہ علیہ وسلم الست

اولی کم و ہذا حدیث صحیح

ور دبا ساند صحاح و حسن ولا

الثقات لم یقدروا فی صحیحہ کا و داؤد

والی حاتم الرازی وقول بعضہم

ان نریا دہ اللہ تم وال من والاہ

الی آخرہ موضوعہ مردود فقد

ورد ذلک من طرق صحیحہ الذہبی

کنبراہہ او قد جلد ان علی اکرمہ

اللہ وجہ تام خطیباً محمد اللہ و

اللہ من  
 مولا  
 اوبلعفی  
 لا دوعی  
 مرصحابنا  
 ہون صحابیوافی  
 ستہ عشرو فی  
 بنا عشر نقال ہاتوا ما  
 تم فذکر والحدیث ومن  
 جملہ من کنت مولاہ فعلی  
 مولاہ وفی رواۃ فیہذا مولاہ  
 وعن زید بن ارقم رضی اللہ  
 عنہ وکنت من کتم فذہب  
 ببصری وکان علی کرم اللہ  
 وجہ دعا علی من کتم۔  
 زید ابن ارقم کہتے ہیں کہ میں نے لوگوں میں سے تھا جنہوں نے اس شہادت کو چھپایا تھا لہذا  
 خداوند تعالیٰ نے مجھے اندھا کر دیا کیونکہ یہ حضرت علیؑ کی ہدایت ان لوگوں کے لئے تھی جو  
 اس حدیث کو چھپائیں۔

نیز ملاحظہ ہو:-

میرزا محمد ابن مستمدا خاں ۱۔ نزول الامیرار ص ۲۱ و ۲۲

امام احمد بن حنبل ۲۔ مسند الجزء الخامس ص ۳۶۶ و ۳۶۷ الجزء الرابع

ص ۴۰۳۔ مسند الجزء الاول ص ۸۴ و ۸۵ و ۱۱۹

علی المتقی ۳۔ کنز العمال الجزء السادس ص ۳۴۴ حدیث ۶۱۱۴ و ۶۱۲۱

۶۱۲۲ و ۶۱۲۳ ص ۴۰۷ حدیث ۶۱۴۹ و ۶۱۵۰

علامہ جلال الدین سیوطی :- رسالۃ الازہار المتناثرہ فی شمس الدین الجزری :- اسنی المطالب ص ۳ و ۴

روضۃ المذہب :- ص ۶۸

سبط ابن جوزی :- تذکرہ خواص الامۃ الباب الثانی :-

حسن علی محدث :- تفریح الاحباب ص ۴۹

ابو العباس احمد بن محمد بن سعید بن عبد الرحمن المعروف بابن

نے ایک خاص کتاب میں حدیث غدیر و حدیث ثقلین کے طرق و اسناد جمیع کے ہیں اور ان کی تحت کی توثیق و تصدیق کی جو ان کی اس کتاب کا ذکر احمد بن عبد العلیم ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ میں، ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں محمود بن محمد بن علی الشیخانی القادری نے صراط سوی میں علامہ تمہودی نے جواهر العقود میں، عبد الرؤف منادی نے فیض القدیر میں اور میرزا محمد بن معتمد ناں نے مفتاح النجا میں کیا ہے لمعات شرح مشکوٰۃ میں عبد الحی محدث دہلوی حدیث غدیر کے متعلق تحریر کرتے ہیں :-

ہذا حدیث صحیحہ لامرئۃ فید	حدیث غدیر باطل صحیح ہے اس کی تحت
وقد اخرجہ جامعہ کالترمذی	میں کچھ شک نہیں اور تحقیق کو افزان کیا
والنسائی و احمد و طوقہ کثیرۃ	اس حدیث کو ایک جماعت کثرت نے منقول کیا
جدار و الاسستہ صحابہ و رف	ونسائی و احمد و اس کے طرق و اسناد
سواہلہ لاحمد انہ بمعین	ہیں اس حدیث کو سولہ صحابہوں نے روایت
المنجی عنہ و سیدہ	کیا ہے، امام احمد کی روایت میں ہے کہ اس
ثلاثون صحابہ و شہد و ابہ	حدیث کو آنحضرت سے تیس صحابہوں
بعثی رضی اللہ عنہ لما نوزع	نے روایت کیا ہے اور حضرت علی کے باپ

من السبل  
 لا النفات  
 لا الی قول  
 اللهم وال  
 خرة موضوع  
 من طرق صحیح  
 کثیرا مہا کذا قال  
 بنحو ابن جعفر فی لصواعق  
 حرفہ -

خلافت میں جب آپ کی خلافت کے متعلق  
 تنازعہ ہوا تو انہوں نے شہادت دی اس  
 حدیث کے بہت سے اسانید صحیح و  
 حسن ہیں اور وہ شخص قابلِ انتہا نہیں  
 ہے جو اس حدیث کی قبح کرتا ہے، اور  
 نہ ان میں سے بعض کا یہ قول قابلِ انتہا ہے کہ  
 الفاظ اللہ وال من ولاہ الخ موضوع ہیں۔  
 یہ الفاظ ان صحیح روایات میں ہیں جن میں  
 ایک کثیر تعداد کی تصدیق و توثیق ذہبی

کی ہے، اور یہی قول شیخ الاسلام ابن حجر کا صواعقِ محرقہ میں ہے۔

اہل صواعقِ محرقہ کی عبارت بھی ہمارے سامنے ہے اس کا فارسی ترجمہ  
 برائین قاطعہ میں کمال الدین بن محمد الدین جہرمی نے اس طرح کیا،  
 ”بیان آں کہ حدیث (غدر) صحیح است، و شک در آن نیست و جمعی کثیر از  
 محدثین مثل ترمذی و نسائی و احمد بن ابی یوسف روایت کرده اند۔ شانزدہ صحابہ و  
 دریک روایت از احمد بن حنبل کہ سی صحابہ اس حدیث را از رسول صلی اللہ علیہ وسلم  
 شنیدہ اند و گواہی دادہ اند در ایام خلافت علی کرم اللہ وجہہ زبانی کہ لا نزع  
 فی خلافتہ و بسیار از اسانید اس حدیث صحیح است و قول آن کسی کہ گوید  
 کہ اس حدیث صحیح نیست و آن کہ کہے کہ روایت اس حدیث می کنند باین  
 طریق کہ حضرت علی در آن وقت دبیر بود ملتفت البعد نیست۔ زیر اکثابت  
 شدہ کہ حضرت علی از زمین بازگشتہ بود در آن وقت و حج یا رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم گذارد و ہم جنس قول و گجہ کہ گفتہ اند اللہ وال من ولاہ درین حدیث  
 زیادتی است از قول مروود و موضوع است۔

برائین قاطعہ :- باب اول فصل پنجم یا زود ہم ص ۶۳

میرزا محمد بن محمد خاں نے اپنی دونوں کتابوں  
مناقب آلِ لعبا اور نزل الابرار بمباح فی مناقب  
حدیث غدیر کی صحت کو ثابت کیا ہے اور اس کے بہت  
کیا ہے اور جملہ اللہ تم قال من والاہ وعاد من عا  
تصدیق کی ہوا ورجن جن علماء و محدثین و مؤرخین مثلاً امام  
اصہبانی و طرانی و ابن مردویہ و ابن حبان و ترمذی و ذہبی  
حدیث غدیر کا اخراج کیا ہے اور اس کے اسانید و طرق بیان کے  
سعدان کی عبارات کے لکھا ہے، واقعہ غدیر خم کے بعد حضرت عمر  
علی کو مبارکباد دینا بھی بیان کیا ہے اور ان تمام صحابہ کا نام لکھا ہے جن  
یہ حدیث مروی ہے، حدیث غدیر کو اس تفصیل کے ساتھ بیان کرنے کے بعد  
مفتاح النجا میں لکھتے ہیں۔

اقول هذا حديث صحيح مشهور  
المحافظ ابو عبد الله محمد بن  
احمد بن عثمان الذهبي  
التركمانى الفارقي ثم الدمشقي  
على كثير من طرقه بالصحة  
وهو كثير الطرق جدا وقد  
استوعبها المحافظ ابو العباس  
احمد بن محمد بن سعيد الكوفي  
المعروف بابن عقدة في كتاب

میں کہنا ہوں کہ حدیث غدیر صحیح و مشہور  
ہے علامہ ذہبی نے اس کے بہت سے  
کی صحت کو ثابت کیا ہے اور تحقیق حافظ ابن  
عقدہ نے ایک سنن کتاب اس حدیث  
کے طرق و اسانید کے بیان میں لکھی ہے۔  
جس میں اس کے تمام طرق کو جمع کیا  
ہے اور اس کے بہت سے طرق باطل  
جمع ہیں۔

صفر

اسی طرح نزل الابرار میں حدیث غدیر کو ذکر کرنے کے بعد میرزا محمد بن  
محمد خاں کہتے ہیں:-



شہور لحد  
متعصب  
بقولہ  
یعنی یہ حدیث صحیح ہے اور شہور ہے اس کی سمت  
میں سوائے مستعصب منکر کے و کسی نے لازم  
نہیں کہا اور ایسے شخص کا اعتبار نہیں۔

س بن صلاح الامیر الہیانی الصنغانی اپنی کتاب روضۃ الندر

لمو یہ میں لکھتے ہیں :-

حدیث غدیر ائمہ حدیث کی اکثریت کے  
نزدیک متواترات سے ہے علامہ حافظ  
ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں طبری کے ذکر  
میں لکھا ہے کہ محمد بن جریر طبری نے حدیث  
من کنت مولاهُ اخرجک منک عنک  
من کنت مولاهُ اخرجک منک عنک  
کتاب لکھی ہے، ذہبی کہتے ہیں کہ جب میں  
نے اس کتاب کو دیکھا تو اس کے کثرت  
طرق روایات کو دیکھ کر میں بہت متحیر  
ہو گیا، اور علامہ ذہبی نے حاکم ابو عبد  
اللہ بن البیع کے ذکر میں لکھا ہے کہ حدیث  
من کنت مولاهُ کے طرق بہت صحیح ہیں جن کو  
میں نے ایک تصنیف میں جمع کیا ہے میں کہتا  
ہوں کہ شیخ محمد بن ابی یوسف بن ہدی  
مقبلی نے حدیث غدیر کو احادیث  
متواترہ میں رکھا ہے جن کو ادنیوں نے  
اپنی اباحت میں جمع کیا ہے۔ علامہ مقبلی  
آئمہ علم و تقویٰ والفضائل میں سے

حدیث متواترہ عند اکثر  
حدیث قال لحافظ الذہبی  
فی تذکرۃ الحفاظ فی ترجمہ الطبری  
من کنت مولاهُ الف محمد بن  
جریر فہ کتاباً قال لذہبی  
وقفت علیہ فانہ ہشت لکثرة  
طرفہ انت بھی وقال لذہبی  
فی ترجمۃ الحاکم ابی عبد اللہ  
بن البیع واما حدیث من کنت  
مولاهُ فلہ طرق جیدۃ افردتھا  
بمصنف انتہی قلت عداۃ  
الشیخ المجمع ہذا نزیل حررہ اللہ  
صنیاء الذین صالحہ بن محمدی  
المقبلی فی الاحادیث المتواترہ  
التي جمعہا فی ابجائہ اعنی  
لفظ من کنت مولاهُ فعلم مولانا  
وہو من ائمة العلم والتقویٰ

والانصاف ومع انصاف الائمة  
متواترة فلا يلزم بايزاد طرقة  
بل يتذكر ببعض منها -  
چہ اس میں  
مثل ہیں ان میں  
ہاں ہے -

روضة النديه ص ۶۷ فی تشریح اشعار

ونجھ قام فيهم خا طبًا

قابلا من كنت مولا فقد

صار مولا كما كنت

مولوی محمد حسین لکھنوی اپنی کتاب سبلہ النجاة میں حدیث

لکھتے ہیں کہ وہ ان کثیرا من طرق صحیحہ یعنی اس کے بہت سے طرق روایت

صحیح ہیں مولوی محمد رسالہ دہلوی اپنے رسالہ اصول الایمان حدیث غدیر کے زیر

میں لکھتے ہیں :-

بدریں کہ تہنیت داد عمر بروز غدیر خم مبارکباد اے علی کہ صبح کردی بولایت

مسلمین و سلمت و بود عمر رضی اللہ عنہ بوقتیکہ می گفتند کہ تقدیم و تکریم و عز و زیادہ

از دیگران می کنی می فرمود کہ کیف لا نخل و ہو مولائی یعنی چگونہ تعظیم نکم و این عمل

را بجا نیارم کہ علی صاحب من است -

قاضی سناء اللہ پانی پتی اپنی کتاب سیف مسلول میں لکھتے ہیں -

حدیث بریدہ بن حبیب وغیرہ جماعتی از صحابہ روایت می کنند کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم در غدیر خم کہ جائی ست میان مکہ و مدینہ خلبہ خواندند و گفت

یا ایھا الناس ان الله مولاى وانا مولى المؤمنين وانا اولى بهن من

انفسهم فمن كنت مولا فهذا مولا الله ثم والى من والاة وعاد من

عاده يعنى عليا ابن حدیث بدرجہ محبت بلکہ بدرجہ تو اتر رسیده - وہی کس

از اصحاب بنہم علی بن ابی طالب، ابو ایوب، وزید بن ارقم، براء بن عازب،

عمر و بن مرہ و ابو ہریرہ و ابن عباس، و عمارہ بن بریدہ و سعد بن ابی وقاص

ابن عمر، و انس، جریر بن عبد اللہ الجلی و مالک بن حویرث و ابو سعید خدری و

بن اسید وغیرہم مروی گشتہ وچہور محدثین اس حدیث را در صحاح سنن  
ماکرہ اند۔

ر عالم اپنی کتاب معارج العلی فی مناقب المرتضیٰ میں لکھتے ہیں۔

ہاں نوکہ حدیث سن کنت مولاه فعلی مولاً

متواتر ہے سے ہے جبکہ علامہ سیوطی

نے قطف الاثر میں ذکر کیا ہے۔ میں نے

ارادہ کیا کہ میں اس کے طرق بیان کروں

تاکہ حدیث غدیر کا تواتر ظاہر ہو پس میں

کہتا ہوں کہ امام احمد و حاکم نے ابن عباس

سے اس حدیث کو روایت کیا ہے، ابن ابی

شیبہ اور اس سے امام احمد نے بروایت بریدہ

بیان کیا ہے، امام احمد و ابن ماجہ نے براء

سے، بطرانی نے جریر سے ابو نعیم نے عبد اللہ بن

سے ابن قانع نے حبشی بن جنادہ سے روایت

کیا ہے نیز ترمذی نے بیان کیا ہے اور حسن

کہا ہے نسائی و بطرانی و ضیاء المقدسی نے ابو

الطفیل کے ذریعہ سے زید بن ارقم و حذیفہ

بن اسید الغفاری سے روایت کیا ہے

ابن ابی شیبہ و طرانی نے ابو یوب

سے ————— ابن ابی

شیبہ و ابن ابی عامر و الضیاء نے سعد بن ابی

وقاص سے شیرازی نے کنان بن علقام میں عمر بن

الحنفیہ نے لہرائی نے مالک بن کحیرث سے

حدیث الموالاة متواتر

علی رحمۃ اللہ کما ذکر

لانہا ہر فادوت ان

طرقہ لیتمضم التواتر

قول اخر جراحہ و الحاکم عن

ابن عباس و ابن ابی شیبہ و

احمد عنہ عن بریدہ و احمد و ابن

ماجہ عن البراء و الطبرانی

عن جریر و ابو نعیم عن جندب

بن جنادہ و الترمذی و قال حسن

غریب و النسائی و الطبرانی و الضیاء

المقدسی عن ابی الطفیل عن

زید بن ارقم و حذیفہ بن اسید

الغفاری و ابن ابی شیبہ و ابن

ابی عاصم و الضیاء عن سعد بن

ابی وقاص و الشیرازی فی الانفا

عن حمزہ و الطبرانی عن مالک بن

حویرث و ابو نعیم فی فہما ثل

الصحابہ عن یحییٰ بن جعدہ

زید بن ارقم و ابن عقیل  
 کتاب الموالاة عن حبیب بن  
 بدیل بن ورقاء و قیس بن  
 ثابت و زید بن شراحیل و لایث  
 و احمد عن علی و ثلاثہ عشر رجلاً  
 و ابن ابی شیبہ عن جابر قال قال  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ و  
 سلمہ من کنت مولاه فعلی  
 مولاه الی آخر ما اذا و اجاد  
 ابن المغازی کتاب المناقب میں حدیث غدیر کو تفصیل کے ساتھ بیان  
 کرنے کے بعد لکھتے ہیں :-

قال ابو القاسم الفضل بن محمد  
 هذا حدیث صحیح عن رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم وقد تری  
 حدیث غدیر عن رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غوثانہ  
 نفس منہم العشرة و هو حدیث  
 ثابت لا اعرف له علت نفی علی  
 رضی اللہ عنہ بهذه الفضیلة  
 و بشرکھا منہ -  
 ابو القاسم الفضل بن محمد کہتے ہیں کہ یہ حدیث  
 آنحضرت بالکل صحیح و جناب مولانا اس  
 حدیث غدیر کو تقریباً ایک صدی پہلے نے  
 روایت کیا جو جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل  
 ہیں یہ حدیث بالکل صحیح ہے اس میں ایک  
 نقص بھی نہیں جو جناب علی رضی اللہ عنہ حدیث  
 کی وجہ سے سب صحابیوں و مسازہین او  
 اس فضیلت میں ان کے ساتھ کوئی اور  
 شریک نہیں۔

ابن عقیل و طبری و علامہ حسکانی و مسعودی سجستانی اور علامہ ذہبی  
 ہر ایک ایک ایک مستقل کتاب حدیث غدیر کے طرق اور اس کی صحت کی اثبات  
 میں لکھی ہے جیسا کہ ناظرین کو عبارات سابقہ سے ظاہر ہوگا بلکہ اٹھائیس سو

ربث غدیر کے طرق پر لکھے گئے ہیں چنانچہ علامہ ابن  
معالی جوینی کے قول کو ان الفاظ میں لکھتے ہیں۔

دل شاہد وہ یعنی ابو المعالی جوینی تبع کے ساتھ کہتے تھے  
صحاف کہ میں نے بغداد میں کتب و سنوں کے پاس  
الخبر مکتوباً ایک کتاب لکھی جس میں حدیث غدیر کے طرق  
امند والعشرون روایات بیان کئے گئے تھے اور اس پر لکھا  
کنت مولاه فعلی ہو تھا الثانی میں جلد تیسری بر طرق حدیث  
ینلوا المجلد التاسع من کنت مولاه فعلی مرنا ۱۵ اور اس کے بعد

متروک۔

علامہ ابن کثیر نے اپنی کتاب البدایہ والنہایہ فی التاریخ الخیر، الخیر  
میں حدیث غدیر کے بہت سے طرق بیان کئے ہیں اکثروں کے متعلق لکھا ہے  
ہذا سند جدید قوی رجالہ ثقات علی شرط السنن (یہ اسناد بہت قوی ہیں ان کے سب  
راوی ثقید ہیں بوجہ بیان شرط کے جو علم حسن میں آج ہیں)

الجزء الخامس من ۲۰۰ لغایت ۲۱۴

شمس الدین ابوالخیر محمد بن محمد بن علی اپنی کتاب اپنی المطالب فی مناقب  
علی بن ابی طالب میں واقعہ رجبہ کو بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

هذا احد بث حسن من هذا حدیث غدیر حسن ہے اور کئی وجہ سے  
الوجه صحیح من وجوه کثیرة تواتر اس کا مجمع ہونا ثابت ہے۔ امیر  
علی میر المومنین علی رضی اللہ عنہ المومنین علی سے تواتر کے ساتھ مروی  
وهو متواتر ایضاً عن المتبی علی اللہ ہے اور نیز جناب رسول خدا سے بھی  
علیہ وسلم رواہ اہم الغفیر عن اہم اس کی روایت متواتر ہے اس کو علم  
الغفیر ولا عبرة بمن حادل تضعیفہ و محققین کے جم غفیر نے صحابہ کے ایک جم  
من الاطلاع فی هذا العلم غفیر سے روایت کیا ہے۔ اور انھیں

فقد ورد عن أبي بكر الصديق وعمر  
بن الخطاب طلحة بن عبد الله و  
الزبير بن العوام وسعد بن أبي  
وقاص وعبد الرحمن بن عوف و  
العباس بن عبد المطلب وزيد  
بن ارقم والبراء بن عازب وبريدة  
بن الحصيب ابی ہریرہ وابی سعید  
الخدری وجابر بن عبد الله بن عبد  
رحمن بن جناد وعبد الله بن مسعود  
وعمران بن حصين وعبد الله بن  
عمرو وعمار بن ياسر ابی ذر الغفاری  
وسلمان الفارسی واسعد بن زرارہ  
وحنظلة بن ثابت وابی ابوبکر نضار  
سمیل بن حنیف وحذیفہ بن  
الیہ وسعد بن الجندب زید بن ثابت  
و نسی بن مالک غنیمہ من الصغار  
مرضوان الله عليهم وصح عن جماعة  
منهم من يحصل لقطع خبرهم و  
ثبت البضآن هذا القول كان  
منه صلى الله عليه وسلم يوم  
غدیر ختمہ۔

اسنی المطالب س ۳ و ۴۔  
اسی طرح علامہ جلال الدین سیوطی نے رسالہ الارباب المتناثرہ

ہیں صرف متواتر احادیث جمع کی گئی ہیں اس حدیث  
 اور اس کے راویوں کے نام لکھے ہیں عبدالرزاق  
 ح صیغری سیوطی میں اور علی بن احمد بن نوری  
 نے سراج میں شرح جامع صغیر میں حدیث مذکور  
 کرنے کے بعد لکھا ہے: "قال المؤلف حدیث متواترہ  
 رہتے ہیں کہ یہ حدیث متواتر ہے۔ شیخ علی بن حسام الدین  
 بن قاضی خاں المتقی نے علامہ سیوطی کی قطف الاربار کا  
 منقطف الاربار کی شروع کی عبارت یہ ہے۔

والصلاة والسلام على  
 محمد صلى الله عليه وسلم  
 فيقول الفقير الى الله تعالى  
 بن حسام الدين الشهير  
 بالمتقى هذه احاديث متواترة  
 عن اثنين وثلاثين حديثاً  
 التي جمعها العلامة السيوطي  
 رحمه الله تعالى وسماها قطف  
 الاثرها المتناثرة وذكر فيها ما رواها  
 من الصحابة عشرة فصاعد  
 الكنى حذف الرواة وذكر  
 المتن الاحاديث ليسهل حفظها  
 وهي هذه.... من كنت موكلة فعلى  
 موكلة واما ترضون تكون منى  
 بمنزلة هارون من موسى.

بعد حمد خدا و صلوة بر رسول خدا و خداوند  
 تعالیٰ کا فقر علی بن حسام الدین الشہیر  
 متقی کہتا ہے کہ یہ تقریباً بیاسی احادیث  
 متواترہ ہیں جن کو علامہ سیوطی نے ایک  
 جگہ جمع کیا ہے اور اس رسالہ کا نام  
 قطف الاربار رکھا ہے اور اس میں  
 عشرۃ مبشرہ کے صحابی راوی ہیں۔  
 میں نے اسامہ رواۃ کو حذف کر دیا ہے  
 صرف متن احادیث کو تحریر کیا ہے  
 تاکہ ان کے حفظ کرنے میں آسانی ہو  
 وہ احادیث یہ ہیں.... حدیث  
 من كنت موكلة فعلى موكلة  
 و حدیث اما ترضون ان تكون  
 منى بمنزلة هارون من موسى۔

## جمالِ لدین محدث اپنی کتاب اربعین میں مد

لکھنے کے بعد لکھتے ہیں :-

اقول اصل هذا الحديث قاطر  
من امير المؤمنين عليه السلام  
وهو متواتر عن النبي صلى الله  
عليه وآله وسامع ايضا رواه جميع  
كثير وجه عقيد من الصحابة -  
یعنی میں کہتا ہوں  
علی و جناب سول  
تواتر کے ساتھ مری  
ایک کثیر جماعت نے رو  
ہے ۔

علی بن محمد سلطان لہری القاری نے اپنی کتاب مرقاة شرح

مشکوٰۃ میں حدیثِ غدیر کی تشریح کے ذیل میں اس حدیث کو بہت سے  
علماء و محدثین سے متعدد طریقوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اس کے  
بعد لکھتے ہیں :-

الحاصل ان هذا حديث صحيح  
لا ريب فيه بل بعض الحفاظ  
عدله متواترا في رواية  
احمد انه سمعه من النبي  
صلى الله عليه وسلم ثلاثا  
صحابيا وشهدوا به لعلي  
توزيع ايام خلافة وسياتي  
نابذة تحقيق في الفصل الثالث  
عند حديث البراء -  
نتیجہ ساری تحریر کا اور امر واقعہ یہ ہے کہ  
حدیثِ غدیر بالکل صحیح ہے اس میں کسی  
شک کی گنجائش نہیں بہت روایات کے  
نزدیک حدیثِ غدیر متواتر ہے جناب بخاری  
اصول کی ایک روایت میں ذکر نہیں کیا ہے  
اس حدیث کو جناب بخاری نے خود سننے کی گواہی  
حضرت علی کے زمانہ خلافت میں ہی کی یا  
تحقیق فصل ثالث میں حدیثِ ہریر کے  
تحت میں لکھی جاؤ گی۔

علامہ ضیاء الدین صالح بن ہدی القلی اپنی کتاب ابحاث مسددة  
فی فنون متعددہ کا میں احادیثِ نبویہ کا ذکر کرتے ہیں۔ جنابین علیہما السلام  
کے متعلق جو احادیث ہیں ان کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں :-



ہک ماورد فی  
 وجہ رہو علی  
 من او خطبہ  
 روایت حدیث  
 د فعلی مولا  
 کثیرہ جدا ولدا  
 بعضهم الی انہ متواتر  
 ما فضلاً عن المعنی .... فان  
 کان مثل هذا معلوماً و الا  
 فانہ الذہب ما معلوم  
 سکتے تو بھرا بنائیں کوئی امر قطعی و واقعہ معلوم نہیں ہے۔

نامائین نے ملاحظہ کیا کون کون اور زور دار الفاظ میں علامہ مقبلی حدیث غدیر  
 کے متواتر واقعہ معلوم ہونے کو ثابت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر یہ بھی امر  
 معلوم و واقعہ قطعی نہیں کہا جاسکتا تو دنیا میں کوئی واقعہ معلوم کی تعریف میں  
 آہی نہیں سکتا۔ مولوی محمد حسین جو فزنگی محل لکھنؤ علماء کبار میں سے ہیں حدیث  
 غدیر کے بہت سے طرق بیان کرنے کے بعد اپنی کتاب سلسلۃ النجات میں لکھتے  
 ہیں :-

”واکثر احادیث کہ دریں باب مذکور گذشتہ از جملہ متواترات است چنانچہ  
 حدیث انت متی بمنزلہ ہارون من موسیٰ و حدیث اما من علی و علی متی و حدیث  
 من کنت مولاہ فعلی مولاہ اللہم وال من والاہ و عادم من عاداہ و حدیث غطفان  
 الراۃ رجلاً یحب اللہ و رسولہ و یحبہ اللہ و رسولہ وغیرہا“

احمد بن محمد العاصمی اپنی کتاب زین الفقی میں حدیث غدیر کے  
 متعلق لکھتے ہیں :- ہذا الحدیث تلفظ الامہ بالقبول و هو موافق الاصول یعنی

حدیث غدیر کی موت کو امت نے قبول کیا ہے اور یہ حد  
مطابق بالکل صحیح ہے۔

حافظ محمود بن محمد بن علی ایشانی القادری

میں حدیث غدیر کے متعلق لکھتے ہیں: قال حافظان

علیٰ ما ذکرنا جمہور اہل سنت و الجماعہ یعنی حافظ ذہبی کہتے ہیں

اور جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں اس پر جمہور اہل سنت و الجماعہ کا

روایت بریدہ اسلمی یہ خیال کرنا کہ حضرت علیؑ کو روز غدیر

کیا گیا تھا غلط ہوگا اس ن تو تمام امت کے رو برو باقائدہ اعلان ہو

یہ وزارت و نہایت و خلافت تو نبوت کے ساتھ ساتھ ہی شروع ہو گئی تھی

ہم پہلے ظاہر کر چکے ہیں کہ آنحضرتؐ نے حضرت موسیٰؑ کی طرح حضرت علیؑ کے

خداوند تعالیٰ کی درگاہ میں شروع نبوت کے وقت ہی دعا کی تھی کہ علیؑ کو اس

اعظم میں آپؐ کا شریک و وزیر و خلیفہ مقرر کیا جائے اور وہ دعا قبول ہو چکی تھی

دعوت ذوالعشرہ کے موقع پر بھی آپؐ نے فرمایا تھا کہ تمہارے درمیان میں علیؑ میلہ ذر

و خلیفہ ہے تم کو چاہئے کہ اس کی اطاعت کرو اور اکثر آپؐ ایسا فرماتے ہی رہے

تھے۔ چنانچہ جب حضرت علیؑ عین کے جہان سے واپس آئے تو بریدہؑ نے جواب دیا

ہمراہ تھا جنابؐ کی خدمت میں حاضر آن کر حضرت علیؑ کی شکایت کی اس پر

آنحضرتؐ کو بہت غصہ آیا اور آپؐ نے فرمایا کیا تم کو نہیں معلوم کہ جس کا میں رسول

ہوں اس کا علیؑ مولا ہے اور وہ میرے بعد تم سب کا حاکم ہے جسے کچھ جالہ جائے

حدیث ولایت کے بیان میں اس کتاب کے صفحات ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲ پر پڑیں وہ

یہاں لکھتے ہیں:-

حدثنی محمد بن صالح بن ہانی

ثنا احمد بن نصر و اخبرنا محمد

بن علی الشیبانی بالکوفہ ثنا احمد

(اسانے راویان عربی میں دیکھ کر بریدہؑ

الاسلمیؑ کو یہ سنا دیا کہ وہ کہتے ہیں کہ میں بن

کے چہرہ میں حضرت علیؑ کے اچھے چہرہ

بنا محمد بن عبد  
 محمد بن اسحق ثنا  
 محمد بن یوسف  
 ہم ثنا ابن ابی عتبہ  
 جید بن جبیر عن  
 بن بریدہ الزہلمی  
 عنہ قال غزوت مع علی  
 من فرايت منه حفوة وقد امت  
 علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 بتغیر فقال یا بریدہ السأول ولما لم  
 من النفس لم قلت بلی یا رسول فقا  
 من كنت مولا ففعلی مولا کا ہذا  
 حدیث صحیح علی شرط الشیخین  
 ان سے کچھ تکلیف پہنچی، جب میں  
 واپس آیا تو میں نے جناب رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
 علی کی شکایت کی، اس پر آپ کا  
 چہرہ متغیر ہو گیا، اور آپ نے  
 فرمایا کہ اے بریدہ کیا میں مومنین  
 کی جانوں پر مستقر نہیں ہوں۔  
 میں نے جواب دیا کہ آپ ضرور  
 ہیں، آپ نے فرمایا کہ بس جس  
 کا میں مولا ہوں اُس کا علی مولا  
 ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے اور شرط  
 بخاری و مسلم کے مطابق صحیح  
 ہے۔

ولہ یجز جاہ

الحاکم :- مسند رک علی صحیحین - الجزء الثالث ص ۱۱۰-۱۱۱ -  
 امام احمد :- مسند الجزء الخامس ص ۳۵۶ و ۳۵۸ و ۳۶۱  
 علی التتقی :- کنز العمال الجزء السادس ص ۱۵۵ - حدیث ۲۵۸۱ تا ۲۵۸۹  
 محبت الدین البطرانی :- ریاض النضره الجزء الثاني باب الرابع فصل  
 السادس ص ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۲۰۴

میرزا محمد ابن مستمدر خاں :- نزل الابرار ص ۲۳  
 مرزا احسن علی محدث لکھنوی :- تفریح الاحباب ص ۳۱۹ و ۳۲۰  
 ابراہیم بن عبد اللہ الوصابی :- کتاب الاکتفا فی فضل الاربعۃ الکملاء  
 امام نسائی :- خصائص علویہ -

روز غدیر خم و بریدہ کی واپسی ازبکین کے علاوہ  
یہ ارشاد فرمایا ہے۔ چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی

اخرجه الطبرانی فی الاوسط وابن

مرد ویدہ عن عمار بن یاسر قال و

لبعلی سائل و هو راكع فی صلاة

تطوع فنزع خاتمه فاعطاه

الستائل فاتی رسول الله صلی

الله علیہ وسلم فاعلم ذلك

فنزلت علی النبی صلی الله علیہ و

وسلم هذه الایة ائما ولایا کلمة

ورسوله والذین آمنوا الذین

بقیمون الصلوة ویؤتون الزکوة

وهم متراکعون فقرأها رسول الله

صلی الله علیہ وسلم علی اصحابه

ثم قال من کنت موکاه فاعلی

مؤکاه اللهم وال من واکاه و عاد

من عاداه -

جلال الدین سیوطی :- کتاب الدر المنثور الجزء الثانی ص ۲۹۳ و ص ۲۹۴

علامہ عبید اللہ امرتسری نے ان تمام روایات کو جو حدیث غدیر خم

کے اثبات صحت میں مذکور ہیں ایک جگہ جمع کر کے ان پر اجماع بحث کی جزا و ایک

صدا و ایک صحابہوں کے نام نقل کئے ہیں جن سے یہ حدیث مروی ہے، ان بڑی بڑی

اور ضخیم مجلدات کا ذکر کیا ہے جو محض اس ایک حدیث کی اسناد و روایات میں لکھی گئی ہیں

آخر کار فرماتے ہیں کہ یہ حدیث متواترات سے ہے اور اس کی صحت بغیر کسی شک و

لمطالبی عدم مناقب اسد اللہ الغالبی سوانح عمری

تہارم . باب چہارم صفحات ۷۴۷ لغایت ۷۵۷ .

خدا کا حضرت علیؑ کے فرق مبارک کے عمامہ باندھنا  
حضرت علیؑ کی کاخیمہ خاص میں بیٹھ کر تمام امت  
کرنا اور تمام امت کا آپ کو مبارکباد دینے پر مامور ہونا

یہ سیر میں بعد نقل حدیث غریب مرسوم ہے ۔

میر المؤمنین علیؑ کرم اللہ وجہہ بموجب فرمودہ حضرت رسالت مآب  
صلی اللہ علیہ وسلم در خیمہ نشست تا طوائف خلائی بملازمتش رفتہ لوازم تنہیت تقدیم  
رسانیدند و از جملہ صحابہ میر المؤمنین عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ جناب ولایت مآب  
را گفت بخ یحییٰ بن ابی طالب صحت مولائی و مولیٰ کل مومن و مومنہ یعنی خوشا  
حال توئے پسرا بوطالب بامداد کردی در وقتے کہ مولائی من و مولائی ہر مومن و  
مومنہ بودی بعد ازاں اقامت مومنین بر حسب اشارہ سید المرسلین خیمہ امیر المؤمنین رفتہ  
شرط تنہیت بجا آوردند ۔

تاریخ حبیب السیر - جلد اول جز سوم ص ۷۷ ،

یہ واقعہ اسی طرح بہت سی کتب تواریخ و سیر میں سچ ہے ملاحظہ ہو ۔

طامعین ۱ - معارج النبوة مکن چہارم باب بیزدہم ص ۲۲۰

علی المرتضیٰ ۱ - کنز العمال ، الجزء الثامن ص ۶۰ حدیث ۱۲۰۹

محب الدین طبری ۱ - ریاض النفرہ ، الجزء الثانی باب الرابع الفصل التاسع ص ۲۱

نور الدین علی بن محمد المعروف ابن صبیح ۱ - فصول مہدی معرفۃ الائمة ۔

محمود بن محمد بن علی الشیخانی ۱ - ص ۷۱ طوسی

ابراہیم بن محمد انصاری ۱ - فرائد السمیعین فی مناقب المرتضیٰ والقبول السبعین

محمد بن یوسف الزرندی ۱ - نظم در السمیعین

محمد بن یوسف الزرندی :- نظم در سہ طین ۔  
جمال الدین محدث :- کتاب العین  
جلال الدین السيوطي :- جامع الكبير ۔  
ابوداؤد طيالسي :- مسند ۔

حضرت عمر کا بناب علی مرتضیٰ کو روز غدیر ختم اس مہم پہلے بیان کر چکے ہیں، حضرت عمر کی اس مبارکباد کو بہت محدثین عظام نے لکھا ہے۔ حضرت عمر کے ساتھ مبارکباد دینے والا بھی شامل تھے جیسا کہ عبارات سابقہ میں گزرا، اور جیسا کہ روایت و صواعق مرقۃ میں ذکر ہے، علامہ عاصمی نے زین النبی میں بھی لکھا ہے۔

یہ معاملہ یہیں نہیں ختم ہو گیا۔ بلکہ دربار نبوت کے شاعر حسان بن ثابت کو آنحضرتؐ نے حکم دیا کہ اس واقعہ کے متعلق نظم انشاکری اور جب حسان بن ثابت نے اشعار لکھ کر آنحضرتؐ کی خدمت میں پیش کئے تو آپ ان کو بہت خوش ہوئے جن علماء کبار و متفقین باوقاف نے حسان بن ثابت کے ان اشعار کو نقل کیا ہے ان کی فہرست بہت طویل ہے کتب تواریخ مثلاً جیب التیروزۃ الاحباب غیر ہم، بھی درج ہیں۔ حسان بن ثابت کے وہ اشعار یہ ہیں :-

- |                                  |                           |
|----------------------------------|---------------------------|
| (۱) ینادھم یومہ الغدیر ختم نبیہم | نجدہ داسمع بالرسول منایا  |
| (۲) یدقول فمن مولا کد و ونبکم    | فقالوا لہو یبدھناک النعا  |
| (۳) الہک مولا کنا و انت ولینا    | ولہ ترمنانی الولاية عاصیا |
| (۴) فقال فہ یا علی فانی          | رضیتک منی اما مادھا       |
| (۵) فمن کنت مولا فہذا ولیہ       | فکونوالہ لضا صدق ملبیا    |
| (۶) ہناک دعا اللہم وال لہ        | وکن للذی عاد علیہ عاذا    |

ترجمہ

(۱) روز غدیر ختم ان کے نبی نے منادی کی ۔ - پس سنو رسول کیا کہتے ہیں ختم کے مقام

مولانا آقا۔ لوگوں نے جواب دیا اور کچھ دیر نہ لگائی  
رامولانا اور تم ہماری آقا ہوا اور تم ہم سے اطاعت ہیں

علی اٹھو، کیونکہ میں نے تم کو اپنے بعد امام ہادی منتخب کر لیا ہے۔  
اس کا یہ علی مولانا۔ حدیث لے کر اس کی اطاعت کرو۔  
دوست رکھ اس کو جو اس کو دوست رکھے اور دشمن رکھ اس کو  
لے۔

سان بن ثابت کے اور صحابہ رسولؐ نے بھی اس واقعہ کو نظم کیا تھا۔  
بن سعد بن عبادہ ایک طویل القدر صحابی اور صحابی کے فرزند تھے، انہوں  
نے بھی اس واقعہ کو نظم کیا ہے چنانچہ علامہ ابوالمنظر، یوسف بن قز علی سبط  
ابن الجوزی اپنی کتاب تذکرہ خواص الامۃ اسباب الثانی ص ۲۰ پر تحریر  
کرتے ہیں:

قال قیس بن سعد بن عبادۃ الانصاری والشیخ ہاشم بن علی  
(۱) کنت مابغی العدا علیہا  
عسبنا ربنا ونعم الوکیل  
(۲) وعلی امامنا واسادنا  
لسوانا ربنا فی التذلیل  
(۳) یومئذ قال المنصور من کانت مودۃ  
فہذا میرزا علی حطاب لیل  
(۴) انما قالہ المنصور علی کونہ  
حتمہ فیہ قال وقبلا

### ترجمہ

قیس بن سعد بن عبادہ نے یہ اشعار اپنے شیوخ کے ہر حضرت  
میں کے سامنے پڑھائے

(۱) جب دشمنوں نے ہمارے پیغمبرؐ کو تسلیم کر لیا تو میں نے ہمارا رب ہی  
(۲) اور ان کی ہمت کو ہارنے میں علیؑ کو ہمارا اور ہر دیندار کو ہارنے میں  
شریف نازل ہوئے۔

(۳) اس ن کہ جب سول خدا نے فرمایا کہ جس کا میں مالک مالک آقا ہے ۔

(۴) تحقیق کہ نبی صلعم نے یہ بات تمام امت کو سنائی اور منہا ہے اس میں کچھ شک نہیں ۔

خود جناب امیر علیہ السلام نے اپنے اشعار میں اس واقعہ

اور اس پر احتجاج کیا ہے ، ان اشعار کو ہم نے اس کتاب کے باب چہ

مولوی حسن الزماں نے اپنی کتاب قول مستحسن فی فخر الحسن

عذیر و حدیث نقلین پر بہت اچھی بحث کی ہے یہ بحث ص ۲۰۲ سے شروع

ان کی صحت کو ہر ایک شک شبہ سے بالاتر ثابت کر کے کہتے ہیں کہ یہ وہ اقوال سول ہیں جن کی محنت پر اجماع امت ہے ، واقعہ دستار بندی کو خاص اہمیت دی ہے صفحہ ۲۶۵ ، ۲۶۶ پر لکھتے ہیں ۔

آنحضرت کا حضرت علی کے سر مبارک پر عطا

باندھنا بعد نماز و خلیفہ کے تھا پس قافلہ

میں نماز جمعہ کی منادی کرائی گئی یہ منادی

ان نمازوں کے لئے ہوا کرتی تھی جو عذر

واجب نمازوں کے علاوہ ہوتی تھیں

پس تمام تاجروں و سفار میں ہوئی جیسا کہ طرانی

اور اس کے علاوہ دیگر محققین نے لکھا ہے

اور تیز بہنہ و مزنیہ و غفار بھی جمع ہوئے

جیسا کہ روایت نسائی و دیگر میں ہے یہ

چند ہی سوئے اپنے خلیفہ ادا فرمایا ۔ ذکر نہ

و شہادت و حدایت کے بعد علی رضی

کو چنانچہ نشین مقرر فرمایا اور پھر علی کا

ولا یخفی ان ذلک کان بعد ان

امر فنادی فی القافلۃ المصلوۃ

جامعۃ و کان ینادی بذلک فی

فی غیر المصلوۃ المکتوبۃ فاجتمع

المہاجر و النصارى کمافی

سر وایۃ الطبرانی وغیرہ و فاس

من جہنیہ و مزنیہ و غفار

کما فی سر وایۃ النسائی وغیرہ

فخطب رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم و ذکر و اشہد و ا

استشهد قوی علینا امر نصی

کرّم اللہ وجہ علی بن ابی طالب آخذنا



مصحابہ مبہم  
 دعا دعا للوالدین  
 کلامہ بمناقبہ  
 اللہ اکبر  
 بیت النبوة الا  
 بنا علی المرتضیٰ فقول  
 ان الباس من الحرة بخذہ  
 لہ اتی ليعتمدا الصوفیہ  
 من الاجماع لہا والاعتماد  
 لیس ہر فروع مد فروع فائدہ مقطوع  
 الوقوع فی السنۃ السنیہ

**امر بہ تحمید :-** امکان بین تمام نعمت الہی بعد اوبو جہ اعلان جانشینی امیر المومنین  
 جب آنحضرت حکم خداوندی یا ایہا الرسول بلغ ما انزل من ربک کی تعمیل  
 کر چکے اور جناب علی مرتضیٰ کی خلافت بلا فصل کا اعلان ہو چکا تو پھر فوراً ہی آیہ ایہوا  
 اکلنت وینکم وانتم علیکم نعمتی ورضیت لکم اناسلام دیناً نازل ہوئی، اب بحث  
 کے وقت نہ مانیں تو ان کی مرتبی ورنہ علماء اگر وہ حکومت نے جا بجا اپنی تصنیف میں  
 اس امر کی وضاحت کی ہوا و تسلیم کر لیا جو کہ یا یہ لیوم املتکم وینکم الایہ اس ہی  
 روز فوراً بعد اس اعلان کے نازل ہوئی ہم علماء ذیل کی تحریرات و تصنیفات  
 و تاویلات اس کے ثبوت میں پیش کرتے ہیں۔

(۱) ابو بکر احمد بن موسیٰ بن مردویہ :- بلا سند ہو عبارت جو پہلے نقل کی گئی

(۲) ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الراصبانی اپنی کتاب : انزل من نعمان

فی علی میں لکھتے ہیں :-

عن تیس سن التریبع عن ابی ہارون	(اساؤ راقہ)
العبدی عن ابی سعید الخدائی (ان	سے مروی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	رسول خدا
دعا الناس ابی علی فی غدیر خمر و امر	اطاعت کی
بما تحت الشجرۃ من شئک ففقدو	کے شے کی
فلت فی یومہ الخمر و قد عاہلہا	کی جائے و مہر
فاخذ بصبعہ فذبحہا حتی نظر	کھڑے تھے حضرت
الناس بیا علی (رسول اللہ و	دو لوں بازو پڑے ار
قال من کنت مولاً فلی مولاً انتم ال	جانب خدا کی، و توں بنوں کی سفید
من لا یار عاہلہ علی و الہ النضر من نضرہ	اور فرمایا خداؤں اور ست کے اسکو چو علی
واخذل شیخہ ثم لیفتر خواجہ شیخ	رکھو دشمن کہ اسکو جو شیخ بنی کر دے کہ اسکی جو
کذا الایۃ الذیہ اکملت لکم دینکم و اتممت	کی مذکور و پھر زور اسکو چو علی کو چھوڑ دو اگر
علیکم بحق و رحمتکم لکم الا سلامہ و بیافقا	بھی لوگ ہیں چھوڑ کر آیت مازل ہوئی الیوم اکملت
رسول اللہ اللہ اکبر علی اکمال الدین و اتم	الایہ پس چاہیہ کہ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ
النعیمہ و دعوی الرب سالتی و بالولایۃ	پرا اور اس بات پر کہ خداؤں تعالی میری رسالت
لعلی من ربہ	اور میرے رب سے رسالت
عن ابی ہریرۃ قال لما کان یومہ	ابو ہریرہ سے کہ جب کہ یوم غدیر خمر اور وہ
عندہ من جمیعہ و ثمانی عشر	ہذا فی لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ لکھ
من ذی الحجۃ قال فنتی صلی اللہ	کہ جس کا میں مول ہوں اس کا میں مول
علیہ و منکر من کنت مولاً	چہ اسرا اعدان کے بعد بیت الیومہ
مولاً فانزل اللہ الیومہ	اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم

نبیہ  
نمنی نازل ہوئی۔  
بن محمد بن الخطیب الجبلی المعروف بن المغازی یکتب لکتاب  
ن علی بن احمد ابیہم النظمی: کتاب الجہاد فی الدنیا  
بن ابی سعید الحق ابوالموید المعروف بالخطیب زراہی  
ابو سعید الخدری سے حدیث غزیر خم نفس کرتے ہیں اور اس  
بعد لکھتے ہیں۔

بن علی علی واخذ بضبعی  
مہم احثی نظر الناس الی  
بیاض انبط ثم لم یفد قاحتی  
نزلت هذه الآية اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ  
لَکُم دِیْنَکُمْ وَاتَمَمْتُ عَلَیْکُم نِعْمَتِی  
وَرَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا فَخَلَّ  
س سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اللہ اکبر علی اکمال الدین و اتمام  
النعمہ و رضا الرب رسالتی و الایۃ  
لعلی بن ابی طالب ثم قال لله  
والامن والاد و عاد من عادہ  
النص من نصرة واخذ من  
خذله۔

پھر جناب رسول خدا نے تمام لوگوں کو  
حضرت علی کی اطاعت کی طرف بلا پائی  
حضرت علی کے دونوں بازو پکڑ کر اتنا  
بلند کیا کہ لوگوں نے آپ کی بغل کی سفیدی  
ملاحظہ کی، پھر اسی آخر میں نے علیؑ کو بیٹھ  
نہیں چھوڑا تھا ایہ الیہ ص ا کملت  
لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی  
اس پر آخر میں نے نعرہ تکبیر بلند کیا اور  
فرمایا کہ شکریہ اکمال دین و اتمام نعمت  
پر اور نیز اس امر پر کہ خداوند تعالیٰ  
میری رسالت اور علیؑ کی خلافت پر رضی  
ہوا پھر فرمایا خداوند دوست رکھ  
اُس کو جو امر

(۷) ابراہیم بن المویذ بن عبد اللہ الحموی ... فراتد بطلین۔  
(۸) ابو جہاد محمد بن محمد بن حسین بن علی صالحانی کا قول کہ اَلْیَوْمَ  
اَکْمَلْتُ لَکُم دِیْنَکُمْ وَاتَمَمْتُ عَلَیْکُم نِعْمَتِی روز غزیر خم بعد اعلان خلافت جناب امیر المؤمنین علی  
علیہ السلام نازل ہوئی شہاب الدین نے توضیح الایات میں نقل

کیا ہے۔

## امر ششم :- اعلان جانی سب جماعت

واقعہ عقبہ :- اس کتاب میں کہیں دوسری جگہ

رسولؐ میں بہت جلد ایک ایسی جماعت پیدا ہوگئی جو خصوص

بغض و عداوت رکھتی تھی اور رفتہ رفتہ اس جماعت کے پائے

بنایا کہ اسکے سربراہ اور وہ لوگوں کے دل میں حکومت پر قبضہ کرنے

پیدا ہونے لگے، اس جماعت نے جب آنحضرتؐ کا یہ اعلان سنا تو ان

شے کی زمین نکل گئی ساری امیدیں خاک میں ملتی نظر آنے لگیں، سب سے پہلے

کے دل میں خیال گزرا وہ یہ تھا کہ جنابؐ سے کوئی اقدام کو قتل کر دیں چنانچہ اس جماعت کے

پندرہ نمائندوں نے وادی عقبہ میں آنحضرتؐ کے اونٹ کو میٹر کا کرپ کو قتل کرنا چاہا

چہرہ دل کو نفلوں سے چھپا کر حملہ آور ہو کر مگر عمار باسرا اور ابوذر غفاریؓ جو آنحضرتؐ

کے نائق کے پاس تھے مزامم ہوئے اور یہ لوگ بھاگ گئے۔ اس واقعہ کو بہت سے مومنین نے

سمجھا جو چند مومنین نے سمجھا کہ یہ واقعہ حجۃ الودع کی ایسی پرہیزگاری تھی کہ جنگ تک کی ایسی پرہیزگاری تھی کہ

ہمارے مدعا پر اثر نہیں پڑتا کیونکہ جنگ تب تک بھی سنہ ۹ ہجری کا واقعہ ہے۔ اس وقت

تک اس جماعت کو ابھی طرح معلوم ہو گیا تھا کہ آنحضرتؐ کا مدعا حضرت علیؓ کو جانشین

مقرر کرنا ہے اور اس وقت بھی آپؐ نے ایک ایسا ہی ارشاد بیان فرمایا تھا جس کا مفہوم

ہی وہ تھا جو حدیث غدیر کا یعنی یا علیؓ اَنْتَ مَعِیْ بِمَنْزِلَةِ ہَارُونَ بْنِ مُوسٰی الْاَلَا بِحُجَّتِیْ

بقعدی۔ محدث شیرازی روضۃ الاحباب میں کہتے ہیں۔

شعبہ دراثماء مراجعت عقبہ پیش آمد، حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ و

سلم منادی را فرمود تا ندانند اگر دیکھیں کس برای عقبہ بالاند رود تا زمانے کہ رسولؐ

اللہ از میں عقبہ نہ گذرد پس آنحضرتؐ با حذیفہ بن الیمان و عمارا سربراہ آن عقبہ برآمدند

وحذیفہ ہمارا شتر را گرفتہ بود و دومی کشید و عمار از عقب شتر را می راند، حذیفہ گوید تا گاہ

ایتر چهار ده سوار اذیدم که متوجه بان شدند آن سرور  
 برایشان زد همه با گریختند و روایت آن که عمار پیش رفت  
 می زد و بعد از آن فرمود شناختید این قوم را گفتیم یا رسول  
 بودند، گفت این با جماعتی هستند که درس عقبه فراموش کردند  
 و مرا قبل آوردند، گفتیم یا رسول الله پس چرا نمی فرستی بعثت و  
 بر سرش را بریده بنزد تو بفرستند، فرمود خوش نمی آید که عرب  
 با قومی با دشمنان خویش مقاتله نمود تا برایشان ظفر یافت آنگاه  
 اعلی آورد و بعد از آن فرمود یا ایشاں را بر حمت و بلیه گرفتار  
 هم یا رسول الله و بلیه چیست، فرمود شعله آتش که در دل ایشاں افتد و  
 هلاک سازد آنگاه ناهائ ایشاں و ناهائی پدر ایشاں با حذیفه و عمار گفت و امر  
 فرمود ایشاں را که از مردم پوشیده دارند و آن قوم را رسوانه سازند بهیچ وجه  
 الله گوید ز گواهی می دهد بصحت این واقعه آن چه مسلم روایت کرده از طریق ابو  
 الحفص که گفت میان وی از اهل عقبه و میان حذیفه بن یمان گفتگوئی واقع شد.  
 آن مرد گفت سوگندی دهم ترا بخدا که بگو که اصحاب عقبه چند کس بودند حصاً مجلس  
 گفتند احوال حذیفه بگو چون ترا سوگندی دهد، گفت ما را خبر دادند که ایشاں چهارده کس  
 بودند اگر تو از جمله ایشاں بوده یا نژده نفر بوده باشند سوگندی خورم بخدا که دوازده  
 کس از ایشاں دشمن خدا و رسول خدا اند و در دنیا و در روز قیامت و سه کس از انجلا اعتدال  
 نمودند که ندانی منادی آنحضرت صبیح مانده رسید و از آنچنان جماعت منافق اراده کرده  
 بودند خضرناشتم پیغمبر صلی الله علیه و سلم ایشاں را معذور داشت و ایضاً مسلم از  
 طریق عمار یا مسلم روایت می کند که گفت حذیفه را خبر دادند که این کس حضرت صلعم فرمود  
 که در میان اصحاب من دوازده منافق اند که روزی بهشت نخواهند دید و بوی آن  
 نخواهند شمید تا زمانی که شرور و باغ سوزن در رود بهشت کس از ایشاں نیز محبت  
 و بلیه گرفتار خواهند شد شعله آتش در میان شاهنهای ایشاں ظاهر بشود و از سینه ها

ایشان سر بزد و ازین جہت اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 می گفتند صاحب را لذی لا اہلہ غیرہ حضرت صلعم گاہے کہ فضا نرا  
 گفتے اعلیہم بشاران المنافقین حدیفہ گویند بعد از بغیر صلے اللہ  
 کہ جنازہ حاضر شد و عربین خطاب نرا حدیفہ بودے، اگر دے  
 گز از دے عمر بنیز از دے، اگر حدیفہ نہ شدی یا نماز نہ گذار دے  
 یہ واقعہ مسلمات تاریخیہ میں سے ہے چونکہ حدیفہ اس بھید

اور ان لوگوں کے نام جانتے تھے جنہوں نے اس راست کو اسخفر

کیا تھا اور جناب سے لحد آنے حدیفہ کو حکم دیا تھا کہ ان مشرکین کے ناموں -

لوگوں کو آگاہ کریں اس وجہ سے حدیفہ کو صاحب رسول خدا کو کہتے تھے ناچو  
 بخاری الجزء الثانی کتاب ۶۲ باب فضائل اصحاب النبی صلعم مناقب عمار  
 و حدیفہ

ابو عمر یوسف بن عبد اللہ المعروف ابن عبد البر کتاب الاستیعاب  
 فی معرفة الصحابة الجزء الاول باب حدیفہ ذکر حدیفہ بن الیمان ص ۱۰۵ -

مسند احمد بن حنبل الجزء السادس ص ۴۴۹

واقعہ عقبہ کو فخر الدین ازی نے تغیر کبیر میں لکھا ہے اس کا ترجمہ  
 الکرار سے نقل کرتے ہیں -

”منافقین نے قبل رسول کا قصد کیا جب کہ حضرت جنگ تبوک سے  
 واپس تشریف لائے تھے وہ پندرہ آدمی تھے، ان لوگوں نے آپس میں اس  
 بات پر عہد کیا کہ حضرت جو وقت شب کو دادی میں عقبہ پر چڑھیں اس وقت آپ  
 کو سواری سوار دیں، عمار یا سہنا قدہ کی جہاز بھاڑے ہوئے تھے، اور حدیفہ نیچے  
 سے ہڑکا رہے تھے، حدیفہ کو اونٹوں کی آہٹ معلوم ہوئی اور ہتھیاروں کی جھنگ  
 سنی۔ مڑ کر دیکھا کہ کچھ لوگ نقاب سے منہ چھپائی ہوئے ہیں انہوں نے کہا دور ہو،  
 دور ہو۔ اے دشمنانِ خدا! پس وہ بھاگ گئے۔

کا ذکر امام احمد بن حنبل نے اپنے مسند میں بھی کیا ہے۔ مسند

ہوتا ہے کہ وہ لوگ کون تھے، وہ لوگ ایسے با اثر تھے کہ اگر علما  
م کو نقصان پہنچا سکتے تھے، اس ہی وجہ سے جناب رسول خدا  
کے نام علیہ السلام کو لوگوں میں شہرت نہ تھی، اگر نام شہرت ہر جاتے  
آمد، ان کو خواہ مخواہ اپنی مخالفت کو ظاہر کرنا پڑتا، جماعت اہل  
دین نے منافقین کا گول مول لفظ لکھ کر بھینچا پھرایا، لیکن اس  
نی واقفیت میں کچھ اضافہ نہیں ہوتا، کیونکہ جو شخص اسلام کا بائیس ہیں  
جناب رسول خدا کو قتل کرنے کا تہیہ کرے، وہ منافق تو ہو گا ہی، عرب عام  
س منافق اُن کو کہتے تھے جو دل سے ایمان نہیں لاتے تھے، دل سے تو کافر ہی  
لیکن محض ظاہرہ طور پر اسلام قبول کر لیا تھا لیکن بنیاد کے انتقال  
سے ان کو کیا فائدہ ہوتا یہ س۔ باسئلہ چری تھا اس وقت تک اسلام  
کا فی مضبوط ہو گیا تھا، اگر جناب رسول خدا بھی ہتھے اور انتقال فرما جاتے تو پھر بھی  
یہ گروہ منافقین کچھ نہ کر سکتا تھا، یہ کام تو ان لوگوں کا تھا جن کو جناب رسول خدا  
کے انتقال سے فائدہ مقصود تھا، تاکہ جلدی سے آنحضرت کا انتقال ہو تو وہ  
اپنا کام شروع کر دیں، لہذا یہ اس با اثر جماعت کے ہاتھ سے تھے جس کی شہرت  
میں یہ حکومت کی طرف مگی ہوئی تھیں اس کو شناخت کا ایک اور معیار سی ہے  
یہ وہی جناب رسول خدا کی موت کا انتظار کرنے والی جماعت تھی جس نے نور آنحضرت  
کی رحلت کے بعد اپنا کام شروع کر دیا اور اس میں تخی جلدی کی کہ آنحضرت  
کے دفن و کفن کا بھی انتظار نہ کیا لہذا یہ وہ ایک تھے جو آنحضرت کی موت  
کے سننے بے مہر کے ساتھ منتظر تھے اور نور آنحضرت کی رحلت کے بعد  
خود اپنے اس انتظار اور بے بسی میں شہرت دے دیا۔

حضرت کے بعد اس میں کچھ بات تھی، اگر نہ یہ تھے تو پھر کون تھے کہ کیا

میں تو ان پندرہ منافقین میں سے نہ تھا چنانچہ امام  
میں لکھتے ہیں:-

کان (عمر) یسأل حذیفہ یقول حضرت عمر اکثر حذیفہ

لہ انت صاحب رسول اللہ حذیفہ تم جناب

فی المنافقین فضل تری واقف ہو جو منافقین

علیٰ ششیثا من اناار النفاق کیا تم میرے اندر ان سے

نیز ملاحظہ ہو صحاح النبوة ملا معین باب وار دہم رکن چہ

ملا معین نے معارج النبوة میں حضرت عمر کا فقرہ بہت بڑی معنی لکھا ہے۔  
فرمایا کرتے تھے:-

حل ذکر فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ یعنی اے حذیفہ  
کیا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے بھی منافقین عقبہ میں  
بتایا تھا۔

لفظ "کان یسأل" بتا رہا ہے کہ حضرت عمر اکثر حذیفہ سے یہ سوال کیا  
کرتے تھے نتیجہ نکلا کہ حضرت حذیفہ نے انہیں اس سوال کا جواب نہیں دیا بلکہ  
ٹالتے رہے۔ اگر حضرت عمر ان منافقین میں سے نہ تھے تو جناب حذیفہ کے لئے  
یہ جواب بہت آسان تھا اور باعث تسکین حضرت عمر بھی ہوتا کہ انہیں خدا کر  
آپ ان میں کیوں ہونے لگے۔ حضرت حذیفہ کی خاموشی بہت صریح اور پر معنی  
ہے، آخر کار حضرت عمر سے نہ ہا گیا اور خود ہی کہہ دیا کہ میں بھی منافقین میں  
سے ہوں۔ چنانچہ علامہ ذہبی میز ان الاعتدال میں ترجمہ زید بن حبیب  
یہ قول زید بن وہب کا نقل کرتے ہیں:-

من روایت قول عمرو یا حذیفہ یا اللہ انا من المنافقین یعنی زید بن وہب  
کہتے ہیں کہ حضرت عمر قسم کھا کر حذیفہ سے کہا کرتے تھے کہ حذیفہ بخدا میں منافقین  
میں سے ہوں۔ میز ان الاعتدال المجلد الاول ص ۶۵



شیخ عبدالحق اسماء الرجال میں لکھتے ہیں :-

مرقت امر  
ابوبکر و لا  
یرخلف رسول  
حلته سمعت  
ولون لوط و حناہ  
لمنہ فاند فقت عنقہ  
ستر حمانہ فسرت بینهام و  
وبینہ وجعلت امر فح صوفی فالنبیہ  
فقال من هذا قلت حدیفہ  
قال من اولئک قلت فلان و  
فلان حتی عدد اسمائهم قال  
هم منافقون لا یخبرون احد اوجاء  
عن نافع بن جبیر قال لم یخبر  
رسول اللہ باسماء المنافقین  
الذین صحبوا الیلۃ العقبۃ غیر  
حدیفہ وکان عمر یسئل حدیفہ  
عن حدیث العقبۃ ویسئلہ عن  
علامات النفاق هل یری فیہ  
شیئاً منہ

لوگوں نے حدیفہ سے کہا کہ تم نے منافقوں کا یہ  
لہر کیونکر معلوم کر لیا حالانکہ ابوبکر و عمر اس سے  
واقف نہ ہوئے، انہوں نے جواب دیا کہ میں  
آنحضرت کی سواری کے پیچھے جا رہا تھا۔  
آنحضرت کو غنودگی آگئی۔ اتنے میں میں نے  
چند لوگوں کو دیکھا کہ ان میں سے کہہ  
رہے تھے کہ آؤ ہم آنحضرت سے کوان کے  
شتر پر سے گرا دیں تاکہ ان کی گردن  
ٹوٹ جاوے اور سکھو راحت ہو جائے۔  
میں میں آنحضرت کے دوران لوگوں کے درمیان  
میں حاضر ہو گیا اور زور زور سے بولنے لگا۔  
پس آنحضرت جاگ اٹھے اور کہا کہ کون میں  
نے کہا حدیفہ۔ پھر آنحضرت نے دریافت کیا کہ یہ  
لوگ کون تھے میں نے جواب دیا کہ فلاں فلاں  
سب کے نام لے کر اپنے فرمایا کہ یہ لوگ منافقین  
ہیں۔ کسی کو ان کے نام نہ بتانا نافع بن جبیر کہتے  
تھے کہ جناب سوچو اُنے حدیفہ سے سوائے کسی اور  
صحابی کو ان منافقین کے ناموں کا کلام نہ کیا تھا  
جنہوں نے اس کو آنحضرت کو قتل کرنا چاہا تھا

حضرت عمر جناب حدیفہ سے اکثر سوال کیا کرتے تھے کہ حدیفہ کیا مجھ میں بھی تم نفاق  
کی علامت پاتے ہو، اور عقبہ کی رات میں لوگوں کا نام دریافت کرتے تھے۔  
یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عمر حدیفہ سے ان منافقین کے نام پتے

میں اس بے چینی کے ساتھ کیوں اصرار کرتے تھے، اس کی وجہ  
 کہ آپ لوگوں پر دایع کرنا چاہتے تھے کہ وہ خود ان میں  
 کہ وہ معلوم کرنا چاہتے تھے کہ کہیں حذیفہ نے ان کے نام تو  
 حذیفہ سے براہ راست تو یہ سوال نہیں کر سکتے تھے کیونکہ وہ ان  
 انہوں نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ اگر کہیں حذیفہ نے اس طرح میری  
 بتائے تو میں سمجھوں گا کہ انہوں نے ادروں کو بھی بتا دیا ہو گا اور  
 کر لوں گا اور اگر انہوں نے مجھے نہ بتایا تو مجھے متی ہو جاؤ گی کہ انہوں  
 بھی نہ بتایا ہو گا۔

اعلانِ غدیر خم کے بعد جماعت مخالفین کی ساری امیدیں خاک میں مل گئیں  
 اور جناب رسول خدا کی طرف سے بالکل ناامید ہو گئے، ان کو یقین کامل ہو گیا کہ اب  
 جناب رسول خدا کسی طرح اپنے ارادہ سے باز نہ آئیں گے۔ اب تلے پاس صرف ایک ہی  
 آلہ کار رہ گیا جو اور وہ یہ کہ لوگوں کے دلوں میں یہ خیال پیدا کر دیں کہ یہ اعلان  
 خلافت خدا کی طرف سے نہیں ہوا بلکہ رسول خدا اپنے خاندان میں ہمیشہ کے لئے حکومت  
 قائم کرنا چاہتے ہیں۔ جب لوگوں کے دلوں میں یہ خیال بھی طرح جا گریں ہو جائے تو  
 رسول خدا کے انتقال پر ہم لوگوں کے سامنے اپنا ایک خلیفہ و حاکم اعلیٰ پیش کریں۔  
 حارث ابن نعمان نے اس جماعت کے خیالات کی اچھی ترجمانی کی اور ان کی مناسبتی  
 کا اجماع ادا کیا جب اس نے آنحضرت کے مدینہ پہنچتے ہی پہلے یہ اعتراض پیش کر دیا  
 اس نے مسجد میں ان تمام صحابیوں کے مواجہ میں آنحضرت سے اعتراض منہ گفتگو کی۔  
 آیت سَأَلْتُ سَائِلٌ بَعْدَ ابٍ وَاقِعٍ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ كِي شَانِ نَزُولِ  
 میں جماعت حکومت کے مفترین و محققین و علماء نے اس واقعہ کو تفصیل کے ساتھ سمجھا  
 جو ہم علماء تعلیمی کی تفسیر سے عبارت نقل کرتے ہیں۔

ان سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ      سفیان بن عیینہ سے پوچھا کہ آیا یہ  
 مسئلہ سن نبیوں اندر عز و جبر      کہ یہ مسائل سائلین بظاہر واقع کس

ب واقع فی من  
قد سئل عنی  
ثالثی عقیقتا  
ثانی ابی عن  
عزائشہ انت  
صلی اللہ علیہ وسلم  
بعد برخم نادى الناس  
اجتمعوا فخذ بید علی وقال  
من کنت مولاه فعلی مولاه  
فشاع ذلک وطار فی البلاد  
فبلغ ذلک الحارث بن النعمان  
الظہری فاتی رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم علی ناقۃ لہ  
فنزل بالابطن عن ناقۃ و  
انما ہما فقال یا محمد امرتنا  
عن اللہ عز وجل ان نشہدان  
لا الہ الا اللہ وانا کرسول  
اللہ فقبلنا منک وامرنا  
ان نصلی خمسۃ فقبلنا منک و  
امرنا ان نصوم رمضان  
فقبلنا وامرنا بالحد فقبلنا  
ثم لہ ترض بهذا رفعت بضع  
ابن عمک ففضلتہ علی سناو

کی شان میں نازل ہوا ہے سفیان نے جواب دیا  
کہ تو نے مجھ کو وہ سوال کیا جواب تک کسی نے  
نہیں کیا تھا مجھ سے بیان کیا میری ہائے اور اس  
سنا تھا حضرت امام جعفر صادق بن محمد باقر سے  
جنھوں نے روایت کی ہے آباد و جلد سے کہ بیتاب  
رسول خدا غدر خیم پہنچے تو لوگوں کو ندا دی اور وہ  
جمع ہو گئے، پھر آنحضرت نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ  
کر کہا کہ جس کا میں علی ہوں اس کا یہ علی مولائے ہے  
خبر اطراف عالم میں شائع ہوئی اور شہر میں پھیلی اور  
حارث بن نعمان تک بھی پہنچی پھر حارث بن نعمان نے  
رسول خدا کے پاس ایک دو پر سوار ہو کر آیا اور فاقہ  
کو ایک فائدہ دیا اور آنحضرت تک نزدیک گئے  
کہا کہ اے محمد تم نے میں حکم کیا کہ ہم خدا کو ایک  
شکو اسکا رسول میں ہم نے مان لیا تم نے حکم  
حکم کیا کہ ہم اپنا وقت نماز پڑھیں وہ بھی ہم نے  
کیا حکم کیا کہ ہم رمضان میں روزے کریں  
وہ بھی تسلیم کیا حکم کیا کہ حج کریں وہ بھی ہم نے  
مان لیا، اس پر یہی راضی ہوئے اور اب  
اپنے ابن عم کو بازو سے پکڑ کر انعاما اور ہم  
پر فضیلت دی کہ میں کا میں مولائوں  
اس کا یہ علی مولائے۔ اب فرماتے کہ یہ  
علی کی مولائیت آپ کی اتنی ہستی ہے  
ہے یا یہ بھی خدا کی طرف سے سقر کی برکت

قلت من كنت مولاه فعلي مولاه فهذا  
 مني منك امين الله عز وجل فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم والذی  
 لا اله الا هو ان هذا من الله عز وجل  
 فوالی لحارث بن النعمان بریدہ رحلتہ  
 وهو يقول اللهم ان كان مايقوله  
 محمد حقاً فامطر علينا جامة من  
 السماء واثقنا بعذاب الیم فی جمل  
 الی رحلیۃ حتی نواہ الله عز وجل  
 جمل بھو فسقط علیہا مئة وخرب  
 من دبرہ فقتلہ وانزل الله  
 عز وجل سأل سائل بعذاب  
 واقع للکافرین لیس لہ دافع من  
 الله ذی المعارج۔

جو جناب رسول  
 کی جس کے سر  
 یہ امر بھی خدا  
 ابن نعمان  
 چلا کہ اے خدا  
 حق ہو تو مجھ پر آسمان  
 اور عذاب دردناک  
 تک نہیں پہنچا تھا کہ خداوند  
 پر آسمان سے پھر نازل کیا جو  
 سر میں ہوتا ہوا اس کی مقعد سے  
 گیا اور وہ مر گیا۔ اس وقت یہ آیت کریمہ  
 نازل ہوئی سأل سائل بعذاب واقع  
 للکافرین لیس لہ دافع

- ذیل میں ان مفسرین و محققین کے نام موان کی تالیفات کے لکھے جاتے ہیں۔
- جنہوں نے اس آیت کریمہ کی شان نزول کی سی طرح بیان کی ہے اور اس قصہ کو مفصل لکھا
- ۱۔ احمد بن محمد بن ابراہیم الشیبی ..... تفسیر القرآن
  - ۲۔ یوسف بن قزلی سبط ابن جوزی ..... تذکرہ خواص اللہ فی معرفۃ الائمہ ائمتہ ثلاثہ
  - ۳۔ ابراہیم بن عبد اللہ ائینی الوصالی ..... کتاب الکشف فی فضل الاربعۃ الکفلاء
  - ۴۔ محمد بن یوسف زرنزدی ..... معارج الوصول ودر السعیدین
  - ۵۔ ملک العلماء شہاب الدین دولت آبادی ..... ہدایت السعداء
  - ۶۔ سید نور الدین علی بن عبد اللہ کمنی السہبوی ..... جواہر العقودین
  - ۷۔ سید جمال الدین عطاء اللہ بن فضل اللہ المحدث ..... کتاب اربعین

بِأَجْلِ الْعَاقِبِ الْأَمْنِ... فَبِغْلِ الْقَدْرِ شَرَحَ مَا مَعَ صَبْرٍ

بِإِذْنِ اللَّهِ الْعَدْرِ... عَقْدَ نَوِي وَمَسْطَوِي

مرطسوی

بِأَمْرِ كَلْبِي... النَّاسُ الْيَمِينُ فِي سِرَةِ الْإِيمَانِ الْمَامُونِ -

بِأَكْثَرِ... سَوِيلَةُ الْمَالِ فِي عَدِّ مَنَاقِبِ الْآلِ

تفسیر شاہی

سبط شیخ ابو الرضا معارج اعلیٰ فی مناقب آلہ النبیؐ

ایل بن صلاح الامیر صفانی روضۃ الذہب شرح تحفۃ العلویہ

ذخیرۃ المال

مدین عبد القادر کفطی

۱: سید موسیٰ بن حسن بن موسیٰ بن علی نور الابصار فی مناقب آل بیت النبی المختار

منہجی الارباب میں ہر وقع بالتحریک سنگ اسی لئے وقوع اس کار و ناموس

کو کہتے ہیں جو پھر سے تیر کی گئی ہو۔ وقع بالفتح۔ اسبب وزدگی چیز سے بجزب از

جاؤ ملہذا زکوہ۔

واقعہ غدیر خم ایک مہتمم بالشان واقعہ تھا کہ جس نے ان مخالفوں کے دلوں

میں پہچان پیدا کر لیا، اور ان کو معلوم ہو گیا کہ جناب سولہ خدا کے بعد حکومت سلطنت

حضرت علیؑ کے پاس منتقل ہو جائیگی اور یہی نہیں کہ صرف علیؑ تک ہی محدود دے بلکہ ان

کے خاندان میں نسل بعد نسل کے مستقل حکام و استغفار کا امکان معلوم ہوتا

تھا۔ حارث بن نعمان جماعت مخفیین کا بیجا ہونا ثبوت تھا۔

ممکن ہو کہ اعتراض کہنے والے یہ تین اعتراض کریں۔

۱۔ اکثر روایات میں آیا جاتا ہے کہ حارث بن نعمان دیلمی علیؑ میں آنحضرتؐ کی

خدمت میں حاضر ہوا، اور وہاں یہ واقعہ ہوا۔ یہ وادی مکہ کے قریب ہے اور یہ مسلمین

کہ آنحضرتؐ حجۃ الوداع کے بعد مدینہ منورہ تشریف لائے۔

۲۔ سورۃ المعارج میں یہ آیات شامل ہیں کہ ہے اور واقعہ مدینہ

کا بیان کیا جاتا ہے۔

۱۳۰- یہ امر مسلمہ ہو کہ آیتہ شریفہ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ کی آخری آیت ہے پھر اس کے بعد یہ سائل سنا دیکر کہ

ہم ان تینوں اعتراضات کا جواب دیتے ہیں۔

اعتراض اول :- بطحا کسی خاص جگہ کا نام نہیں بلکہ اسم

جوسل آب کا گزر گاہ ہوا جس میں باریک سنگریز و کثرت ہوں۔

میں ہجو۔ در اہل لغت بطحا بمعنی زمین فرخ کہ گزر گاہ آب سیل باشد و در

بسیار باشد۔ از منسوب و کنز و لطائف۔ بطاح جمع قاموس میں ہے :-

لکھتے البطحہ والبطح والابطح سیل اس فیہ دقاق کھمی ج اباطح و بطاح و بطاح و بطح اسیل نسبی فی البطحاء۔

ابو الفضل محمد بن عمر بن خالد المدنی بحال قرشی کتب صراح میں لکھتے ہیں  
البطح آب رود در سنگلاخ اباطح بطاح جمع والثانی علی غیر قیاس و یقال لبطاح کما  
یقال عوام ببطح بطحا مثلاً ومنه بطحاء مکہ و لبطاح البنط میں العراقین و بطح اسیل  
اسی التبع فی البطحاء۔

ابن الاثیر نہایت میں کہتا ہے :- وفی حدیث عمرانہ اول من بطح المسجد  
قال بطحه من الوادی المبارک الی النبی فیہ البطحاء و هو حصی الصغار و بطحاء الوادی  
والبطح حصاه اللبن فی اللبن اسیل ومنہ الحدیث ان صلے بالابطح یعنی البطح کہ سیل و اسما  
و بجمع علی البطح والاباطح ومنہ قبیل قریش البطح ہم الذین یزولون ابطح مکہ و لبطاحہا۔

اس سوا ہر جگہ کہ بطح کہ کو ابطح اس وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ گزر گاہ آب ہے،  
اور قریش البطح کے کہنے سے ظاہر ہے کہ ایک بطحا نہیں بلکہ کئی ابطح ہیں۔ دیوان  
عمر بن علی ابن لغرض کے شعر ہے

اسعدناخی و عنی محمدیث من

حل لا باطح ان رعیت اخاخی

کی شج میں شیخ حسن بوریہ کہتے ہیں :- والاباطح جمع اللبطح و سیل اس فیہ دقاق کھمی

میں عودۃ احیی بھابسا کفر الباطل  
 میل واسع فیہ دفاق الحسی جمیعہ ابلح و بطاع و بطاع  
 الباطل الذین ینزلون بن اثبئی مکہ  
 صرف بطاع مکہ ہی پر نہیں بلکہ ہر ایک البسی فرخ جگہ کو کہتے ہیں کہ  
 ان میں سنگریزی بہت ہوں چنانچہ ابن خلدون شافعی  
 یات الامینان میں ترجمہ بن عیسیٰ ابوالخوارس سعد بن نسہ  
 بن عیسیٰ التیمی کہتے ہیں کہ نصر اللہ بن مجلی کا بیان چونکہ انہوں نے ایک دن  
 اب میں حضرت علی علیہ السلام کو دیکھا اور عرض کی کہ اے اے کے دن آپ نے تو فرمایا  
 تھا کہ جو ابوسفیان کے گھر میں پناہ لے گا وہ اسن پڑھے اور آپ کے فرزند حسین  
 کے اوپر جو گزرا وہ اس ہی خاندان کو گذرا۔ آپ نے جواب دیا کہ کیا تم نے ابن  
 ابیسی شاعر کے شعر نہیں سنے۔ نصر اللہ کہتے ہیں کہ میں نے جواب دیا کہ نہیں حضرت  
 نے فرمایا کہ اب ہی چلے جاؤ اور سن لو، چنانچہ نصر اللہ بن مجلی اسی وقت دوڑتے  
 ہوئے ابن ابیسی کے گھر آئے، خواب کا واقعہ سنایا ان پر شدت گریہ و بکا طاری  
 ہو گئی اور کہنے لگے آج رات ہی کو میں نے یہ شعر کہے تھے۔ ابھی تک کسی نے نہیں  
 سنے اور نہ دیکھے۔ پھر انہوں نے وہ شعر سنائے، وہ یہ تھے۔

(۱) ملکنا وکان العفو منا سجدۃ فلما ملکتم سال بالدم البطح

(۲) وحللتہ قتل کلا ساری و طالما غدا علی لاسوی بغفود لبصفر

(۳) فحسبکم هذا النفاوق بیننا وکل ناع بالذی فیہ یفخ

توجہ (۱) جب ہم نے سلطنت حاصل کی تو عفو کرنا ہماری خدمت میں داخل تھا۔ اور

جب تم نے ملک حاصل کیا تو ان میں خون کا دریا بہا۔

(۲) اور تم نے قیدیوں کو قتل کرنا حلال سمجھا اور ہم قیدیوں سے ہمیشہ درگد

کیا کرتے تھے۔

(۳) ہم تمہاری جبلت و فطرت کو ظاہر کرنے کے لئے یہ تمہارے درمیان ہجو کافی ہو۔ ہر ایک برتن میں سے وہ ہی ہجو شاعر نے میدان کر بلا کو جہاں امام حسین علیہ السلام قتل وہ وادی خزاں تھی اور وہاں سنگریزی بہت تھی۔

اب ہم ثابت کرتے ہیں کہ مدینہ میں البطل و الطحا موجود ہے اور سید نور الدین سبکی اپنی کتاب فاء الوفاء باخبار دار المصطفیٰ میں البطاء - یدفع فیہا طرف عظم الشامی و ما دیر من البصلین و تدبر بین سبکین فی تحقیق کما سبق و لعلہا بطان اذہر۔

ملاحظہ ہو وفاء الوفاء باخبار دار المصطفیٰ - جزء الثانی - باب السالاج - فصل الثامن فی بقاء المدینۃ و اعراضها و اعمالها و مصافاتها و اندیتها و جبالها و تلاعها علی ترتیب حروف الہجاء در حرف ب ص ۲۶۰

اس سے معلوم ہوا کہ مدینہ میں بھی ایک مقام مشہور و معروف ہے جس کو الطحا کہتے ہیں۔ بطحاء و البطحاء ایک ہی شے ہے چنانچہ منہی اللادب میں ہے کبج کلکف و بطح و طحا و البطح جو در سنگلاخ۔

اعتراف دوم :- صاحبان بصیرت سے مخفی نہیں ہوا کہ قرآن شریف میں بہت سی آیات ہیں جو بار بار نازل ہوئیں ایک ہی آیت مکہ میں نازل ہوئی اور پھر وہ ہی آیت مدینہ میں حالات کے مطابق نازل ہوئی، یہ بھی مسلمات میں سے ہے کہ ایک سورہ میں کئی و مدنی آیات مجتمع ہیں، کثرت آیات کے لحاظ سے اس سورہ کو کئی یا مدنی کہا گیا ہے کئی سورتیں بار بار نازل ہوئیں چنانچہ سورہ محمد کئی دفعہ نازل ہوئی۔ سورہ المعارج کیتہ ہے اور یہ خاص آیت کیتہ بھی ہو اور پھر مدینہ میں بھی نازل ہوئی۔ پہلے غالباً نفرین عارث کے لئے اور اب عارث ابن نعمان کے لئے - جب ایک ہی قسم کا واقعہ دو یا تین دفعہ ہو جائے تو اگر اس کے متعلق کی آیت اتنی ہی دفعہ اس واقعہ کے ساتھ نازل ہو جائے تو عین مناسب ہے۔ بلکہ یہ تکرار ضروری اور لازمی ہو



راہدین سیوطی کی کتاب الاتقان فی علوم القرآن میں  
وع التحدی عشر مکر نزولہ ص ۳۵ سے ہم یہ ذیل کی عبارت

متقدمین و متاخرین کی ایک جماعت  
کثیر نے تفسیر کی جو قرآن شریف میں  
کئی جگہ مکر نازل شدہ آیات ہیں ابن  
الحصار کہتا ہے کہ آیات کا بار بار نازل  
ہونا وعظ و نصیحت کی تاکید کے لئے تھا  
مثال کے طور پر اس نے آخر آیات سورۃ  
النحل اور اول آیات سورۃ الروم بیان  
کیں ابن کثیر نے مکر آیات میں سب سے پہلے  
کو ذکر کیا جو بہت لوگوں نے سورۃ فاتحہ  
کو مکر نازل شدہ بیان کیا ہے بہت  
سے لوگ کہتے ہیں کہ آیت مَا كَانَ  
لِلنَّبِيِّ أَنْ يُلَاقِيَ رَسُولَ اللَّهِ  
لَمْ يَلْقَ الْوَحْيَ لَمْ يَلْقَ الْوَحْيَ  
آیت کے کئی دفعہ نازل ہونے کے  
کئی سبب ہیں کبھی تو اس آیت  
کی شان کی تعظیم منسوب ہوئی  
تھی کبھی ایک جی قسم کا واقعہ جو  
اس کا سبب ہوتا تھا کئی دفعہ ظہور  
پیدا ہوتا تھا یا کرتا تھا لہذا وہ آیت  
بہت کئی دفعہ نازل ہوئی تھی کبھی

تقدمین و  
من القرآن ما  
وقال بن الحصار  
من نزول الآية تذكيراً  
وعظاً وذكر من ذلك نحو  
سورة النحل واول سورة  
روم (وذكر) ابن كثير منه  
آية الروح وذكر توم منه  
الفاحة وذكر بعضهم منه قوله  
مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا  
الآيَةَ وَقَالَ لِرُكْنِي فِي الْبَيْتِ  
تَدِينُ لِكُلِّ شَيْءٍ مَرَّتَيْنِ نَعِظُهُمَا  
لشانه وتذكيرا عند حدوث  
سببه وخوف لشيئانه ثم ذكر  
منه آية الروح وقوله اقم  
الصلاة هـ في التهام الاية فان  
سورة الاسراء وهو مكيهتان  
ومسبب نزولهما يدان على بعضهما  
نزلنا بالمدينة وبعدها امرة  
بعد سورة قال وكذا في ما

در فی سورۃ الاخلاص من  
انہما جواب للمشركين بمکہ  
وجواب لاهل الکتاب بالمدینہ  
وذلك قوله ما کان للنبی  
والذین آمنوا الایہ وقال  
والحکمۃ فی ذلک کلہ انہ  
قد یحدث سبب من سوال  
ارحادۃ تقتضی نزول  
آیہ وقد نزل قبل ذلک  
ما یتضمنہا فیوحی الی النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم تلك  
الآیہ بعینہا تذکیرا  
لصاحبہا وباتہا تتضمن  
هذه ۵۔

بھولا جائیکے  
کے طور پر ان  
النہار کا ذکر  
میں لیکن ان  
ہونا چاہو اس  
ہو اور مگر شبہ کی  
نازل کرئی اور دین میں  
سورۃ اخلاص کے مستحق ہو کہ وہ  
ہو اور دین کے اہل کتاب بھی جواب اسی طرح  
للنبی ہر اس تکرار نزول میں حکمت تھی کہ کسی قرآن  
کتاب کے سوال یا کسی افہام کی وجہ سے ایک یا نازل ہوئی  
پھر اس کے بعد تقریباً ویسے ہی ال کیا گیا اسی طرح کا  
واقعہ در ثبوت آیا تو خداوند تعالیٰ اس پہلے واقعہ پر نازل  
شدہ آیت کو پھر آنحضرت کی مژدگی کر دیتا تھا تاکہ یاد

دلایا جائے کہ تمہارے اس سوال یا اس واقعہ کا جواب پہلے ہی نازل ہو چکا ہے۔

لاکھ لاکھ شکریہ اس قادر مطلق کا جو ان لوگوں کا منہ ان کی ہی زبان سے بند  
کر دیتا ہے۔ جو بحث علامہ سیوطی نے کی ہے وہ اس اعتراض کا جواب شافی ہے۔  
بہت سی مدنی سورتوں میں کئی آیات ہیں اور کیتہ سورتوں میں مدنی آیات رکھ دی  
گئی ہیں۔ موجودہ ترتیب قرآن مجید میں نہ شان نزول کا خیال رکھا گیا ہے اور نہ  
ترتیب نزول کا، سورۃ نبی اسرائیل میں کم سے کم پانچ آیات مدنی ہیں اور یہ سورۃ  
خود کئی شمار ہوتا ہے وہ پانچ مدنی آیات یہ ہیں۔

(۱) وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي

(۲) لَا تَنْفِرُوا فِيهَا الْآيَةُ

(۳) وَلِلَّهِ الَّذِينَ يَذْنُوبُونَ الْآيَةَ (۴) فِي آيَةِ الصَّلَاةِ الْآيَةُ

بی حقہ۔

ری مکی ہو مگر اس کی دو آیتیں یٰ کَافِرِیْنَ کَافِرًا  
 قَاسِمًا اور یَقُولُ الَّذِیْنَ کَفَرُوا السَّعَیْرُ  
 یہ مکی ہے، لیکن اس کی دو آیتیں اَلَّذِیْنَ اِلَیَّ اَلْتَرَا اِلَیَّ اَلْتَرَا اِلَیَّ اَلْتَرَا  
 یہ مدنی ہے، لیکن سورۃ النحل فی ہے، لیکن  
 آیات مکی ہیں، سورۃ الاعراف مکیہ ہے، لیکن اس کی آٹھ آیات مدنی ہیں  
 لے متعلق کچھ لوگ کہتے ہیں کہ ساری مدنی ہے، کچھ لوگ کہتے ہیں کہ ساری  
 مدنی ہے، بعض کہتے ہیں کچھ مکی ہے اور کچھ مدنی ہے غرض کہ ہر ایک سورۃ کی نسبت ایسا ہی ہے  
 تمام سورتوں کو بیان کرنے سے طوالت ہوگی۔

اعتراف سوئم :- چونکہ آیت سَالِ سَالِ سَالِ صرف دوہرائی گئی ہے۔ ہدیہ  
 تنزیل نہیں ہے، لہذا کہا گیا ہے کہ آیۃ اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُم دِیْنَکُمْ والا یہ کے بعد کوئی  
 جدید آیت نازل نہیں ہوئی۔

# باب دواز

## افضلیت علی بن ابی ذر

کیا انتخاب علی بن ابی طالب ان کی افضلیت پر مبنی تھا۔  
مجتہد خاندانی جانبداری کا نتیجہ تھا اور نہ بہرہ و انہماک فی  
کی وجہ سے نظر انداز کر کے گئے

ہا علیٰ بشر کیف بشر ربہ فیہ تجلّٰ وظهر  
علیٰ حبہ الجنۃ تسیم النار والجنۃ  
وصی مصطفیٰ حقہ امام الانس والجنۃ

امام شافعی

هو النبأ العظیم وذلک نوح  
لے رونق ارض سمازینت وہ عرش علی  
شاہ سر پر نگاہ ملک قاب السور جاں  
بد الدجی فرخ نقاشی نور البدری  
اگر رونق این چمن نہ نظر حق حسن  
استاد جبریل میں علام علم اولیں  
عالی نسب الامام علی علیہ السلام شاہ عرب  
ماہ فرغ معرفت دہر سپہر کمر مت  
منشی آیات میں فتویٰ دہ جلالتیں  
حاجت دامن مومنان مشکل کشا دودھیاں

دیاب الله وانقطع الکلام  
خورشید قدرت راضیا نور جناب کبریا  
جائیں جہاں روح رواں محبوب محبوب خدا  
بحر سخا کا ان عطا معجز شامش کلکشا  
زیب زمیں شاہ زمیں صاحب بر لافنا  
تغیر قرآن میں کشف راز کبریا  
ضرغام دیں جہد لعل عالم سبب مشکلا  
سلطان عالی مرتبت مسند شین قبل کفا  
بر آسمان کرسی نشین بر عرش اعظم متکا  
روشن چرخ غرور شاہ شامشہ روز جزا

دروازه علم بی بختی و صدق و صفا  
 سر دفتر اهل صفا سر کرده عیش غرا  
 ساقی فدوس بر سر ساغرده اهل صفا  
 فرماں برایت مشتری و نیر برج سما  
 فخر جهان شاه زباں زیب سر بر کلاه  
 عالم همه همان تو ای منعم شاه و سگدا  
 ای واقف از نهال آگاه از راز نهاد  
 لیو بی حسبل البین و صاحب مشکلا  
 مشکلا مشکلا مشکلا کس و مشکلا  
 اول ز عالم تویدی بعد از توفیق ارض سما  
 جبرئیل صوت جلی خوانده بشانت لافتی  
 انجم فلک شمع قمر برق و مطرب و هوا  
 در تحت ذناب بود از عرش تا تحت سر  
 سه بر خط امرت نهاد شجار و اجار و گنیا  
 نارفته تا ایوان نوشهباز فکر انبیاء  
 گیر دملک از تو سبقی پیشوائے انبیاء  
 حامی وقت سبکی یارست حق روز جزا  
 ذات گنج صفا یار بود حاصل کرا  
 سرور توئی نگد توئی و مغرور آل عب  
 فرماں دانی قل کفایت هاشم عز و قلا  
 دریا و حرمت مرجع بر بندگان لطف  
 رفو قدرت سر است گل ربان دین و شوا  
 سر طبع کوئی مکان سرشتی عز و علا

سرای خفی  
 ناز و صفا  
 مان یقین  
 بهر دواوری  
 به کوئی ملک  
 سماں فرماں تو  
 مان در نهال و سمنان  
 بیستم نفس خیر المرسلین  
 بهر عیسی نفس شریف خدا فریاد رس  
 نور تو نفس احمدی جسم تو نور سیدی  
 و شان پاکست ولی نازل شده ناوی  
 پیچیده اند از حکم تو بهر جور و ملک جن و بهر  
 باشد طبع حکیم تو در هر دو عالم هر چه هست  
 برگردن هر کس بود حکیم سجود بندگی  
 اعلی است قهر شان توفیق القدس بکلی  
 نور تو شمع بر حق زیر سپهر نه طبق  
 لے بهتر از آنی همراز هم نفس و وصی  
 برج الامت اشرف فخر رسولان سلف  
 حید توئی معذرتوئی علم بی را در توئی  
 ای شمه سوار افق ای و تابدار ایل اتی  
 ای رونق بر کین نور خدای ذوالمنن  
 ای نایب ختم رسل جاز و لے جزو کل  
 سر زینت نظم کن کمان سر دفتر هر دو جهان

اے پیشوائے متقین و خضر روز بسیر  
جز تو نہ دارو بیچ کس و کیسی فریاد کس  
دار و زوات پاک تو امید این غمناکی  
گرچہ سید و کیدہ است در عصیت گوہر دست  
ہر کس کہ دست خائلی دامن پاک کز زد  
تو بو علی را کے کنی محروم لطف عام خویش  
ہر گہ ترا باشد عطا بر دشمنان خود شہا

شاہ شرف الدین ابو علی قلندر

شاہ کہ وہی بود و ولی بود علی بود  
آں قلعه کشائی کہ در قلعه خنجر  
آں شیر دلاور کہ ز بہر طمع نفس  
سیر و دو جہاں بر تو انوار الہی  
فرزند خلف در صدف نمک توحید  
سیر و دو جہاں جملہ زبیدا و ز بہنہاں  
شمس الحق تبریز کہ سنبود علی بو

شیخ سعدی کے مشہور و معروف و طویل قصیدہ کے چند اشعار اس قصیدہ  
میں عظیم الشان قسموں کی ضمانت سے شیخ سعدی حضرت علی کی انصافیت کا  
انکشاف فرماتے ہیں:-

مستم کن جہاں شدم مولائی جید  
علی کو را خدا بے شک لی خواند  
حسام او نجات اہل ایمان  
بجی بادشاہ ہر دو عالم  
بجی خالق دارائی بے چوں  
امیر المومنین شاہ صفدر  
بامرتی وہی کردش ہمیشہ  
سنان او ہلاک جان کافر  
خدا کو بے نیاز و فردا کبر  
بجی مہاراجہ دار و دار

بجی جعفر طیار سرور	ابن بیتش
بخون ناحق و شبیر و شتر	و آہ زہرا
کز اں جا نیست دیگر جائی بہتر	رحمۃ الہی
نہ بد فاضل تر و بہتر ز حید	نظم در کل عالم
کہ او بد نفس معصوم و برد	نام حق علی اں
کہ علم مصطفیٰ را بود او در	ملوئی گفتن اورا
گہ مداح بودش گاہ چاکر	مدح آں شای کہ جبرئیل
از اں گفتن کہ تا خلقاں بدانند	
کہ سعدی زین سعادت نیست بے پر	

### سعدی شیرازی

شعراء اسلام نے اپنی عمر میں جناب علی مرتضیٰ کی مدح و ثناء میں گزاریں اور اس کو اپنے لئے سعادت دارین سمجھا اس میں شیعہ و سنی کی تخصیص نہیں اور یہ بھی جناب امیر المومنین کا ایک معجزہ سمجھنا چاہیے بہت سے قادر الکلام نامی گرامی شعراء ہر ایک اسلامی ملک میں گزرے ہیں لیکن کسی نے کسی اور صحابی کے لئے ایسی شان کے قصیدے نہیں کہ جو مضمون کی قلت فی، شاعر اپنے دماغ سے الفاظ اور ان کی بندشیں پیدا کر سکتا ہے واقعات تو اخراج نہیں کر سکتا۔ اگر واقعات نہ ہوں گے تو الفاظ کہاں سے آئیں گے۔ حضرت غالب مرحوم پیدائشی سنی تھے ان سے ان کے ہم عصر بزرگوں نے شکایت کی کہ آپ نے امیر چنگیزی کی شان میں تو بہت سے قصیدے کہے ہیں اول کے تین خلفاء راشدین کے لئے کچھ نہ کہا۔ مرزا نوشہ نے جواب دیا کہ ان کی شان کے واقعات مجھے بتا دو میں نظم کر دوں گا۔ یہ بالکل امر واقعہ ہے ہاں کوئی ہٹ دھرمی کی مدح صحابہ کہے تو بات دوسری ہے مجھے اگر کوئی رستم دوراں اور شہنشاہ ہفت اقلیم کہہ دی تو میں تو اس کو اپنی مدح نہیں بلکہ مذمت سمجھوں گا کہ دیکھو میرزا نازا تاجی معلوم نہیں ان بزرگواروں کی رو میں اپنے نڈان و دوستوں کے منہ سے

یہی چوڑی بے پیر کی داستانیں سن کر کیا کہنی ہوں گی، بہت بڑا دلی کی بدعت اس جہالت کے زمانہ ہی میں شروع ہو سکتی تھی۔  
نہیں کریں گے ایک اور نکتہ بھی قابل غور ہے۔ یہ حضرت علیؑ  
میں ممکن ہے کہ شاعر کا تخیل چاہے کتنا ہی آسمان مبالغہ کی بلند  
کر لیکن پھر بھی وہ واقعیت کی حدود کے اندر ہی رہے گا۔ جناب

علیؑ کی شان میں بہت کچھ کہا۔ اور ان کے بہت سے فضائل بیان  
ہی کہا کہ اگر مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ لوگ علیؑ کی نسبت وہ ہی کہنے لگیں گے۔

عسیٰ کی نسبت کہتے ہیں تو میں اس کی ایسی صفات بیان کرتا کہ لوگ اس کے  
کی تپنے کی مٹی لے جاتے، یعنی جو کچھ ارشاد ہوا ہے وہ علیؑ کی پوری توصیف و تہنیت  
نہیں ہے ایسے شخص کی مدح کرنے میں شاعر کا مبالغہ واقعیت کی حدود سے کیونکر باہر  
نکل سکتا ہے، اگر سنی شعراء کے منقبت کے قصائد کو جمع کیا جائے تو کئی جلدیں تیار  
ہو جائیں ان کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مداحین علیؑ ابن ابی طالبؑ عوام انسان  
سے ڈرتے رہتے تھے کوئی طعنوں سے کوئی زبرد و تونج سے جب کئی جیسے مستند  
امام حب علیؑ کی وجہ سے طعن و تشنیع سے نہ بچ سکے اور امام سناشی جیسے عالم و محدث  
کو عین سبب و مشق میں اس وجہ سے زد و کوب کیا گیا کہ انہوں نے فضائل علیؑ بیان کئے  
تھے تو عوام لوگوں کی کیا حالت ہوگی۔ ایسی فضا اور ایسی سر زمین میں حب علیؑ  
کا نثر و نثر و نثر و نثر کا شایع ہونا جناب علیؑ رضی کی حقیقت کی دلیل  
اور آپؑ وانی ہوا یہ سخن نَزَلْنَا الَّذِیْ کَرَّمَ وَ اَنَّا لَہُ الْخَافِظُونَ کی تفسیر ہے۔  
زمانہ کی بدذوقی کہنے یا جہالت کی فراوانی کہ حضرت علیؑ کی افضلیت ثابت  
کرنے کی بھی ضرورت پڑی، گویا ان کا غیر بھی اس قابل سمجھا جانے لگا کہ حضرت  
علیؑ کے مقابلہ میں اس کا ذکر ہو سکے اس میں بھی شیعہ و سنی کی تخصیص نہیں۔ اُمت  
محمدیہ کی اکثریت اس پر متفق ہے جیسا کہ شیخ سعدی نے اتنی عظیم الشان قہمیں کھا کر  
کہا ہے کہ بعد از مصطفیٰؑ در کل عالم نہ بد فاضل تر و بہتر ز حیدر



سنت والجماعت کا یہی عقیدہ ہی، زمانہ ماضی میں چونکہ علم حدیث  
ن لوگوں کی کثرت تھی، اُن لوگوں میں اور غالی شیعوں میں  
حضرت علیؑ کو بہترین ماننے کے ساتھ ہی خلفاء ثلاثہ کو آنحضرتؐ  
اور غالی شیعہ ان کو غاصب جانتے تھے، موجودہ زمانہ میں

روایت کا زور ہوتا جا رہا ہے اور علم حدیث و تاریخ لوگوں میں  
یا ہے، یہ عقیدہ اہلسنت و جماعت میں سے کم ہوتا جاتا ہے اور نہ جو کچھ  
ن مرحوم ہوشیار پوری نے حضرت علیؑ کی نسبت لکھا ہے اس سے زیادہ  
یا کوئی شیعہ لکھے گا، اب ان لوگوں میں ایک نئی پود اُٹھ رہی ہے جو کچھ ہی کہے۔

کیوں حضرت ابو بکر و حضرت عمرؓ کو حضرت علیؑ سے افضل نہ سمجھا جاوے کیونکہ یہ اب  
بھی نہیں بتا سکتے کہ حضرت علیؑ ان بزرگواروں سے کیونکر اور کس صفت میں کم تر تھے  
اس انقلاب کی یہ وجہ ہوئی کہ علم حدیث و فقہ تو جاتا رہا، اگر علم الرجال کا فقرہ کسی  
لی لکھا یا اہم لے کے سامنے کہا جائے تو وہ یہ نہیں سمجھ سکے گا کہ اس کے کیا معنی  
ہوئے، اگر اس نے اپنی کسی جماعت میں فارسی یا عربی کا کورس لے لیا تو رجال  
کے معنی آدمیوں کے سمجھ کر یہ کہے گا کہ غالباً *The meaning* کی ہوئی۔ اب کتب

احادیث و سیر کے مطالعہ کی جگہ تصنیف لے لی جاوے۔ یہ تہہ ناز کی کجس تہمت  
خلفہ جو اس ہی ترتیب سے فضیلت کا درجہ ہونا چاہیے، اگر کہیں امیر معاویہؓ  
نقاری کے ساتھ جرأت کا مادہ بھی ہوتا اور وہ مثل عثمان کے دن مدینہ میں لے کر  
لوگوں کو ایک ہاتھ میں تلوار اور دوسرے میں کینہ زرد لکھا کر ان سے اپنی تعظیم  
لے لیتے تو پھر تو ان برخورداروں کی رائے میں حضرت علیؑ کی فضیلت نہیں ہی رہتی  
جو لوگ فضیلت دین کو شروت دنیا کے ساتھ شرط سمجھتے ہیں، ان بزرگواروں  
سے ہم کہا بحث کریں سوئے اسکے کہ لا اَحَبُّ دُنَا لَعَالِی دُنَا لَعَالِی دُنَا لَعَالِی  
دین۔ تن کل ساری دنیا میں انصاف کی جگہ تقبیل لے لی جاوے اور نہ سب کے  
و مسبتے۔ مذہبی تختیں میں سے اصلی انصاف پہلے ہی مستور تھا، اب جہالت کی

زیادتی نے ظاہری انصاف کی شکل کو بھی زائل کر دیا اور حق  
فضیلت کے یہ معنی ہیں کہ ایک شخص کو دوسرے

کے یا بوجہ مجموعہ صفات مختلفہ کے ترجیح دی جاؤ، جب یہ  
تو اس کا یہ مطلب ہے تاہم کہ عمر کو ہر طرح سے ہر صفت میں ہر  
عام طور سے افضل کی یہ تعریف کی گئی ہو۔۔۔ الا جمیع لم  
یعنی افضل وہ ہے جس میں دوسروں کی نسبت صفات

اور جب کسی حاکم و سرदार کے انتخاب کا سوال پیدا ہوتا ہو تو وہاں یہ ہی  
ہوتی ہو اور ہونی چاہیے۔ یہ ممکن ہو کہ ایک شخص ایک صفت میں دوسرے

ہو اور وہ دوسرے کسی اور صفت میں اس سے افضل ہو مثلاً زید عمر سے زیادہ سجادہ  
مگر عمر اس سے زیادہ سخی ہو۔ بکر بہت اچھا عالم ہو مگر اس میں شجاعت نہیں۔ جب ہم کسی  
خاص شخص کی جانشینی کے لئے کسی شخص کو منتخب کرتے ہیں تو یہ بات سب سے پہلے دیکھنے

ہیں کہ شخص متخلف کی صفات کس امیدوار میں بدرجہ اتم موجود ہیں یہاں جناب  
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جانشینی کا سوال ہو ہمارا عقیدہ ہے اور

صحیح عقیدہ ہے واقعات کے مطابق ہے کہ آپ میں ہر ایک عمدہ صفت بدرجہ  
اتم موجود تھی شجاعت بھی سخاوت بھی عبادت بھی ریاضت بھی، عصمت بھی،

غزہ کا آئینہ سائیکے فضائل و حضائل حمیدہ کے اجتماع کے کامل ترین نمونہ تھے  
لہذا آپ کے جانشین کے لئے ضروری ہوا کہ وہ آپ کے بعد بہترین اور کامل ترین

انسان ہو اور کامل فضیلت وہی ہو جس میں ہر ایک فضیلت حمیدہ اور صفات  
حسنہ اپنے آخری درجہ کمال میں پائی جاؤ، کسی ایک صفت میں بھی اس کے غیر کی

نسبت یہ نہ کہا جاسکے کہ وہ اس سے بہتر ہے۔ حکام سقیفہ کے لئے یہ بڑی  
سخت منزل تھی لہذا اول تو فضیلت کے سوال کو بحث کے درمیان میں آنے ہی نہ دیا

بحث کا رخ قبیلہ کی طرف کر دیا اور جب اس ہنگامہ کے بعد اس مسئلے نے خود بخود  
اپنے تئیں غم کرنے والے لوگوں کے سامنے پیش کیا تو اس کو بھی دیگر امور تکلیف کی طرح

کی گئی تاکہ لوگوں کی نظروں کے سامنے حقیقت کے اوپر  
 کی تعریفِ حدود پر ایک منطقیانہ و فلسفیانہ بحث کی جانی  
 تجزیہ کیا جاتا ہے اور جب کسی طریقے سے کام نہ بنا ہوا نظر  
 لے اصول موضوعہ کے نمونہ پر ایک اصل موضوعہ قائم کیا جاتا ہے  
 ہونا ضروری نہیں۔ فصل کی موجودگی میں مفصول حاکم ہوتا  
 موضوعہ ہی غلط اور خلافِ فطرت ہے اور صاف بتا رہا ہے کہ  
 لی وہ پیدا شدہ وہاں حکومت استغاث کی وجہ سے نہیں بلکہ ظلم و جور  
 بہ سے قائم ہوتی تھی اور اس کے قیام کے ناجوازیت کو جوازیت کا جامہ پہنانے  
 سے لے یہ ناجائز اصل موضوعہ مقرر کیا گیا اس اصل موضوعہ کی فطرت میں ظلم مرکوز  
 ہے۔ جب بہتر اور اصل موجودہ کو کیوں اس کے اوپر اس کا ادنیٰ حکومت کرے۔  
 یہ کسی ہندوستانی صوبہ کی وزارت تو نہیں ہے یہ تو حکومتِ الہیہ ہے اور ختم المرسلین  
 کی جانشینی کا سوال ہے اس کے اندر تو ظلم کا شائبہ بھی نہ ہونا چاہیے دوسرے یہ کہ  
 یہ اصول موضوعہ ایک مستثنیٰ کی صورت میں ہے اصل اور مطابق فطرت قاعدہ تو یہ ہے  
 کہ جو بہترین اور افضل ترین شخص ہو وہ ہی منتخب کیا جائے اور وہ حکومت کرے۔  
 اگر اس میں استثناء قائم کی جاتی ہے تو پھر یہ بتانا چاہیے کہ کن صورتوں میں افضل کے  
 اوپر مفصول حکومت کے لئے منتخب کیا جاسکتا ہے وہ صورتیں اس اصول موضوعہ میں  
 مذکور نہیں، لہذا یہ ناقص ہوا۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کسی شخص سے کسی صفت میں کم نہ  
 تھے جو کسی فلسفیانہ منطق کی ضرورت ہو، ایسی کوئی صفت صمدہ نہیں جس میں علیؑ  
 ہر ان کے غیر کو ترجیح دی جاسکے، مولوی روم کہتے ہیں ۵

کے بتا رہی علیؑ را دیدہ زین سبب غیبِ بزرگزیدہ

جماعتِ مقلدانِ اہل حکومت کی یہ کج بخشی اس عقیدے کی تشریح ہے کہ یہاں

نئی پھر اندر مدبران می پرانندہ ان پکاروں کی کسی یہ کوئی ہی نہیں نیالہ ہم کسی  
 قابل ہیں یا علیؑ کی برابر ہیں ہمیشہ حضرت علیؑ کو پسند ہے، فصل ہی سمجھتے ہے

اور یہ کہتے ہیں کہ لَوْ لَا عَلِيٌّ لَفَلَكَ عُمَرَابُ چودہویں جائزہ جو کہ اسکے خلاف کہیں۔ ہماری آٹھویں تو افضلیت کہ اس کو طول دیا گیا ہے صحابہ رسول کی فضیلت کے سوال ہو سکتی ہیں یعنی :-

(۱) ان کے سوانح حیات

(۲) ان کے متعلق اقوال رسول

(۳) آیات قرآنی

اور پھر مثنوی سوال یہ پیدا ہوں گے کہ حضرت علیؑ نے اپنے متعلق کیا دعوے کیے ہیں ان بزرگواروں نے اپنے قول و فعل سے کیا اقبال کیا۔ افضلیت کا سارا سہرا پانچ باتوں سے ملے ہو سکتا ہے ہم ان پانچوں امور پر ناظرین کی ضیافت طبع کے لئے کھکھ پیش کرتے ہیں۔

۱۔ سوانح حیات :- ان بزرگواروں کے واقعات زندگی پر بہت کچھ لکھا جا چکا ہے۔ یاد دہانی کے لئے ایک سرسری نظر کافی ہوگی۔ ذیل میں ہم نے ایک نقشہ تیار کر دیا ہے جس پر ایک نظر ڈالنے سے ان حضرات کے سوانح حیات آنکھوں کے سامنے پھر جاتے ہیں، یہ نقشہ جامِ جم کا کام کرتا ہے۔

حضرت علیؑ	حضرت ابو بکر	حضرت عمر	حضرت عثمان
۱۔ آپ خاندان بنی ہاشم میں تھے جس کی فضیلت تمام قریش پر مسلم تھے	آپ خاندان بنی تیم میں تھے۔ ہم کے غلام کے ہیں انتہی اللارب،	آپ خاندان عدی سے تھے۔ عدی تیم کے حقیقی چچا تھے	آپ خاندان بنو امیہ سے تھے جس کی دشمنی آنحضرتؐ سے تھی جو ان بزرگ فدان ابوسفیانؑ کے بیٹے بنی تھے اور ایمان لانے بعد عیشہؓ نے
			عقوب میں ہے۔

حضرت ابو بکر	حضرت عمر	حضرت عثمان
سنائی سنا بے درست	بیان کیا جاتا ہے کہ کچناب	آپ کے دادا اور ابو
پٹائی کھڑے آٹھویں	رسو کھڑے نوں پشت میں	سفیان عدوٹے رسول
بت میں ملو دیں لیکن تائیگی	ملو ہیں لیکن دستان تاریخی	کے والد حقیقی بھائی
حدود سے باہر ہے	حدود سے باہر ہے	تھے ۔
خاندانی بت خانہ میں	خاندانی بت خانہ میں	خاندانی بت خانہ میں
پیدا ہوئے	پیدا ہوئے	پیدا ہوئے
ہوتے ہی چھوٹے	خاندانی بت کے قدوں	خاندانی بت کے قدوں
دن بچھا اور لقا رسول	میں ڈال دئے گئے	میں ڈال دئے گئے
لوش کیا ۔		
۵۔ آپ نے ایک لمحہ بھی	چالیس برس کی عمر تک نہ تھیں	۳۵ برس تک سچے کے تھیں
بت پرستی نہیں کی	کو خدا سمجھتے تھے اور ان کی	یک بت پرستی کی
	عبادت کرتے تھے ۔	
۶۔ شہر و سوائے آپ کی تعلیم	کہ کے پڑھاروں میں عمر کے	اونٹ چرانے
و تربیت کو خوش حالت نہیں	چالیس سال گزارے	تعلیم ہوئی ۔
۷۔ مردوں میں سب سے	آپ کا ایمان لانے والوں	ایمان لانے والوں
پہلے اسلام لائے اور اسلام	میں سزاؤں نمبر کزید بن	میں آپ کا نمبر بہت
کی نبی نماز تمام لوگوں سے	حارث کے بعد ایمان	نیچے ہے اور اسلام لانے
سائلین کو محقرت کے	لائے	سے پہلے اسلام دینے پر
ساتھ چڑھی		اسلام کے سخت ترین
		دشمن تھے
۸۔ آپ شہنشاہ تھے	آپ اپنے تئیں کے ساتھ	و میں کہیں ہوں گے
رسول پر کفار کے زہر	میں چھپتے اور دکان	شاہد مدینہ میں تھے ۔

حضرت علیؑ	حضرت ابوبکرؓ	حضرت عمرؓ
بیل طہمان سے سوتے رہے جس کی تعریف میں آیت قرآنی نازل ہوئی	شہد ہے کہ خوفِ جان سے خوب گریہ کیا۔ جس کی مذمت میں آیت قرآنی نازل ہوئی۔	حضرت
۹۔ آپ کے ساتھ بحکم خداوندی فاطمہ دختر رسول کا نکاح اور جنین علیہا السلام	بہت سی بیویاں اور بہت سے لڑکے ہوئے لیکن کجا فاطمہ و جنین اور کجا وہ	حضرت جو کا فرزند ساتھ منکوح ہوئیں ان میں کچھ نفیست تھی اور نہ ان کے نکاح میں۔
آپ کے فرزندان ہیں ۱۰۔ عقدِ مواجات کے تحت پڑا حضرت نے یہ کہہ کر آپ کو اپنا بھائی بنایا کہ ائت اخي في الدنيا والآخرة	آپ کو یہ شرف حاصل نہیں ہوا، آپ تو حضرت عمر کے بھائی بنائے گئے حاصل ہوا۔	کسی اپنے ہی جیسے کے بھائی بنے ہوں گے۔
۱۱۔ جنگِ رکی نخ آجکی کوشش کا نتیجہ تھی کل جنگ کے کفار مقتول ہیں سے نصف اپنے مارے	آپ جنگ بدر میں عریش کے محفوظ مقام میں بیٹھے ہوئے تھے نہیں گئے	جنگ بدر میں شریک ہی نہ ہوئے۔
۱۲۔ جنگِ حدیبیہ مسلمان آنحضرتؐ کو تنہا چھوڑ کر خوفِ جان بھاگ گئے لیکن حضرت علیؑ	جنگِ حدیبیہ میں آپ جبار رسولؐ کو تنہا چھوڑ کر خوفِ جان بھاگ گئے۔	ایسے بے حواس ہو کر بھاگے اور ہاروں پر کبڑی کی طرح ایک دوسرے جلد اچھلتے پھرے۔

حضرت ابو بکر	حضرت عمر	حضرت عثمان
<p>جنگ احزاب میں آپ نے اس جنگ میں اپنے عمر بن عبدود کو قتل کر کے مسلمانوں کی جان بچائی جن جناب سوکھڑا ام نے فرمایا وہ زندقہ ملی کی ایک نبی میری امت کے قیامت تک کے عاملوں سے بہتر ہے</p> <p>۱۴۔ جنگ خیبر میں جب آپ سے یہ قلعہ فتح نہ ہو سکا شکست کھا کر ہجرت فرما گئے تو جناب سوکھڑا نے فرمایا کہ کل میں آپ شخص کو علم دینا جو کرار غیر فرار ہو خدا اور رسول کو دوست رکھتا ہے اور خدا و رسول اس کو دوست رکھنے میں چنانچہ حضرت علیؑ کو علم</p>	<p>عمر بن عبدود کی شجاعت و دہری کے کارنامے سنا کر مسلمانوں کو خوب ڈرایا حضرت ابو بکر کی طرح آپ نے بھی خبر لانے سے انکار کر دیا۔</p> <p>شکست کھا کر واپس ہو کر آپ کے لشکریوں نے آپ پر نامردی و ہزدلی کا الزام لگایا۔</p>	<p>جنگ احزاب میں آپ کا ذکر تک نہیں کیا گیا۔</p> <p>آپ نے کچھ نہیں کیا تھا شامل ہی نہیں ہوئے</p>

حضرت علی	حضرت ابو بکر	حضرت عمر
مرحبتِ عشر کو مارا وہ چہرہ اکھاڑا اور فتح کر کے واپس ہو ڈیا۔	ناراضی کے ساتھ خاموش رہے۔	صلح حدیبیہ کی مصالحت چونکہ کو سمجھنے سے قاصر رہے۔ تھے کہ میر اور نبوت میں شک کیا گئے حضرت ابو بکر انکار کر دیا تھا۔
۱۶۔ فتح مکہ میں آپ نے جنابِ سولہ نام کے پرانے دو سنوں سے کنڈہ اے سوار ہو کر پلٹنے میں گزارا۔ بُت ٹوڑے۔	مکہ میں سارا وقت اپنے پرانے دو سنوں سے پلٹنے میں گزارا۔	بہت سے کا فر دوستوں کی جان بخشی کرائی۔
۱۷۔ جنگِ خیبر میں جب تمنا اٹک آئے حضرت کو چھوڑ کر بھاگ گئے تو آپ ثابت قدم بنے اور کا فوں کو لایق بنے۔	آپ بھاگے والوں میں آپ بھاگے والوں میں تھے۔	آپ بھی بھاگے والوں میں تھے۔
۱۸۔ جب سولہ نام کی طرح آپ کو مسجد کی اندر دروازہ مسجد میں کھلتا تھا جب اندر گیا تو وہ مسجد کے اندر وہ مسجد کے اندر میں دروازہ کھلا۔	آپ کے مکان کا دروازہ مسجد میں کھلتا تھا جب اندر گیا تو وہ مسجد کے اندر وہ مسجد کے اندر میں دروازہ کھلا۔	آپ کو بھی مسجد کے اندر دروازہ کھلا رکھنے کی اجازت نہیں ملی۔



حضرت عثمان	حضرت عمر	حضرت ابو بکر
کہا آپ اور کجا راز کی باتیں۔	آپ نے حضرت علی و آنحضرت کے آپس میں راز گوئی پر اعتراض کیا جواب ملا کہ خدا راز کی باتیں حضرت علی سے کرتا ہے اور اس سے حکم سے یہ راز کوئی ہوتی ہے۔	آپ سے کبھی اس قسم کی راز کی باتیں نہیں ہوتیں
یہ درجہ کہاں۔	یہ درجہ کہاں	۲۰۔ جناب سو بخدا کے ساتھ آپ اور آپ کی زوجہ محترمہ اور آپ کے دو فرزند ان آیہ تطہیر شامل ہیں۔
بنو امیہ آپ کو خداوند نعمت سمجھتے تھے۔	حیران ہوں کیا کہوں کہ امت کے اوپر آپ کے متعلق کیا فرض مائد ہوتا ہے۔	۲۱۔ آپ کی محبت امت پر فرض کی گئی اور آپ کے اوپر صلوٰۃ کیجئے کے بعد نماز جائز نہیں۔
بنو امیہ کو چاہئے تھا کہ آپ سے محبت کرتے لیکن عمار کے دلوں میں مہاجر چھوڑ دیا۔	آپ کے چہرے کو عبادت سے کیا تعلق	۲۲۔ آپ کے چہرے پر جماعت منافقین آپ کی بہت مداح تھی۔
آپ کو کھانا لباس کا علم	مناہ سے آپ کو کیا	۲۳۔ آپ تبخیر میں

حضرت علی	حضرت ابو بکر	حضرت عمر
ہیں اور مہاہل میں آنحضرت کے ساتھ معاہدہ اپنی زوجہ محترمہ و فرزند ان شامل تھے		تعلق۔
۲۴۔ اپنی جلت کے نزدیک آنحضرت نے حبش اسامہ تیار کیا اور اسے فوراً روانہ ہوئی ہدایت کی اس لشکر حضرت علی کے ساتھ تمام جہاں میں انصاف اس کے ماتحت رکھے گئے	آپ ماتحت اسامہ تھے لیکن جانے سے انکار کیا اور اسامہ کو بھی روکے رکھا۔	آپ ماتحت اسامہ تھے لیکن جانے سے انکار کیا اور اسامہ کو بھی روکے رکھا۔
۲۵۔ وقت جلت جناب رسول خدا نے فرماں دیا کہ حضرت علی کی جانشینی کی صورت	آپ اس حکم کی اطاعت نہ کی	آپ اس حکم کی عداوت نہ کی لیکن مطیع شیعین تھے۔
۲۶۔ وقت وفات رسول خدا آنحضرت کا سر پر کفن میں تھا اور آپ راز کی باتیں کرتے کرتے جلت فرمائی۔	اس وقت آپ بی بی یوی کے ساتھ محلہ میں تھے	آپ حالت کا مطالعہ کر رہے تھے اور خلافت پر نظر تھی۔
۲۷۔ آپ نے جناب رسول خدا کو غسل و کفن دیا اور قبر میں اتارا۔	آپ آنحضرت کے جنازہ کو بغیر غسل و کفن چھوڑ کر سفید بنی ساعدہ میں چلے گئے اور وہاں	آپ اپنے تئیں امیدواری کے قابل نہ سمجھتے تھے لہذا خاموش رہے۔

حضرت ابو بکر	حضرت عمر	حضرت عثمان
صوبہ خلافت کے لئے ایڑی چوٹی کا زور لگایا	حصول خلافت کیلئے لوگوں کو مست گر بیان ہو کر آپ کو حضرت ابو بکر نے خلیفہ مقرر کیا۔	آپ کو حضرت عمر کی سختی کی کثرت کی مدد علی بن ابی طالب نے خلیفہ کیا۔
آپ کو چند انصار کی غداری نے سقیفہ بنی ساعدہ میں خلافت حاصل کرنے میں مدد دی۔	آپ نے اپنے زمانہ خلافت میں بنو امیہ کو بنو ہاشم کے مقابلہ میں تیار کیا اور شام میں اس خاندان کی حکومت قائم کی جس نے میدانہا صنفین اور کرطیا میں چراغ نبوت کو بجھانے میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا۔	آپ نے اپنے زمانہ خلافت میں بنو امیہ کو بنو ہاشم کے مقابلہ میں تیار کیا اور شام میں اس خاندان کی حکومت قائم کی جس نے میدانہا صنفین اور کرطیا میں چراغ نبوت کو بجھانے میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا۔
۲۹۔ اپنے اپنے زمانہ خلافت میں بنو امیہ کو بنو ہاشم کے مقابلہ میں تیار کیا اور شام میں اس خاندان کی حکومت قائم کی جس نے میدانہا صنفین اور کرطیا میں چراغ نبوت کو بجھانے میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا۔	آپ نے اپنے زمانہ خلافت میں بنو امیہ کو بنو ہاشم کے مقابلہ میں تیار کیا اور شام میں اس خاندان کی حکومت قائم کی جس نے میدانہا صنفین اور کرطیا میں چراغ نبوت کو بجھانے میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا۔	آپ نے اپنے زمانہ خلافت میں بنو امیہ کو بنو ہاشم کے مقابلہ میں تیار کیا اور شام میں اس خاندان کی حکومت قائم کی جس نے میدانہا صنفین اور کرطیا میں چراغ نبوت کو بجھانے میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا۔
۳۰۔ آپ کی سخاوت پر کیا یہ حال تھا کہ عبداللہ بن جدعان کے دسترخوان پر کھیاں جھلتے تھے تو روٹی مٹی ہی ان پر آسیر اور انما ولیک اللہ المسیرۃ ذکرہ اللہ لیکن ینفق علیہ رسلہ والذین امنوا یفعلون الصلوۃ	مسلمانوں کے بیت المال سے تو ضرور بارشرو لوگوں کو سواخت روپیہ دیکر ان کا منہ بند کرتے تھے لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راہ خدا میں خرچ کرنے کی کوئی مثال نہیں ملتی۔	آپ کی سخاوت پر کیا یہ حال تھا کہ عبداللہ بن جدعان کے دسترخوان پر کھیاں جھلتے تھے تو روٹی مٹی ہی ان پر آسیر اور انما ولیک اللہ المسیرۃ ذکرہ اللہ لیکن ینفق علیہ رسلہ والذین امنوا یفعلون الصلوۃ
۴۰۔ ان کے ہاں کون سا بدیہی نہ ہو سکتا تھا۔	۴۰۔ ان کے ہاں کون سا بدیہی نہ ہو سکتا تھا۔	۴۰۔ ان کے ہاں کون سا بدیہی نہ ہو سکتا تھا۔

حضرت علی	حضرت ابو بکر
۱۳۱۔ راہ خدا میں اپنا	آپ کے پاس کئی سال تھا عن عائشہ اھا قالت
خرج کیا کہ گھر میں کچھ	ہا جا ابو بکر و عندہ عشرۃ الاف درهم
نہ بچا۔	ابن ابی احمد ید شرح پنج البلاء الجزء الثالث ص ۲۰۲
۱۳۲۔ آپ کے خطبے ایسے ہوتے	آپ اپنی کزوریوں سے آگاہ تھے۔ خلافت جاہل اکثر
تھے جیسے کہ ایک ٹوٹی دین	ہونے پر پہلا خطبہ جو دیا اس کا خوشامد نہ سے عاجز
و دنیا کے ہونے چاہئیں	و عاجز نہ لہجہ ملاحظہ ہو لست بخیر کہ علیؑ حضرت علی کی
ابنی الہیت فضیلت، قوم	فیکم.... دان نہغت فقومنی و اعلموا کرتے تھے۔ حلال شہر
قابلیت سے توقف، قوم	ان لی شیطانا لیتدیرینی اھیاناً ایک آن واحد میں ان
کمزوریوں سے آگاہ خلافت	فاذا امرایتمونی عنصبت فاجتنبونی کی شکل کو حل کرو یا
ظاہری ملنے پر پہلا خطبہ یا	یعنی میں تم بہترین میں لانا کہ علیؑ تمہارے
اُس کا پہلا خطبہ یہ تھا الحمد	اور میان میں ہیں.... اگر میں کئی کروں تو
علیؑ اھستہ تر جہ الحق	تم مجھ کو سید باکر و اور جان لو کہ کبھی مجھ پر عمر.... لا حقیقت
الامکانہ یعنی خدا کا شکر	شیطان غالب جانا ہو پس جب ایسا ہوا میں لمعصلہ لیس
حق اپنی مقام پر ہو پس	آپ سے باہر ہو جاؤ تو تم مجھ سے پر مہر کر دو۔ لکھا ابو الحسن
آیا و سر خط میں فرمایا	ابن قتیبہ کتاب الامارۃ و السیاسۃ مطبوعہ مصر ص ۱۰۷
بنا الہدیتیم فی الظلماء	ابن ابی الحدید شرح پنج البلاء الجزء الثانی ص ۱۰۷
و تستقیمت العلما و	ابن عقیل لکبری فی ج ۳ ص ۱۲۹
بنا الفیہم عن السرا	آپ نے ہمیشہ بار سونخ و صاحب اثر لوگوں
۱۳۳۔ آپ کے بھائی	کو اپنی طرف کرنے کے لئے کوشش کی
عقبیل نے قبیل ر ق تم پائے	بلکہ اپنی خلافت سے راضی کرنے کے لئے
حق سے زیادہ ہمت	لوگوں کو رشوت دی اور رشوت سے
المال سے طلب کی	اپنی طرف کیا فاما الجفعع الناس علی طریقہ سے کوشش کرتے

آپ کی ہنرمندی

نوازی میں

شہوت جو کہ

محتاج بیان

حضرت عمر	ابو بکر	حضرت عثمان
مغیرہ ابن شعبہ کو حد زمانے بجالایا تاکہ اس طرح تقسیم کیں کہ بار سوخ حضرات جو چاہتے تھے لے لیتے تھے، ازواج رسول میں سے حضرت عائشہ کو سب سے زیادہ حصہ دیا معلوم نہیں یہ تقسیم مال کا کون سا طریقہ ہے۔	مبین الناس الی عبود من ابن النجار بقسمہا ثابت فقال هذا قسمہ ابو بکر للنساء الت اتراسونی عن دینی .... قالت کلا انذ منہ شیئاً ابداً۔ ابن سعد۔ طبقات الکبریٰ فی ان ۳ ص ۱۲۹	حضرت عثمان
آپ نے فرمایا کہ چونکہ یہ معیوہ و رسول تھیں لہذا زیادہ کی مستحق ہیں، آنحضرتؐ تو اپنی ازواج سے مسلمانہ و عادلانہ طریقہ برتتے تھے۔	یعنی جب لوگوں نے ابو بکرؓ کی ہمت کی تو ابو بکرؓ نے لوگوں میں مال تقسیم کیا پس زید بن ثابتؓ کے ہاتھ ایک ضیفہ بنی عدی بن التجار کے پاس مال بھیجا عورت نے پوچھا کہ یہ کیسی شے جو اب یا کلو بکر نے جو عورتوں میں مال تقسیم کیا اس میں کا یہ نذر ہے اس نے جواب دیا کہ کیا تم مجھ کو رشتہ دو کر مجھے اپنے دین سے بہت پرہیز نہیں کرتا میں نے کچھ نہ لیا۔	حضرت عثمان
حضرت عمرؓ کے پاس یہ مقیاس کتاب کہاں سے آیا۔ یہ عجیب قسم کا بیان محبت تھا جس میں اکھوتی بیٹی کی محبت کا رچہ تو کم دکھایا تھا۔	جوان لڑنے والی بیوی کو رجب محبت بہت زیادہ رکھتا تھا۔	حضرت عثمان
مرنے وقت حضرت عمرؓ نے کہا وہ اللہ سے پہچانے	آپ نے سرے وقت فرمایا کہ کاش میں نے حضرت فاطمہؓ کا گھر چل نہ توڑا ہوتا۔ اور کاش سفیفہ نہ لگتی ہوتی	حضرت عثمان
لو ان لی ما طلعت علیہ الشمس لا تندی بہ من هول المطلق	میں نے حضرت فاطمہؓ کا گھر چل نہ توڑا ہوتا۔ اور کاش سفیفہ نہ لگتی ہوتی	حضرت عثمان

حضرت علی	حضرت ابو بکر	حضرت عمر
توفیایا کہ جی ساعدہ کے دن میں	قال عبد اللہ بن عامر بن	
فوت دوت	نے خلافت کا جو اپنے	عمر اخذ بیتینہ من الارض
الکعبہ	گردن میں نہ ڈالا	هذه التینۃ ویالیتقی لہا
یعنی اپنے میں	ہوتا علی المرتضیٰ کبیر	لست اخی لہ تدد فی یالینہ
اپنے درجہ پر	العمال الخیر الثالث	منسیا۔ جزع و فزع ملاحظہ ہو۔ حصر
فائز ہوا	ص ۳۵۵ حدیث ۳۳۰۲	ہیں کہ قسم کھا اگر دنیا کی ساری چیزیں جن
اور پھر فرمایا ددت	جگتا ہے میری ہو تیں تو اب جو میری اوپر آئیوں لاہو	
انی حضرت تاکلفی	اسکے ذریعہ میں ان سب چیزوں کو دیدیتا۔ عبد اللہ	
الدراب یعنی کاش	بن عامر کہتے ہیں کہ میں نے عمر کو دیکھا کہ ایک تنکا	
میں سبز چارہ ہوتا	زمین پر سے اٹھا کر کہا کہ کاش میں یہ تنکا ہوتا۔	
کہ چوہاؤں مجھے کھا جائے	کاش میں کچھ نہ ہوتا، کاش میری ان مجھ کو نہ جنتی۔	
طبقات الکبریٰ	کاش میں نسیا منسیا ہوتا۔	
ق ۱۳ ص ۱۴۱	ابن الاثیر: تاریخ الکامل الخیر الثالث ص ۲۱۰	
محدث حسن علی:	امام احمد بن حنبل: بیئ الخیر الاول ص ۴۶۔	
تفریح الاحباب	صحیح البخاری جزء الرابع ص ۱۲۵	
مترجم ص ۱۱۵	علی المرتضیٰ کنز العمال الخیر الثالث ص ۱۵۶ حدیث ۲۳۲۳	
	ص ۱۵۹ حدیث ۲۴۵۔	

## اقوال رسول

ہم باب ہشتم میں ان اقوال میں سے چند کا ذکر کر چکے ہیں جن کی صحت پر امت  
محمد بہ کا اتفاق ہے حضرت علی کی فضیلت کے یہ بہترین شاہد ہیں۔ باب سہزوم میں  
ہم ان موضوعہ اول و اما دیت کا ذکر کریں گے جو اگر وہ حکومت نے حضرت علی

دیکھ کر ان کے منہ پر دیگر حضرات کے حق میں گھڑی ہیں  
کہ وہ موقوفہ میں ان دونوں ابواب کے مطالعہ  
ال کو خود طے کر سکتے ہیں۔

فی :-

۔ قرآن حضرت علی و اہل بیت رسول کے حق میں ہے  
میں تو صرف چند آیات کا ذکر کیا ہے اس بات کو جو  
م کرئی ہے۔ حضرت عمر و حضرت عثمان کے حق میں تو مسلمہ  
۔ ہیں ہاں ان کے خلاف کئی ہیں جن میں سے چند میں ان کے  
رار کرنے کی مذمت کی گئی ہے اور ان آیات میں حضرت ابو بکر بھی شامل  
ہے۔ ہر ایک وہ شخص شامل ہے جس نے جگہ سے فرار کیا تھا، حضرت ابو بکر کے حق میں  
لے دے کے ایک بیان کی جاتی ہے یعنی آیت غار اور وہ یہ ہے :-

إِلَّا تَتَضَرَّعُوا فَتَقْدَرُ نَصْرُهُ اللَّهُ إِذَا أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَإِنِّي أَشْتَبِ  
إِذْ هُمْ فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا نَرَى اللَّهَ مَعْتَابًا فَانْزِلْ  
اللَّهُ سَكِينَةً عَلَىكَ وَإِنَّا لَهُ كَايُودٌ لَمْ تَرَ هَا وَهَآ وَحَقَّ كَلِمَةُ الَّذِينَ  
كَفَرُوا وَالسُّفْلَاءُ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ۔ (پارہ ۱۸  
سورۃ التوبہ ع ۶)

ہمیں تو اس میں حضرت ابو بکر کی کچھ تعریف نظر نہیں آتی۔ نہ ان کے  
ایمان و یقین کی، نہ زہد و ریاضت کی اور نہ ہی محبت رسول کی۔ اس کا ترجمہ  
مولوی نذیر احمد خاں صاحب نے اس طرح کیا ہے :-

ترجمہ :- اگر تم رسول کی مدد نہ بھی کرو تو کچھ پروا دہی بات نہیں اللہ اس  
کا مددگار رہے۔ اور اسی نے اپنے رسول کی مدد اس وقت جی کی تھی جب کافروں  
نے اس کو (ایسا بے سروسامان گھست) نکال باہر کیا کہ ہر طرف دو آدمی (اور  
وہ پیغمبر ان دو میں کا ایک تھا) اُس وقت یہ دونوں غار (تور) میں تھے (اور

اس وقت (پیغمبر) اپنے ساتھی (ابوبکر) کو سمجھا رہے تھے کہ (کچھ بے شک اللہ ہمارے ساتھ ہے، پھر اللہ نے اپنے پیغمبر پر اپنی اوتاری اور اس کو فرشتوں کی ایسی فوجوں سے مدد سکے اور کافروں کی بات کو صید کر لیا اور (سدا) اللہ ہی کا غالب (اور) صاحب تدبیر ہو۔

اس میں حضرت ابوبکر کی کیا تعریف تھی۔ بجائے اس کے کہ پہے جناب سولہ کے دل کو خوش کرتے روز و کرا نہیں تکلیف میں ڈال، کو خیال ہوا کہ کہیں ان کی آواز باہر نہ چلی جائے لہذا ان کے گریہ و زاری کہہ کر خاموش کرنے کی کوشش کی کہ ابوبکر تمہارا ایمان بایقین اتنا ضعیف ہے تم نہیں جانتے کہ تمہارے ساتھ خدا ہی نہ لائے تمہارے ترجمہ ڈیڑھی صاحبے ”سچ نہ کرو“ کیا ہے یہی انارب میں خون کا ترجمہ اندوہ ہو، اندوہ بڑی زیادہ غم کو کہتے ہیں۔ اتنا زیادہ علم ہونا اس بات کی نشانی تھی کہ آپ کو خدا کی مدد پر اعتقاد نہیں ہاتھا اور سمجھا رہے تھے کہ کیوں واقعات ایسی حالت میں لا کر بھنسا دیا۔ سب سے زیادہ تعجب الی یہ بات ہو کہ آنحضرتؐ کے اس طرح سمجھانے پر بھی حضرت ابوبکر کو تسلی نہ ہوئی کیونکہ قرآن شریف کی آیت بتا رہی ہو کہ خدا نے اپنی تسلی و اطمینان صرف اپنے پیغمبر پر اتارا۔ جناب پیغمبرؐ السلام کا ساتھی اس مجموعہ میں معلوم ہوا کہ یہ گریہ و زاری کرتے ہے۔ یہ تعریف کے مذمت و صاحب لفظ بائیں فخر نہیں ہو سکتا۔ قرآن شریف میں حضرت یوسفؑ کے زندان کے کافر ساتھی کو بھی اس ہی لفظ سے یاد کیا گیا ہو۔

ہمارے خیال میں تو فضیلت کا جھگڑا طے ہو گیا۔ بات بتائی بدی ہے کسی بحث و مشق کی ضرورت نہیں، چند علماء و مؤرخین کی رائے بھی نقل کئے دیں ہیں

قال احمد بن حنبل واسلم بن	ابن ابی حاتم
ابن اسحاق الفاضل لہ بروفی	ابن ابی حاتم
فضائل احمد بن الصغیر بالافشا	ابن ابی حاتم

میں یہ صاحب اس کے ساتھ اتنے فضائل



فی فضائل علی بن مروی نہیں بتئے علی بن ابی طالب تک حق میں  
نہ احمد بن شعیبہ میں: بی قول احمد بن شعیبہ السبائی کا  
ہے۔

۱۔ الاستیعاب الجزء الثانی ترجمہ علی ابن طالب ص ۹۷

۲۔ صواعق محرقة باب التاسع ص ۶۲ و ۶۳

۳۔ مستدرک علی السیاحین کتاب حرقہ الصحابة الجزء الثالث ص ۱۰۷

۴۔ نور البصار ص ۷۳

۵۔ حب الدین طبری: ریاض النضره الجزء الثانی باب الرابع فصل التاسع ص ۲۱۳

۶۔ امام احمد بن حنبل: مسند الجزء الاول ص ۲۱۰

۷۔ ابن قتیبہ: کتاب الامامة والسياسة ص ۹۳

۸۔ محمد ابن سعد خال: نزول الابرار ص ۸

۹۔ نور الدین سمهودی: جواهر العقدین

محمد بن طلحة: مطالب الثول

محمد بن یوسف کفایت الطالب

عن معقل بن يسار قال وصب

رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال هل لك في فاطمة لغوها

فقلت نعم فقام متوكئا على فخذه

انه سيحيل فقامها غيرت في

يكون اجرها لك فقال فكانه

لم يكن على شئ حتى دخلنا

على فاطمة فقمنا كيف تجدك

قالت لقد اشتدت زفتي

معقل بن يسار تو مروی کہ وہ کہتا ہے کہ ایک

دن جنابت خدائے مجھ کو کہا کہ آؤ فاطمہ کی عیہ

کو چلیں میں نے کہا ہمت ہے آپ مجھ پر سہارا

دیکھ کر کھڑی ہوئی اور فرمایا کہ یہ بوجہ کوئی اور

ادبیر کی سوس کا اجر ہے تم نے کہا کہ یہ معلوم ہوتا تھا

کہ میری اوپر کوئی بوجہ نہیں پس ہم فاطمہ کے

گھر آئے اور کہا کہ فاطمہ تمہارا کیا حال ہے انہوں

نے کہا کہ میری رنج و غم بڑھ گیا ہے جو منطقی یادہ

ہو گئی ہے اور مرض نے بول کھینچا ہے۔

وطال سقی قال عبد الله بن احمد  
بن حنبل وجدت بخط ابی فی هذا  
الحديث قال ما ترصنين رقت  
زوجت اقدمهم سائما واكثرهم  
علما واعظمهم حاشا اخرج به احمد  
واخرج به القلعی قال زوجت  
سید اری المذنبات والاخره نفع ذکر  
الحديث وعن عطاء وقد قيل له  
اكان فی اصحاب رسول الله  
صلی الله علیه وسلم احدا علمه  
من علی قال ما علمه اخرج به  
القلعی عن ابن مسعود رضی  
الله عنه قال اعلم اهل المدينة  
بالفرائض علی بن ابی طالب وعن  
المعبره نحوه اخرجهما القلعی  
وعن ابن عباس رضی الله عنه  
انه قال والله لقد اعطى علی تسعة  
اعشار العلم ايم الله لقد شار  
فی القصر العاشر اخرج به ابو عمر -

عبد الله  
نے اس  
حنبل کی  
نے کہ امرو  
شوہر تمام  
لانے والا سر  
اور سب سے زیادہ علم و  
وہ دین و دنیا میں سرور  
سے مروی ہے اس سے دریافت یہ  
اصحاب رسول میں کوئی شخص علم  
سے زیادہ علم والا تھا۔ اس نے  
جواب دیا نہیں بن مسعود رضی  
سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ اہل  
مدینہ میں کوئی شخص علی سے زیادہ  
عالم فقہ نہ تھا، ابن عباس سے مروی  
ہے کہ فرمایا جناب رسول خدا نے  
کہ علی کو علم کے دس حصوں میں سے  
نہ حصے دئے گئے ہیں اور باقی دس  
حصے میں بھی وہ تمہارے ساتھ شامل ہے۔

محب الدین طبری :- ریاض النفرہ الجزء الثانی الباب العاشر فصل السادس ص ۱۹  
امام حنبل :- منذ الجزء الخامس ص ۲۶  
الحاکم :- مستدرک علی الصحیحین الجزء الثالث ص ۱۲۹  
شیخ سلیمان بنی :- ینایع المودة - الباب الثانی وائمنون ص ۱۲۵ الغایت ص ۱۸

۱۔ روضۃ الندیہ شرح تحفۃ العلویہ ص ۸۲۔

بن محمد خاں :- نزل الابرار ص ۱۰ و ۱۱

اعمال الخیر السادس ص ۱۵۳ حدیث ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵

حدیث ۶۰۰ ص ۸۳۹ حدیث ۶۰۶

مہدان یہاں کا ایک آدمی جس کا نام برد تھا  
 معاویہ فسمع  
 علی فقال لا یا عمر  
 اشیاخنا سمعوا رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 یقول من كنت مولاه  
 فعلى مولاه فحق ذلك امر  
 باطل فقال عمرو حق وانا  
 ازیدك انك لیس احد من  
 اصحابه رسول الله له مننا  
 مثل مناقب علی۔

امام الفقیہ ابو محمد عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ :- کتاب الامامۃ والسیاست ص ۹  
 طبرانی وابن ابی حاتم روایت کرتے ہیں  
 عبد اللہ ابن عباس کہ کہا ابن عباس  
 نے کہ کوئی آیت خطاب یا ایہا الذین آمنوا  
 کے ساتھ نہیں اتری مگر یہ کہ علی اس  
 آیت کے مخاطبوں کے امیر و شریف تھے  
 یعنی سب سے پہلے وہ خطاب علی سے تھا  
 یہ تحقیق کہ خداوند تعالیٰ نے اصحاب محمدؐ

عند قال ما نزل فی احد من  
 کتاب اللہ تعالیٰ ما نزل فی  
 علی واخرج عنه ایضاً قال نزل  
 فی علی ثلاثاً آية و  
 اخرج الطبرانی عنه قال  
 كانت لعل ثمانية عشر  
 منقبة ما كانت لاحد من  
 هذه الامة ..... واخرج  
 ابو یعلیٰ عن ابی هريرة قال  
 قال عمر بن الخطاب لقد  
 اخطی علی ثلاث خصال، کان  
 یکون لی خصلة منها احب  
 الی من حمر النعم فسئل  
 وما هی قال تزویجہ ابنته  
 و سکناہ فی المسجد لایحل  
 لی فیه ما یحل له والتزویج  
 بو مخیبر و روی احمد  
 بسند صحیح عن ابن عمر نحوه  
 تو مجھے شترانِ پنجہشتم سے زیادہ محبوب ہوتی لوگوں نے کہا کہ وہ کون سی ہیں تو جواب  
 دیا ایک تو دختر رسولِ نکاح، دوسری مسجد کی طرف دروازہ کھلا رہنا کہ علی کو  
 مسجد میں وہ حلال تھا جو مجھے نہ تھا اور تیسری جبر کے دن رایت فتح لینا اور  
 ام احمد نے بھی جی روایت بسند صحیح ابن عمر سے کی ہے۔  
 ابن جریر مکی، صواعق محرقة باب التاسع فصل الثالث من ۷۶

ہر قرآن شریف

ہے لیکن علی

فرمایا ہے اور

کہ قرآن شریف

کی تعریف و توصیف

ہوئیں جتنی کہ علی

توصیف و مدح میں نازل

اور نیز ابن عساکر نے ابن عباس

روایت کیا ہے کہ حضرت علی کی شرف

قرآن شریف کی تین صد آیتیں نازل

ہوئی ہیں اور طبرانی نے ابن عباس

سے روایت کی ہے کہ فرمایا ابن عباس

نے کہ علی کے اٹھارہ فضائل ایسے تھے

کہ جو اس امت میں کسی فرد کو نصیب

نہیں ہوئے ..... اور ابو یعلیٰ نے ابو

ہریرہ سے روایت کی ہے کہ کہا عمر نے کہ

علی کو تین بزرگیاں ایسی عطا کی گئی ہیں

کہ اگر ان میں سے ایک بھی مجھ کو مل جاتی

۱۔ ریاض النضرہ الجزء الثانی باب الرابع فصل السادس  
نور البصار ص ۳۷

الجزء السادس ص ۱۵۳ حدیث ۳۵۳ ص ۱۹۱ قد  
ابھی :- ینابیع البودۃ باب الثانی نور البصار ص ۱۹۱  
شافعی :- کتاب الطب والبیض واللباب الثانی ص ۸  
جوزی :- تذکرہ خواص الامتہ ص ۱۰۔

فضیلت علی

میرزا غلام حسین صاحب دیوانہ نے دیا اس میں تسلیم کیا ہے کہ حضرت علیؓ  
مروئیؓ فیکہ میں تم میں کا بہتر شخص نہیں ہوں کیونکہ علیؓ تم میں موجود  
نہیں جو سرا عالمین نام غزالی۔ تذکرہ خواص الامتہ سبط ابن  
جوزی ص ۳۶۔ حضرت عمرؓ کے بیت سے اقوال و واقعات اس شخص میں  
بیان کئے جاسکتے ہیں۔ ریاض النضرہ میں درج ہے :-

دردی ان عمر ادا دجہ المرأة	مری و کذا یلین حضرت عمرؓ نے کون اسکا سر
التي ولدت بسة اشهر	کرینکا حکایت جب کہ اس نے پھر یہ تھا کہ اس کے
فقال له علی ان الله تعالى	بوسل کے بعد مہینہ کے بعد پیدا ہوا تھا اس میں
ليقول وحده وخصاله ثلاثون	نے عمر سے کہا کہ خداوند تعالیٰ فرمایا کہ بچے کے
شهر و قال تعالى وخصاله	در جو چھتہ کی رات میں مہینہ کے بعد پیدا ہوا اور عمرؓ کے
في عامين فالحمل ستة	و انہا کہ ... چھتہ کی رات
اشهر والفصال في عامين	دو سال کے بعد اس کی رات میں مہینہ کے
فترك رجما وقال لوكا	اس پر عمرؓ نے اس کو گستاخیاں کیں۔
علي لهلك عمر اخرجہ العقيلي	اور کہا کہ عمرؓ نے میرے لیے یہ کہا ہے کہ ہونا
واخرجہ ابن السمان عن ابی	عقیلی نے اسے اس کا کیا ہوا اور میرا اس کو
حزم بن ابی الاسود وعن	ابن اسمان نے ابو حزم بن ابی الاسود

سعید بن المسیب قال کان  
 عمر یعود من معضلة لیس لہما  
 ابو الحسن اخرجہ احمد والبعمر  
 وعن محمد بن الزبیر قال دخلت  
 مسجد دمشق فاذا انسا بشیخ  
 قد التوت ترقوتاه من الکبر  
 فقلت یا شیخ من اد رکت  
 قال عمر قلت فاعزوت قال  
 الیہ مولا قلت فخذ ثوبی شیخی  
 سمعہ قال خذنا مع قتیہ  
 حجاجاً فاصنابیض لغامہ  
 قد احرمنا فلما قضیت انسکنا  
 ذکرنا ذلک لأمیر المومنین  
 عمر فادبرو قال اتبعونی حتی  
 انتہی الی حجر رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم فضرب حجرہ  
 منها فاجابہ امراء کافقال  
 اتہ ابو الحسن قالت لا فرفی  
 المعنۃ فادبرو قال اتبعونی  
 حتی انتہی الیہ وهو یسوی  
 التراب بیدہ فقال مرحباً  
 یا امیر المومنین فقال ان  
 هو لاء اصا بوبیض لغامہم

بھی افراج کیا ہے  
 ہے کہ حضرت عمرؓ  
 سے جس کے حل کر  
 نہ ہوں، امام احمد  
 روایت کا افراج کیا  
 بن زبیرؓ مروی ہے وہ  
 میں مسجد دمشق میں داخل ہو  
 نے ایک بہت ضعیف العمر آدمی کو دیکھا  
 جس کے دونوں شانے بوجہ کبر سنی چکے  
 جھک گئے تھے میں نے سوال کیا کہ او شیخ  
 تم نے کس کا زمانہ پایا ہے کہا کہ عمر کا میں  
 نے کہا کہ کوئی روایت سناؤ اس نے  
 جواب دیا کہ ایک انہم نے قتیہ کے ساتھ  
 حج کیا اور کجالت اعراسم نے شتر مرغ  
 کے انڈے کھا لیں جب ہم نے تمام رسومات  
 حج ادا کر لئے تو اس کا ذکر ہم نے عمر سے  
 کیا وہ اٹھ کھڑی ہوئی اور کہا کہ میرے  
 ساتھ آؤ اور وہ ہم کو جانب رسول خدا کے حجرہ  
 تک لے گئے ان میں سے ایک حجرہ کا دواڑہ  
 انہوں نے کھٹکھٹایا ایک عورت نے  
 جواب دیا۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ ابو الحسن  
 یہاں میں عورت نے کہا کہ نہیں۔ پس  
 وہاں سے عمر آگے بڑھے اور ہم سے کہا کہ

اے سلتانی میرے پیچھے چلے آؤ۔ پس وہ علی تک پہنچا  
 نکت قال جہاں وہ اپنے ہاتھ سے مٹی برابر کر رہے  
 لائس تھے انہوں نے کہا کہ مرجعہ امیر المؤمنین  
 من فمنا سبجو حضرت عمر نے کہا کہ ان لوگوں نے کجائی  
 فان الامل احرام شتر مرغ کے انڈے کھا دی ہیں حضرت  
 بیض میرض فلما علی نے کہا کہ تم نے مجھے ہی کیوں نہ بلایا  
 مہم کاتنزل بن شدید حضرت عمر نے کہا کہ نہیں میری اوپر یہی  
 بحسن الی جسی اخرجہ واجب تھا کہ میں خود آپ کی خدمت  
 البختوی میں حاضر ہوں، حضرت علی نے کہا کہ  
 محب الدین الطبری ۱۔ ریاض النفر جتنے انڈے ان لوگوں نے کھا دی ہیں اتنی  
 الجزء الثانی۔ اب التاسع فصل السادس تعداد کی نئی اونٹنیوں کو جو ان اوٹوں  
 ص ۱۹۴ سے گیا بھن کر آئیں۔ اور پھر جتنے نیچے  
 پیدا ہوں وہ ہدیہ کر دیں، عمر نے کہا کہ بعض دفعہ اونٹوں کے حمل ساقط ہو جاتے  
 ہیں، علی نے جواب دیا کہ انڈے بھی گنڈے ہو جاتا کرتے ہیں آپ عمر وہاں سے واپس  
 آؤ اور یہ کہتے جاتے تھے کہ خداوند امیر کی اوپر کوئی مصیبت نہ ڈال لیکن یہ کہ اس  
 کے حل کرنے کو ابو الحسن میری پاس ہوں۔ ابن السغری نے بسند صحیح اس روایت کا  
 اخراج کیا ہے۔

علامہ ابن عبد البر الاستیعاب میں لکھتے ہیں:-

قال احمد بن زبیر حد ثنا عبد الله سعید بن السیب کہتے ہیں کہ حضرت  
 ابن عمر القواریری حد ثنا موئل عمر خدا سے پناہ مانگتے تھے اُس  
 بن اسمعيل حد ثنا سفیان مصیبت سے جس کے حل کرنے  
 الثوری عن یحیی سعید عن کے لئے علی ان کے پاس نہ ہوں۔  
 سعید بن المسیب قال کان ..... لہذا حضرت عمر

عمر بن عبد اللہ من معضلة ليس لها  
ابو الحسن ..... فكان عمر يقول لو  
على لمهلك عمر

ابن عبد البر :- الاستيعاب الجزء الثاني ترجمہ علی  
ابن سید :- تلقات الکبری ج ۲ ق ۲ ص ۱۰۲  
محب الدین الطبری :- ریاض النضرہ، الجزء الثانی  
فصل السادس ص ۱۹۴، ۱۹۵

سید مومن شیعہ :- نور البصار ص ۳۰، ۳۱،  
محمد بن طلحة الشافعی :- مطالب السؤل بفصل السادس ص ۲۹

سبط ابن الجوزی :- تذکرہ خواص الامت فصل فی قول عمر بن الخطاب  
رضی اللہ عنہ اعوذ باللہ من معضلة ليس لها ابو الحسن ص ۸۵ لغایت ۸۸  
دعوی افضالیت

چونکہ حضرت علیؑ کی معرفت و محبت جزو دین و ایمان قرار دی گئی تھی۔  
لہذا مسلمانوں کی ایمان کی تکمیل کے لئے ضروری ہوا کہ حضرت علیؑ امت کو  
اپنی اسی شان و کرامت کریں تاکہ ان کو لامنی کی محبت باقی نہ رہے، آپ مہر پر دنیاؤ  
اسلام و سنی تمام دینے والے کہ پوچھ لو محمد سے جو تم پوچھنا چاہتے ہو، میرے بعد  
تم کو ایسا موقع نہیں ملے گا

قال احمد بن زهير واخبرنا  
ابراهيم بن بشار قال حدثنا  
سفیان بن عیینہ حدثنا  
یحییٰ بن سعید عن سعید  
بن المسيب قال ما كان احد  
من الناس يقول سئونی غیر  
(اسماء رواة عربی میں) سید  
بن المسيب کہتے ہیں کہ اصحاب  
رسول میں سوائے علیؑ ابی طالبؑ  
کے اور کوئی ایسا نہ تھا جس نے یہ دعویٰ  
کیا ہو کہ پوچھ لو محمد سے جو تم پوچھنا  
چاہتے ہو۔



۱ دروی  
۱ ابن عبد  
نیل قال  
خطب وهو  
فوالله لا  
ن شئ الا خبركم  
عن كتاب الله  
ما من آية الا انا  
اعلم ابدیل نزلت ام  
بنهارا مفي سهيل ام  
حبیل

ابو الطفیل سے مروی ہے وہ کہتا ہے  
کہ میں نے ایک دن علی کو خطبہ دیتے  
ہوئے دیکھا آپ فرماتے تھے کہ پوچھ  
لو مجھ سے جو تمہارا جی چاہے قسم بخدا کسی  
شے کی بابت تم مجھ سے نہیں پوچھو گے  
لیکن یہ کہ میں تمہیں اس کی بابت خبر  
دوں گا۔ مجھ سے کتاب اللہ کی بابت  
دریافت کرو قسم بخدا کوئی آیت قرآن  
کی نہیں لیکن میں اس کی نسبت جانتا  
ہوں کہ وہ رات کو نازل ہوئی یا  
کو، میدان میں نزل ہوئی یا پہاڑ پر

ابن عبد البر :- الاستیعاب الجزء الثاني ترجمہ علی ابن ابی طالب ص ۵۵  
محب الدین طبری :- ریاض النفرہ الجزء الثاني باب الرابع فصل السادس  
ص ۹۸ فصل التاسع ص ۲۲۱

ابن سعد :- طبقات البکری ج ۲ ق ۲ ص ۱۰۱

ابن ابی السکدید :- شرح بیج البلاغ الجزء الاول ص ۲۰۸  
ابن حجر مکی :- صواعق محرقہ باب التاسع فصل الثالث ص ۶، فصل الرابع  
شیخ سلیمان مفتی اعظم قسطنطنیہ :- ینایع المودۃ باب الثالث عشر ص ۵۳  
باب الرابع عشر ص ۶۰

علی المثنی :- کنز العمال الجزء السادس ص ۳۹، حدیث ۶۰۵۲ ص ۴۵

حدیث ۶۱۳۸

محمد بن اسمعیل :- روضۃ النذیر شرح تحفۃ العلویہ ص ۸۳ -

محدث حسن علی :- تفریح الاحباب ص ۳۵۰

سبط ابن الجوزی :- تذکرہ خواص الامت  
 دیکھا آپ نے تمام علماء اہل سیر کا اتفاق ہو کر کہ  
 رسول میں سے کسی اور کو یہ کہنے کی ہمت نہ ہوئی کہ پوچھ لیا  
 شان بابِ سلیم نبی کی ہی ہو سکتی تھی، اصحابِ رسول میں سے  
 والا تو کون ہوتا سوال کرنے کی بھی لیاقت نہ تھی ایک  
 سے جو سوال کیا گیا وہ یہ تھا کہ ایک آدمی نے کھڑے ہو کر پوچھا  
 اور دائرہ میں کتنے بال ہیں، اس حماقت کی بھی کوئی انتہا  
 برابر ہی کا۔ ابن ابی الحدید شہر بنج البلاغہ الجزء الاول ص ۸۸  
 سید شہاب الدین نے توضیح الدلائل میں حضرت علیؑ کے اس  
 کئی خطبے نقل کئے ہیں جن میں سے ایک یہ ہے :-

حضرت علیؑ کے القاب میں سے ایک لقب	صہنا الفاروق - وقد تقدم
فاروق کا ہے اور اس کا ذکر ہم نے پہلے	حدیثہ قبل ذلک والی قد
کیا ہے یہ تحقیق کر میں نے جناب امیر علیؑ	وحدت بخط بعض سادة العلماء
ابن ابی طالب کا منذر بن ذیل خطبہ	والا کا ہر ماخذہ صورتہ بتجیر
بڑی بڑی فضلاء اور اکابر علماء کے	المخابر مما قال امیر المؤمنین
ہاتھ کا نقل کیا ہوا دیکھا ہے وہ یہ ہے	واما المتقین علی بن ابی طالب
میں نون والقلم ہوں اور میں	کرم الله وجهہ علی المنبر
نور ہوں، تاریکیوں کو روشن	انا النون والقلم وانا
کرنے والا ہوں۔ میں ہی صراط	النور ومصباح الظلمانا
مستقیم ہوں، میں فاروق اعظم	الطریق الاقومانا فاروق
ہوں۔ میں علم کا مخزن اور علم	الاعظم انا عیبة العلم
کا معدن ہوں میں بناء الغنیم	انا ادیتہ الحمد انا النبأ
ہوں میں ہی صراط مستقیم ہوں	العظیم انا الصراط المستقیم

ناہی مولی النجوم	میں کھیلے اور اگلے علوم کا وارث ہوں
انا مکسر الاغصان	میں ستاروں کا ہیولی ہوں۔ اسلام
انا نسیل البوام	کاستون ہوں، میں بتوں کا توڑیوالا
الصدیق	ہوں، میں شیر فرعام ہوں میں اہل ہم و
الحشر انا ساق	غم کا نمونہ ہوں مجھ کو ہر ایک غمزدین بتا
حب التّرايات انا	ہر میں صدیق اکبر ہوں میں امام محشر ہوں
الحفیات انا جامع	میں ساقی کوثر ہوں میں متاع علم و لیا، ہوں
یات انا مؤلف الشتاء	میں امور خفی کی قرار گاہ ہوں میں آیات
انا صفرج الکربات انا دافع	الہی کا مجمع ہوں میں پریشانیوں کا مجمع
الشقاۃ انا حافظ العکات انا	کریو والا ہوں۔ میں غموں کا دور کرینوالا
مخاطب الاموات انا حلال	ہوں میں کلماتِ الہیہ کا محافظ ہوں،
المشکلات انا مزیل لشبهها	مردی مجھے بجاتے ہیں میں مشکلوں کو حل کرنے
انا صنیعة الغزوات انا صان	والا ہوں میں شہادت کو دور کرنے والا ہوں
المعجزات انا الممام الاطول	میں جنگوں کو فتح کرنے والا ہوں میں کامیاب
انا محکم المفضل انا حافظ	ہوں، میں نہایت طویل جبلستین ہوں۔
القرآن انا تبیان الايمان	میں فضائل کا مصدق ہوں، میں قرآن کا
انا قسیم الجنان انا شاطر	کرنے والا ہوں میں ایمان کی تشبیح کرتا
النيران انا مکمل الشعبان انا	ہوں۔ میں نسیم اندر و آنحضرت ہوں میں اژدہ
حالم الاذنان انا حقیقۃ	سے باتیں کرتی والا ہوں میں بتوں کو توڑنے
الادب ان انا عین الاعیان	والا ہوں میں تمام ادیان کی حقیقت ہوں
انا قرون الاقران انا مذل	میں فیض کے چشموں کی عظیم چشمہ ہوں،
الشجعان انا فارس لغرہان	میں سرداروں کا سردار ہوں۔ میں
انا سوال متی انا الحمدوح	شجاع لوگوں کو نسبت کرنے والا ہوں۔

مہلانا انا شدید القوی	میں شہسوار
انا حامل للوئی انا کاشف	سوال متی ہر
الروی انا بید المدی انا	و مدوح ہر
عصمتہ الوری انا ذکی الوعی	لواء حمل ہر
انا قاتل من بغی انا موہوب	والا ہوں میں
المشدا انا اعذو القذی انا	مجھ سے دنیا کی حد
صفوة الصفانا کفو الوفا انا	کریز والا ہوں میں بائید
موضیہ القضاء انا مستودع	ہوں مجھے علم لدنی عطا کیا
الوصایا انا معدن الانصاف	لغالی کا مستحب بندہ ہوں میں جھکڑ و
انا محض لعفاف انا صواب	کڑے کریز والا ہوں میں وصیتوں کا مقام
الخلاف انا رجال الاعراف انا	ودلیت ہوں میں سعدن عدل ہوں
سور المعارف انا معارف العوارف	میں پرہیزگاری و عصمت محض ہوں میں
انا صاحب الاذن انا قاتل الحن	وہ رجال الاعراف ہوں جس کا ذکر قرآن
انا یعسوب الدین وصالی	شریف میں ہی میں خارف و علوم کا خزان
المومنین و امام الملتقین انا	(دیوار) ہوں جقات کو قتل کریز والا ہوں میں
اول لصديقین انا المحجلین	سردار دین ہوں میں و صالح المومنین ہوں
انا عامۃ الدین انا صحیفۃ	جس کا ذکر قرآن میں ہو میں امام المتقین ہوں
المومن انا ذخیرۃ المہمیزان	میں عدالتوں کا سردار ہوں میں جلالتین
الامام اقصین انا الدرع الحصین	ہوں میں بن کا عظیم ترین سردار ہوں۔
انا صارب بالسیفین انا طاعن	میں من کا بھیغہ ہوں میں امام الامین ہوں
بالرحمین انا صاحب بدرو	میں مہنوط جو شہن ہوں میں و دیوار میں
حنین انا شقیق الرسول انا	چلایز والا ہوں میں و نیزوں کی جنگ کرنے
لعل لبسول انا سیف اللہ	والا ہوں میں فتح بدر و حنین ہوں۔ میں

ہم نفس رسول ہوں میں شوہر طہر	غلام
ہوں میں میری ایک کچھ سہ جہاں	ناسوال
میں بیماروں کے لئے شفا ہوں میں	انجمن
کامل کرنے والا ہوں میں ایک وسیلہ	لعل الباب
ہوں میں دروازوں کو اکھاڑنے	اب انا
والا ہوں میں کفار کے گرد ہوں کو	ناکاشف
بھگانے والا ہوں میں عرب کا سر	ساق العطاش
ہوں میں مصائب و بھج دور کرنے والا	محمد علی الفرائش انا
ہوں میں پیاسوں کو پانی پلانے والا	مرۃ الثمینہ انا باب
ہوں میں فرشتوں پر سونپا	المدینۃ انا کلمۃ الحکمۃ
ہوں میں نہایت قیمتی جوہر ہوں میں	انا واضع الشریعۃ انا
باب ینہ علم نبی ہوں میں کلمہ حکمت	حافظ الطریقۃ انا مؤمن
ہوں میں شریعت مقرر (واضح) کرنے	الحقیقۃ انا مطیعۃ الودیعۃ
والا ہوں میں امانتوں کا محافظ ہوں	انا صید الکفرۃ انا ابو
میں کفر کی بیخ و بن اکھاڑنے والا ہوں	الائمۃ انا الدوحۃ الاصلیۃ
میں اماموں کا باپ ہوں میں شرف	انا مفضل الفضیلۃ انا
و بزرگیوں کا شجر عظیم ہوں میں	خليفة الترسالت انا سمیع
کا معدن ہوں میں سالت کا دین	البسالۃ انا وارث المختار
ہوں میں شجاعت کا منبع ہوں میں	انا ظہیر الاظہار انا عاقب
مختار کا وارث ہوں میں طاہر و مطہر	الکفور انا مشکوۃ النور
میں نور کا چراغ ہوں میں تمام امور	انا جملۃ الامور انا زہرۃ
ہوں میں نور علی کی جگہ میں	النور انا بصیرۃ البصائر
بقیمہ عظیم ہوں میں علوم کا خزانہ ہوں میں	ا

ذخیرۃ الذخائر انا بشارۃ  
 الحشر انا الشفیع المشفع  
 فی المحشر انا ابن عم البشیر  
 المذہب انا طود الاطواد  
 انا جود الاحواد انا حلیۃ  
 الخلد انا بیضۃ البلد  
 انا صمصام الجہاد انا  
 حلیۃ الاساد وانا الشاہد  
 المشہود انا العہد المعہود انا  
 المناجی انا صرح  
 المصالح انا غمضہ الغوامض  
 انا لحظۃ اللوحظ انا اعوذ  
 اللفظ انا العجوبۃ المحفوظ  
 انا انیس النشائس انا  
 غیاث الضائع انا سریع  
 القتل انا حبيب الباع انا  
 وقراکسماع انا من الوداد  
 انا نقتلہ الثالث انا من  
 اللہ انا وجهہ اللہ۔

اس ہی سلسلہ میں ہم جناب امیر کا ایک اور خطبہ نقل کرتے ہیں۔ اس  
 خطبہ کو علامہ کمال الدین ابوسالم محمد بن طلحۃ القرشی نے کتاب المنظم  
 میں نقل کیا ہے اور شیخ سلیمان بن نجی مفتی اعظم قسطنطنیہ نے بیابیع المودۃ میں  
 درج کیا ہے اس کا کچھ حصہ سید شہاب الدین نے توضیح الدلائل میں نقل

۵۔ سے نقل کرتے ہیں۔

طریقہ	علماء کے نزدیک اسامہ مجھ کے
نقل	ذریعہ سے ثابت ہے کہ حضرت علی کرم
ہو جات	اللہ وجہ نے کوفہ میں منبر پر یہ خطبہ
ابی طالب	ادا فرمایا۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم
علی المنبر	حمد و ثنا ہے واسطے اُس خدا کے بزرگ
و یخطب فقال	و برتر کے جس نے آسمان و زمین کو
رحمن الرحیم الحمد للہ	پیدا کیا اور ان کو پہاڑوں پر
السموات والارض وفاطر	مضبوط کیا، چشمے جاری کئے، ہتھیں
وسالم المدحیات تواردها و	چلائیں اور آندھیوں کو اپنے حکم میں
مطود الجبال وقانرها و منجز	رکھا جس نے آسمانوں کو ستاروں
العیون و نافرھا و مرسل	سے نرین کیا اور افلاک کو ایک تہ
الریاح و ناجرھا و ناھی	ونظام کے ساتھ چلایا، جس نے سورج
القواصف و آمرھا و زین السماء	و چاند و ستاروں اور سیاروں کے
و ناجرھا و مدبر الافلاک	لئے منازل مقرر کئے بادلوں کو پیدا
و مسیرھا و مقسم المنازل و	کر کے اپنے زیر حکم رکھا، نکالی راتوں
و مقتدرھا و منشی السحاب	کو لانے والا، اور پھر ان کو منور
و مستخرھا و مولج الحنادس	کرنے والا، اجسام کو پیدا کر کے ان
و منورھا و محدث الاجسام	کو مقرر کرنے والا، زمانوں کو قائم
و مقررھا و مکور المدھور و	کرنے والا، امور کو لانے والا، جاندار
مکدرھا و مورد الامور و	کے رزقوں کا دامن اور ان کا
مصد رھا و ضامن الاموات و	تدبیر کرنے والا، مردہ زمینوں کو
مدبرھا و محی الرواف و ناشرھا	نڈہ کرنے والا۔ میں اس کی

احمدہ علیہ السلام و توافرها	نعمتوں کا اور
واشکرہ علی نعماتہ و	ادا کرتا ہوں اور
تواترہا و اشہد ان کالہ	ان کے تواتر یہ
الا للہ وحدہ لا شریک	میں شہادت دیتے
لہ لہ شہادۃ تودی الی	ہو اور اس کا کوئی
السلامۃ ذاکرہا و تو من	شہادت ہو جو اس کے
من العذاب ذاکرہا و	کی طرف لے جاتی ہو اور اس
اشہد ان محمد صلی اللہ علیہ	محفوظ رکھتی ہو اور میں شہاد دیتا ہوں
والہ وسلم الخاتم لما سبق	مصطفیٰ بنی برحق خاتم النبیین اور ان
من الرسل و فاکرہا و رسول	کے فخر ہیں، ایسا رسول جس نے اپنی
الغاثم لما استقبل من	دعوت کو غالب کیا اور بھلایا اور
الدعویۃ وناشرہا وارسلہ	اپنی اس امت کو پہنچایا جو بت پرستی
الی امۃ قد شعر بعبادۃ	میں ڈوبی ہوئی تھی پس انہوں نے
اکوثران شاعرہا فابلیغ	اپنی نصیحت میں مبالغہ کیا نور کے حبیب
صلی اللہ علیہ والہ وسلم	بلند کئے اور ہدایت کے منبر بچھاؤ۔
فی النصیحة وافرہا وانا	اور قرآن کے معجزے سے شیطان
منار اعلام الہدایۃ و	کی دعوت کو منحور کر دیا۔ عرب
منابرہا و محاسبہ القرآن	کے گمراہوں اور کافروں کو نصیحت
دعویۃ الشیطان و مکاشرہا	و نابود کر دیا یہاں تک کہ ان
وارغم محاطیس غوائہ	کی دعوت حق و شریعت مطہرہ
العرب و کافرہا حتیٰ صمد	جاری ہو گئی، اسے لوگوں کو خبردار
دعویۃ الحق ہا و ل زائرہا	ہو جاؤ۔ غریب وقت الکیا بہت
و شریعتہ المظہرۃ الی المعاد	لوگوں کی خواہشیں مختلف ہو گئیں۔



عقابه و آلیم

بیب غنا

نیل و حق

الحصیات

ن و اختلف

وی و اسندت

اسقوت الدعوی

یت الامرض وضیعت القرض

وقضت الامانة وهدت

الحیانة وقام الادعیاء و

نال الاستیفاء و نقد مست

السفها و تاخرت الصالحه

واندر القرائح اتمم الذرائع

و کملت الفتره و سدت الممر

و ظهرت الاناطس فحسنت

الملاطس بملکون السرائر و

بھتکون المھار و یحییون کیسا

و یخربون خراسان فیہدمون

المحصون و یظھرون المصون

و یفتحون العماق بدمیراق

فا آکا شما آکا العریض الافواہ

و ذبول لشفاه ثم البقت یمدنا

و شمالاً و مقسراً لصعداء و ملاذ

و عیست جاری ہو گئے ، زمین کو زلزلہ

آیا ، لوگوں کے فرائض ادا ہو گئے

امانت راہبر گئی ، خیانت ظاہر

ہو گئی ، جوئے مدعیان کفری ہو گئی

استیفاء آگئی ، کہنے آگے بڑھ گئے

نیل لوگ بچ رہ گئے ، لوگوں

سے فرائض کے ساتھ دھوکہ کیا ، یعنی

امر کی خاطر انہیں نہیں اب

سدا رہا ، تو رہے ہیں

آکا شما آکا العریض و ناموس

برابر ہو رہے ہیں ، میں دیکھا ہوا

کہ شما آکا العریض و ناموس

ہیں ، شما آکا العریض و ناموس

ہیں ، شما آکا العریض و ناموس

افسوس ، افسوس ، پھر آپ نے دہلی

آئیں ، شریک اور ایک گرا شہنشاہ

آیا ، شریک و شہنشاہ بن کر اہل ہند

کہہ رہے ہیں ، شریک و شہنشاہ

یہ واقعات آپ کے کیونکہ اہم کو

کیا آپ ہم ان موقع پر تھے ، چھ

علی نے غیظ میں کی طرف دیکھ کر

کہہ دیجئے ، نے دایاں رو میں کیا

تو جو کو نہیں جانتا ، میں ایک بھید

احمدہ علیہ السلام و توافرها	نعمتوں کا اور
واسکرة على نعمائه و	ادا کرتا ہوں اور
تواترها واشہد ان کالہ	ان کے تواتر یہ
الا اللہ وحدہ لا شریک	میں شہادت دیتے
لہ۔ شہادۃ تودی الی	ہو اور اس کا کوئی
السلامۃ ذاکرہا وتومن	شہادت ہو جو اس کے
من العذاب ذاکرہا و	کی طرف لے جاتی ہو اور اس
اشہد ان محمد صلی اللہ علیہ	محفوظ رکھتی ہو اور میں شہادت دیتا ہوں
والہ وسلم الخاتم لما سبق	مصطفیٰ بنی برحق خاتم النبیین اور ان
من الرسل و فاکرہا و رسولہ	کے فخر ہیں، البیارسول جس نے اپنی
الغائۃ لما استقبل من	دعوت کو غالب کیا اور بھیدایا اور
الدعوة وناشرہا رسلہ	اپنی اس امت کو پہنچایا جو بت پرستی
الی امۃ قد شعر بعبادۃ	میں ڈوبی ہوئی تھی پس انہوں نے
اکوثران شاعرہا فابلیغ	اپنی نصیحت میں مبالغہ کیا نور کے جھنڈ
صلی اللہ علیہ والیہ وسلم	بلند کئے اور ہدایت کے منبر بچھاؤ۔
فی النصیحة وانہا وانار	اور قرآن کے معجزے سے شیطان
منار اعلام الہدایۃ و	کی دعوت کو محو کر دیا۔ عرب
منابرہا ومجاہجہ القرآن	کے گمراہوں اور کافروں کو نیت
دعوة الشیطان ومکانہا	ونا بود کر دیا یہاں تک کہ ان
دارعمہ محاطیس عنواۃ	کی دعوت حق و شریعت مطہرہ
العرب دکا فرہا حتیٰ اصیحت	جاری ہو گئی، اے لوگو! خبردار
دعوة الحق ہاؤل زائرہا	ہو جاؤ۔ عنقریب وقت آگیا ہے
وشریعتہ المظہرۃ الی المعاد	لوگوں کی خواہشیں مختلف ہوئیں۔



وَنَادَاهُ خَشَوْعًا وَتَغْيِيرَ خُصُوعًا	سہیدوار
فَقَامَ إِلَيْهِ سُوَيْدُ بْنُ نَوْفَلٍ لِمَهْلِكِي	ہوں،
فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْتَ خَاضِعٌ	اوپر چلے
بِمَا ذُكِرْتَ وَعَالِي رِبَةٍ فَالْتَفَتَ	کے ساتھ
إِلَيْهِ لَجِينِ الْغَضَبِ وَقَالَ لَهُ	اور میگاہ
تَكَلَّمْتُكَ الثَّوَالِكُ وَنَزَلَتْ بِكَ	آسمانوں سے
السَّوَاذِلُ يَا بَنَ الْجَبَانِ وَالْخَبَائِثُ	جس طرح سمندر
وَالْمَكْدُوبُ النَّكَثُ سَيَقْصُرُ بِكَ	ہوتا ہے۔ میں محافظ ہو
الطُّولُ وَيَغْلِبُ الْغُولُ أَنَا	اندھیری راتوں کا قطب ہو
سِرِّ الْأَسْوَادِ أَنَا شَجَرَةُ الْأَنْوَارِ	میں ہی بیت معمور ہوں۔ میں ہی
أَنَا دَلِيلُ السَّمَوَاتِ أَنَا أَنْبِئُ	بادلوں کا آراستہ کرنے والا ہوں
الْمُسْتَبْحَاتِ أَنَا خَلِيلُ جِبْرِئِيلَ	میں نہایت سخت تاریک اتوں کا
أَنَا صَفِيٌّ مِثْلُيْلُ أَنَا قَائِدُ الْأَمَلَاءِ	نور ہوں، میں سببیوں کا آسمان
أَنَا سَمْنَدِلُ الْإِفْلَاقِ	ہوں، تاریکیوں کو روٹن کرینوالا
أَنَا سِرُّ الصَّوْرَةِ أَنَا حَفِظُ الْكَلَامِ	اور سببیوں کو ابھارینوالا ہوں
أَنَا قُطْبُ الدِّيَمِجُورِ أَنَا الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ	میں حجت خدا ہوں۔ میں خلافت
أَنَا مِزْنُ السَّحَابِ أَنَا نُورُ	کا راہنما ہوں اور ان کو راہ راہ
الْعِيَاظِ أَنَا فَذْلُ الْجَلِيلِ	پر چلائیوالا ہوں میں مشہدات کی
أَنَا حِجَّةُ الْحَجِّ أَنَا مَسْدُ الْخِلَافَةِ	صحیح تاویل کرینوالا ہوں میں بحال کی
أَنَا مُحَقِّقُ الْحَقَائِقِ أَنَا مَادِلُ الْمُنَاقِلِ	تغیر کرینوالا ہوں میں آل عبا میں سے
أَنَا مَفْسِرُ الْأَنْجِيلِ أَنَا حَامِسُ	ایک ہوں میں عطا کرنے والا ہوں
الْكِسَاءِ أَنَا بَيَانُ النِّسَاءِ	ہزاروں کا جامع اور کامل کرینوالا
الْفَقْدُ الْوَيْلُفُ أَنَا رَجَالُ الْأَعْرَافِ	ہوں ہزاروں کا میں جال الاعراف میں

ثعبان الکلیم	جس کا ذکر قرآن میں ہے میں ستر ابرہہ پر
ورثة الانبیاء	میں ہی وہ ارث دہا ہوں جس کو موسیٰ نے
اب الغفور	اپنے حریفوں پر فتح پائی تھی میں اولیاء
انا ایلیاء الخلیل	کا ولی ہوں میں انبیاء کے علوم کا وارث
وی انا حامل	ہوں میں زبور کا اریا ہوں حجاب الغفور
المحضر انا ساقی	ہوں میں منتخب کردہ خدا کا ہوں میں
ما قسم الجنان انا مشطر	انجیل کا ایلیا ہوں میں شدید القویٰ ہوں
یران انا یصوب الدین	میں لواء حمد کا حامل ہوں میں محشر میں
انا اماما للمتقین انا وارث المحتسب	جمع ہو نبیوں کا امام ہوں میں ساقی
انا طمیر الاطهر انا مبیدة	کوثر ہوں میں فیم النار والجنة ہوں
الکفر انا ابو الاممہ البرمہ	میں میں کا سر اہوں میں یقین کا امام ہوں
انا قانع الباب انا مفرق الاحزاب	میں سول مختار کا وارث ہوں میں کافروں
انا جوهر الثمینه انا باب المذینہ	کی نیل و بن الکھار بنو الایہوں میں نیکانوں کا
انا مفسر النبیات انا مبین	باتوں میں ذخیرہ کا کھار بنو الایہوں میں جنگ
المشکلات انا النون والقلم	میں کافروں کا گرد ہوں کو منشر کر بنو الایہوں میں
انا مصباح الظلم انا سوال	قیمتی جوہر ہوں میں باطنی علم نبی ہوں میں صل
انا محمد و جہل فی انا النباء	دین کی تعمیر کر بنو الایہوں میں شکات کو حل کر بنو الایہوں
العظیم انا الصراط المستقیم	نیل و بن و سلم ہوں میں تائید کو روشن کر بنو الایہوں میں
انا لولوء الاصداف انا جبل	سوال تھی ہوں میں جبل تھی ہوں میں وہ عالم
انا ستر الحروف انا نور الظروف	ہوں جبل کا ذکر قلن شریف ہے میں ہی ام الکلیم
انا الجبل الرسیز انا العلم	ہوں میں صدقہ حقیت کا سولی ہوں میں ہمنات ہوں
المشاح انا مفتاح الغیوب	میں میں کا بھید میں میں نون کا نور ہوں میں جس
انا مصباح القلوب انا نور الارواح	ہوں میں غیب کی مفتاح ہوں میں نور و نور بنو الایہوں میں

انا دروہ الاشباح انا الفارس المکرم	میں ارو
انا نصرۃ الایصار انا السیف	ہوں۔ میر
المسلول انا الشہید المقتول	ہوں، میر
انا جامع القرآن انا نبی ان	شہید مقتول
النبیان انا شریک التورۃ	ہوں میں تر
انا جعل البتول انا السود	کا ہم نفس ہوں
الاسلام انا مکرم الاصنام	میں اسلام کا محمود ہو
انا صاحب الاذن انا فاضل	والا ہوں میں اذن داعیہ کا
الحج انا صاحب الحوٹن	میں جنوں کا قاتل اور قرآن شریف
امام ادیان البتول انا کفر	الموتین ہوں میں ظالم پانے والوں
الاسلام انا صاحب الاذن	امام ہوں، میں جو افرادوں کا سالار ہوں۔
انا صاحب الاذن انا فاضل	میں جنوں کے امیر کا خزانہ ہوں میں ان
الحج انا صاحب الحوٹن	سابقہ کے گذشتہ واقعات کا جانور الہی
امام ادیان البتول انا کفر	میں امریکی امتوں کو واقعات و تصدیق
الاسلام انا صاحب الاذن	میں قتل و قتل میں دو تہوں کا مددگار
انا صاحب الاذن انا فاضل	ہوں حمدی زبان ہوں عیسیٰ زبان ہوں
الحج انا صاحب الحوٹن	نعمت میں جلال ہوں لاوالہد میں شیر خدا ہوں
امام ادیان البتول انا کفر	عرب کا سردار ہوں مسیحیوں کا دور کرتی ہوں
الاسلام انا صاحب الاذن	ہوں میں وہ ہوں جس کے حق میں الفتی الہی
انا صاحب الاذن انا فاضل	کہ ایک یہی شان میں سو کھانے انت ہی میری
الحج انا صاحب الحوٹن	بازن میں ہی کہا میں یہ غالب علی ابن ابی طالب
امام ادیان البتول انا کفر	ہوں راوی کہتا ہے کہ وہ شخص جس کو اعتراض
الاسلام انا صاحب الاذن	کیا تھا ایک خمار گر گر پڑا اور مر گیا، پھر

جناب امیر نے اپنی کلام سابقہ کو جاری	ما وجه
کہتے ہوئے فرمایا، ساری تعریف جو اس	لله باری
خدا کی جس نے روحوں کو پیدا کیا اور رسول	وآلہ علیہ السلام
کو قائم کیا اور صلوة پر اسم اعظم، نور اقدس	محمد و آلہ
جناب محمد مصطفیٰؐ اور پیغمبر فرمایا کہ پوچھ لو	فی عن طرق
مجھ سے جو پوچھنا چاہتے ہو قبل اس کے کہ	یہاں من طرق
تم مجھ کو نہ پاؤ۔ میں اس باتوں کے راستوں	فی قبل ان یفتنی
سے پابست ذہن کے راستوں کو زیادہ	یہاں من طرق
واقف ہوں میری داند علوم بے شمار جو خدا	یہاں من طرق
کی طرح میں مار رہی ہیں راوی کہتا ہو کہ یہی	یہاں من طرق
وجہ ہے کہ علماء و حکماء آپ سے اخذ علم کرتے ہیں اور	یہاں من طرق
اور میا و اسفہاء آپ کے قدم چومتے ہیں اس	یہاں من طرق
کے یہ سب بھی جو سنتے ہیں کہ یہی وجہ ہے کہ	یہاں من طرق
محمدؐ اور ان کی طرف سے اور اور ابواصفیاء	یہاں من طرق
نے آپ کے قدم چومتے اور اس علم کی تعلیم لاکر	یہاں من طرق
عرض کیا کہ آپ اپنا کلام پورا کر میں پس	یہاں من طرق
آپ نے فرمایا کہ جب یہ حال ہو جائیگا تو	یہاں من طرق
علم محمدیؐ کا اٹھائو لائی یہ ہوگا اور دوست	یہاں من طرق
و سادات کے ہر ایک کو قیام لائی ہوگا۔	یہاں من طرق
جو زمین کو نہ بھالے گا اور پست و فرض	یہاں من طرق
کو زندہ کرے گا پھر فرمایا اور وہ جس جو میری	یہاں من طرق
شان سے واقف نہیں اور میری حال سے غافل	یہاں من طرق
ہو معلوم کر کہ میری قلب میں اسرار عجائب قائم	یہاں من طرق

من العلماء والمهرة من الحكماء  
واحد من بد الکمل من الاولیاء  
والمد من الاصفياء یقبلون  
موالی و اصفاء و یقبلون راسم  
الاستطاعہ علیہ ما ان یتم صلاۃ  
و یکمل صلاۃ شقال بحوالہ الخ  
و حبر العارضین الامام الغالب  
علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ  
یظہر صاحب الراۃ الحمد یہ  
والادارۃ الامجدیۃ القیمہ بالسیار  
و المال الصادق فی المقال بجمع  
الامر من و یجیب السنتہ والغرض  
شرف الیہما الخ عن شانی الغافل  
عن حالی ان العجائب آثار

خو اطری والغرائب اسرار صغیری  
لا فی قد حرق الحجاب والمهرت  
الحجاب اتیت باللباب ونطقت  
بالصواب وفتحت خزائن  
الغیوب وفتحت دقایق القلوب  
وکنزت لطائف المعارف ودرم  
عوارف اللطائف فطوبی لمن  
استمسک بعروة هذا الکلام  
وصلی خلف هذا الامام فانه  
یقف علی موانی الکتب المسطور  
والرق المنشور ثم یدخل  
الی البیت المعمور والبحر المسجور  
ثم انشد یقول :-

لقد حزت علما کاد لیس انی  
ضنین بعلم الاخرین کتوم  
وکاشف اسرار الغیوب باسرها  
وعندی حدیث حادث وقدم  
دانی لغیوم علی کل قیم  
محیط بکل العالمین علیم  
ثم قال لوستت لا وقرت من  
تفسیر الفاتحة سبعین بعیداً  
ثم قال والقراء المجید  
کلمات تنفیات الاسرار

بے شمار موجزن ہیں  
دیباچہ عجیب با  
کے خزانے کھول  
کی بارکیں ؛  
لطائف و معارف  
بے شمار میری پاس ہیں  
اس کے لئے جو اس کلام کے

سے تمسک کرے تاہم ۔ اور ایسے امام نے یہ  
نماز پڑھتا ہے کہ نہ وہ واقف ہو جاتا  
ہے ، کتب مسطور کے معانی سے اور دخل  
ہو جاتا ، بیت معمور میں ، پھر آپ  
نے اشعار پڑھے جن کا مطلب یہ  
ہے :-

میں نے علم الاولین جمع کر لئے ہیں  
اور علوم الاخرین کا ضامن ہوں  
میرے پاس حادث و قدیم کے رموز  
اور اسرار ہیں اور میں ہر ایک کی کھوج  
قوی تر ہوں اور ایسا علیم ہوں جس نے  
تمام عالموں کے اوپر احاطہ کر لیا ہے ۔  
پھر آپ نے فرمایا اگر میں جاہوں تو سوئے  
فاتح کی تفسیر انتی کروں کہ ستر اونٹ کے  
بوجھ کی کتا ہیں اس بھی جائیں پھر فرمایا  
ق والقراء المجید کلمات غفیات الاسرار



اور عبارت میں بڑے عظیم آثار کی اور	انثار بنایع
چستے ہیں دلوں کے اسمہ کے چراغ	شکوۃ
ہیں، غیب کے بھیدوں کے مثل	ات العراف
چمکنے والے ستاروں کے۔ یعقول	ہمایۃ الفہوم
کی آخری حد ہیں۔ علوم حکمت کے	الحاکمۃ ضالۃ
آغاز ہیں۔ کتاب کھولتا ہے اور یہ	مان القدیم
جواب پاتا ہے کہ اے ابو العباس	اب دلیقراً الجواب
(یعنی علی ابن ابی طالب)، تم امام	باس انت امام الناس
الناس ہو پاک و پاکیزہ ہے زمین کو	مبحان من یحیی الارض
اس کی موت کے بعد زندہ کرنا والا	بعد موتہادیروالوکیات
اور ملکوں کو انکے گھروں تک بکھاتا ہے	الی بیوتہایممنصورنقدۃ
اور یہ بڑی عزیز و حکیم کی مقرر کی ہوئی	الی بناء السورذلت تقدیر العزیز
تقدیر ہے، راوی کہتا ہے کہ یہ آخری کلام	العلیم و هذا آخر ما سمعہ من لفظہ
نورانی تھا جو میں نے سنا اور اس کو ضبط	السور فی واضبط من کلامہ
تحریر میں لایا۔	الروحانی فی هذا الباب۔

شیخ سلیمان بلخی مفتی اعظم قسطنطنیہ :- ینایع المودۃ الباب الثامن  
والستون فی ایراد بعض مافی کتاب الدر المنثور الشیخ کمال الدین ابو  
سالم محمد بن ملکہ بکلی الشافعی۔

اس خطبے کی عظمت و جلالت۔ اس کے الفاظ کی شوکت اور اس کے  
معانی کی رفعت کو وہ لوگ ہی اچھی طرح سمجھ سکتے ہیں جو عربی زبان کی باخبر  
اور فقہ اسلامی کے رموز و غوامض سے آگاہ ہیں۔ ترجمہ میں اس کی خوبیوں  
نہیں آ سکتی، امر واقعہ یہ ہے کہ ایسا کلام ترجمہ کے لئے موزوں نہیں ہونا۔  
بسا اوقات آپ نے اپنی رعایا کی زبردستی کی ہے اور ان کو ان

کی جہالت، کم علمی و گمراہی سے آگاہ کیا ہو۔ ایک جگہ فرماتے ہیں  
 بنا اھتدیتم فی الظلمات نسیم ہم سے ذریعے۔  
 العباد و بنا انھو تم عن السرار ہدایت پائی، ا  
 وقر سمع لہ یفقه الراعیہ پہنچے اور ہماری  
 و کیف ہر اعی من ا صحتہ راتوں سے صبح کی  
 الصیحة ربط جنان لہ یفاد ہو جائیں جو ان و ان  
 المنفقان ما زلت انتظر لکم آواز کو نہ سنیں اور اس  
 عواقب الغدر و اتوا سے کم سمجھیں اور بے شک ان ہدایہ  
 بحلیۃ المغتربین ستر فی حدراؤں کو وہ کیونکر سن سکتا ہے جبکہ  
 عنکم جلباب الدین و بصوینکم عذاب الہی کی آواز نہ پہرہ کر دیا ہو،  
 صدق النیۃ اقمتم لکم علی ان قلوب کے اطمینان و سکون نصیب  
 سنن الحق فی جواد المضلۃ ہو جن کو خوف، خدا سے اضطراب  
 حیث تلتقون ولا دلیل و لاحق رہتا ہو جس میں تمہارے غدر و بے  
 تحتفرون ولا تمیہون و وفات کے انجام کا منتظر ہوں اور پیچھا ہوں  
 کہ دنیا و فانی کی زینت کے دہو کہ میں تم آگئے ہو میں نے تمہاری ہدایت کے کو دین کا پیر ہیں اور  
 نقوی کا لباس پہن لیا ہے۔ مجھے اپنے صدق نیت کی وجہ سے دیدہ حق میں غطا ہو کر ہیں۔  
 جن کی وجہ سے میں تمہارا نگران و نگہبان ہوں۔ میں نے تم کو ضلالت او  
 گمراہی کے میدانوں کو نکال کر سچے اور سیدھے راستہ پر کھڑا کر دیا ہے۔ تم  
 اس جگہ اکٹھے ہوئے تھے جہاں کوئی رہبر اور ہادی موجود نہ تھا۔ تم گمراہوں  
 کو دتے تھے مگر سیرابی میسر نہیں ہوتی تھی۔

آپ نے خدا اور رسول کے مقرر و نصب کردہ خلیفہ و امام کا کلام  
 تو سنا، اب سقیفہ بنی ساعدہ کے نصب کئے ہوئے خلیفہ کا خطبہ سنئے  
 خلعت خلافت کو سقیفہ بنی ساعدہ کی کشمکش میں زمیں سن کرنے کے بعد

لمہ جو دیا اس میں آپ امت محمدیہ کو خوشخبری سناتے ہیں کہ  
اجانشین ایسا شخص ہو کہ جس پر شیطان بسا اوقات غالب  
نہ بہتر ہے کہ ایسے اوقات میں اپنے غلیضہ سے ہذر کیا کرو جب  
ن تو تم مجھ کو سید ہا کر دیا کرنا۔ میں جانتا ہوں کہ تمہارے  
ہر و فضل لوگ موجود ہیں، ان کے اپنے الفاظ یہ ہیں۔

فدولیت امر کرد  
عیدکم ان زعت  
دمونی واعلموا ان لی  
شیطانا یعنونی احیاناً  
فاذا سرا یقونی غضبت  
فاجتنبونی  
ای لوگو! میں نے تمہاری امت کی زمام پانچ  
ہاتھ میں لے لی ہے مگر میں تم کو بہتر نہیں  
ہوں لہذا اگر میں ٹیڑھا ہو جاؤں تو  
تم مجھ کو سید ہا کر دینا، جان لو تم کبھی  
کبھی مجھ پر شیطان چڑھ جاتا ہے۔ پس جب  
تم مجھے غصہ میں دیکھو تو تم مجھ پر پیر کرنا

ابن سعد :- طبقات الکبریٰ ج ۳ ق ۱ ص ۱۲۹

ابن ابی الحدید :- شرح بیج البلاغہ الجزء الثانی ص ۸

ابن قتیبہ :- کتاب الامامۃ والسیاست ص ۱۶

جمال الدین سیوطی :- تاریخ الخلفاء ص ۱۵ مطبع مجتبائی۔

حسن علی محدث :- تفریح الاحباب مترجم حامل المتن ص ۴۰، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹

محمد بن جریر الطبری :- تاریخ الامم والملوک الجزء الثالث ص ۲۰۳، ۲۱۱

ابن الاثیر جزری :- تاریخ الکامل الجزء الثانی ص ۱۲۶

علی المصطفیٰ :- کنز العمال الجزء الثالث ص ۱۳۰ حدیث ۲۲۶۲۔ ص ۱۳۶،

حدیث ۲۳۰۷

ان خطبوں کا آپس میں موازنہ و مقابلہ کرنے سے ان دونوں بزرگوں کی  
شخصیت کا صحیح صحیح اندازہ ہوتا ہے کیونکہ ان دونوں بزرگوں نے خود ہی  
اپنی شخصیت کا تعارف امت محمدیہ کو کر دیا۔ علاوہ اس کے تکمیل دین کے لئے

سعرقت امام زمانہ ایسی ہی ضروری ہو کہ جیسی سمرقت بنی زنا رسول کر من صات د لہ یعرف امام زمانہ فقد ما مسلمانمت ہے جس طرح انبیاء علیہم السلام لوگوں کو اپنی آگاہ کرتے ہیں سی طرح امام کے لئے ضروری ہو کہ وہ لوگ تاکہ امام کے نہ بچا پنہ کا عذر باقی رہے اور لوگ اس کی نہ اور اس کے علم لدنی سے واقف ہو کر رشد و ہدایت کے لئے ا اور ستغید ہوں، اس ہی ضرورت کو مد نظر رکھ کر جناب علی مرتضیٰ اصلی شان و مرتبہ سے آگاہ کرتے ہے ہیں اور لوگوں کو ہدایت کی مسکوئی قبیل کن صفقد دنی کے الفاظ میں دیا کرتے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ۔

دیا کہ میں تم کو بہتر نہیں ہوں، مجھ پر تو شیطان غالب ہو جاتا ہے۔ جب میں شیر ہو جا یا کروں تو تم سید ہا کرو یا کرو، ممکن ہو کہ دنیاوی حاکم کا یہ انکسار کسی کی نظر میں خوش نما معلوم ہو مگر جانشین رسول کی زبان سے یہ انکسار نہیں ہے بلکہ انبیا الہیت ہے۔ جانشین ز دل محض دنیاوی سلطنت کا حاکم نہ تھا بلکہ یہ اس رسول کا جانشین تھا جس نے تمام دنیا کی ہدایت کا دعویٰ کیا ہوا تھا اسکے ذمہ محض حکومت کرنا نہ تھا۔ بلکہ لوگوں کی ہدایت اور قرآن شریف کی تعلیم اس کا فرض اولین تھا۔ اگر وہ بھی یہ کہنے لگے کہ میں بیڑ باجل ہا ہوں مجھے صراط مستقیم دکھاؤ، میری او پر شیطان غالب ہو جاتا ہ مجھ سے دور رہا کر د، تو پھر لوگ کس کے پاس ہدایت و رہنمائی کے لئے جائیں۔ علاوہ اس کے یہ سید ہا کرنے کا حکم بھی بیڑ باجل ہا تھا، فلزت انسانی و اصول حکمرانی و شریعت اسلامی کے خلاف تھا، جو شخص برسر قدر رہو جس کی طرف لوگوں کی متائیں لگی رہیں۔ اسے سید ہا کون کر د اور کس طرح کرے، کس طاقت سے سید ہا کر د کیا مسلمانوں نے اس ہی حکم کی اطاعت میں حضرت عثمان کو سید ہا کرنا چاہا تھا، اس کو جو نتیجہ نیکوا وہ ظاہر ہے یہ حکم باطل ناقابل عمل تھا۔ خلیفہ غلطی کر د رہا یا جس اختلاف ہو، رعایا کہ کہ یہ حکم شریعت کے خلاف ہے۔ حاکم کہے شریعت کے مطابق ہے تو ثالث کون بنے، ایسے

و کے انعقاد کے قواعد شریعت میں تو درج نہیں اور نہ حضرت  
 بنی خلیفہ میں بیان فرمایا کہ آپ کی کجی کا فیصلہ کون کر لیا، اور اس  
 کے خلاف یہ حکم اس وجہ سے تھا کہ علم قرآنی تو یہ ہے کہ اے ابو العباس  
 یا امیر منکم جس سے ظاہر ہو کہ حاکم امر میں بنی و کجی کا امکاں نہیں  
 طاقت لازم ہے۔ مگر حضرت ابو بکر کا حکم ہے کہ حاکم میں نیل و کجی  
 و اس وقت اس کی اطاعت ضروری نہیں سلطنت میں عجیب  
 پیدا ہو جائے، حاکم تو حکم دینا ہے کہ اس حکم کی تعمیل کرو۔ رعایا کہتی ہے کہ  
 میں یہ خلاف شریعت ہے، خود حضرت ابو بکر نے کہنے کو تو کہہ دیا اس پر عمل کبھی  
 نہیں کیا، لوگوں نے کہا کہ حضرت عمر فاروق طبعیت و تمدن کے آدمی ہیں ان کو  
 ہم پر حاکم نہ مقرر کرو، حضرت ابو بکر نے کہا کہ میں ضرور مقرر کروں گا اور مقرر  
 کروں گا، حضرت علی نے احتجاج حضرت ابو بکر سے کیا کہ خلاف تمہارا حق نہیں ہے۔  
 میرا حق ہے۔ اور دلائل و براہین سے ثابت کر دیا اگر یہ حکم نفس دکھا دے کہ لے نہ تھا  
 اور اس پر عمل کرنا مقصود تھا، تو کیوں خلافت سے دستبردار نہ ہو گئے، قائل تو  
 ہو گئے کہ حق علی کا تھا مگر یہ کہہ کر خاموش ہو گئے کہ یا علی اگر تم یہ دلائل پہلے پیش  
 کرتے اور امتیاق ظاہر کرتے تو میں خلافت ہی نہ لیتا۔ اے خلافت نے لی تھی تو قطع خلاف  
 میں کون سا امر مانع تھا۔

ایک اور نمونہ بھی غور کے قابل ہے، موالیان حکومت جو سقیفہ بنی ساعدہ  
 کے نصب کئے ہوئے خلفاء کو جائز حکم الٰہی سمجھتے ہیں وہ خود ان حضرات کو نفس  
 سلطنت کے معمولی حکمران جانتے ہیں علم دین میں وہ ان کو اس قابل نہیں  
 سمجھتے کہ ان کی پیروی کی جائے، بلکہ اس فرض کے لئے تو انہوں نے اور ہی چاہا  
 امام بخاری نے جوئے ہیں، امور دین میں ہدایت کے لئے وہ امام ابوحنیفہ یا  
 امام مالک یا امام شافعی یا امام احمد حنبل کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ حضرات  
 اہل سنت و جماعت کے چاروں مذاہب ان چار اماموں سے چلتے ہیں اور

یہ چاروں امام اپنے تئیں حضرت علی کی گود راہ کی۔  
 لہذا مقابلہ کیا رہا۔ برعکس اس کے حضرت علی کو خلیفہ بنا  
 میں سولے حضرت علی کے اور کسی کی طرف رجوع نہیں  
 امام بھی امور دین میں حضرت علی کے پیرو تھے۔ لوگ  
 علی کہتے ہیں، اور اس پر فخر کرتے ہیں مگر اہل سنت و جماعت  
 مانگی۔ شافعیہ یا حنفی ہی کہتے ہیں، وہ اپنے نسبت حضرات فدا  
 کرنے ہوئے شہرہ پائے ہیں ورنہ تو اپنے تئیں بکری کہتے تنفی کیا معنی  
 سیاست کو یہ ہے کہ ایک بات یہ رہ گئی کہ

بہت کم تھا اس اعتراض سے ثابت ہوتا ہے کہ معترض نے اس زمانہ کے  
 حالات کا مطالعہ نہیں کیا اور حضرت علی کو ذرا بھی نہیں سمجھا ناکیسی مدت برپا  
 کی سیاست پر متفیدی نظر ڈالتے وقت تین امور کا خیال رکھنا ضروری تھا۔  
 (۱) وہ کیسا شخص تھا۔

(۲) جب زمام حکومت اس نے اپنے ہاتھ میں لی تھی تو اس وقت ملک کی  
 حالت کیا تھی؟

(۳) کیسے لوگوں سے اس کو سابقہ پڑا؟

ان امور پر غور کرنے کے بعد ہی ہم اس شخص کی سیاست کو سمجھ سکتے  
 ہیں کہ اس کی سیاست کامیاب ہوئی یا نہیں اور اگر کامیاب نہیں ہوئی  
 تو اس ناکامیابی کی ذمہ داری حاکم کی سیاست پر ہے یا رعایا کی حالت  
 پر، اور اگر حاکم رعایا کو اپنا نہ کر سکا تو اس میں رعایا کا قصور ہے یا حاکم کو کیونکہ  
 یہ ظاہر ہے کہ اگر حاکم ظالم و جاہل ہو تو رعایا اس کی نہیں ہو سکتی۔ اور اگر رعایا جاہل و غافل  
 جرات و دلیری کو عاری، پیش و آرام کی طالب ہے تو وہ کبھی سخت گیر دیندار حاکم کو  
 پسند نہ کرے گی اور نہ اس کی اطاعت کرے گی، اس نافرمان برداری کا صریح نتیجہ سیاست

اس کی ذمہ داری رعایا پر عائد ہوگی،  
 کے علاوہ ایک اور امر بھی ہے جس کو حضرت علی کی سیاست پر  
 بہ نظر انداز کر دیتے ہیں، سب سے پہلے دیکھنے والی بات  
 قسم کی تھی، اور جانشینی کس کی تھی جس کو ان خلفاء نے  
 ہموالی و بناوی حکومت نہ تھی جس کی کتاب سیاست کے  
 باد و غابازی، حیلہ سازی، کذب و منافقت ہوا کرتے ہیں  
 عیب ہے اور سچ بولنا گناہ، یہ حکومت الہیہ تھی جہاں یہ  
 حیلے صفات ذمہ دیکھ کر بہت سخت میں آتے ہیں، اور اس  
 و مت کا مقصد بھی تھا کہ لوگوں کو سکھا کر دنیا میں خدا پر نظر رکھ کر اور  
 اس کے احکام کی انعت میں کس طرح حکومت کرنی چاہیے، یہ جانشینی اس ذات  
 والا صفات کی تھی جس میں ایک بھی صفت ذمہ نہ تھی، اس کے جانشین  
 کی سب سے بڑی شکل یہ تھی کہ جانشین کا عیب خلف پر عود کرتا تھا، اور  
 مذہب کی صداقت کا امتحان خلیفہ کی شخصیت سے کیا جاتا تھا۔ اگر اس  
 حکومت الہیہ میں بھی سکھ رواں وہ ہی ہوتا بودا لڑب لکرو  
 فریب و کذب و لفاق سے نکلتا ہے تو پھر سارا مقصد رسالت ہی فوت  
 ہو جاتا۔ قصہ تو بہت مختصر ہے اور دو الفاظ میں طے ہوتا ہے۔ چونکہ حکومت  
 الہیہ علی ابن ابی طالب اور حکومت دنیاویہ عمر ابن الخطاب دو مختلف انواع  
 ہیں لہذا ان کا مقابلہ ایک دوسرے سے کرنا طاقت ہے جس طرح عربی حکومت  
 کا مقابلہ مرغ خانگی سے کرنا ہے و قوفی ہے۔ جناب رسول خدا کا مقصد  
 رسالت اسلام میں حکومت الہیہ قائم کرنا تھا، دوسروں کا ملک چھیننا مطلب  
 نہ تھا، کمزور قوموں کے ملک پر قبضہ کرنا ایسا ہی معیوب ہے جس طرح دوسروں  
 کے گھروں اور مکانات کو غصب کرنا چاہیے، وہ کافر ہی کیوں نہ ہوں، آج  
 کل کا بھی تو یہی رونما ہے کہ ہٹلر کمزور قوموں کے ملکوں پر زبردستی قبضہ

کر رہا ہے، اور کدول متحدہ جو امن و چین کا نظام،  
چاہتی ہیں اس کا بھی تو پہلا اصول یہ ہے کہ دنیا میں کد  
ملک میں اسی طرح محفوظ رہیں گی۔ جس طرح زیر دست  
عسکر نے کمزور قوموں کے ملکوں پر  
سی حکومت اقبیسہ کا نمونہ پیش کیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وجود نہج کر  
کی ترغیب دی، اُن پر چڑھائی نہیں کی۔ جتنے آپ کے خوا  
سب حفاظتِ خدا و ختاری کے اصول پر تھے۔

(۱) حضرت علی کی شخصیت

کسی شخص کی سیاست کو سمجھنے کیلئے یہ معلوم  
کرنا ضروری ہوتا ہے کہ اس کی سیاست

کا مقصد کیا تھا، اور مقصد سیاست نہیں معلوم ہو سکتا، جب تک کہ اس کا  
مقصد حیات نہ معلوم ہو اور مقصد حیات معلوم کرنے کے لئے یہ ضروری ہے  
کہ دیکھا جائے کہ وہ کیسا انسان تھا، حضرت علی کی شخصیت کی معرفت حاصل  
کرنا بہت مشکل ہے، وہ کیسا انسان ہو گا جس کی ناقص معرفت رکھنے والوں  
نے اسے خدا سمجھا اور جس کی کامل اور صحیح معرفت امتِ محمدیہ میں سے کسی  
کو حاصل نہ ہوئی جناب رسول خدا نے خود اپنی معرفت علی اور اپنی امت کی عدم  
معرفت کو ان فصیح و بلیغ الفاظ میں ارشاد فرمایا ہے۔

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
لعلی یوم فتح خیبر لولا ان  
تقول فیک طوائف من امتی  
ما قالت المضارای فی عیسویں  
ابن مرید لقلت فیک الیوم  
مقالا عجیب لا تمر علی ملاء من  
خبر کے فتح دئے دن جناب رسول خدا نے  
حضرت علی سے فرمایا اگر میری امت  
کے لوگ تمہارے حق میں وہ باتیں نہ کہنے  
مجھے جو نصاریٰ عیسائی کے حق میں کہتے  
ہیں۔ تو آج میں تمہارا متعلق  
وہ حقائق آمیز کلمات کہتا کہ میرے حق میں



نوا من مسلمین کی طرف گزر جاتے تو تمہاری پیروں  
مل ملو رکھ کے تلے کی مٹی اور نسل کا پانی لیتے تاکہ اس  
اعلیٰ امت سے اندرونی و بیرونی امراض سے صحت  
میل علی صحت حاصل کریں..... اعلیٰ تو میری ذمہ

داروں کو پورا کر لیا اور میری سنت کیلئے نیک

یعنی اعظم قسطنطنیہ :- ینابیع المودۃ مطبوعہ اسلامبول سنہ ۱۳۰۱ھ

تقریباً ۶۳ باب الرابع والاربعون فی حدیث محمد صحت و حدیث  
ول فیک النجھ

مسند امام احمد حنبل علی نقیل فی ینابیع المودۃ ۔

ابوالموید موفق ابن احمد الخوارزمی : کتابنا قب عن جابر ابن عبد اللہ  
لہذا حضرت علیؑ کی شخصیت پر مکمل بحث کرنا میری طاقت سے باہر ہے، ہاں آپ کے  
ان چند فضائل و عادات و سوانح حیات کا ذکر نا ضروری ہے جن سے حضرت علیؑ کی  
شخصیت کا کچھ اندازہ ہو سکتا ہے ۔

پیدا ہونے ہی جو آنکھ کھولی تو آغوش رسول میں پایا، دنیا کی پہلی چیز جو آپ کے  
اندر گئی وہ آنحضرتؐ کا لعابِ دہن تھا، پانچ برس کی عمر ہی کہ رسول خداؐ ان کو اپنے  
یہاں لے آئے اور تب سے آنحضرتؐ کی آغوش میں تربیت پائی ۔  
ایک لمحہ کے لئے کفر نہیں کیا ۔

امت محمدیہ میں سب سے پہلے ایمان لائے اور تصدیق رسالت کی ۔  
اسلام اور باقی اسلام کی مخالفت کو اپنی حیات کا مقصد بنایا، اپنی جان  
کو تھیلی پر رکھ کر انہیں دشمنوں سے بچایا۔ کبھی میدان جنگ سے بھاگنے کا خیال  
نہیں آیا ۔

آپ کے انہماک فی الدین کو دیکھ کر رسول خداؐ نے فرمایا کہ علیؑ انتہائی ایمان  
کا مجسمہ ہے ۔

خداوند تعالیٰ نے فرمایا کہ علی نے اپنے نفس کو راہِ خدا  
جو شخص اپنے نفس کو راہِ خدا میں فروخت کرے اس  
نہیں رہ سکتا، چنانچہ حضرت علی کے سوانح حیات بتا رہے ہیں  
کو کبھی امور دین پر ترجیح نہیں دی، اس کا فرکا واقعہ بھی  
ہے جس نے مغلوب ہو کر آچکے منہ پر لعابِ دہن پھینکا، اب  
کے لئے حرکت میں آسکتا تھا، آپ نے فوراً اس کو چھوڑ دیا، مو  
واقعہ کو نظم کیا ہے ان کا ایک شعر ہے ۛ

اوخواند اذانت بر روئے علی افتخار ہرنی و ہر ولی  
جناب رسول خدا نے آپ کو وصیت بھی یہی کی تھی کہ کبھی دنیا کے لئے دین کو نہ بچھڑ  
”ای علی اول کسے کہ بر لبِ حوض کوثر بہن رسد تو خواہی بود بعد  
از فوت من مکر وہ بسیار بتو خواہد رسید، ہاید کہ دل تنگ نہ کر دی  
و دست در عروہ و ثقی استعمل زدہ در طریق مصاہرت سلوک گامی  
و چوں مردم بجانب دنیا رغبت کنند تو آخرت اختیار فرمائی“  
حبیب الیسر جلد اول جز سوم صفحہ ۸۱۔

بچپن میں انسان اپنے احوال و اثرات حاصل کرتا رہتا ہے اور جوانی و بڑھاپے میں  
ان پر عمل کرتا ہے۔ حضرت علی کے پہلے دونوں زمانے اس وقت گزر رہے تھے جب دنیاؤ  
اسلام میں حکومتِ الہیہ قائم تھی، حضرت علی نے اس حکومت کی دونوں حالتیں  
دیکھی تھیں یعنی مغلوبیت کی بھی اور غالبیت کی بھی، آپ کے سامنے جنابِ سیدِ خدا  
کے طرز عمل کا وہ بھی نمونہ تھا کہ جب کفر غالب تھا اور آنحضرت کے اس وقت کے  
طرز عمل کا بھی وہ نمونہ تھا کہ جب ظاہری حکومت بل چکی تھی اور کفر مغلوب تھا۔  
اسلام کی خاطر صبر کرنا بھی سیکھ لیا تھا اور اسلام کی بہبودی کے لئے لوگوں میں احکام  
صادر کرنا بھی طریقہ بھی معلوم ہو گیا تھا غرض کہ حکومتِ الہیہ کا قیام حضرت علی کی سیاست  
کامد عا اور اسلام حقیقی کا تحفظ حضرت علی کی حیات کا مقصد تھا۔

نشدنی کے وقت ملک اندونی و بیرونی حالت | ہر ایک حکمران اپنے سابق

بست کے ساتھ اس کی اندونی و بیرونی صورت و حالات کو بھی  
ما اوقات اس کی کامیابی یا ناکامیابی کا انحصار اس کے سابق  
کے نتائج پر ہوتا ہے، بنو لہین کبھی بنو لہین اعظم نہ ہوتا اگر فرانس  
اس کے لئے فتوحات کے سامان نہ ہیا کرتے ہوتے، سکندرا

فاتحان میں سے نہ ہوتا اگر اسکے بانی پتوقس (قلب) نے ملک کی حالت کو  
حس و پراسن نہ بنادیا ہوتا، یہ امر مسلمہ ہو کہ ایک حکمران کی سیاست کے نتائج  
اس کے جانشین کے زمانہ میں ظاہر ہوتے ہیں، حضرت عثمان کے زمانہ میں جو ملک کی  
حالت ہو گئی تھی وہ محتاج بیان نہیں، اس زمانہ کے فتنہ و فساد کا ذکر تاریخ کی  
ہر کتاب میں پایا جاتا ہے اور اس فتنہ و فساد کی تصویر حدیث کی ہر اک کتاب میں ملتی  
ہے، آنحضرت نے جو اس زمانہ کی تصویر کھینچی ہے وہ کتاب الفتن کے عنوان کے نیچے  
کتب احادیث میں موجود ہے آپ فرماتے ہیں کہ فوراً ہی میری بعد تم پر ایسا زمانہ  
آئے والا ہے کہ لوگ اسی طرح اسلام کے دائرہ میں سے فوج در فوج خارج ہوں  
گے جس طرح وہ فوج در فوج اس میں داخل ہوئے تھے، لوگ اس طرح اسلام سے  
نکل جائیں گے جس طرح تیرکمان سے خارج ہوتا ہے کہ پھر واپس نہیں آتا صبح کو ایک  
شخص موسیٰ ہو تو شام کو کافراور شام کو موسیٰ ہو تو صبح کو کافر، مہور اسلام کا خیال  
بے کہ یہ حالت حضرت عثمان رحمہ کے شہادت کے زمانہ کا نقشہ ہے۔ ہم ان کے  
اس خیال کو اپنی بحث کی تائید میں پیش کر کے کہتے ہیں کہ جب علی مرتضیٰ نے زمام  
حکومت اپنے ہاتھ میں لی تو اس وقت لوگوں کا یہ اسلام رہ گیا تھا اور ایسا اندونی  
فتنہ و فساد رہا تھا۔ ایسی صورت میں بانی اسلام کے جانشین اور حکومت الہیہ کے  
سرور کی کیا سیاست ہونی چاہیے تھی، ان لوگوں کو امر نہ علی مسلمان بنانے کی  
کوشش کرنا یا بیرونی ممالک کو فتح کر کے ان میں ایسے مسلم مذاکروں کو بھردینا، یہ تو

ان لوگوں کے مذہب کی حالت تھی، ان کی ہزدلی ،  
آئینہ حضرت عثمان کا واقعہ ہو یا ہر کے لوگوں نے ان کو  
چالیس دن تک محاصرہ رہا اور نوا اور بنو امیہ تک مقابلہ  
اب بھی اگر مدد کی تو مشککشا ہی نے کی۔

تاریخ ابن خلدون :- اردو ترجمہ جلد چہارم صفحہ ۳  
محمد بن جریر البیہری :- تاریخ الامم والملوک الجزء الخا  
حکیم منظر الحق :- شمس التواریخ صفحہ ۶۱۶  
ابن حجر مکی :- صواعق مرقۃ الباب الثامن صفحہ ۱۷

تاریخ عالم کا یہ پہلا اور غالباً آخری واقعہ ہے کہ ایک ہر د لغزیز حاکم وقت اپنی  
دار السلطنت میں اپنی باری کی موجودگی میں چالیس دن تک اپنے گھر میں محصور رہتا ہے  
اور اس کی باری اس کو بچانے کے لئے کوئی مؤثر طریقہ اختیار نہیں کرتی، حضرت  
عثمان نے اپنی حالت اور اپنے محاصرہ کی اطلاع لوگوں تک پہنچانے میں کمی نہیں  
کی۔ کہ میں اطراف عرب میں شام میں کوفہ میں بصرہ میں اپنی مدد و حمایت کی طلب  
کے لئے فاصد روانہ کئے۔

محمد بن جریر البیہری :- تاریخ الامم والملوک الجزء الخامس صفحہ ۱۳۵۔  
تاریخ ابن خلدون :- برابر دو ترجمہ جلد چہارم صفحہ ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵  
موسم حج تھا۔ کہ میں اجتماع مسلمین تھا، حضرت عثمان نے ایک طویل مراسلہ اُن  
کے پاس بھیجا جو سب کے سامنے پڑھا گیا۔

محمد بن جریر البیہری :- تاریخ الامم والملوک الجزء الخامس صفحہ ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱  
امیر معاویہ کو اپنا سمجھ کر حضرت عثمان نے خاص طور سے مدد کے لئے طلب کیا۔ مگر وہ تو  
خدا سے یہ مرقعہ چاہتے تھے اس نحریر کی مطلقاً پروا نہ کی۔

فلما سرائی عثمان ما قد نزل علیہ  
انبعث علیہ من الناس کتب  
حب حضرت عثمان نے وہ مصیبت  
دیجی جو ان پر نازل ہوئی تھی اور کس

ابی سفیان      طرح لوگ ان پر چڑھ آئے تھے تو انہوں  
 اللہ امر حمل الرحیم      نے معاویہ کو جو شام میں تھے خط لکھا بسم  
 اهل المدينة      ان الرحمن الرحیم اما بعد تحقیق کہ اہل مدینہ  
 فوالطاعة و      کافر ہو گئے اور انہوں نے میری اطاعت  
 حة فابعث الی      چھوڑ دی اور سب سے توڑ دی ہیں تم بغیر  
 من مقاتلنا اهل      توقف کے اہل شام کا شکر جہاں کسی  
 علی علی صعب و ذلیل      نہ کسی طرح پہنچ دو، جب معاویہ کو یہ  
 ناما جاء معاویہ الكتاب      خط ملا تو اس نے حکم کی تعمیل نہ کی اور  
 ستر بس به و کره الہما مخالفة      اصحاب رسول کی مخالفت کرنے کو  
 اصحاب رسول الله صلی اللہ      مکروہ جانا حالانکہ اس کو معلوم ہو گیا  
 علیہ وسلم وقد علم اجتماعہم      تھا کہ وہ عثمان کے خلاف جمع ہوئی ہیں

محمد بن جریر الطبری :- تاریخ الامم والملوک الجزء الخامس ص ۱۱۵۔  
 اس سے پہلے معاویہ گورنروں کی مینگ میں شامل بھی ہوئے لیکن حضرت  
 عثمان کو کچھ صلاح و مشورہ دیکر شام کی طرف چلتے بنے۔

محمد بن جریر الطبری :- تاریخ الامم والملوک الجزء الخامس ص ۱۰۱۔  
 تاریخ ابن خلدون :- اردو ترجمہ جلد چہارم ص ۲۴۰۔

عمر بن العاص کی نسبت سنئے۔ یہ حضرت عثمان کے دشمنان و قاتلان  
 میں سے تھے، ایک دن حضرت عثمان نے ان کو خلوت میں بلا کر ابن النابیغ  
 کے لقب سے خطاب کر کے کہا کہ تجھے کیا ہو گیا ہے کہ ہمارے دشمنوں سے مل گیا۔  
 وراخی لیکہ ایام جاہلیت میں میں تجھ سے زیادہ عزت والا تھا، عمر بن  
 العاص نے حضرت عثمان کے باپ تک کو پھن کے رکھ دیا۔ جب وہ جلا گیا  
 تو مرزا نے آنکر حضرت عثمان سے کہا کہ اب یہ حالت ہو گئی ہے کہ زاینہ  
 کے لڑکے تمہارے باپ کو بھی نہیں چھوڑتے۔

جب قتل عثمان کی خبر عمرو بن العاص کو پہنچی تو

انا ابو عبد اللہ اذا حکمت فرجة میں ابو عبد

نصا تھا ان کنت لا حرص ہوں تو ا

علیہ حق انی لا حرص علیہ تحقیق کہ میں

الزاعی فی غمفی ماس ابھارتا تھا بہار

الجبل پہاڑ پہاڑ اپنی بھیڑور

محمد بن جریر الطبری :- تاریخ الامم والملوک الجزء الخامس

بلکہ مرتج الفاظ میں اقبال کر لیا ۔

لم يبلغ عمر قتل عثمان رضي الله

عنه قال انا ابو عبد الله یہو بچی تو کہا کہ میں ابو عبد اللہ ہوں

مقتلہ میں نے اس کو قتل کیا ۔

تاریخ طبری :- الجزء الخامس ص ۲۳۴ ۔

اخلاق کی بستی کی حد میں ختم نہیں ہوتی ، ابھی ایک درجہ اور باقی ہے ۔ بعد

واقعہ عثمان ہی مروان اور یہی معاویہ اور یہی بنو امیہ اپنے اپنے کونوں سے

نکل آئے اور اب اس عثمان کے خون کا دعویٰ کرتے ہیں جس کو اپنی آنکھوں کے

سامنے قتل ہوتے دیکھا اور نہ بچایا اور اس علی کے خلاف کرتے ہیں جو سن تہا

حضرت عثمان کو بچانے کے لئے کھڑا ہوا تھا ۔ خداوند مذہب کو چھوڑ کر دنیاوی حکومت

کے لئے جو دوزخ و صوب کی جاتی ہی بنتی سے اس کا نام بھی سیاست ہی رکھا ہوا

ہے مگر اس سیاست کا مقابلہ علی کی سیاست سے کرنا اور مقابلہ ہی نہیں کرنا بلکہ

اسے کامیاب اور علی کی سیاست کو ناکامیاب قرار دینا یا تو ظلم مرتب ہے ۔ یا

جہل مرکب ۔

(۳) حضرت علی کو کیسے لوگوں سے سابقہ پڑا

ان لوگوں کی کیفیت

کچھ تو ہم نے اوپر بیان

ما کریں گے، جب فتنہ و فسادات کے اسباب و علل اور  
تذکرہ کریں گے قبل اس کے کہ ہم حضرت علی کی سیاست  
راہی راوی ظاہر کریں کہ وہ سیاست صحیح معنی یا غلط مناسبت

ادیں کہ وہ سیاست کیا تھی حضرت علی کے بہت سے  
توارخ و سیر میں پائے جاتے ہیں لیکن ان سب کو محمد  
بالشرف الرضی رحمہ اللہ نے ایک جگہ جمع کر کے اس مجموعہ کا نام

رکھ ہے۔ جناب شریف الرضی کا زمانہ سنہ ۳۵۹ ہجری لغایت  
ہجری تھا، یہ امر بایہ تحقیق کو پہنچ چکا ہے کہ بیج البلاغ پہلے صفحے سے آخر

حتم کلام امیر المومنین علیہ السلام ہے۔ ہم نے بہت اچھی طرح اس امر کو اس  
کتاب میں ثابت کیا ہے یہاں اس کے دوہرانے کی ضرورت نہیں! امر واقعہ یہ ہے  
کہ جو شخص جناب امیر کی شخصیت اور ان کی سیاست کو معلوم کرنا چاہتا ہے، اس  
کا پہلا فرض یہ ہے کہ وہ بیج البلاغ کا مطالعہ شروع سے آخر تک اسعان نظر کر  
کر بیج البلاغ کو پڑھنے کے بغیر جناب امیر کی معرفت کا دعویٰ ایک بہود و اذعان  
ہے جس کو کوئی اہل علم و معرفت سننے کے لئے بھی تیار نہ ہو گا۔

جب جناب امیر نے لوگوں کی بے دینی اور ان کا سرعہ کے ساتھ کفر کی  
طرف بہنا دیکھا تو آپ نے صحیح طور سے فیصلہ کیا کہ قبل اس کے کہ غیر ملکوں کو فتح  
کر کے ان کے باشندوں کو مسلمان بنایا جاوے بہتر یہ ہے کہ ان مسلمان ناکافروں کو  
صحیح اسلام کے دائرہ میں لایا جائے۔ آپ نے ہر ایک امر کو ملوثی کر کے فیصلہ کیا کہ اول  
رعایا کی تہذیب و اخلاق و تزکیہ نفس کی کوشش کرنی چاہیئے تاکہ رعایا کا مطیع نظر بدل  
کر آپ کے نظریے کے مطابق ہو جاوے لہذا آپ نے اپنی رعایا کے لئے ایک درس  
عام جاری کر دیا اور اس درس گاہ کے خود مدرس مقرر ہو کر۔

حقیقتاً آپ کے یہ خلیے معرفت الہی کے خزان ہیں جن میں اسماء و نعمت کھول  
کھول کر بیان فرمائی ہیں ان میں صفات الہی معنی توحید کی تشریح س طرح بیان

کی گئی ہیں کہ گویا یہ آپ کے مشاہدات میں سوتلو ابتدا و خلق  
اب تک معلوم کیا ہے اس کی تصدیق آپ کے خطبات کرتے  
نے شرح تو ضرور لکھی ہو لیکن امر واقعہ یہ ہے کہ ابھی کامل شرح  
گئی بیچ البلاغہ ایک بار تو علم ہو کہ جس کے پڑھنے سے جناب  
تصدیق ہوتی ہے کہ اَنَا وَنَبِيَّهِ الْعِلْمُ وَ عَلِيٌّ بَابُهَا فَمَنْ ارَادَ الْعِلْمَ فَلْيَاتِ  
یہ تو رہا عا کے ترقی نفس و تہذیب اخلاق کے لئے تھا اُن

بھی آپ غافل نہ تھے، ہر ایک عامل کے ہر ایک قول و فعل پر آپ کی نظر  
کوئی چوکا و میں اس کو تازیانہ تادیب لگا، جو ہدایات حضرت علی نے دیے۔

وقتاً فوقتاً دی ہیں وہ آج تک درس گاہ سیاسیات کے بہترین سبق ہیں۔ اشعث  
بن قیس حاکم آذربائیجان کو لکھا کہ ”حقیقت یہ ہے کہ حکومت تیرے واسطے طعمہ او  
کھانے کی چیز نہیں ہے بلکہ یہ ایک مانت ہے جس کا باریگری گردن پر ہے“ قثم ابن عیسیٰ  
عامل مکہ کو اپنے لکھا ”محمد و لغت کے بعد معلوم ہو کہ ادنیٰ حج کو لوگوں کے لئے قائم  
رکھ اور انہیں خدا کے انعام و عذاب کے دونوں کو یاد دلاتا رہ، صبح و شام ان کی  
ہدایت کے لئے اجلاس کر، مابلان فتویٰ کو فتویٰ دو، نادان کو تعلیم کر۔ عالم کے  
ساتھ نہ اکر کو کو، لوگوں کی طرف جانے کے لئے تیرا قصد تیری زبان ہو، اپنے نفس کے  
سوا کسی کو دربان نہ مقرر کر کسی صاحبِ حاجت کو اسکی حاجت کے سبب اپنی ملاقا  
سے محروم نہ کر، کیونکہ اگر ابتدا ہی میں وہ سائل تیری دروازوں سے نکال دیا گیا،  
پھر اگر تو اس کی حاجت پوری بھی کر دلیگا تو بھی تجھے نیکی کے ساتھ نہیں یاد کیا جائیگا  
خدا کا مال جو تیری پاس جمع ہوا ہے اس پر نظر کر صاحبانِ عیال اور بھوکے لوگ  
جو تیرے سامنے موجود ہیں سائل کو ان پر تقسیم کر دو اس سائل کو فقر و احتیاج کے  
مقامات میں پہونچا اور جو کچھ اس مصرف سے زیادہ ہو اسے ہمارے پاس  
بھیج دو تاکہ اس مال کو ہم ان لوگوں پر تقسیم کر دیں جو ہماری نگاہوں میں موجود  
ہیں اور اہل مکہ کو حکم دیدی کہ وہ مکہ میں ہندو مالوں کو کسی قسم کا محصول یا اجرت نہیں



نبیل مکہ میں عاکف و بادی ہر ابر ہیں ۔

بل بصرہ کو اہل بصرہ کی ایک جماعت نے دعوت لمام پہنچو  
 یا، اس کو آپ بکھتے ہیں۔ ”حد و نعت کے بعد اضعیف و خج  
 سرتی ہو کہ گروہ اہل بصرہ میں سے ایک شخص نے تیری کھانے کی  
 مرغ کے ساتھ وہاں پہنچا، تیرے لئے وہاں قسم قسم کے نفیس  
 ، اور عمدہ عمدہ شربت کے پیالے پیش کئے گئے۔ مگر میرا یہ گمان  
 گروہ کی دعوت لمام قبول کر لیا جن کے محتاج لوگ دعوت سے  
 یہ اور جن کے مالدار دعوت میں طلب کو جا میں“ کیا اچھی بات فرمائی ہو کہ  
 لے لوگوں کے لئے تازہ بانہ عبرت کا کام دیتی ہو۔

اور تو اور حضرت عبداللہ ابن عباس اپنے امین عم کو کیسے تہدیداً میر خطو  
 لکھے ہیں :-

اما بعد فقد بلغنی عنک امر  
 ان کنت فعلتہ فقد استخطت  
 دبتک و عصیت امامک و اخذت  
 امانتک مبلغی امانتک جردت  
 الاکثر من فلخذت ما تحت  
 قدمیک و اکلت ما تحت  
 یدیک فارفع الی حسابک  
 و اعلم ان حساب اللہ اعظم  
 من حساب الناس ۔

عظیم تر ہو گا۔

(۲) میں نے تم کو اپنا شریک امانت بنایا  
 تھا اور اپنے مخصوص لوگوں میں رکھا تھا

(۲) اما بعد فانی کنت اشوکنت  
 فی امانتی و جعلت شعاری

و بطاعتی دلہریکن راجل من  
 اہلی اوثق منک فی نفسی الوسا  
 و موازاتی و اداء الامانة الی  
 فلما رایت الزمان علی بن عمت  
 قد کلب و العدد قد حرب امانة  
 الناس قد خربت و هذا لا الامة  
 قد فنکت و شغرت قلبت  
 لابن عمت ظہر الحن ففاسرقتہ  
 مع الفارقین و خذلتہ مع الخا  
 و خنتہ مع الخائنین فلا ابن  
 عمت اسیت و لا امانة اذیت  
 و کانت لہو تنکس اللہ ترید بجمادات  
 و کانت لہو تنکس علی مبنیہ من  
 ربک و کانت اتماما کنت تکید  
 هذه الامة عن دنياهم و تنوی  
 تمرهم عن فبهم فلما امکنک  
 الشدة فی حیانہ الامة اسر  
 الکرة و عاجلت الوتبة و اختطفته  
 ما قدرت علیہ من اموالہم المص  
 لا راہلہم و ایتامہم اختطاف  
 الذنب الامنل دامیہ المعزی  
 انک سیرة فمئلته الی لجانہ جیب  
 الصدور بجملة غیر متاشم

اور میرے اقارب  
 جس پر مجھ کو تم  
 کہ وہ میری پر  
 بٹاؤ گا اور میری  
 مگر جب تم نے دیکھا  
 سخت آگیا ہوا دشمن اس  
 اور امانت داری کا احترام

ہے اور یہ امت میں ایک خیر سی خالی ہے  
 تو تم نے بھی سپر کا رخ پلٹ دیا اور ساتھ  
 چھوڑنے والوں کے ساتھ تم نے بھی اس کا  
 ساتھ چھوڑ دیا اور دوسرے خائون کی طرح  
 تم نے بھی اس کی حیثیت کی پس نہ تم نے اپنے  
 بھائی کے ساتھ کوئی ہمدردی کی اور نہ اس  
 کی امانت کو ادا کیا گو اپنے ساتھ جہادوں کو  
 خدا کی رضا کا ارادہ نہیں رکھتے تھے اور  
 گویا تم اپنے رب کی طرف سے کھلی دلیلوں کا ٹم  
 نہ تھے بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس امت کو  
 اس کی دنیا کے معاملہ میں فریب دے تھے اور  
 اس کو مال غنیمت کی طرف سے غفلت میں  
 ڈال دینے کی نیت رکھتے تھے پس جب امت کے  
 مال میں خیانت کرنے کی قدرت تکملاً حاصل  
 ہو گئی تو تم نے بہت جلدی کر اس پر حملہ کر دیا  
 اور اس طرف دوڑ پڑی اور جہاں تک تم سے

أبا العزیز  
 ستر امان  
 بحان الله  
 او ما تخاف  
 بما المعدود  
 من ذوی الالباب  
 سیغ شربا و طعاما  
 ان تعلم انک تاكل حراما  
 و تشرب حراما و تبتاع الکماء  
 تنکح النساء من مال الیتامی  
 و المساکین و المرمین و المجاهدین  
 الذین اقام الله علیهم هذه  
 الاموال و احرزهم هذه البلاد  
 فانق الله و اورد علی هؤلاء  
 القوم اموالهم فانک ان لم  
 تفعل ثم امکن فی الله منک  
 (یغفر ذنوبی) الله فیل و  
 لاضرر هنک بسیفی الذی ما  
 ضربت به احد الا دخل النار  
 و والله لو ان الحسن الحسین  
 فعلوا مثل الذی فعلت ما کانت  
 لهما عندی هواءة و لا حظ لک  
 و ابراهه حتی اخذ الحق منهم و اذ

ہر سکان کے وہ اسوال جو ہواؤں او  
 یتیموں کے لئے محفوظ تھے بے جھگے جس  
 طرح تبرہ پر لایمعی بکریوں کو ایک لے  
 جانا ہوا در خم خوش خوش میں ل کو ہمازی  
 طرف لے گئے اور اس پر دستبرد کرنے  
 کیلئے کئی ہنگار ہوئے کچھ بھی دہیان نہ  
 کیا گو باتم اپنی ہاں کی میراث اپنے اہل  
 و عیال کی طرف لینگے سبحان اللہ کیا تم معاہد  
 پر مطلق ایمان نہیں رکھتے اور اس میں ان کے  
 مناقشہ کا نہیں باطل خیال نہیں وہ شخص  
 جو اس سے پہلے ہمارے نزدیک بل عقل میں  
 شمار کیا جاتا تھا آخر کچھ کھانا پیاس طح گورا  
 ہوتا ہوا دریا سخی لیکہ تو جاتا ہے کہ تیرا کھانا پینا  
 سب حرام ہے تو نو نڈیاں خریدنا ہی اور غور تو  
 سے نکاح کرنا ہے ایام و مساکین و یتیمین  
 کے اس مال کو جو خدا نے ان کو عطا کیا ہے  
 اور انہیں مجاہدین کے ذریعہ کو اس نے  
 ان شہروں کی حفاظت کی ہے پس خدا کو  
 ڈرا اور اس قوم کو اٹھکے امیال واپس کر دے  
 اور اگر تیرے ایسا نہ کیا امد خدا نے تجھ کو کچھ  
 پر قابو دیا تو میں تیری مزر کو خدا کے سامنے  
 عذر بناؤں گا اور تجھے وہی تلوار مار دے گا  
 جو میں نے جس کو ماری وہ جہنم میں داخل ہوا

المباطل عن مخلصهم منما اور بخدا اگر حق

درج البلاغہ الجزء الثانی (ص ۸۸ تا ۸۹) جو تو نے کیا ہی تو

نری کی گنجائش نہ ہوتی یہاں تک کہ بن ن سودہ حق لے کر رہتا

ایک افسر فوج کو کہتے یہ ہدایت کی :- اس خدا سو خون کر

کر لگا اور سواؤ اسکے تیرا اور کوئی منہ نہیں ۔ تم اس ہی کے ساتھ

لڑو ۔ سردی کے موسم میں صبح و عصر کے وقت سفر کرو، اور دوپہر

کو قیلو لہ کی فرصت دو، حرکت کرنے میں آرام و آسائش کا خیال رکھ

شب میں سفر نہ کرو۔ اس اول شب پہلے بدن کو راحت دی، اور اپنی پشت

پر پونجا جب کہ تو صبح کے پھینے سے واقف ہو گیا یا صبح طالع ہونے کو سوئی تو اس وقت

خداوندی پر بھروسہ کر کے سفر کر، جب تو دشمن سے ملاتی ہو تو اپنے لشکر کے وسط میں کھڑا

ہو جا اور دشمن سے اس شخص کے مانند قریب نہ ہو جو لڑائی کے ساتھ آدھریش کا ارادہ کرتا

ہے ۔ نہ دشمن سے اس شخص کی مانند دوری اختیار کر جو لڑائی سے خوف کھا کر دور رہتا

ہے، یہاں تک کہ میرا حکم تیری پاس آؤ، دیکھو دشمنوں سے جو کھو لغت ہے وہ تم کو اس

بات پر آمادہ نہ کر دے کہ حق کی طرف ہلانے اور ہذر و حجت تمام کرنے سے پہلے تم ان سے

لڑو۔ (درج البلاغہ، الجزء الثانی ص ۱۹)

مندرجہ بالا حکم متعل بن قیس یاحی کو دیا گیا تھا جو امیر معاویہ سے لڑنے کے

لئے سوار مقدمہ کجیش بنا کر بھیجا گیا تھا، ایک اور امیر لشکر کو آپ نے یہ نصیحت فرمائی تھی۔

جب تم دشمن کے مقابلہ پہنچ جاؤ یا وہ تمہاری برابر آ جاؤ تو تم کو چاہیے کہ تمہارے لشکر کو

کا مقام بندیوں کے نزدیک ہو یا دہل کوہ میں یا دریائے کنارہ پر تاکہ دشمن تمہاری

لگاہوں کے سامنے ہے اور البتہ تمہاری جنگ ایک دستہ یا دو دستہ کے ساتھ

ہونی چاہیئے اور پہاڑوں کے قلعوں اور ٹیلوں کی بلندیوں پر اپنے لئے نگہبانوں

کو مقرر کر دو تاکہ دشمن کسی خوف یا امن کے مقام سے تمہاری طرف سے نہ آ سکے۔

خوب یاد رکھو کہ جماعت یعنی فوج کے آگے کا ایک دستہ ان کی آنکھیں ہیں باور ان

ان کے ہراول ہیں، تم تفرقہ سے حذر کر لے رہنا، جب کہیں اتر تو  
 واور جب کچھ کرو تو سب مل کر، جب کسی مقام پر نہیں رات ہو جاؤ  
 اثرہ کی شکل میں بنا لو، خواب کا ڈانقہ نہ چھو مگر نہایت ہی کم یا  
 سے پانی پیئے نہیں اترنا۔ (بیچ البلاغۃ الجزء الثانی ص ۱۵-۱۶)  
 بن کے شروع ہونے سے پہلے آپ نے اپنی فوج کو یہ ہدایت کی :-  
 ، ابتدا نہ کریں تم ان سے ہرگز جنگ نہ کرنا کیونکہ محمد اللہ تم طریق  
 برعالم ہو تم انہیں چھوڑ دینا حتیٰ کہ وہ ابتدا کریں۔ یہ ایک دوسری محبت  
 ۔ برہان تمہارے ہاتھ آؤ گی جب حکم خدا ان کو ہریمت نصیب ہو جاؤ تو کبھی کسی  
 پیٹھ پھرنے والے سے جنگ نہ کرنا۔ کسی عیب دار یا برہنہ کو آزار نہ پہنچانا، زحمی  
 کی طرف حملہ نہ کرنا، عورتوں کو اذیت پہنچا کر انہیں سجان وغیظ و غضب میں نہ  
 لانا اگرچہ وہ تمہارے سرداروں کو سب و شتم کریں (بیچ البلاغۃ الجزء الثانی ص ۱۶)  
 صدقات کے عمال کو جو ہدایات آپ نے دی ہیں وہ ہر ایک زمانہ کے حکام کا  
 دستور العمل ہونا چاہئیں حکومت الہیہ کے حکام ظلم کے شاہد کو یہی روا نہیں رکھتے۔  
 آپ فرماتے ہیں :-

خدا سے ڈرنے کا جو راستہ ہے اسی پر چلتے رہو وہ خدا جس کا کوئی شریک  
 نہیں کسی مسلمان کو حزن و اندوہ میں نہ ڈال نہ ایسی حالت میں کسی پر گز کر کہ وہ  
 تر سے گزرنے کو مکر وہ سمجھے اس کے مال میں جو خداوند تعالیٰ کا حق ہو اس کو زیادہ  
 نہ لے اگر تو کسی قبیلے کے پاس پہنچے تو ان کی آبگاہ پر اتر بغیر اسکے کہ تو ان کے گھروں  
 میں داخل ہو پھر نہایت تسکین و وقار کے ساتھ ان کے پاس جا مئی کہ تو ان کے  
 درمیان میں قائم ہو جاؤ اب انہیں سلام کر ان کی تعظیم میں ذرہ برابر کوتاہی نہ  
 کر بعدہ ان سے کہہ کہ ہذا کان خدا اب مجھے خدا کے ولی اور اس کے حلیف نے تمہارے  
 پاس بھیجا ہے تاکہ نہار دیا مال میں جو کچھ خدا کا حق ہو اسے حاصل کروں۔ کیا تمہارے  
 اموال میں خدا تعالیٰ کا کچھ حق ہے؟ اگر ہے تو اسے دلی خدا کے پاس پہنچا دو۔ مگر

کوئی کہنے والا ہے کہ نہیں تو پھر اس سے نہ مانگو، اگر کوئی اقرار کرے، تو اس کے ساتھ روانہ ہو کر بغیر اس کے کہ تو اسے ڈرا یا اس پر ظلم کرے یا سخت گیری کو کام میں لائی، پھر جو کچھ سو اسے لے لے، اگر اس کے پاس گاڑیاں یا اونٹ ہوں ان کے گلے میں داخل نہ ہو، اس کے مالک کے ساتھ ظلم و ستم جو باؤں کو زد ہر اہر ہر میدہ نہ کر انہیں فریاد بلند کرنے کے لئے،

ان کے باری میں بدخال و رنجیدہ نہ کر اس مال کے دو حصہ کر دو

ہے کہ جس حصہ کو چاہے پسند کرے جب اس نے ایک حصہ اختیار کر لیا تو ہر

بر اس سے معترض نہ ہو پھر بانی جو کچھ ہے اسکے دو حصے کر، پھر مالک ہی کو پسند

کا اختیار دو۔ ہر گز اس کے پسند کرنے پر معترض نہ ہو برابر سی عمل بجالا، حتیٰ کہ اس

کے مال میں سے وہ شے باقی رہ جائے جس میں خداوند تعالیٰ کا حق پورا ہو سکتا ہے

اس وقت حق خداوندی پر قبضہ کر لے، اگر مالک تیری اس تعلیم کو باطل سمجھے تو پھر اس

مال کو مخلوط کر دی اور پھر ہی عمل کر چیلے کر چکا ہو (بیع البلاء مذکورہ الجزء ۱ ص ۱۶۹)

اسی طرح آپنے عمال خراج کو خداوند تعالیٰ سے ذرا کر صہوا انصاف و رافت کی

تلقین فرمائی اور ہدایت کی کہ لوگوں کو طلب خراج کی بابت مجھ سے نہ کرو، ادائیگی

خراج کے لئے ان کو اس قدر مضطرب نہ کر دو کہ وہ اپنے گری و جائز کے لباسوں کو او

غلاموں کو بیچ کر خراج ادا کریں اور ادائیگی خراج کے لئے اپنے چو باؤں کو بیچ ڈالیں

دیہم کے ادا کرنے کے لئے کسی کوتاہی نہ نہ مار و کسی شخص کے مال کو ہاتھ نہ لگاؤ، خواہ

منازگزار مسلمان کا ہو یا کافر ذمی کا۔ لشکروں کو جن سیرت کے حصول کا حکم دو۔

(بیع البلاء مذکورہ الجزء ۱ ص ۱۶۹)

حکام لشکر کو ایک طویل ہدایت نامہ لکھا جس میں پہلی ہدایت یہ تھی کہ والی و

حاکم کو یہ بات لازم ہے کہ وہ عزت چاہے حاصل ہو اور وہ غنا اور وسعت جو اس کیساتھ

مختص ہے یہ امور اس سے رعیت کی طرف سے بے پروا و غافل نہ کریں، وہ نہیں جو خداوند تعالیٰ

رکان خدا کو اپنا مقرب بنا کر اپنے بھائیوں کے ساتھ الطاف و  
 مات کو زیادہ کرنا چاہیے۔ (سبح البلاغ المجرء الثاني ص ۱۰۰)  
 لوگوں کی زمینوں پر سے اچکی خوبیں گزرتی تھیں تو آپ  
 فرماتے تھے کہ اپنی افواج کو قابو میں رکھیں، ان کے آنے  
 والی طرح کا نقصان نہ پہونچے، غرور و شکست سے ان سے  
 پوری قیمت لے لیں جو ان کو غنی بنائیں۔ (تاریخ الخلفاء ص ۱۰۰)  
 ہو، اور ساتھ ہی ان پر اپنی صلاح اہل قرینہ کو بھی دے دیتے  
 فرماتے تھے کہ اگر میری فوج ان ہدایات پر عمل نہ کرے تو تم مجھ کو براہ راست  
 جمع کرنا یہ وہ انصاف عام کا طریقہ ہے جو اس مہیوں صدی تک کے لوگ عمل  
 میں نہیں لاتے۔ بلکہ وہ جو ہدایات اپنی فوج کو دیتے ہیں، وہ تو خفیہ ہی رہتی  
 اس قسم کی مہیوں سالیں اور ہدایات بغفل کی جاسکتی ہیں، ان سے  
 صاف عیاں ہو کہ آپ کا مقصد اولیں یہ تھا کہ بنیادی جناب سو بخدا اسلام  
 کے اصول و قواعد کے ماتحت حکومت الہیہ قائم کی جائے جس میں امام و حکام  
 کے افعال و اقوال و احکام محض خوند الہی و معاد ہر حق نم ہوں، غرض کہ آپ  
 حکومت کو مذہبیاتی کے ماتحت کرنا چاہتے تھے، چھکوں اس کے موجودہ مؤثرین  
 سیاست یہ ہے کہ مذہب حکومت کے ماتحت رہا اور جہاں یہ ممکن نہ ہو تو کم سے  
 کم ایک دوسرے سے علیحدہ تو ضرور ہیں ان کی سمجھ میں نہیں آسکتا کہ  
 امور مذہبی کس طرح امور سلطنت میں شامل ہو سکتے ہیں اور یہی اختلاف  
 نظر یہ ہے کہ جس کی وجہ سے یورپین و غیرین حضرات علی کی سیاست کو  
 کسا قہما سمجھنے سے قاصر ہیں دراصل اسلام کا نظریہ وہی ہے .....  
 جو جناب علی کا تھا اور یہی اصول جناب علی کا تھا، جنہوں نے اصول و  
 قواعد اسلام کا غور سے مطالعہ کیا ہے، وہ اس نتیجے پہ پہونچے ہیں۔ چنانچہ سید  
 ابو الحسن ندوی اپنی کتاب سیرۃ سید احمد شہید میں عبدالعزیز اموی کا تذکرہ

کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”پھر اپنے من انتظام اور قابلیت سے جاہلیت کے اسے ثابت کر دیا کہ دین و سیاست کا اجتماع نہیں ہو سکتا اس ہی کتاب کے صفحہ ۳۸ پر لکھتے ہیں :- رسول اللہؐ کا دنیا میں ایک بہت بڑا کام اور آپؐ کی بعثت کا ایک حکومت الہی کا قائم کرنا اور دنیا میں آسمانی نظام سیاست معاشرت جاری کرنا تھا“

حضرت علیؑ کی جو فرامین و ہدایات ہم نے اوپر بیان کیں ان سے صاف ہے کہ حضرت علیؑ کی سیاست کا مقصد اولیٰ اور آپؐ کی حیات کا مقصد اعظم ہی تھا۔ علامہ جرجی زیدان اپنی کتاب تاریخ تمدن اسلامی جلد ۴ صفحہ ۱۷۷ پر لکھتے ہیں :-

امام علیؑ فتح یتیم فی الرہد والنفوس	سین حضرت علیؑ کے زہد و تقویٰ کی
کثیرۃ وکان شہید القتل	بہت سی رکائیں ہیں وہ اسلام سے
بالاسلام من العول والنفوس	اپنے قول و فعل میں بہت ہی شدت کے
لا یعرف الدہاء ولا یسر کن	ساتھ تسک کرنے والے تھے وہ کسب و
إلی الحیلۃ فی شان من یشہون	دکھتے واقف ہی نہ تھے تھے، دین
واما ہمہ الدین دعمتہ فی	ہی ان کا مطیع نظر و فکر تھا اور ان کے
اعمالہ الصدق والحق	افعال صدق و حق ہی کی بنا پر پورے تھے

سولوی نیا زنجبوری اپنی کتاب تاریخ الدین و التین کے صفحہ ۳۸ پر لکھتے ہیں حضرت علیؑ ابن ابی طالبؑ نے بدو رساء عارف تقویٰ کی بہت سی مثالیں باقی جاتی ہیں آپؑ نے پیر جوش قلب کہتے تھے اور آپؑ ان الفاظ کے لیے نہ تو تہائیں تھیں نہ جو کچھ آپؑ کے دل میں ہوتا تھا وہی زبان پر آتا تھا۔ آپؑ کبھی کسی مداف کے مقابلہ میں مدح و ستائش اور ڈیڑھ پانچ سو کو ترجیح نہ دیتے تھے۔ آپؑ کے



ل خالص مذہبی ہوتے تھے اور نہ ان میں کسی اور  
ہوتا تھا۔

۱۔ رے رُخ کو اپنے سامنے رکھتے ہیں یعنی حضرت علی کے زمانہ  
بیرونی کی سستی رفتار و مروجہ ظاہر میں جن کا منہاڑ  
عادات ہیں، حضرت علی کی سیاست میں نقص نکالتے ہیں۔  
۲۔ ہے وہ کہتے ہیں کہ حاکم کا مقصد توسیع دائرہ حکومت و  
و ثروت ہوتا ہے، حضرت علی بھی حاکم تھے لہذا ان کا منہاڑ نظر  
ہونا چاہیے تھا اور تھا چونکہ ان کی سیاست ان کے مقصد کو حاصل نہ  
رسکی لہذا وہ ناقص تھی اور جب وہ اپنی بحث کے لئے قیام و استحکام نہیں  
پاتے تو محض سطحی نظر ڈال کر کہتے ہیں کہ حضرت علی نے چار غلطیاں کیں یعنی :-  
(۱) توسیع مملکت کی طرف توجہ نہیں کی۔

(۲) معاویہ سے خواہ مخواہ لڑائی مول لی، اس کو ابھی چھڑنا نہ چاہئے تھا۔  
(۳) طلحہ و زبیر نے حکومت کو ذبحہ مانگی تھی وہ دے دیدیتے الکا  
کر کے ان کو دشمن بنا لیا۔

(۴) قاتلان عثمان رضی اللہ عنہ کو سزا دیکر سب کو راضی کر لیجئے۔

اس منطق کی کمزوریاں ظاہر ہیں کیونکہ یہ ثابت نہیں کیا گیا کہ :-

۱۔ ان حالات میں فتوحات ملکی ممکن تھیں اور مفید ہوتیں

۲۔ اگر حضرت علی معاویہ کو نہ چھڑنے تو وہ یعنی معاویہ بھی خاموش رہتے

۳۔ طلحہ و زبیر کو ذبحہ لے کر اس پر فتنا کرتے اور علی کے دوست

بن جاتے، خلافت لینے کی کوشش نہ کرتے۔

۴۔ وہ لوگ ضرور دل سے قعاص خون عثمان کے حامل تھے، اور اگر

قاتلان عثمان کو بھانسی ملتی تو کو ذبحہ و شام ذبحہ حضرت علی کے دوست  
ہو جاتے اور یہی ثابت نہیں کیا کہ قاتلان عثمان ہندوم ہو چکے تھے اب ہم ان

امور پر ذرا تفصیل سے بحث کرتے ہیں۔ ہماری بحث کا سلسلہ یہ ہے:  
وفساد (ب) طلحہ و زہرہ (ج) امیر معاویہ اور د قاتلان عثم  
۱۰ فتنات ملکی۔

(الف) فتنہ و فساد | حضرت علیؑ کے زمانہ کے فتنہ و فساد  
علیؑ پر عائد کرنا اور ان فسادات کو

کا غلط نتیجہ بتانا جناب سولحد کی تکذیب کرنا ہی۔ کیونکہ جناب سولحد  
یا علی انت تقاض علی تاویل یعنی علیؑ کی تم صحیح تاویل قرآن  
القرآن کما فالت علی تنزیلہ لڑو گے جس طرح ہیں تنزیل قرآن  
کے لئے لڑا ہوں۔

شیخ سلیمان مغنی اعظم :- ینابیع المودۃ مطبوعہ اسلامبول سنہ ۱۳۰۱ ہجری  
صفحہ ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲

احمد بن حنبل :- سند الجزء الثالث صفحہ ۳۳

حاکم :- مستدرک الجزء الثالث صفحہ ۱۲۳

سیرۃ الکلبیہ :- الجزء الثالث صفحہ ۷۵۔

محب الدین طبری :- ریاض المعرفۃ الجزء الثانی الباب الرابع الفصل

السادس صفحہ ۱۹۱، ۱۹۲

ابن حجر مکی :- مواعق معرقہ الباب التاسع فصل الثانی الحدیث التاسع

عشر صفحہ ۷۰

ثابت ہوا کہ وہ لڑائیاں حضرت علیؑ کی غلط سیاست کا نتیجہ نہیں بلکہ  
آپ کے مخالفین کی غلط تاویل قرآن ان کے باعث تھی۔ یہ بحث مسلمانوں کے لئے  
تھی، اب ہم غیر مسلمین کے لئے بحث کرتے ہیں۔

جناب رسولحد کے زمانہ سے ہی جب تک حکومت کی ابتدا مدینہ میں آکر ہوئی  
حضرت علیؑ کے خلاف ایک جماعت پیدا ہو گئی جس کا مقصد بقول حضرت عمر رضی اللہ

حکومت ایک خاندان میں جمع نہ ہوں۔

بطبری :- تاریخ الامم والملوک الجزء الخامس صفحہ ۳۰ لغایت ۳۲

تاریخ الکامل الجزء الثالث صفحہ ۲۵۶، ۲

الفاروق ملبوعہ اگر ہر حصہ اول صفحہ ۲۰۰ فٹ نوٹ۔

حدید :- شیخ البلاغ الجزء الثالث صفحہ ۱۰۵، ۱۰۶

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس مخالف جماعت کی موجودگی سے واقف

ر کا خیال فرما کر بہت روتے تھے اور حضرت علی سے کہا کرتے تھے ۔

حاشی فی صدور دعوہ کا

یسد و نہالت الامن

میرے بعد ظاہر کرینگے ۔

بعدی

شبلنجی :- نور الابصار صفحہ ۱۰۳، ۱۰۴

شیخ سلیمان مفتی اعظم :- ینایع المودۃ صفحہ ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶

شیخ یوسف بن سمیع :- شرف المودۃ صفحہ ۳۸، ۳۹

علی المتقی :- کنز العمال الجزء السادس صفحہ ۱۰۸ حدیث ۶۱۵۸

محب الدین الطبری :- ریاض النضرۃ الجزء الثانی الباب الرابع ۔

فصل الثامن صفحہ ۲۱۰ ۔

(کبھی فرماتے تھے)

یا علی ان اکامدہ ستغدر (اور کبھی فرماتے تھے) اے علی میری بعد

بک من بعدی وانت لعیش تمہاری ساتھ یا است دعا کریگی تم میری امت

علی مدتی و لقتل علی استنق پر زندہ رہو گے اور میری امت قبل کڈ جائیگی

علی المتقی :- کنز العمال الجزء السادس صفحہ ۱۵۷ حدیث ۲۶۱۵

الحاکم :- مستدرک الجزء الثالث صفحہ ۱۴۰، ۱۴۱

سیر زامحمد بدخشی :- نزل الابرار صفحہ ۲۹ ۔

عجب لطیف ہو جناب رسول خدا تو بار بار فرماتے ہیں  
لڑائیوں میں علی حق پر ہونگے اور اسلام کے لئے لڑیں گے  
کہتے ہیں کہ نہیں یہ سب فتنہ و فساد و لڑائیاں حضرت  
خیر یہ جملہ مقررہ تھا، اس جماعت مخالفین علی میں اور  
جز و مشترک تھا اور وہ بغض علی تھا، زمانہ حیات رسول میں  
اور بغض علی علامت منافق تھی

جب اس مخالف جماعت کو آنحضرت ص کی رحلت کے بعد  
منافقین کی جماعت کی حمایت کی ضرورت ہوئی تو جماعت اول،  
جماعت آخر الذکر کو اپنے دامنِ عاطفت کے نیچے چھپالیا، جب ہی تو ہم یہ  
ہیں کہ آنحضرت ص کے زمانہ حیات میں تو منافقین کا بہت ذکر آتا ہے۔ آنحضرت  
کی آنکھ بند ہوتے ہی منافقین کا نام تک سننے میں نہیں آتا یہ کیا وجہ تھی جس نے  
یہ انقلاب پیدا کر دیا یہ وہی سیاسی ضرورت تھی جس نے مخالفین علی کو منافقین  
کے ساتھ شیعہ و شکر ہو جانے پر مجبور کیا اس امر واقعہ کا ثبوت کہ یہ دونوں جماعتیں  
آپس میں مل کر شیعہ و شکر ہوئیں خود و کلاثر جماعت حکومت کی زبانی سنئے۔  
عن حذیفہ بن الیمان قال قال المنافقین  
اليوم مشروم منہم علی عہد النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کا نواؤ مہذبہ میسرون  
وَالْيَوْمَ يَجْهَرُونَ -  
حذیفہ بن الیمان کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا کی رحلت  
کے بعد منافقین کی شر زیادہ خطرناک تھی یہ  
نسبت آنحضرت ص کی حیات کے زمانہ کے کیونکہ  
اس زمانہ میں تو وہ اپنے افعال و اقوال چھپاتے

تھے اور آج کل علانیہ کرتے ہیں۔

صحیح بخاری جزء الرابع باب في احوال عذرة قوم بني النضير اخرج فقال بخاری ص ۱۵۳

اس انقلاب کی وجہ ظاہر ہی آنحضرت ص کے زمانہ کی حکومت کے مخالف تھی لہذا یہ پڑتیں چھپاتے تھے  
اب آنحضرت ص کے بعد اس زمانہ کی حکومت چونکہ انکی اپنی ہی اور جماعت حکومت نے ان کے ہائیڈ  
پر کامیابی حاصل کی ہوا ان کو اپنے تئیں چھپانے کی ضرورت نہیں علانیہ ظاہر کرتے ہیں۔

عت نشینی کے وقت اس مخالف جماعت کی اکثریت جس کی  
 مدد کی موافق فغانے کافی امانہ کر دیا تھا، تمام مملکت  
 تھی، اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ اگر مخالف اکثریت انہی غلام  
 موجودگی میں حضرت علی کو حکومت مل ہی کیونکر گئی۔ اس  
 عرت عثمان رضی اللہ عنہ کے واقعے سب کے دلوں میں  
 واضطراب پیدا کر دیا تھا۔ اور مسند خلافت کانٹوں کا سبتر  
 بنا تھا، کسی میں اتنی جرأت نہ ہوئی کہ اس کو قبول کر لیتا، یہ تھا  
 بالکل مہبوت ہو گئی اور سکتہ کا سا عالم ہو گیا، جب آنکھ کھلی اور ذرا  
 ذرا ہوش آیا تو حضرت علی کو مسند خلافت پر دیکھا، یہ وہ نظارہ تھا جس کو دیکھ  
 کر انہیں کمال افسوس ہوا، اور اپنی ساری عمر کی کوششوں کو اس طرح ضائع ہوتا  
 ہوا دیکھ کر ان کو نہ رہا گیا اور از سر نو فتنہ و فساد پیدا کرنے پر آمادہ ہو گئے۔  
 اس کا وہ نتیجہ ہوا جو ہوا، اس جماعت نے بہت سے ذرائع حضرت علی کو  
 حکومت سے محروم کرنے کے لئے اختیار کئے، ان میں سے کچھ ذرائع کا ذکر  
 ہم اس کتاب کے باب ہدیم میں کریں گے۔

علامہ ابن الحدید نے اپنے شیخ طائف ابو جعفر الاسکانی کے حوالہ سے لکھا ہے  
 کہ اہل بصرہ تمام کے تمام حضرت علی سے بغض رکھتے تھے، اہل کوفہ و اہل مدینہ  
 کی اکثریت آپ کی دشمن تھی، اہل مکہ تمام کے تمام قطعی طور سے حضرت علی سے  
 بغض رکھتے تھے اور تمام قریش آپ کے خلاف تھے الغرض جمہور امت آپ کے  
 خلاف ہو گئی تھی، (دیکھو ابن ابی الحدید: شرح نہج البلاغہ الجزء الاول صفحہ ۱۳۷)  
 اور یہ کیوں ایسا تھا علامہ ابن ابی الحدید اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں۔

ان سبب افتراق الناس عنه  
 کان لعدله وقسمته  
 مساویا  
 یعنی لوگوں کے حضرت علی کے خلاف ہونے  
 کی وجہ یہ تھی امیر غریب، شریف  
 وضع صاحب سوخ و گوشہ نشین سب کے

شرح پنج البلاغۃ الجزء الاول صفحہ ۱۸۰ ساتھ مدرا

والجزء الثالث صفحہ ۱۶۲ و عطا یاسا

فتنہ و فساد و حکومت کی کمزوری اس صورت حا

اور اگر اس کو حضرت علی کی سیاسی عقلی سمجھنے تو یوں کہنا پڑ

رعایا میں عدل و انصاف کا دستور رائج کرنے میں غلطی کی

حضرت علی کے زمانہ کے فتنہ و فساد کی وجہ ایک یہ بھی

جماعت نے منصب حقیقت نبوت کے متعلق ایک غلط تعبیر

لوگوں میں شائع کر دیا، اور لوگوں نے اس غلط عقیدہ کی پیروی

علی کے مخالفانہ جماعت تھی جس کی نظر میں اس حکومت پر لگی ہوئی تھیں جو

رسول خدا کو خداوند تعالیٰ نے عطا کی تھی وہ لوگ سمجھ گدھ کی وجہ سے کہ جناب رسول خدا حضرت علی کو اپنا جانشین مقرر

کرنا چاہتے ہیں، حضرت کے پیروان اہل افعال بھی جو یہ بات بھی طرح ہویدار تھی، لہذا ان لوگوں

نے عقیدہ ایجاد کیا اور لوگوں میں پھیلا یا کہ جو حکم جناب رسول خدا منصب نبوت

کے متعلق دیتے ہیں وہ تو خدا کی طرف سے ہوتا ہے۔ اور قابل اطاعت ہو

لیکن جو حکم رسول خدا کا اس سے علیحدہ ہوتا ہے وہ منصب نبوت سے تعلق نہیں رکھتا

ہماری مرضی جو ہم اس کی اطاعت کریں یا نہ کریں، ان بزرگواروں کی رائے میں

جانشین کے متعلق جو احکام تھے وہ حکومت سے تعلق رکھتے تھے منصب نبوت سے

ان کا کوئی تعلق نہ تھا، ہم نے اس مضمون تفصیل کے ساتھ بحث اس حصہ اول کی

کتاب دوئم سیاست عمریہ میں کی ہے۔

مقررین کہتے ہیں کہ علی کو چاہئے تھا

کہ کو ذی بصرہ طلحہ و زبیر کو ذکر ان کو

(ب) معاملہ طلحہ و زبیر

اپنا کر لینے لیکن سوال یہ ہے کہ کیا وہ علی کے حقیقی اور دلی طرفدار ہو جاتے ہرگز

نہیں وہ خود کہتے تھے کہ ہم نے تو علی کی بیعت طوعاً و کرہاً کی ہے جب کوئی چارہ

کار نہ دیکھا۔

الحاجی اس صفحہ ۱۵۴

البدایہ والنہایہ فی تاریخ الجزء السابع صفحہ ۲۳۱  
ت وخصلت و عادت تو وہ تھی جو حضرت عمرؓ نے تجویز  
کی تھی۔ یہ بزرگوار بہت مغرور و خود سر تھے اور سمجھتے  
ہے بڑھا یا ہے لہذا علیؓ کا فرض ہے کہ جو ہم چاہیں وہ  
سے ملتا رہے اس کو علیؓ کی جہربانی سمجھ کر لینے اور اپنے  
بہ احسان سمجھ کر ان کے دوست نہ بن جاتے بلکہ جو کچھ علیؓ  
اپنا حق سمجھ کر لینے اور سیال کرتے کہ ابھی ہمیں پورا حق نہیں ملا۔  
وہ و وہ ابھی پہلا قدم تھا۔ اصلی مطالبے تو ذرا قدم مجھے کے بعد آتے۔  
مرواقتہ یہ ہے کہ یہ دونوں بزرگوار خلافت کی خواہش رکھتے تھے اور جنگ  
جمل سے ان کا مقصد خلافت حاصل کرنا تھا۔

تاریخ طبری :- الجزء الخامس صفحہ ۱۶۹

تاریخ ابن خلدون :- اردو ترجمہ جلد چہارم صفحہ ۲۹۸

حکیم منظر لکھی : شمس التواریخ ۹۲۵-

اور یہ ہی مقصد ان کا امارت کو ذرا دیر سے مانگنے سے تھا ایسی صورت میں ملکہ و  
زبیر کو امارت کو ذرا دیر سے دینے کے یہ سنی تھے کہ حضرت علیؓ کو بجائے ایک معاویہ  
کے تین معاویوں سے لڑنا پڑتا، یہ ایک ایسی غلطی ہوتی جس کے نتائج پر غور کرنے  
سے حضرت علیؓ کی دوراندیشی و سیاست کا اندازہ ہوتا ہے امیر معاویہ تو جناب  
علیؓ رضی سے جنگ پر تلے ہوئے تھے، زبیر و طلحہ اپنے اپنے صوبے میں  
بیٹھے ہوئے اس جنگ کا نتیجہ دیکھتے اور وہ نتیجہ عیاں ہے، کو ذرا دیر سے  
سے علیؓ کو کوئی کمک نہ ملتی کہ وہ دینہ پہلے ہی سے امیر معاویہ کے زیر اثر تھے  
پھر جناب امیر المومنین کو فوج کہاں کو ملتی، جناب امیر یا شہید ہو جاتے یا خلع  
خلافت پر مجبور کئے جاتے اس کے بعد اصل جنگ شروع ہوتی۔ حضرت

عائشہ تو ضرور اپنے بہنوئی زبیر کے ساتھ ہوتیں، طلحہ میرا  
 کہ تنہا معاویہ کا مقابلہ کرتے وہ ناپارہان سے مل جاتا۔  
 جناب ابوسفیان کی زوجہ رہ چکی تھیں اور حضرت عثمان  
 داری تھی غرض کہ معاویہ اور طلحہ ایک طرف اور زبیر و عائشہ  
 اس جنگ عظیم کے فریق ہوتے، بہت ممکن تھا کہ اس وقت  
 سے مدد کا خواستگار ہوتا اور وہ بہت خوشی سے مداخلت کر  
 اٹھتا جو اسلام کو نیت و نابود کر دیتا۔ یہ کہ جناب امیر کا شکر گزار ہو  
 کہ انہوں نے اسلام کو اس طرح فنا ہونے سے بچالیا۔ خدا کے ساتھ۔  
 کا طرز عمل یہی ہے جن مصیبتوں کو خداوند تعالیٰ بجاتا رہتا ہے، ان کی  
 طرف تو غور نہیں کرتے، ان کے اپنے ہی اعمالوں سے جب کوئی مصیبت  
 پڑ جاتی ہے تو روتے پھرتے ہیں کہ خدا نے ہم پر یہ مصیبت ڈالی ہے۔  
 غرض کہ یہ امیدواران خلافت کی جماعت تھی جس نے سارے فتنہ  
 و فساد اپنے اغراض کے لئے پیدا کئے اس جماعت کو منصفہ شہود پر لانے والی  
 سیاست سابقہ اور واقعات گذشتہ تھے، جنہوں نے خلافت کو ایک سستی سی  
 سہل الحصول شے بنا دیا کہ ہر کس و ناکس امیدوار بن بیٹھا، انہوں نے دیکھا  
 کہ حصول خلافت کے لئے کسی خاص فضیلت یا حق کی ضرورت نہیں محض موقع  
 و محل کی مساعدت کافی ہے لہذا وہ حالات اور وہ سیاست قابل الزام  
 ہیں جنہوں نے خلافت الہیہ و جانشینی رسول کو اس درجہ تک گرا دیا۔

(ج) امیر معاویہ کا معاملہ حضرت علی نے جو فرامین و خطوط امیر معاویہ  
 کو بھیجے وہ پنج البلاغہ اور دیگر کتب  
 نوار سخ میں محفوظ ہیں ان کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ امیر معاویہ  
 کو حاکم عادل اور حکومت الہیہ کی سرداری کا اہل نہیں سمجھتے تھے، آپ جانتے  
 تھے کہ امیر معاویہ دل سے مسلمان نہیں ہیں بلکہ اپنے کفر سابق پر قائم ہیں۔



معاویہ رائج کر رہے تھے حضرت علی صحیح اسلام نہیں سمجھتے تھے۔  
 جو کی تصدیق کر دی اور ثابت کر دیا کہ نبوایہ کی حکومت  
 اتنی بہت سے موزین کی راؤ حضرت علی کے خیال کے  
 رت حضرت علی کا خیال کہ اگر آپے امیر معاویہ کو شام کی حکومت  
 تمام افعال کا مصلحت آپ کی طرف عود کر آئے گا۔ بالکل درست تھا چنانچہ  
 رت خالد کی بڑی بیانیوں سے کہ باگاہ یزیدی میں نہیں کیا تھا کہ خداوند عالم کی طرف  
 یہ لیکن یہ وہ خیال ہے جو زمانہ حال کے فرنگستانی موزین کی سمجھ میں  
 میں آ سکتا لہذا وہ اس کو کچھ اہمیت نہیں دیتے علاوہ اس کے دنیاوی سیاست  
 مدبر کا اقتضا بھی یہ تھا کہ امیر معاویہ کو مطلقاً مہلت نہ دی جائے مگر ابن شجبہ  
 نے یہ صلاح حضرت علی کو دی تھی اور علامہ جرجی زیدان اور ان کے ہم خیال  
 موزین کی بھی یہی رائے ہے کہ حضرت علی امیر معاویہ کی برطرفی کی کوشش  
 فوراً ہی نہ شروع کر دیتے بلکہ جب خود اپنی حکومت میں مستقل ہو جاتے، اس  
 وقت امیر معاویہ کی برطرفی کا حکم صادر فرمادیتے، اس قسم کی رائے رکھنے والے  
 لوگ ایک نہایت ضروری امر کو نظر انداز کرتے ہیں اور یہ کہ اتنے عرصہ میں  
 امیر معاویہ کیا کرتے، کیا وہ اس دہو کہ میں آ جاتے، حضرت علی و امیر معاویہ کے  
 دلوں کی حالت ایک دوسرے کو اچھی طرح معلوم تھی اور اس طرح خاموشی سے اس پر  
 ہر پردہ نہیں پڑ سکتا تھا قبل اس کے کہ حضرت علی کسی قسم کا فرمان امیر معاویہ کو بھیجیں  
 حضرت عثمان کی خون آلودہ قمیص دشت بہشت چلی گئی اور وہاں کی مسجد میں کہاں  
 جا رہی تھی اور لوگوں کو حضرت علی کے خلاف بھڑکایا جا رہا تھا۔ امیر معاویہ نے فوراً  
 اعلان کر دیا تھا (اور اگر اعلان نہ بھی کرتے تو ان کا طرز عمل بنا رہا تھا) کہ وہ علی  
 کی اطاعت نہ کرینگے بلکہ ان کو خون عثمان کا بہا نہ رکھ کر جنگ کریں گے اسی صورت  
 میں حضرت علی کی طرف سے مہلت ملے جانے اور برطرفی و بکالی کا سوال ہی نہیں  
 پیدا ہوتا بلکہ معاملہ اس کے برعکس ہے یقیناً امیر معاویہ اپنے موقع کو ہاتھ

نہ جانے دیتے اور وہ ملتے عرصہ تک خاموش رہ کر حضرت علیؑ  
اپنی حکومت میں مستقل ہو جائیں امیر معاویہ تو پہلے ہی سے اپنی  
تھے، ان کو کسی وقت و فرصت کی ضرورت ہی نہ تھی، یہ اثر  
بھی اس کو تسلیم کرتے ہیں کہ امیر معاویہ کے دو بیڑ ہتھیار تھے  
حکومت کو مستقل کرنے کے لئے انہوں نے ان دونوں سے خوب  
، *History of Saracens*

Chapter VII page 71

علامہ موصوف مانتے ہیں کہ علی بن ابی طالب اس طرح روپیہ خرچ کرنے کو کمینہ بن  
جناں کرتے تھے (اردو ترجمہ تمدن اسلام حصہ اول ص ۹۰)  
بس معاملہ صاف ہو گیا، اگر حضرت علیؑ امیر معاویہ کو موقع دیتے تو اس عرصہ  
میں امیر معاویہ اپنے ان دونوں ہتھیاروں سے خوب کام لے کر امیر المومنین کے  
یاوروں اور انصاروں کی تعداد میں بہت کمی کر دیتا اور پھر جو جنگ ہوتی، تو  
اس کے لئے اتنی بھی فوج نہ ملتی جتنی اب جنگ صفین کے لئے مل گئی، یہ کتنی غلط اور  
سطھی رائے ہے جو ان مورخین نے قائم کی جو مغیرہ ابن شعبہ اسنن کو حضرت  
علیؑ کے خلاف تھے جن سے ان کے خلاف اجماع کی سوزنا کرنے کا الزام قائم  
ہوا تھا اور حضرت علیؑ نے ان کے سگسار کرنے کی اصلاح حضرت عمرؓ کو دی تھی۔

ابو الفرج :- کتاب الاغالی ترجمہ مغیرہ بن شعبہ

ابن ابی المجدید :- شرح پنج البلاغۃ الجزء الثالث صفحہ ۱۶۰

ابن کثیر دمشقی :- الہدایۃ والنبہات فی التاریخ الجزء السابع صفحہ ۸۲

ابن خلدون :- اردو ترجمہ جلد چہارم صفحہ ۱۰۹

تاریخ طبری :- الجزء الرابع صفحہ ۲۰۰

ان کا مطلب اس رائے کے دینے سے یہ تھا کہ امیر معاویہ کو آسان طعمہ

جیسے ماہر جنگ سے مقابلہ کر کے نتیجہ کو غیر یقینی بنانے کی نوبت  
نے بغیر سوچے سمجھے اور بغیر خود معاملہ پر غور کے نتیجہ نکال لیا،  
رست رائے دی تھی اور غلطی علی ہی کی تھی۔

کہ دراصل غلطی اس مرکزی حکومت کی تھی جس نے ایک صوبائی  
درمطلق العنان بنا دیا کہ ایک خلیفہ کی مدد کرنے سے قلعی گریز کیا،  
یہ سے علانیہ جنگ کی، ساتھ مرکزی حکومت نے امیر معاویہ  
سے امتیازی سلوک روار کھا تھا باقی ہر ایک گورنر سے حساب لبا جاتا تھا

اور نر کے پاس زیادہ روپیہ ہو جاتا تھا تو بغیر حساب لئے ہی اس کا وہ  
روپیہ ضبط کر لیا جاتا تھا اور ہر سرعام اس کو مار کر رسوا کیا جاتا تھا، حضرت  
ابو ہریرہ کی مثال نہایت شہور ہے اور خالد ابن ولید کو حضرت عمر نے ان  
کی خود سری ہی کی وجہ سے برطرف کیا تھا لیکن برعکس اس کے امیر معاویہ کی  
طرف کسی نے نظر اٹھا کر بھی نہ دیکھا، اور ان کو ان کے حال پر اتنا چھوڑ دیا کہ  
کثیر جمع کر کے خود مختار بن بیٹھے، مدونہ بنی کہتے ہیں۔ امیر معاویہ شام میں بڑی ساز و سامان  
سے رہتے تھے، اور حضرت عمرؓ سے تو منہ نہیں کرتے تھے۔ الغاروق حصہ دوم صفحہ ۳۰۔

دوسرا قاعدہ مرکزی حکومت کا یہ تھا کہ ایک گورنر کے مرنے یا موت ہونے کے بعد اس کی جگہ کسی اسکے  
رشتہ دار کو نہیں لکاتے تھے لیکن خاندان ابوسفیان کے ساتھ سلوک ہی دوسرا قاعدہ۔

نتیجہ یہ کہ ابن ابوسفیان شام کے لشکر کے بڑے اہم مقرر ہوئے اور جب شام فتح ہو گیا تو اسکے گورنر  
بنائے گئے، ان کے مرنے کے بعد ان کے جانی معاویہ ان کے جانشین قرار پاؤں ایک خاندان  
کو اتنی طاقت دی کہ وہ خود سر ہو جائے اور مرکزی حکومت کی پروا نہ کرے اس مرکزی حکومت کی  
طاقت جو جس نے بیعت حالات پیدا کر دی یہ گمان کہ ان کا حکام سابقہ ایک ہی گورنر کو مطلق  
عنان حاکم بنانے کی خرابیوں سے واقف نہ تھے ان کی ذکاوت و فراست و سیاست کی  
بابت ہوگی، اور واقعہ یہ ہے کہ اس وقت کی مرکزی حکومت کی سیاست کارکن اول ہی یہ  
تھا کہ جو امیر کو خاموش کیا جائے۔ اور ان کو اپنے ساتھ ملا کر اپنی حکومت کو

مضبوط و مستحکم کیا جا رہی کیوں ضروری ہوا، اور وہ سیاست  
 سمجھا گیا و کجپ تاریخ کی سوالات ہیں جن کو ہم نے تفصیل سے  
 بیان کیا ہے چونکہ اس زمانہ کی مرکزی حکومت کی سیاست  
 شام کی مقصد اولیٰ میں پوری یگانگت تھی لہذا وہ زمانہ  
 اور اس پالیسی کی بنیادی اور اصولی غلطی کے نتائج لوگو  
 رہے لیکن جب صوبائی گورنر کے مقصد اولیٰ اور مرکزی حکومت  
 میں تضاد ہوا تو چونکہ سابقہ سیاست کی وجہ سے صوبائی گورنر مذموم  
 بن چکا تھا لہذا فتنہ و فساد اس کا لازمی نتیجہ ہوا جس کی ذمہ داری  
 علی پر عائد نہیں ہوتی۔

(د) قاتلان حضرت عثمان رضی اللہ عنہ غالباً یہ ثابت کرنے کے۔

زیادہ بحث کی ضرورت نہیں

کہ قتل خن عثمان محض ایک سیاسی بہانہ تھا دراصل تو حضرت علی سے جنگ  
 کرنا مقصود تھا، امیر معاویہ نے باوجود موقع و قدرت کے حضرت عثمان  
 کی مدد نہ کی، طلحہ قاتلان عثمان کی جماعت میں تھے اور حضرت عثمان سے  
 دو بیہوشیوں نے مخالفت کی گفتگو کی عمرو بن العاص کی بھی یہی حالت تھی۔  
 تاریخ ابن خلدون :- اردو ترجمہ جلد چہارم (صفحہ ۳۰۵) امام حبیل۔  
 مسند الجزء الاول صفحہ ۷۷ - بہت سے حوالے اور پیرائے رکھے ہیں۔

اور یہی لوگ طالبان خون عثمان تھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ عامی تھے کہ مجھے قاتلان  
 عثمان بتاؤ میں نہیں سزا دوں گا، آپ نے تحقیقات بھی شروع کر دی تھی، جناب انکے  
 زوجہ حضرت عثمان کے بیانات ہو کر انہوں نے کہا کہ صرف دہی اشامیوں کے  
 قاتل تھے میں ان کا نام نہیں جانتی، اگر وہ میرے سامنے آتے تو پہچانوں  
 محمد بن ابی بکر سچ کہتے ہیں وہ قاتل نہیں ہیں دیکھو (ابن جریر) صواعق محرقة الباب  
 الثامن صفحہ ۷۷، بمثل التواریخ خلافت عثمانی صفحہ ۶۱ - تاریخ انیس

نامک کے علاوہ کوئی وہاں موجود نہ تھا، جب وہی قاتلان عثمان  
س تو اور کون بتاتا۔

عثمان کا قصاص طلب کرنے والوں نے بھی قاتلان عثمان  
مقام مصری لشکر کو جناب امیر کو نکر خون عثمان کے عبوس  
دل تو محض اس ارادہ سے آئے تھے کہ حضرت عثمان کو ان کے  
بہ برائیں خلع خلافت کرائیں یا مروان کو ان سے لیں چنانچہ طلحہ نے  
حضرت عثمان مروان کو حوالہ کر دیتے تو یہاں تک نوبت نہ آتی بیس التوازیخ

۶۱۶ھ

اگر ان میں سے ایک یا دونے زیادتی کی اور حضرت عثمان کو قتل کر دیا تو سارا  
لشکر اس فعل کا ذمہ دار نہیں دراصل تو یہ دشمنان علی کی ایک سیاسی چال تھی۔  
وہ چاہتے تھے کہ حضرت علی مصریوں پر سختی کریں اور وہ لوگ بھی حضرت علی کے  
خلاف ہو جائیں۔

(۱) فتوحاتِ ملکی حضرت علی کی یہ رائے تھی کہ دور دراز ممالک کی فتوحات  
اس وقت تک غیر ضروری بلکہ یقیناً ضرر رساں ہیں جب  
تک عرب کے مسلمانوں کے دل میں صحیح اسلام کی تعلیم اور آیات قرآنی کی صحیح تائید و توثیق  
راستہ نہ ہو جائے کہ مختلف تہذیب اور مخالف اعتقادات کا تعداد ان پر اثر پذیر  
نہ ہو سکے واقعات ثابت کر دیا کہ آپ کی پالیسی کتنی درست تھی، صد اول کے عربوں کی  
سرعت فتوحات جتنی کہ ظاہر ہیں آنکھوں کو خیرہ کرتی، جو اتنی ہی دور بین نظروں  
اور دور رکھنے والے دلوں کے لئے باعث رنج و انوس ہے ہمارے نوجوان کاجوں  
میں پھر کہ خوش ہوتے ہیں کہ اسلام نے یورپ کے ازمند و سفلے کی تاریکی کو اپنی مشعل علم سے  
منور کر دیا، یورپ کو انان کا فلسفہ مسلمانوں ہی کے ذریعے سے پہنچا۔ معلوم  
ریاضی ہیئت جغرافیہ و اسفار میں مسلمانوں کے کارنامے اب تک خراج تحسین حاصل  
کر رہے ہیں، دہلی، غرناطہ، بیجا پور کی عمارتیں اپنی غم گین خاموشی سے مسلمانوں

کی گزری ہوئی عظمت کو یاد دلارہی ہیں۔ لیکن تصویر کا د  
جزایہ اور اضطرلاب کی تعلیم دینے کے لئے مبعوث نہیں ہو  
ہندوستان و فرنگستان کو بہت کچھ دیا، لیکن ان  
ایرانیوں کی دودھائی، رومی عیسائیوں کی سہ خدا  
خدائی، ان نخیلات نے اسلام کو مسخ کر کے رکھ دیا، ابھی عوا  
کا تخیل باقی تھا۔ صنم پرستی کا اثر موجود تھا، اسلام نے ابھی  
طرز زندگی پر پورا تسلط نہیں کیا تھا کہ مختلف تہذیبوں اور مٹا  
سے تصادم ہو گیا، جناب سو خدا م نے سچ فرمایا تھا کہ تم میں کفر و شر  
کی طرح رواں ہجر۔

جلال الدین سیوطی :- کتاب الدر المنثور از خزائن الراجل صفحہ ۴۵  
علی المتقی :- منتخب کنز العمال جلد ۱ صفحہ ۲۷۱  
شاہ ولی اللہ :- ازالۃ الخفا مقصد اول صفحہ ۱۹۹  
عنایت اللہ مشرقی :- تذکرہ مقدمہ صفحہ ۶۷، ۶۸  
زمانہ حال کے مفکر علامہ مشرقی سچ کہتے ہیں کہ :-

اسلام و قرآن نے عربوں کی جبلت و طبیعت کو نہیں بدلا تھا وہ عادتیں  
اور فہمیں جو ان کی فطرت میں ہزاروں ہزار برس پہلے سے چلی آتی تھیں  
کس طرح چشمزدن میں ان سے رخصت ہو کر اپنا نقش پانہ چھوڑتیں، وہ  
آلی او صاف جو قرون اور صدیوں پہلے ان کی مٹی میں خمیر ہو چکے  
تھے ان کے طبعی میلان کا رکھ کر کیسے بے اثر چھوڑ دیتے، قرآن و اسلام  
کی تعلیم سے عرب اپنی ظاہری عبادات اور مسومات کو بدل سکتے تھے،  
اپنے آبائی روایات اور اعتقادات کو بادی النظر میں بدل سکتے تھے مگر طبع  
کے باطنی رجحان اور مٹی میں طبعی تخیل کو ہرگز نہ بدل سکتے تھے وہ دراصل  
آس مٹی میں ہونے والے دہم زدہ لوگ اور فریبے جیسی آج بھٹے ہیں اپنے ہر ذوق

انے وادی سینا میں موسیٰ کی شریعت ہیضا کو ہاتھ میں لیکر ان  
انی عبادت کے موافق انکار اور کچھڑی کی پرستش

(تذکرہ مقدمہ ص ۶۸ و ۶۹)

ہوا کہ عربی عنف وادری طرز تخیل اسلامی ممالک سے بالکل

کی حکم مغتوبہ ممالک کے باشندوں نے اسلام کا لباس پہن

وہی اسلام ناقص تھا جو ان عیالوں نے جن کے اندر قبول جناب

رجود تھا، اور جن کی جبلت و طبیعت میں جاہلیت کی روایات و اعتقادات

چی مغتوبہ رعایا کو دیا، اس پر طرہ یہ ہوا کہ یہ نو مسلم اپنا کافرانہ طرز

س اور اپنی جاہلانہ رسومات اپنی امراہ لائی یہ عقادہ اسلام جو ان فتوحات ملکی

کے ذریعے سے دنیا میں پھیل رہا تھا، خرقہ اسلام اتنا پھیلا کہ ٹکڑی ٹکڑی ہو گیا، کوئی

فرقہ جبر و اختیار کے مسئلہ میں چھٹنا ہوا ہے کوئی تقدیر و تدبیر پر غور کر رہا کوئی مسئلہ

تساخ کی طرف مائل نظر آتا ہے کسی کو جبر و شر کی موجودگی شبہ میں ڈال ہی ہو، وہ

کہتا ہے کہ شاید زرتشت کا خیال ہی درست ہو، خدا وہی ہوں اہرن و بنو دا

ایک شرکاء و سہرا خبر کا، کسی کی ہمت او تاروں کے خیال نے بڑھائی ہوئی ہے۔

کہیں ایسا تو نہیں کہ میں ہی خدا ہوں مسئلہ حلول و مسئلہ ہمہ اوست میں محو ہو کر

ویدانت کی طرف جھکے جاتے ہیں جب ان پیچیدگیوں کو دم گھبراتا ہے تو اسلام کو

نفرت پیدا ہوتی ہے اور کہتے ہیں سہ

عنمارہ قلندر سترار بن عثمائی کہ دراز و دور دیدم رہ و رسم پارسائی

اور لطف یہ ہے کہ اسلام کے یہ سبے شمار فرقے اپنے اپنے اعتقادات کی بناء پر قرآن

شریف پر رکھتے ہیں اس کی آیات کی تاویل کر کے اپنے اپنے مذہب کی حقانیت

کو ثابت کرتے ہیں ہر ایک فرقہ دوسرے کی تاویل کو غلط بتاتا ہے، محض یہی ایک

امر بین ثبوت ہے اس دعویٰ کا کہ ان مسلمانوں کو قرآن شریف کی صحیح تاویل

معلوم ہی نہیں ہوئی تھی، یہ فرقہ بندی اور اختلافات و تاویلات تو اب تدا

ہی سے شروع ہو گئے، لیکن امر حق میں اختلاف و تضاد ناممکن ہے  
ایک ہی تاویل صحیح ہونی چاہیے، جب ہی تو علی رضی کو تاہ  
کی ضرورت محسوس ہوئی، امر واقعہ یہ ہے کہ عربوں کی سہ  
اسلام کو نقصان زیادہ پہنچایا بہ نسبت فائدہ کے جس طرح از  
بنی بال کی عظیم الشان فتوحات صنم پرستی کی صداقت کی دلیل  
اعظم، لوٹس چہار دہم و بنولین کے کارنامے مذہب عیسائیت۔  
نہیں کرتے اسی طرح مسلمانوں کی فتوحات اسلام کی صداقت کے ثبوت  
نہیں کی جا سکتیں فتوحات ملکی اس صحت ہی میں مفید ہو سکتی ہیں کہ جب  
قوم کا غلبہ مستقل و مستحکم ہو، اگر فاتح اقوام کا تخیل اور مذہب لبوب ہو گیا تو  
پھر محض تلوار تو کچھ فائدہ نہیں دیتی، وہ تو بہت جلد کند ہو جاتی ہے سید ابوبکرؓ نے  
نے اپنی کتاب سیرۃ احمد شہید ص ۲۱ و ۲۲ میں لکھا ہے۔

”یہ حقیقت کہ خلافت امویہ یا عباسیہ کے عروج کا زمانہ اور ولید بن عبد  
الملک ہارون مامون اور عبدالرحمن ناصر کا عہد اصولی حقیقت سے  
نسبیار اور مستند نہیں جو ان لوگوں کے فحش و فحش ہوگی جو اسلام کے معنی  
اسلامی تمدن سمجھتے ہیں اور اسلامی تمدن سحران کی مراد بغداد و قرطبہ  
دشمن و غلام کا تمدن ہوتا جو وہ اسلام کی ترقی کو میناروں کی بلند  
من تعمیر کی ترقی اور فنون لطیفہ کی سرپرستی کے پیمانہ سے مانتے ہیں  
لیکن جو سمجھتے ہیں کہ اسلام ایک عملی و روحانی و اخلاقی اور معاشرتی  
مذہب ہے ان کو اس کی ترقی بغداد و قرطبہ کے عالی شان دار کا  
اور سر بفلک مسجدوں کے بجائے مدینہ کی جمہوریتوں میں نظر آئے گی

حضرت علیؓ کی فہم و فراست نے ان قبل از وقت فتوحات کی برائیوں کو فوراً معلوم  
کر لیا اور اپنے ادھر سے ہاتھ کھینچ لیا، آپؓ کی یہ کوشش رہی کہ چہاں کو اس کی اپنی  
اصلی صحت میں لے آویں جو جہاں بے ٹوئہ خدا کے وقت میں تھی، یہ امر بھی نظر انداز نہ کرنا



وقت تک مسلمانوں کی سلطنت اتنی وسیع ہو گئی تھی کہ اب  
شیخ اس ہی بات کی مغفنی تھی کہ جو کچھ مل گیا ہے اس کو مضبوط

یاست کا اندازہ ان کی مشکلات اور زمانہ کے حالات کو  
ب کی رعایا تو ایسی تھی جیسا کہ اوپر بیان ہوا، آپ کے مقابلہ  
میں کا تذکرہ اوپر کیا گیا

لی ان تمام اعتراضات واقف تھے جو آپ کے خلاف آپ کے کم  
مرتے تھے اور کر سکتے تھے ان سب کا جواب نہایت خوبی سے آپ نے  
ہوں میں دیا ہے ایک جگہ فرماتے ہیں۔

منہ ما معاویۃ باذی منی  
ولکنہ یغدر ویفجر ولو کلا  
کراہیۃ العذر لکن من  
اذی الناس لکن کل عذر  
فجرة و لکل فجرة کفرۃ و لکل  
عادر لواء یعرف بہ یومہ  
القیۃ و اللہ ما استغفل  
بالمکیدۃ و کلا استغمر  
بالشدیدۃ۔ (ربیع الاول ۵۰)  
دار الکتب العربیۃ الکبریٰ بمصر الجزء الاول

یہ چار سطریں خلاصہ ہیں اس بحث کا جو سیاست علویہ پر ہو سکتی ہے اور جواب  
ہیں اس نکتہ چینی کا جو علی کے مخالفین قیامت تک کر سکتے ہیں، حضرت علی کی امانت  
و حکومت نعمت خداوندی تھی جس کی طرف آیہ کریمہ انتحمت علیکم نہ تھی  
میں اشارہ کیا گیا ہے بغضی بحث کے لئے دیکھو صفحات ۹۵ لغایت ۱۰۶ علماء

اسلام آتے ہیں کہ نِعْمَتُ اللّٰهِ الَّتِی .....  
 ”ہی اِمَامۃ علی“ ..... لما حمله ہوا بنا ہوا

الباب الثامن والعشرون - ص ۱۰۱

نعمتوں کے لئے خداوند تعالیٰ نے یہ قاعدہ مقرر کیا ہے

اودا کیا جائے تو ان میں زیادتی ہوتی ہے لیکن اگر کفران نعمت کیا جائے

کہ وہ نعمت اٹھالی جاتی ہے بلکہ عذاب شدید نازل ہوتا ہے

لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ

لوگوں نے علی کی حکومت و کافران کیا تو اب تم دیکھ لو کہ وہ

نعمت بھی اٹھ گئی اور شدید ترین عذاب

پارہ ۳۱ سورۃ ابراہیم رکوع ۲

نعمت بھی اٹھ گئی اور شدید ترین عذاب میں مبتلا ہو گئے

اَلرَّحْمٰنُ خَالِصٌ ہونے تو بمعصاق آیہ کریمہ اَنْتُمْ اَلْاَعْمٰی لَنْ كُنْتُمْ

مؤمنین سب پر غالب ہے لیکن حالت کیا ہوئی جس طرح غیر مذہب کے

لوگوں اور کفار کو حکومت دیا وی تو مل جاتی ہے ان کو بھی حکومت مل گئی

لیکن باوجود فتوحات ملنے کے مغلوب ہے مہفوحہ اقوام کا مذہب و طرز خیال

نفس مارہ کی شیعنت ہمیشہ ان پر غالب ہے، خالص عرب ملت نہ بنوا

کی تھی سو وہ جس کشتی میں اپنا نظیر نہیں کہتی یہ کیا کم مذا ہے سلطنت عباسیہ میں

ایرانی عنصر غالب تھا اور وہی حکومت کرے جسے جس طرح ہندوستان میں انی

تغییل اور ہندو انی عنصر غالب تھا۔

ابن ابی السّحرید مضر علی بنی سنج البلاغہ الجزء الاول ص ۶۰ میں حضرت

علی کی افضلیت اور اذیت پر نہایت عمدہ مضمون لکھا ہے مناسب موم ہوتا ہے

کہ ہم اس کا بیان نقل کریں وہ کہتے ہیں۔

ما اتول فی رجل اقولہ اعداؤہ میں کہا کہوں ایسے شخص کی نسبت جس

وخصومہ بالفضل ولہ عیلتہم کے اعدا اور قریب اس کی فضیلت کے

قائل تھے اور وہ اسکے مناقب سے انکار نہ کرتے  
 اور نہ اسکے فضائل کو چھپا سکے تو جانتا ہے کہ  
 بنو امیہ سلطنت اسلام پر مشرق و مغرب تک  
 غالب گئے، اوجی بھی ان میں طاقت بھی اس  
 طاقت کے زور و کوشش کی کہ اس شخص کے توڑ کو  
 بھادریا بن علیؓ نے کیلئے انہوں نے احادیث میں  
 تحریف کی اور اسکے معائب و برائیاں اپنے دل  
 گھر کر مشہور کیں اور تمام مہنروں کے اوپر اس  
 شخص پر لعنت کی، اس کے مدح کو زوالے کو  
 دھمکا بلکہ اسکو قید کر دیا اور قتل کر دیا اور ان  
 احادیث کی روایت کرنے سے لوگوں کو روکا جن  
 احادیث سے حضرت علیؓ کی فضیلت ثابت ہوئی  
 تھی اور ان کا ذکر بلند ہوتا تھا لوگ یہاں تک  
 ڈر گئے قلعے کہ اپنے بچوں کا نام علی نہیں رکھتے تھے،  
 لیکن یہ تمام کوششیں بیکار ہوئیں اور ان باتوں کو  
 ختم ہونے کے لئے اس کے اور کچھ ہنر آ کر آئے اور زیادہ بلند  
 ہوا، مثل مشک کی خوشبو کے تاکہ بختیا آسکو  
 پھپھپاتے تھے نہ ایسا یاد بھی نہ آتا تھا جتنا اس پر  
 پروردہ دے تھے انتہائی یادہ شہر ہوتا تھا بلکہ  
 آجکے دیکر شہر آفتاب کے ساتھ دھپا یا نہیں جاسکتا تھا  
 یا شہر ان کی روشنی کو کھاسا کہ اگر ایک ٹکڑا اس کی طرف  
 سے بندھی ہو جائے تو نہ ہر آنکھوں تک نہ پہنچتا تھا  
 اور میں کیا کہوں ایسے شخص کے متعلق کہیں

و لا انتفی و علی مثاله اعتدی  
 وقد عرفت ان اشرف العلوم  
 هو العلم الالہی لان شرف  
 العلم بشرف المعلوم و معلو  
 اشرف الموجودات فکان  
 هو اشرف العلوم و من کلامہ  
 علیہ السلام اقتبس  
 عنه نقلک الیہ انتھی  
 و منہ ابتداء فان المعتزلہ  
 التذین هم اهل التوحید  
 والعدل و ارباب النظر  
 و منہم تعلم الناس هذا  
 الفن تلامذتہ و اصحابہ  
 لان کبارہم و اصل بن  
 عطاء تلمیذ ابی ہاشم عبد  
 اللہ بن محمد بن الحنفیہ  
 و ابو ہاشم تلمیذ ابیہ و  
 ابوہ تلمیذہ علیہ السلام  
 و اما الاشعریہ فانہم یتبعون  
 الی ابی الحسن علی بن ابی  
 الحسن بن ابی بشر الاشعری  
 و هو تلمیذ ابو علی الجبائی  
 و ابو علی احد مشائخ المعتزلہ

کی طرف تہا  
 فرنے اس کی  
 گروہ اس پر  
 کا سردار ہوا  
 بدن کو ہو ڈنڈ  
 بعد کسی فضیلت کو  
 اسکو حاصل کیا اور آپ د  
 آپ کے نقش قدم پر چلا اور تو ب  
 العلوم علم الہیات ہو کیونکہ علم کا سرور  
 معلوم سے ہوتا ہے اور علم الہیات کا معلوم  
 یعنی خداوند تعالیٰ اشرف الموجودات ہے لہذا  
 وہ اشرف العلوم ہوا حالت یہ ہے کہ اس مضمون  
 پر حضرت علی علیہ السلام کے کلام سے انتخاب کیا  
 جاتا ہے آپ ہی نقل کیا جاتا ہے اور اس علم کی  
 انتہا آپ ختم ہوتی ہے اور آپ ہی یہ علم شروع  
 ہوتا ہے کیونکہ یہ آپ کے بغیر ہی اس توحید صاحب  
 خدا اور انبیا نظر ہیں و انہیں سے جسے لوگوں نے  
 علم سمجھا وہ حضرت علی کے شاگرد ان کے صحابہ کرام  
 سے بڑا اصل بن عطاء شاگرد تھا ابو ہاشم علی اللہ  
 بن محمد بن حنفیہ اور ابو ہاشم شاگرد تھا پانچ با محمد بن حنفیہ  
 اور محمد بن حنفیہ شاگرد تھا حضرت علی کا ورور فرزند  
 کا یہ اصل ہے کہ انہوں نے اپنا علم حاصل کیا ابون علی بن  
 ابی الحسن علی بن ابی بشر الاشعری سے اور وہ لڑکا تھا ابون علی

ینہم  
 ناذ المعتزلہ  
 بن ابی طالب  
 اما الامامیہ  
 فانما وہم  
 ومن العلوم علم  
 ھو علیہ السلام  
 مد واساسہ وکل فقیہ  
 فی الاسلام فهو عیال علیہ  
 ومستفید من فقہہ اما  
 اصحاب ابی حنیفہ کان  
 یوسف و محمد وغیرہما  
 فآخذوا عن ابی حنیفہ و  
 اما الشافعی فقرأ علی محمد بن  
 الحسن فیرجع فقہ الیضا  
 الی ابی حنیفہ واما احمد  
 بن حنبل فقرأ علی الشافعی  
 فیرجع فقہ الیضا الی ابی حنیفہ  
 و ابو حنیفہ قراء علی جعفر بن  
 محمد علیہ السلام و قراء جعفر  
 علی ابیہ علیہ السلام و تہی  
 الامر الی علی علیہ السلام و اما  
 مالک بن انس فقرأ علی سبعة

الجہائی کا اور ابو علی معتزلہ کے مشائخ  
 میں سے ہے نتیجہ یہ ہوا کہ اشتر یہ نے  
 آخر کار معتزلہ کے استاد سے علم حاصل کیا،  
 اور وہ علی ابن ابی طالب ہیں، امامیہ  
 وزید یہ کا حضرت علیؑ سے اخذ الہیات  
 کرنا ظاہر ہی ہے علوم میں سے علم فقہ  
 ہے اور حضرت علی علیہ السلام فقہ کی  
 اصل و بنیاد ہیں، اسلام کا ہر ایک  
 فقیہ حضرت علیؑ کا خوشہ چین ہے اور  
 آپ کے فقہ سے مستفید ہونا ہے۔  
 اصحاب ابو حنیفہ نے مثل یوسف و محمد  
 وغیرہما کے ابو حنیفہ سے اخذ فقہ کیا  
 امام شافعی نے علم فقہ محمد بن حسن  
 سے حاصل کیا، لہذا امام شافعی کا فقہ  
 بھی ابو حنیفہ کی طرف راجع ہوتا ہے اور امام  
 احمد بن حنبل نے شافعی سے علم فقہ حاصل  
 کیا، لہذا احمد بن حنبل کا فقہ بھی ابو  
 حنیفہ کی طرف راجع ہوتا ہے اور  
 ابو حنیفہ نے علم فقہ حضرت جعفر بن  
 محمد علیہ السلام سے حاصل کیا، او  
 انہوں نے اپنے باپ سے اور آخر کار  
 یہ اخذ علم فقہ حضرت علیؑ پہنچی ہوتا  
 ہے۔ مالک بن انس نے ربیعہ

الرائی و قراء ربیعہ علی عکرمہ  
 و قراء عکرمہ علی عبد اللہ بن  
 عباس و قراء عبد اللہ بن  
 عباس علی علی علیہ السلام  
 ان شئت سر دت الیہ فقہ  
 الشافعی بقراءتہ علی مالک کان  
 لك ذلك فہؤلاء الفقہاء  
 الاربعة واما فقہ الشبعة  
 فرجوعہ الیہ ظاہر و البضی  
 فان فقہاء الصحابة كانوا  
 عمر بن الخطاب و عبد اللہ بن  
 عباس و لا یمنہا اخذ عن علی  
 علیہ السلام اما ابن عباس  
 فظاہر و عمر فقد عرف کل احد  
 رجوعہ الیہ فی کثیر من  
 المسائل لانی اشکلت علیہ  
 و علی غیریہ من الصحابة و قوله  
 عنیر مرة لولہ علی لہلك عمرو  
 قوله لا یبقیت لمعضلة لیس  
 لہا ابو الحسن و قوله لا یفتین  
 احد فی المسجد و علی حاضر فقد  
 عرف لہذا الوجه انتہاء الفقہ  
 الیہ و قد ردت العامۃ و الخافضہ

الرائی و علم فقہ  
 سے اور عکرمہ  
 سے حاصل کیا  
 نے حضرت علی  
 علم کو سیکھا، یہ  
 امام شافعی نے مالک  
 لہذا ان کا علم اس  
 علی پر منہی ہوتا ہے پس یہ  
 اسلام علم فقہ میں حضرت علی کے  
 ہیں اور ان کے شاگرد ہوئے اور شیعہ  
 لوگوں کا علم فقہ حضرت علی سے لینا تو ظاہری  
 ہوا صحابہ سول میں کسی سے زیادہ فقہ جانتے  
 والے عبد اللہ بن عباس عمر بن الخطاب تھے اور ان  
 دونوں کا علم فقہ حضرت علی سے سکھایا عبد اللہ  
 بن عباس کا حضرت علی سے علم فقہ حاصل کرنا تو ظاہر  
 ہی ہوا و حضرت عمر کی نسبت یہ ہے کہ لوگ  
 جانتے ہیں کہ بہت مسائل ہیں حضرت عمر اور دیگر  
 صحابہ کے روایت ہیں جو تھے او وہ انکے حل کرتے تھے  
 ہوتے تھے تو حضرت عمر او وہ لوگ حضرت علی کی طرف  
 رجوع کرتے تھے چنانچہ حضرت عمر فرمایا کہ اگر  
 علی نہ ہو تو عمر مالک ہوتا مین باقی رہوں میں شک  
 جسکے حل کرنے واسطے علی ابن ابی طالب ہیں میں اگر  
 علی موجود ہوں تو انکی جو دگی میں کسی اور شخص کی دوسری

لم یـ وآلہ  
 نباء ہو  
 فقہم سادی  
 علیہ السلام  
 شہ الی الیمین  
 اھد قلبہ و  
 نہ قال فما شککت  
 ساقی فضاء بین  
 سین ومن العلوم معلہ  
 تفسیر القرآن وعنه اخذ  
 ومنہ فرع و اذا رجعت الی  
 کتب التفسیر علمت صحۃ  
 ذلک لان اکثرہ عنہ و  
 عن عبد اللہ بن عباس  
 وقد علم الناس حال بن  
 عباس فی ملائمۃ لہ  
 وانقطعا علیہ و نہ تلیذہ  
 وخریجہ وقیل لما ین  
 علمت من علم ابن عباس  
 فقال کسبۃ قطرة من  
 المطرانی البحر المحيط ومن  
 العلوم علم الطریقة والحقیقة  
 و احوال التصوف وقد عرفت

اس سو بھی ظاہر ہو کہ حضرت عمرؓ کا فقہ حضرت  
 علیؓ پر مبنی ہوتا ہے عوام و خواص نے جناب  
 رسولؐ کو قیام نقل کیا ہے فرمایا آپؐ کہ  
 تم سب میں سب سے زیادہ صحیح فیصلہ کرنے  
 والے علیؓ بن ابی طالبؑ ہیں اور تمام لوگوں نے  
 جنابؐ کو خدام کی یہ دعا نقل کی کہ جو آپؐ نے  
 حضرت علیؓ کے حق میں ان کو مین پر قاضی مقرر  
 کر نیکی وقت کی تمی کلا و بار خدا یا اسکے دل کو  
 ہدایت دے اور اس کی زبان کو صحیح کر حضرت علیؓ کہتے ہیں  
 کہ اسکے بعد مجھ کو کسی دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ  
 کرتے وقت شک واقع نہیں ہوا۔۔۔۔۔ علوم میں سو  
 علم تغیر قرآن ہے جس علم حضرت علیؓ کو لیا گیا ہے۔  
 اور اُن سے ہی بھیدا ہے اگر تم تفسیر کی طرف رجوع  
 کرو گے تو اس کی بحث آگاہ ہو جاؤ گے کیونکہ  
 تمام تفاسیر حضرت علیؓ سے وایت کی گئی ہیں  
 یا عبد اللہ ابن عباسؓ اور ظاہر ہے کہ عبد اللہ  
 ابن عباسؓ علم تفسیر حضرت علیؓ کی خدمت میں  
 رہ کر حاصل کیا تھا اور وہ آپؐ کے شاگرد تھے۔  
 حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ سے فرمایا کیا آپؐ  
 علم کو حضرت علیؓ کے علم سے کیا نسبت دے عبد اللہ  
 ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ وہ نسبت ہے جو ایک قطرہ  
 کو اس اُرشِ عظیم سے ہوتی ہے جو بحرِ مطہر بربرت اور کرم  
 میں علم طریقت و حقیقت و تصوف سے اور کلمات

ان ارباب هذا الفن في جميع  
 بلاد الاسلام اليه ينتهون  
 وعنده يقفون وقد صرح  
 بذلك الشبلي والحميد  
 وسري وابو يزيد البسطامي  
 وابو محفوظ معروف الكرخي  
 وغيرهم وبكفيلك دلالة على  
 ذلك الخرقه التي هي  
 شعارهم الى اليوم وكونهم  
 يسندونهم باسناد متصل  
 اليه عليه السلام ومن  
 العلوم علم النحو والعربية  
 وقد علم الناس كافة انه  
 هو الذي ابتدعه وانشاءه  
 وملي علي بن ابي الاسود دلا على  
 جوامعه واصوله من جملة ما  
 الكلام كله ثلاثا شيئا  
 اسم وفعل وحرف ومن  
 جملة ما تقسيم الكلمة الى  
 معرفة ونكرة وتقسيم  
 وجوه الاعراب الى الرفع  
 والنصب والجو الحزم وهذا  
 يكاد يلحق بالمعجزات لان

علم کا حال معلوم ہو کہ  
 اس علم کے عالموں اور  
 ہوتا ہی اس کی تشہ  
 جنید و ستری و  
 وابو محفوظ معروف  
 نے کی ہے اور اس بار  
 کے لئے صرف یہی ایک امر  
 کہ آج تک یہ لوگ حضرت علیؑ کی حوزہ  
 بنائے ہوئے ہیں اور تمام اساتذہ حضرت علیؑ کی طرف  
 پہنچتے ہیں اور علوم میں تو علم انجو زبان عربی  
 ہے اور تمام لوگ اسی طرح جانتے ہیں :-  
 کہ حضرت علیؑ ہی نے اس علم کو  
 شروع و ایجاد کیا اور اپنے ابوالاسود  
 کو اس علم کے اصول و قواعد  
 سکھائے، چنانچہ آپ نے اسے  
 بتایا کہ ہر کلام میں تین چیزیں  
 ہوتی ہیں۔ اسم، فعل و حرف  
 اور کلمہ کی دو قسمیں ہوتی ہیں۔  
 معرفہ و نکرہ، اور آپ نے وہ وجوہات  
 اسباب بھی بتائیں جو اعراب پر اثر ڈالتے  
 ہیں اور ان کو رفع و نصب جزو  
 حزم کی طرف لے جاتے ہیں، اور  
 یہ ایک معجزہ تھا۔ کیوں کہ اس قسم



کافق بھذا ۱  
 کاحصۃ استیلا و قوت بشریہ سے باہر ہوا اور اگر تم  
 ۲ بھذا ۲  
 حصائص خلقیہ اور فضائل نفسانیہ اور  
 رجعت ۳  
 دینیہ پر غور کرو گے تو حضرت علی کو ان  
 خلقیہ و  
 نینہ والدینینہ  
 جلاہا و طلاع  
 الشجاعة فات  
 الناس فیما ذکر من  
 نان قبلہ و محاسن من  
 یاتی بعدہ و مقاماتہ  
 فی الحرب مشہورۃ بضرب  
 بہا الامثال لی یوم القیامۃ  
 و هو الشجاع الذی ملغ و قط  
 ولا ارتاع من کئیۃ و لا بارئ  
 احد الا قتله و لا ضرب ضربه  
 قط فاحتاج الاولی الی ثانیۃ  
 و اما القوۃ و الاید فیہ  
 یضرب المثل فیہما قال بن  
 قتیبہ فی المعارف ما صار  
 احد اقط الاصرعہ و هو  
 الذی قلع باب خیبر و  
 اجتمع علیہ عصبۃ من  
 الناس لمقبولۃ فلم یقبلوہ

کا حصہ استیلا و قوت بشریہ سے باہر ہوا اور اگر تم  
 حصائص خلقیہ اور فضائل نفسانیہ اور  
 دینیہ پر غور کرو گے تو حضرت علی کو ان  
 صفات میں سب کا سردار اور سب  
 سے آگے پاؤ گے، شجاعت کو لو شجاعت  
 میں حضرت علی نے ان بہادروں کے ذکر  
 کو فراموش کرادیا جو ان سے پہلے گزرے  
 تھے اور ان کے ناموں کو محو کر دیا جو ان  
 سے بعد گئے و انہی تھے اور آپ کی درجہ جنگ میں  
 مشہور ہے اور قیامت تک المثل ہوگا آپ  
 ایسے شجاع تھے کہ ایک دفعہ بھی جنگ  
 سے نہیں بھاگے، کوئی شخص اُن  
 کے مقابلہ کے لئے نہیں آیا، مگر یہ کہ  
 آپ نے اسے قتل کر دیا، ایک ضرب  
 مارنے کے بعد آپ کو کبھی دوسری ضرب  
 مارنے کی ضرورت نہیں تھی۔ قوت جسمانی  
 و بسالت کو تو وہ ضرب المثل ہیں ان  
 کی مثال دی جاتی ہے، ابن قتیبہ ابنی  
 کتاب معارف میں کہتا ہے کہ حضرت علی نے  
 کسی کو کشتی نہیں کی لیکن یہ کہ اس کو گرا دیا۔  
 آپ نے جنھوں نے درخیز کو اٹھا کر چھینک  
 لوگوں کی ایک جماعت نے تل کر کوشش کی  
 کہ اس در کو چھینیں لیکن چھینش نہ ہو سکے

وَهُوَ الَّذِي اقْتَلَعَ هَبْلًا مِنْ  
 اعْلَى الْكَعْبَةِ وَكَانَ عَظِيمًا كَبِيرًا  
 اَجِدَا اِنَّا لَقَاءُ اِلَى الْاَرْضِ وَهُوَ  
 الَّذِي اقْتَلَعَ الصُّخْرَةَ الْعَظِيمَةَ  
 فِي اَيَّامٍ مُّخْلَافَتِهِ بِبَدَا  
 عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ عَجْرِ الْجَبِشِ  
 كُلَّهُ عَنْهَا فَاسْطُ الْمَاءِ مِنْ تَحْتِهَا  
 وَاَمَّا السِّخَا وَالْجُودُ فَضَالَهُ فِيهِ  
 ظَاهِرَةٌ كَانَ يَصُومُ وَيَطُوعِي  
 وَيُؤْثِرُ بَزَادَةً وَفِيهِ اَنْزَلَ  
 وَيَطْعُمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَيْثُ  
 مَسْكِينًا وَبَيْتًا وَاسِيرًا  
 اَمَّا نَطْعُمُكُمْ لَوْجَهَ اللَّهِ لَا  
 نَبْزِيدُ مِنْكُمْ جِزَاءً وَلَا شُكُورًا  
 رَوَى الْمُفَضِّلُونَ اَنَّهُ لَمْ  
 يَحْكُنْ يَمَلِكُ اِلَّا رُبْعَةَ دِرْهَمٍ  
 فَتَصَدَّقَ بِدِرْهَمٍ مَهَارًا وَبَدَلًا  
 سَرَّابِدُ رَهْمٍ عَلَانِيَةً فَاَنْزَلَ  
 فِيهِ الَّذِينَ يَنْفَقُونَ  
 اَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ  
 سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَرَوَى  
 عَنْهُ اَنَّهُ كَانَ يَسْقِي بَيْدَةً  
 لَخْلَ قَوْمٍ مِنْ يَهْرَدِ الْمَدِينَةِ

آپؑ وہ ہیں جنہوں نے  
 سب سے بڑی بت سے  
 نیچے پھینک دیا، یہ بہر  
 آپؑ وہ ہیں جنہوں نے  
 میں عظیم الشان پتھر کو  
 پھینک دیا، اسکے نیچے سے پل  
 کے بنانے سے آپؑ تمام شکر کے  
 ہو گیا تھا، اگر سخا اور جود کو لو تو آپؑ  
 حال میں ہی ہرگز، آپؑ زہر کھتے تھے  
 اور پھر اپنے طعام کو راہ خدا میں دیتے تھے  
 اور خود گرسنہ رہتے تھے آپؑ حتیٰ میں آیت  
 نازل ہوئی وَلْيَطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَيْثُ  
 اور مفسرین نے بیان کیا ہے کہ آپؑ  
 پاس صرف چار درہم تھے، ایک درہم  
 کو راہ خدا میں صدقہ کر دیا اور  
 ایک درہم دن میں دیدیا، ایک  
 درہم چھپا کر دیا اور ایک درہم علانیہ  
 دیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی  
 الَّذِينَ يَنْفَقُونَ اَمْوَالَهُمْ  
 بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً  
 اپنے ہاتھوں سے آپؑ اجرت پر  
 یہودیوں کے درختوں کو پانی  
 دیا کرتے تھے، یہاں تک کہ:-

یتصدّق  
بطنہ حجرًا  
لا ذکر علیہ  
فی الناس علی  
حبہ اللہ السخاء  
نال لسانہ قط....  
لعمد الصغیر فکان لعمد  
باس عن مذنب واصفیہم  
عن مصبی وقد ظہرت صحۃ  
ما قلنا لا یومر الجمل حیث ظفر  
بمردان ابن الحکمہ وکان  
اعدی الناس لہ واستدھم  
بعضاً فصفی عنہ وکان عبد  
اللہ بن الزبیر یشتمہ علی  
سراؤس الاشہاد وخطہ  
یوم البصرۃ فقال قد انکد  
ذنب اللئیم علی بن ابی طالب  
وکان علی علیہ السلام یقول  
ما زال الزبیر رحمہً مناہل  
البیت حتی شب عبد اللہ  
فظفر بہ یوم الجمل فاخذہ  
اسیرا فصفی عنہ وقال اذهب  
فلارینک لہ یزدہ علی ذلک

کہ آپ کے ہاتھوں میں آئے پڑ جاتے تھے اور  
اجرت جوتی تھی وہ راہ خدا میں مدد دیتے  
تھے اور خود بیٹ پر تنہا باندھ لیتے تھے،  
شعبی کہتے ہیں کہ حضرت علی تمام لوگوں سے زیادہ  
سخی تھے اور آپ کی طینت و سرشت میں سخا کو  
خمیر کیا گیا تھا اس سخا و خود کو جس کو خداوند  
تعالیٰ دوست رکھتا ہے آپ کبھی کسی سائل کو نہیں  
نہیں کہا اگر علم اور عرف کو تو حضرت علی تمام  
لوگوں سے زیادہ حلیم اور سب زیادہ گناہوں  
و غلطیوں کو معاف کرنے والے تھے ہمارے قول  
کی صحت کی تصدیق جنگ جمل کے واقعات  
ہوتی ہے اس دن آپ نے مران بن الحکم پر فتح  
پائی اور یرود و آپ کا شدید ترین دشمن تھا وہ  
بہت زیادہ بغض آپ سے رکھتا تھا مگر آپ نے اسکو  
معاف کر دیا اور عبد اللہ بن زبیر آپ کے تمام  
لوگوں کیساتھ سبب شتم کرتا تھا و شتم کیا تھا  
بصرہ کی جنگ کے موقع پر ایک خطبہ میں اس نے  
کہا کہ تحقیق تمہاری طرف (معاذ اللہ) ایک  
کمینہ و لئیم علی بن ابی طالب ہے اور جناب امیر  
فرمایا کرتے تھے کہ زبیر ہمیشہ ہمارا ایک آدمی ہم سے  
تھا اسوقت تک کہ جب تک اس کا لڑکا عبد اللہ  
جو انہیں ۱۱ اسوقت ہم سے خوف ہو گیا جنگ  
علی نے عبد اللہ بن زبیر پر فتح پائی اور قید ہو کر آیا

وظهر بسعيد بن العاص بعد  
 وفعته الجمل بمكة وكان  
 له عدو فاعرض عنه ولم  
 يقل له شيئاً..... واما الجهاد  
 في سبيل الله فمعلوم عند  
 صدیقه وعدوه انه سيد  
 المجاهدين واهل الجهاد لاحد من  
 الناس الا له وقد عرفت ان  
 اعظم غزاة غزاها رسول الله صلى  
 الله عليه وآله واسد لها  
 زكاية في المشركين بدر  
 الكبرى قتل فيها سبعون  
 من المشركين قتل على عليه  
 السلام نصفهم وقتل لمسلمون  
 والملائكة النصف الآخر و  
 اذا رجعت الى معاذي محمد بن  
 عمر الوافدي وماريخ الاشرف  
 ليحيى بن جابر البلاذري  
 وغيرهما علمت صحت ذلك دع  
 من قتله في غيرهما كاحد  
 والمخندق وغيرهما وهذا الفضل  
 لا معنى الاطباء فيه لانه  
 من المعلومات الضرورية

لیکن آپ نے اسکو معاف  
 میں سمجھ دیا نہ  
 اسی طرح سعیدؓ  
 وہ آپ کا سخت دشمن  
 کہا اور جہاد راہ خدا  
 اور دشمنوں سے کچھ معلوم ہے  
 کے سوا کہیں جہاد سے سب کچھ  
 کے دینے سے اور جی چراتے سے تم جا۔  
 کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ و  
 آلہ کے غزوات میں غزوہ بدر لکھنوی عظیم  
 ترین تھا اس میں ستر مشرکین مارے  
 گئے جن میں سے نصف کو صرف علی نقیؑ  
 نے قتل کیا اور تمام مسلمانوں اور ملائکہ نے  
 مل کر باقی نصف کو قتل کیا، اور اگر تم  
 معاذی محمد بن عمر الوافدی و ماریخ الاشرف  
 یحییٰ بن جابر البلاذری وغیرہما کی  
 طرف رجوع کرو گے تو تمہیں ہمارے  
 قول کی صحت معلوم ہوگی، اُن کو  
 چھوڑ دو جو آپ نے دیگر غزوات  
 مثلاً احد و خندق وغیرہما میں  
 قتل کئے یہ ایک ایسی بات ہے کہ جس  
 میں ذرا شک نہیں یہ ان معلومات حقیقیہ  
 سے ہیں جیسے کہ علم موجود ہو گا ہوتا ہوئی

کہ و مصر و

نہ فہو علیہ

اء و سید

قبل حدون

دق کلام الحائو

اس الخطابہ و

قال عبد الحمید بن

عقظت سبعین خطبہ

من خطب الاصلع ففاضت ثمة

فاضت وقال بن نباتہ حفظک

من الخطابہ والکتابہ کنزا

الایزیدہ الاتفاق الاسعہ و

کثرة حفظت مائتہ فصل

من مواظ علی بن ابی طالب

..... ویکفی هذا الكتاب

ان بنی عن شاحوہ دلالة

لی انتہ لا بجداری فی الفصاحة

ولا بجداری فی البلاغة وحسبک

انه لم يدون لاحد من فصحاء

الصحابہ العشر ولا نصف

العشر فيما دون له وکفاک

فی هذا الباب ما بقوله ابو

عثمان الجاحظ فی مدحه فی

جیسیم کہ دنیا میں ایک شہر کہہ جو یا مصر ہو

اگر فصاحت کو لو تو آپ امام الفصحاء و

سید البغایہ، اور آپ کے کلام کی

نسبت کہا گیا کہ خالق کے کلام سے کم تر

اور تمام مخلوق کے کلام سے بالاتر ہے۔

اور اس سے لوگ خطابت اور کتابت

سیکھتے ہیں عبد الحمید بن کحی کہتے ہیں

کہ میں نے آپ کے ستر مشہور خطبے حفظ

کئے اور اس کے بعد میرے علم میں سستی

ہوتی گئی، ابن نباتہ کہتا ہے کہ میں

نے خطبوں میں سے ایسا خزانہ حفظ کیا

ہے کہ جس کو غرض کرنے سے اور ترتی

ہوتی ہے میں نے حضرت علی کے خطبوں

میں سے تفصیل حفظ کی ہیں.....

..... یہ کتاب رنج البلاغہ جس کی

ہم شرح مکھ ہے ہر گز اس بات کے

ثابت کرنے کے لئے کفایت بلاغت میں

کوئی شخص آجی برابر ہی نہیں کر سکتا تہیں

قائل کرنے کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ نصیح

صحابہ میں کسی کا کلام آپ کے کلام کے

بلکہ بیہوش حصہ کے برابر بھی جمع نہیں کیا

گیا جو تعریف آپ کے کلام کی کتاب البیان

والبین وغیرہ میں ابوشامہ الجاحظ نے کی

کتاب لبیان والتبیین و فی  
غیرہ من کتبہ و اما سجاۃ  
الاخلاق و بشر الوجه و طلاقۃ  
الحیاء و التبسم فهو المضر و ب  
به المثل فیہ حتی عابہ  
بذلک اعداؤک قال عمرو  
بن العاص لاهل الشاماتہ  
ذود عایۃ شدیدۃ.....  
و عمرو بن العاص اما اخذھا  
عن عمر بن الخطاب لقولہ  
لما عزم علی استخلافہ لہ  
ابوک لوکاد عایۃ فینک الّا  
انہ عمر اقتصہ علیہا و عمر و زاد  
فیہ و سبحھا..... و اما  
الزهد فی الدنیا فهو سید  
الزہاء و بدل الابدال و الیہ  
تشدد لرجال و عندہ تنفض  
الاحلاس ما شبع من طعنا  
قط و کان اخشن الناس  
ما کلا و ملبسا قال عبد اللہ  
بن ابی سافع دخلت الیہ  
یوم عید فقد مرجرا با  
مختوما فوجدنا فیہ خبز

وہ ہی اس  
خوش اخلاقی  
بشرہ کا ذکر کرو  
ہیں یہاں تک کہ  
آپ کے اوپر بن  
العاص نے اہل

..... اور عمرو بن العاص نے

عمر سے اخذ کی تھی کیونکہ حبیب

کا ذکر آیا تو حضرت عمر نے کہا کہ تیرے

خلیفہ عمر کو دیتا اگر ان میں مزاح نہ تھا حضرت

نے تو اخلاص سے یہ کہہ دینی تھی، عمرو بن العاص نے

بڑھا کر کہہ دیا..... (اس جگہ ابن ابی الحدید نے یہ

بحث کی ہے کہ خوشمزاجی و تبسم و مزاح اچھی چیز ہے

بر خلاف اسکے سر کہ باہر درہنہ ابتدا اخلاقی میں

داخل ہو جناب سو کذا اچھی مزاح کرتے تھے مزاح و

خوشمزاجی کی شہادت حضرت علی میں اور جناب سو کذا

میں تمکنت و ہیبت تھی وغیرہ وغیرہ ہم نے اس بحث کو

نقل نہیں کیا، اور اگر ذکر ہو تو حضرت علی زہادوں

کے مزار اور بدل الابدال تمنا ہے کبھی سر پر کر کھانا

نہیں کھایا نام لوگوں کو زیادہ سخت تھا نہ کھاتے

تھے اور سخت لباس پہنتے تھے عبد اللہ بن ابی انص

کہتا ہے کہ میں عید کے دن حضرت علی کی

خدمت میں حاضر ہوا، میں نے دیکھا کہ

منوصا فقد م  
 المبرالمون  
 ال خفت  
 ان يلتا  
 كان شوب  
 اندارة وبلیف  
 ونعلا من لیف  
 بلیس العرباس  
 حلیط فاذا وجد که طویلا  
 قطع بشفره ولہ بخطہ نکال  
 بزال مسافطا علی ذراعیه  
 حتی بقی سدی کالحمہ لہ  
 وکان یأند ماذا ائند  
 بجل او جلیح فان ترقی عن  
 ذلک فبعض نبات الررض  
 فان ارتفع عن ذلک فبقلیل  
 من البان الابل ولا یاعل  
 اللحم الا فلیلا ویقول لا  
 تجالوا بطونکم مقابر  
 الحیوان وکان مع ذلک اشد  
 الناس قوه واعظمهم یدالہ  
 ینقص الجوع قوتہ ولا یخورد  
 الا قلال منت وهو الذی

میں نے دیکھا کہ ایک سرسبز تھیلہ تھا اس میں سوکھی  
 ہوئی جو کی ٹٹی تھی آپ نے اور اسے کھول کر کھانے  
 لگے میں نے کہا اے امیر المومنین آپ اسکو سرسبز کر دیں  
 رکھتے ہیں آپ نے جواب دیا اس لئے کہ  
 کہیں میری لڑکے اس کو روغن یا زیتون  
 سے چرب کر دیں آپ کی پوشاک میں چمڑے  
 اور پوست درخت خرما کے بیونڈ لگے ہوئے  
 تھے اور جوئے پوست درخت خرما کے  
 تھے موٹے کپڑے کا لباس پہنتے تھے  
 اگر کبھی آستین بڑی ہوتی تھی تو اس  
 کو چاقو سے کاٹ دیتے تھے اور پھر  
 اس کو سلواتے نہیں تھے، لہذا جب  
 تک وہ باقی رہتی تھی شانے پر نہ پڑتی رہتی تھی  
 سالن میں کبھی کبھی سرکہ یا نمک ڈال لیتے  
 تھے اگر کبھی اس کو ترقی کی تو کچھ سبزنی لال  
 لی اور اگر کبھی اس کو بھی آگے بڑھے تو  
 تھوڑا سا شیر شتر استعمال فرالیتے تھے۔  
 گوشت آپ بہت کم استعمال کرتے تھے  
 اور فرمایا کرتے تھے کہ اپنے شکم کو حیوانوں  
 کی قبر نہ بناؤ، باوجود ان سب باتوں کے  
 تمام لوگوں سے زیادہ آپ میں قوت و  
 طاقت تھی، بھوک آپ کی قوت کو  
 کم نہیں کرتی تھی، آپ نے دنیا کو طلاق

طلق الدنيا و كانت الاموال نجي اليه  
من جميع بلاد الاسلام الا  
من الشام فكان يغرقها و يبحر  
..... و اما العبادة فكان اعبد  
الناس و اكثرهم صلاة و صوماً  
و منه تعلم الناس صلاة  
الليل و ملازمة الاوامر و ابد  
وقيام النافذة و ما طنت  
برجل كانت جبهة كنفته  
البعير ل طول سجوده و انت اذا  
تاملت دعواته و مناجاته  
و وقفت على ما فيه من تعظيم  
الله سبحانه و اجلاله و ما  
ينضم منه من الخشوع لهيبته  
و الخشوع لعزته و الاستخاء  
له عرفت ما ينطوي عليه  
من الاخلاص و فهمت  
من اى قلب خرجت و على اى  
لسان جرت و قيل لعلى بن  
الحسين عليه السلام دكان  
الغاية فى العبادة ابن عبادتك  
من عبادة جدك قال عبادتى  
عند عبادة جدى كعبادة

و يدى نعى تمام بلاد اسلام  
آپ کے پاس مال آتا تھا آ  
... اگر عبادت کو دیکھو  
عبادت کر بولتے تھے او  
تھے اور رونے لگتے تھے  
نماز او و قیام نافذ کیا کر  
ہے اس شخص کی نسبت جو اپنی حفاظت  
کو ترجیح دیتا تھا لیلۃ الہر کی لڑائی و  
دونوں محفوں کے مابین آپ کی مجاہدہ چھایا گیا پس  
آپ کے فکری کسباتھ اس پر نماز پڑھتے تھے درمخالف  
دشمنوں کے تیر آپ کے چاروں طرف پڑے تھے او  
ادھر سے گزرتے تھے آپ کو اس کی ذرا بھی خوف نہ تھا  
اور ہاں سے نہ ٹھے جب تک اپنا وظیفہ ختم نہ کر لیا  
اور کیا خیال ہے بہار اشخاص کی نسبت کہ جس کی  
پیشانی کتب سجود کی جیسے اونٹ کے گھٹنے کی طرح  
ہو گئی ہوا و اگر تم ان کی دعاؤں اور نیابتوں پر غور  
کرو اور اقبہ ہو کر ان دعاؤں اور نیابتوں میں  
کسی قد خداوند تعالیٰ کی عظمت و جلالت کو ذکر ہے او  
ان میں خداوند تعالیٰ کی ہیبت عزت کا کو کسٹھ ضرور  
و شروع ہوا ہے تو ہم کو معلوم ہو گا کہ ان میں کتنا  
اخلاص اور کتنا قلب علی ہیں اور کس زبان پر جاری  
ہوئی ہیں حضرت امام بن العبدین علی بن حسین  
کی عبادت غایت روح کی تھی ان سے سوال کیا گیا کہ آپ کی



رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم اتہ  
 فی ہذا الباب  
 فی .... اتہ  
 فی القرآن علی عمہ  
 اللہ صلی اللہ علیہ  
 ولہ یکن غیرہ یحفظہ  
 ثم ہوا اول من جمہ نقولوا  
 کلہم انہ تاخر عن بیعة  
 ابی بکر فاهل الحدیث لا  
 یقولون ما نقولہ الشیعة  
 من انہ تاخر مخالفہ  
 للبیعة بل یقولون  
 تشاغل بجمع القرآن فہذا  
 یبدل علی انہ اول من  
 جمع القرآن لانه لو کان  
 مجموعا فی حیاة رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وآلہ لما احتاج  
 الی ان تشاغل بجمعه بعد  
 وفاتہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 و اذا رجعت الی کتب القرآۃ  
 وحذبت ائمة القراء کلہم

عبادت اور آپ کے دادا کی عبادت میں کیا  
 نسبت ہو فرمایا کہ میری عبادت اور میری  
 دادا کی عبادت میں وہ نسبت ہے جو میری دادا  
 کی عبادت کو رسول خدا کی عبادت سے نسبت  
 تھی اور اگر غیر علم قرآن کی طرف نظر کرو تو  
 یہ حضرت علی کی خاص کجی کا مضمون تھا تمام  
 امت کا اس پر اتفاق ہو کہ جناب علی رضی  
 نے رسول خدا ہی کی حیات میں قرآن حفظ  
 کر لیا تھا ورنہ کیا کہ اس وقت کسی اور نے  
 حفظ نہیں کیا تھا اور حضرت علی ہی اول  
 وہ شخص ہیں کہ جنہوں نے قرآن شریف  
 کو جمع کیا تھا، تمام لوگوں نے روایت  
 کی ہے کہ حضرت علی نے ابو بکر کی بیعت  
 شروع شرعی میں نہیں کی اور اس سے  
 تاخیر کی وجہ نہیں بتائے جو شیعہ کہتے ہیں  
 کہ آپ کو ابو بکر سے مخالفت تھی، بلکہ وہ  
 کہتے ہیں کہ قرآن شریف کے جمع کرنے میں  
 مشغول تھو سو جبکہ بیعت میں تاخیر کی اس کو دنیا  
 ہو اگر کسی نے سب سے پہلے قرآن جمع کیا وہ علی رضی  
 تھو کیونکہ اگر کیا جناب خدا میں جمع ہو گیا ہوتا تو  
 تو پھر آنحضرت کی وفات کے بعد حضرت علی کو سب  
 جمع کرنے میں شمول ہو سکی ضرورت نہ پاتی رہتی اور جب  
 تم قرآن قرآن کی کتابوں کی طرف جمع کرو گے تو تم کو

یرجعون الیہ کابی عمرو بن  
العلاء وعاصم بن ابی العجود  
وغیرہم الا انہم یرجعون  
الی ابی عبد الرحمن السلی القاری  
وابو عبد الرحمن کان تلمیذہ  
وعنه اخذ القرآن فقد صابر  
هذا الفن من الفنون الّتی  
تنتهی الیہ ایضا مثل کثیر  
مقاسبق واما الترائی والتذیہ  
فکان من اسد الناس رایا  
واصحهم تدبیرا وهو الذی  
اشار علی عمرطا عزم علی ان یتوجہ  
بنفسہ الی حرب الزوم والفرس  
بما اشار وهو الذی اشار  
علی عثمان بامور کان صلاح  
فیہا ولو قبلہا لم یجد ش  
علیہ ما حدث واثما قال  
اعداءہ لا مرائی لہ لانه  
کان متقیہا بالشریعۃ  
لا یری خلافتہا ولا یعمل بما  
یقضی الدین نحریمہ وقد  
قال علیہ السلام لولا الدین  
والنقی لکنت ادھی اذهب

معلوم ہو گا کہ تمام آئم  
العلاء، عاصم بن ابی  
طرف جو جمع کرتے ہیں کہ  
اسلمی کی طرف جمع کرتے  
اسلمی حضرت علی کے شاگرد  
قرأت وقرآن اخذ کیا تھا پس یہ  
دیگر علوم کے جن کا ذکر پہلے کیا گیا ہے  
یہ بڑبڑتی ہوتا ہے اور اگر راوی و تدبیر کو دیکھو  
تو حضرت علی تمام لوگوں میں سب سے  
بہتر رائے رکھنے والے اور سب سے زیادہ  
صحیح تدبیر کرنے والے تھے، آپ ہی تھے  
جنہوں نے حضرت عمر کو بذات خود لڑائیوں  
پر جانے سے روکا اور آپ ہی تھے جنہوں  
نے حضرت عثمان کو صحیح رائے دی اگر  
وہ اس پر عمل کرتے تو ان کے اوپر وہ مصیبتیں  
نہ آتیں جو آئیں، آپ کے دشمن کہتے ہیں کہ آپ  
کی کوئی راوی نہیں بھی کہو نہ کہ آپ تو شریعت  
کے مقتد تھے اور اس کے خلاف کوئی  
بات نہیں کر سکتے تھے اور کوئی ایسا  
کام نہیں کرتے تھے جو دین کے مطابق  
نہ ہو۔ بتحقیق کہ حضرت علی فرمایا کرتے  
تھے کہ اگر دین و نفع کا حنبال  
درمیان میں نہ ہو تو میں تمام مرتب

فأما كان لعجل  
نصلحه ويستو  
لها بقا للشرع  
مريب ان من  
د دی الیه اجتهاد  
مع ضوابط وقیود  
د لاجلهامحایری  
صلاحه فیہ تكون احوالہ  
الدنیاءویثہ الی الانتظام  
اقرب ومن كان بخلاف  
ذلك تكون احوالہ الدنیاء  
المال انتشارا قرب، وأما السیاسة  
فانہ كان شدید السیاسة  
خشنا فی ذات الله لمیرا  
ابو، عمہ فی عمل کان وکلاہ  
ایاہ وکلا راقب احاہ عقلا  
فی کلام جیبہ بہ وافر  
قومابالعاروفنقض دار  
مصقلہ ابن ہبیرۃ ودار  
جریہ بن عبد الله الجلی  
وقطع جماعۃ وصلب آخرین  
ومن جملة سیاسیہ حرریہ  
فی ایتام خلافتہ بالمحمل

سے بہتر تدبیر کرنے والا ہوتا اور آپ کے  
علاوہ دیگر خلفاء جو تھے وہ تو کام کرنے  
تھے جو امور سیاسی کے متقاضی ہوتا تھا اور  
میں مصلحت دینی ہوتی تھی وہ اس بات کا  
خیال نہیں کرتے تھے کہ یہ طاقی شرع کے ہے  
یا نہیں اس میں کچھ شک نہیں نہ شخص  
اپنی عقل و تدبیر کے مطابق کام کر رہا اور  
ان قواعد و ضوابط کا مقید نہ ہوتا  
جن کی وجہ سے ان امور سے باز رہتا  
رہتا پڑی جن کو مصلحت کے مطابق  
سمجھتا ہے تو اس کے احوال دنیاویہ  
کا انتظام اچھا ہوگا اس شخص کے احوال  
دنیاویہ منتشر ہوں گے جو اپنے افعال  
میں کسی ضابطہ و قواعد کا پابند نہ ہو اور اگر  
سیاسی طرف نظر ڈالو تو حضرت علیؑ امور  
میں خدا سے ڈرتے ہوئے بہت زیادہ  
سخت تھے اپنے ابن عم (عبداللہ ابن عباس)  
کو جو امور مملکت سپرد کرتے تھے ان میں محتاط  
لینے میں اپنے اپنے ابن عم کی کچھ رعایت  
نہ کی اور نہ اپنے جائی عقیل کی کچھ بڑائی  
ایک دم کو اسے جابا دیا مصعب بن ہبیرۃ  
وجریہ بن عبداللہؑ کی کچھ ہنہما کردی  
ایک گروہ کو قتل کر دیا کئی آدمیوں کو بچا دی

وصفین والنہر وان وفی اقل  
القلیل منها مقدم ثابت  
کل سائس فی الدنیا الیر  
یسبلخ فتکد ولبطشہ  
انقاصہ مبلغ العشر ہما اذ  
علیہ السلام فی ہذا المرد  
بیدہ واعوانہ فی ہذہ ہی  
خصائص البشر ومزایاہہ  
قد اوضحنا انہ فیہا الامار  
المنیع فعلہ والرئیس المقتنی  
النثرہ وما اقول فی رجل  
تجدہ اہل لدمہ علی  
تکون بہم النبوة وتعظمہ  
بالنہد علیہ عائدہم  
لایہ الملة وتصوہلوك  
الفریخ والروہ صورتہ فی  
بیعی اربیت عبادا تھا  
حاملا سیفہ مشہ والحرۃ  
وتصورہ ملوک التریخ  
والدیلم صورتہ علی  
اسیافہا کان علی سیف  
نہد الدولہ ابن ابویہ و  
سیف ابیہ رکن الدولہ

آپ کی سیاست  
جمل وصفین  
ہوتی ہے ان  
قوت و سختی و  
آپ سے عمل میں  
دسویں حصے کو  
داں نہیں سمجھتے۔

غرضکہ یہ سب ہ بشری  
ہیں جن کا ہم نے ذکر کیا اور  
میں حضرت علیؑ تمام لوگوں کے  
سردار تھے اور سب کے امام تھے۔  
اور میں کیا کہوں اس شخص کی نسبت  
جس کو اہل الذمہ بھی دوست کہتے  
تھے باوجود اس کے کہ وہ بنوت  
کے مشرک تھے اور جس کی تعظیم  
فلاں فرمائی کرتے تھے باوجود اس  
کے کہ وہ مسلمانوں کے دشمن تھے  
ترک و دہلیم کے بادشاہ اپنی تلواروں  
پر حضرت علیؑ کی تصویر نقش کرتے  
تھے، عضد الدولہ بن بویہ اور  
اس کے باپ رکن الدولہ و ابی  
ارسلان اور اس کے بیٹے ملک  
شاہ کی تلواروں پر آپ کی تصویر

ن علی سیف  
 وابنه  
 ابنہ کاظم  
 نصیر والظفر  
 سر جلال  
 نیت کثر بہ و  
 حدان یجمل و  
 بالانتساب الیہ  
 بتی الفتوة التي احسن  
 ما قبل فی حدھا ان لا  
 تسخسن من نفسہ  
 ما تستفح من غیرہ  
 فانی اربا بہا نسبو انفسہم  
 الیہ وصنفوا فی ذلک کتباً  
 وجعلوا الذلک اسناداً  
 انموذ الیہ وقصروہ علیہ  
 وسموہ سید الفتیان  
 وعصند و امذہبہم بالبین  
 المشہور المروی انہ سمع  
 من السماء بونہ احد۔ لا  
 سیف الا ذوالفقار لا فتی  
 الا علی

تمہیں گویا وہ اس سے فال لئے تھے  
 نصرت و ظفر کی، اور کیا کہوں میں  
 ایسے شخص کی نسبت جس کے متعلق  
 ہر ایک شخص چاہتا تھا کہ اس کی نسبت  
 ان سے کی جائے کیونکہ مقولہ ہے کہ  
 آہنچہ برخود میسندی بہ دیگران  
 میسند، جب لوگوں نے اپنی  
 ذات کی نسبت حضرت علیؑ کی طرف  
 کر دی اور اس کے متعلق بہت  
 سی کتابیں لکھیں، اور اس نسبت  
 کے لئے اونہوں نے شہادتیں  
 پیدا کیں، اور آپ کو بہادروں  
 کا سردار بیان کیا اور اپنے بیان  
 کی تصدیق انہوں نے اس کلام  
 سے کی جو روزِ آخر ان سے  
 سنائی دیا تھا کہ لا سیف الا  
 ذوالفقار ولا فتی الا علی۔

قصہ مختصر ہم تو یہ جانتے ہیں کہ :-

جس پہ دھوکہ ہو خدا کا خدا ایسا تو ہے  
میں محسوس کرتا ہوں کہ یہ بالفضلیت بہت طویل ہو گیا ہو لیکن  
یہ سنش غایتہ دارد نہ سعدی رنجن پایاں

حصہ اول کی کتاب اول ختم ہوئی ، ناظرین کے دل میں

ہوا ہو گا کہ جب جناب رسالت مآب نے اس مرحلت کے ساتھ

اپنا خلیفہ مقرر کر دیا تو پھر کوئی مسلمان اتنی جرأت کیونکر کر سکتا ہے

کے عزم اور ان کے مقرر کردہ جانشین و خلیفہ کو نظر انداز کر کے دوسرے

کھڑا کرے اور اس کی بیعت کرے اور کوئی مسلمان ان کے مقابلہ میں کھڑا

ہی کیوں ہو ، یہی نہیں ۔ بلکہ یہ فعل ان حضرات سے سرزد ہو جو قبول

حضرت شبلی نعمانی آسمان اسلام کے ہر ماہ تھے یعنی حضرت ابو بکر و حضرت

عمر اور پھر آنحضرت کے زمانہ سے اتنے قریب ، ابھی تو وہ سب لوگ

موجود تھے جن کی آنکھوں نے حضرت علی کے ساتھ آنحضرت کے تعلقات

دیکھے تھے اور جن کے ذہنوں نے آنحضرت کے اقوال حضرت علی کے متعلق

سنے تھے ، ان کی اکثریت کیوں حضرت علی کے خلاف ہو ، قریش کے

بڑے قبیلہ تو بیٹھے رہیں اور خلافت چلی جائے ایک گم نام قبیلہ میں ، ان

خباہات میں کچھ کر بہت سے حضرات تو یہ کہنے لگے ہیں کہ آنحضرت

نے کوئی خلیفہ ہی مقرر نہیں کیا ۔ اگر خلیفہ مقرر فرما دیتے تو اصحاب رسول

اس خلیفہ کے نظر انداز کرنے کے عصیان عظیم کے مرتکب نہ ہوتے ، وہ کہتے

ہیں کہ یہ تو جمہوریت کی فتح ہے کہ خلافت ایک گم نام غاندان میں چلی گئی ۔

اور پشتینی رئیس بیٹھے دیکھا کئے ۔ لیکن یہ سب ہٹ دھرمی کی بحث ہے ۔

واقعات کا جواب نہیں ، ہر ایک تاریخی واقعہ کے لئے وجوہات ہوتے ہیں

اور اس واقعہ کے بھی وجوہات ہیں کہ اس حکم رسول اور حضرت علی سے

جمہور امت نے کیوں رُوگردانی کی۔ یہ سب وجوہات مورخانہ بحث کے  
ساتھ آپ کو حصہ اول کی کتاب دوم میں ملیں گے جس میں سیاست عمریہ  
پر تفصیل کے ساتھ بحث کی گئی ہے۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

---

# شکریہ اور معذرت

جس اثنیاق اور بچپنی کے ساتھ میری کتاب البلاغ المبین کا انتظار اور اس کی فوری طباعت کا اصرار اس کے ظہور میں آنے سے پہلے ملک کے ہر گوشہ میں میرے محسنوں نے کیا ہے اس کا شکریہ ادا کرنے کے لئے مجھے لفظ نہیں ملنے، اس میں کے دو مضامین نظام جدید اور مسلمانان اور سیاست علویہ نظامی جنتری لکھنؤ میں سنہ ۱۹۴۳ء اور سنہ ۱۹۴۴ء میں چھپے تھے، ان کا ذکر جن بہت افاضی الفاظ میں اہل علم نے ملک کے اطراف و جوار میں کیا ہے وہ اس حقیر کی محنت کا اس دنیا میں ایک انعام ہے جس کی قدر میں متواضع سلطانی سے زیادہ کرتا ہوں، جی چاہتا تھا کہ وہ تمام خطوط کتاب کے ساتھ شائع کر دوں مگر مہنگائی کی کمیابی نے بہت بے دلائی، طباعت کی بہت سی مشکلات سہرا ہوئیں جن کا ذکر بے فائدہ طوالت کا باعث ہو گا۔ بہر صورت اس تاخیر کا میں اپنے محسنوں سے بھلائی و استغفار فرماتا ہوں۔

جمع حوالہ جات بھی اس کتاب کا ماہ الامین ہیں جن کتابوں کے صفحات وغیرہ کے حوالے دئے گئے ہیں وہ اس حقیر کے کتب خانہ میں موجود ہیں، اور ان کی محنت کا میں ذمہ دار ہوں، کئی ایسی بھی کتابوں کے حوالے دئے گئے ہیں جو حقیر کی آند سے نہیں گذر رہیں لیکن وہ حوالے تہہ بہ تہہ نقل کئے گئے ہیں اور مجھے یقین ہے کہ وہ بھی صحیح ہوں گے، یہ وہ مقامات ہیں جہاں حوالوں میں صفتیں نہیں دئے گئے ہیں۔

آئندہ کی ادب میں انشاء اللہ یہ کمی بھی پوری ہو جائے گی، کیونکہ میرا ارادہ ہے کہ کچھ مقررہ رام پور کی لائبریریوں میں خود جا کر ان حوالوں کو دیکھ کر نقل



کروں، اس کلیہ سے حدیث عذیر، حدیث ثقلین، حدیث مدینۃ العلم، حدیث  
نور، حدیث تشبیہ و حدیث ولایت کے وہ حوالے جو ایک نقشہ یا جدول کی صورت  
پیش کرتے ہیں مستثنیٰ ہیں یہ نقشے کتاب منطاب عبقات الانوار سے مرتب کئے  
گئے ہیں، ان کی بہت سی کتب خاکسار کے کتب خانہ میں موجود ہیں لیکن صفحات کے  
حوالے ان نقوش میں نہ مل سکے، ہاں عبارات جہاں نقل ہوئی ہیں، وہاں  
صفحات وغیرہ دیکھ کر درج کئے گئے ہیں۔

کتاب کی ضخامت اور ضما میں کی طوالت بھی مجھے معذرت پیش کرنے  
پر مجبور کرتی ہیں حتیٰ المقدور آئندہ کی ایڈیشن میں جہاں جہاں ممکن ہو کا اختصار  
کر دیا جائے گا، لیکن پھر بھی معذرت کرنی پڑے گی کیونکہ

لذیذ بود حکایت در از تر گفتم  
چنانکہ حرف عھا گفت موسیٰ اندر طور

# انتساب

خداوند تعالیٰ کا شکر ہے کہ میری محنت کی پہلی منزل ختم ہوئی و بقاعدہ  
ہے کہ کتاب کی وقعت بڑھ جائے لے کسی صاحب ثروت و سخاوت  
آدمی کے نام سے اس کو کتب دیتے ہیں۔ میں نے بھی اس خوش  
کے لئے چاروں طرف نظر ڈالی لیکن مجھے اسے والد مرحوم آغا  
محمد سجاد مرزا سے زیادہ بہتر انسان اور راسخ الہ اعتقاد  
مومن و سچا و سون صدی عین نظر نہ آیا۔ لیکن ہے کہ اس راہی  
میں فرزند نہ جذبات کا بھی کچھ دخل ہو۔ لیکن مجھے یقین ہے  
کہ ختم ہونے والا کو دیکھا ہے وہ اس راہی کو بہت زیادہ قابل  
ترمیم نہ سمجھیں گے۔ مجھے اتنی خوشی ہوئی کہ وہ زندہ ہونے اور  
میں یہ کتاب اون کی خدمت میں پیش کرتا۔ اب میں اس  
ناجیز تالیف کو اون کے نام کے ساتھ منسوب کرتا ہوں

محمد سلطان مرزا  
بقلم خود

دہلی۔ نکلسن روڈ

۹ اکتوبر ۱۹۲۲ء مطابق

۲۰ شوال ۱۳۶۳ھ عری روز دوشنبہ  
وقت شب دس بجے ۳۵ منٹ

محمد حسن علی بیگ

# اعلان

اقدساً عرض کردہ المبلغان الملبین کے حصہ اول کی کتاب دو نمبر ہی زیر طبع ہے۔  
جناب بھٹہ کے قائم کردہ نظام کو درہم و برہم کرنے کے لئے جو انقلاب اٹھا تھا، اس انقلاب  
کے کارکن بلکہ کارکنان کی سیاست و مقصد سیاست کو نہایت تشریح و تفصیل کیا تھا اس  
کتاب میں بیان کیا گیا ہے، اس انقلاب کی ابتدا و کینہی اور کیونکر ہوئی، اس کے بتدریج  
ارتقاء کے مختلف صورتیں، اسلام کے دائرہ کے اندر رہ کر مغربی اسلام کے اس نظم  
حکومت کو منقلب کرنا کیونکر ممکن ہوا، اس کی کامیابی کے وجوہات، انقلاب کے  
کارکنان کی مختلف تدابیر، اس غرض کے لئے ان کا فقہ اسلامی میں مداخلت کرنا،  
تاریخ اسلام کے دو عجیب ترین مضمون یعنی (۱) امت محمد کا سلوک آل محمد سے اور (۲)  
خاندان محمدت حکومت کا نخل کر محمد کے سخت ترین دشمن کے خاندان میں چلا جانا، ان  
امور پر نہایت تفصیل کے ساتھ کتاب دو نمبر میں بحث کی گئی ہے اور ان مضمون کو نہایت  
سجیدہ گئی سے استدلال صحیح کے ذریعہ حل کیا گیا ہے۔

یہ ایک ناقابل عجز و ہم ہوگا، اگر میں اپنے پیر طریقت، مرشد جماعت، سالک راہ  
حقیت حضرت ظفر الملت جناب مولوی سید ظفر محمدی صاحب مکتبہ مکتبہ مدظلہ العالی کا  
ذکر نہ کروں اگرچہ مولانا محمد وح کی خاموش، بے نفس لیکن پُر جوش خدمت دین  
حقہ اپنے اظہار کے لئے میرے بیان کی محتاج نہیں، اس کا اثر نیچے کے مرکز لاہور کے  
اٹھ کر ہندوستان کے ہر گوشہ میں پھیل گیا ہے، آپ تیار نفس و صحیح جوش مذہب کا ایک  
بے نظیر نمونہ ہیں جن کا ایک ایک قول اور ایک ایک نخل اپنے میں تبلیغ کامل منظر بھتا ہے  
یہ آپ ہی کی محبت کا اثر ہے کہ میرے مول میں اس کتاب کے لکھنے کا شوق پیدا ہوا، اور آپ کے  
ان فقرات نے جن کا میں بڑے تین دنوں میں سمجھا، میری ہمت بڑھائی، آئندہ ایڈیشن میں انشاء  
اللہ مولانا محمد وح کی خدمت کا ذخیرہ شائع کیا جائیگا۔ اس دفعہ مولانا کے انکسار نے ہمیں حصولِ فوٹو  
محروم رکھا۔

احقر  
مؤلف